

श्रीपूज्यपादाचार्यविरचिता

सर्वार्थसिद्धिः

ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला : संस्कृत ग्रन्थांक १३

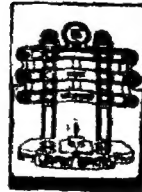
श्रीमदाचार्यपूज्यपादविरचिता

सर्वार्थसिद्धिः

[श्रीमदाचार्यगुह्यपिच्छप्रणीतस्य तत्त्वार्थसूत्रस्य वृत्तिः]

सम्पादन-अनुवाद

सिद्धान्ताचार्य पं० फूलचन्द्र शास्त्री



भारतीय ज्ञानपीठ प्रकाशन

चौथा संस्करण, 1989 LI मूल्य 90/-

स्व० पुण्यश्लोका माता मूर्तिदेवीकी पवित्र स्मृतिमें

स्व० साहू शान्तिप्रसाद जैन द्वारा संस्थापित

एवं

उनकी धर्मपत्नी स्व० श्रीमती रमा जैन द्वारा संपोषित

भारतीय ज्ञानपीठ मूर्तिदेवी जैन ग्रन्थमाला

इस ग्रन्थमालाके अन्तर्गत प्राकृत, संस्कृत, अपभ्रंश, हिन्दी, कन्नड़, तमिल आदि प्राचीन भाषाओंमें उपलब्ध आगमिक, दार्शनिक, पौराणिक, साहित्यिक, ऐतिहासिक आदि विविध-विषयक जैन-साहित्यका अनुसन्धानपूर्ण सम्पादन तथा उसका मूल और यथासम्भव अनुवाद आदिके साथ प्रकाशन हो रहा है। जैन-भण्डारोंकी सूचियाँ, शिलालेख-संग्रह, कला एवं स्थापत्य, विशिष्ट विद्वानोंके अध्ययन-ग्रन्थ और लोकहितकारी जैन-साहित्य ग्रन्थ भी इसी ग्रन्थमालामें प्रकाशित हो रहे हैं।



ग्रन्थमाला सम्पादक : (प्रथम संस्करण)

डॉ० हीरालाल जैन, एम० ए०, डी० लिट्०

डॉ० आ० ने० उपाध्ये, एम० ए०, डी० लिट्०

प्रकाशक

भारतीय ज्ञानपीठ

प्रधान कार्यालय : १८ इन्स्टीट्यूशनल एरिया, लोधी रोड, नयी दिल्ली-३

मुद्रक : ए. पी. आफसेट दिल्ली-32

दूरभाष 2283922

दी टाइम्स रिसर्च फाउण्डेशन, बम्बई के सहयोग से प्रकाशित

स्थापना : फाल्गुन कृष्ण ६, वीर नि० २४७० ७ विक्रम सं० २००० • १८ फरवरी, १९४४

© सर्वाधिकार सुरक्षित

SARVARTHASIDDHI

PUJYAPADA

[The Commentary on Acharya Griddhapiccha's Tattwartha Sutra]

Edited and Translated by

Siddhantacharya Pt Phoolchandra Shastri



BHARATIYA JNANPITH PUBLICATION

Fourth Edition : 1989 • Price : Rs. 90/-

BHARATIYA JNANPITH
MOORTIDEVI JAIN GRANTHAMALA
FOUNDED BY
LATE SAHU SHANTI PRASAD JAIN
IN MEMORY OF HIS LATE MOTHER SMT. MOORTIDEVI
AND
PROMOTED BY HIS BENEVOLENT WIFE
LATE SRIMATI RAMA JAIN

IN THIS GRANTHAMALA CRITICALLY EDITED JAIN AGAMIC, PHILOSOPHICAL,
PURANIC, LITERARY, HISTORICAL AND OTHER ORIGINAL TEXTS
AVAILABLE IN PRAKRIT, SANSKRIT, APABHRAMSHA, HINDI,
KANNADA, TAMIL ETC, ARE BEING PUBLISHED
IN THESE RESPECTIVE LANGUAGES WITH THEIR
TRANSLATIONS IN MODERN LANGUAGES.

ALSO
BEING PUBLISHED ARE
CATALOGUES OF JAINA-BHANDARAS, INSCRIPTIONS, STUDIES
ON ART AND ARCHITECTURE BY COMPETENT SCHOLARS,
AND ALSO POPULAR JAIN LITERATURE.



General Editors : (First Edition)
Dr. Hiralal Jain, M. A., D. Litt.
Dr. A. N. Upadhye, M. A., D. Litt.

Published by
Bharatiya Jnanpith
Head Office : 18 Institutional Area, Lodhi Road, New Delhi-110003

Printed at A P OFFSET, Panchsheel Garden,
Navcen Shahdara Delhi - 110 032



प्रकाशकीय

जैन धर्म, दर्शन, आचार आदि की प्राचीनतम एकत्र प्रस्तुति और आधिकारिक व्याख्या आचार्य उमास्वामी के 'तत्त्वार्थ-सूत्र' में हुई। यह संस्कृत में प्रथम जैन ग्रन्थ तो हैं ही, सूत्र-शैली में लिखा गया भी यह प्रथम जैन ग्रन्थ है। इस पर आचार्य पूज्यपाद की संक्षिप्त किन्तु विशद टीका, सर्वार्थसिद्धि, इतनी प्रामाणिक और सारगर्भित है कि उसके बाद सभी टीकाएँ उसका विस्तार या अनुकरण बनकर रह गयी हैं। पण्डित-प्रवर फूलचन्द्र सिद्धान्ताचार्य ने इसका सम्पादन और हिन्दी अनुवाद किया जिसका यह चतुर्थ संस्करण (पुनः सशोधित) है। विभिन्न विश्वविद्यालयों और विद्यापीठों ने इसे अपने पाठ्यक्रम में निर्धारित किया है और विद्वानों, शोधकर्त्ताओं, स्वाध्याय प्रेमियों ने इसे विशेष उपयोगी माना। वे सभी हमारे अभिनन्दन के पात्र हैं।

ज्ञानपीठ की मूर्तिदेवी ग्रन्थमाला के अंतर्गत संस्कृति, साहित्य, कला, इतिहास आदि के साथ धर्म, दर्शन और न्याय के विविध पक्षों पर 150 से भी अधिक ऐसे ग्रन्थ प्रकाशित हो चुके हैं जो विलुप्त हो चले थे, अनुपलब्ध हो गये थे या तब तक अप्रकाशित थे। इनका अनुसन्धान और प्रकाशन तो हुआ ही है, इनका वैज्ञानिक दृष्टि से आधुनिक शैली में सम्पादन, हुआ हिन्दी अंग्रेजी में अनुवाद, समीक्षा आदि भी करायी गयी। यही कारण है कि सामान्य पाठकों के साथ विद्वज्जगत् ने भी इन प्रकाशनों का मुक्त हृदय से स्वागत किया है।

इस पुनीत कार्य में आशातीत धनराशि अपेक्षित होने पर भी भारतीय ज्ञानपीठ के पथ-प्रदर्शक सदा ही तत्परता दिखाते रहते हैं। उनकी तत्परता को कार्यरूप में परिणत करते हैं और हमारे सभी सहकर्मी। इन सबके प्रति कृतज्ञता-ज्ञापन मेरा कर्तव्य है।

गोकुल प्रसाद जैन

उपनिदेशक

प्राथमिक

तत्त्वार्थसूत्र जैनधर्मका एक प्राचीनतम ग्रन्थ है और संस्कृतमें सूत्ररूप रचना द्वारा जैन सिद्धान्तका विधिवत् सक्षेपमें परिचय करानेवाला सभ्यतः सर्वप्रथम ग्रन्थ है। यह रचना अपने विषयकी इतनी सुन्दर हुई है कि आजतक दूसरा कोई ग्रन्थ उसकी तुलना नहीं कर पाया। इस ग्रन्थकी महिमा इससे भी प्रकट है कि इसका प्रचार जैन समाजके समस्त सम्प्रदायों—दिगम्बर, श्वेताम्बर, स्थानकवासी आदिमें समान रूपसे पाया जाता है। लोकप्रियतामें भी यह जैन साहित्यका अद्वितीय ग्रन्थ है।

इस ग्रन्थकी समय-समयपर अनेक टीकाएँ लिखी गयी हैं। दिगम्बर सम्प्रदायमें उसकी देवनागरी पूज्यपाद कृत सर्वार्थसिद्धि नामक वृत्ति सर्वप्राचीन मानी जाती है। इसका प्रकाशन इससे पूर्व अनेक बार हो चुका है। किन्तु प्राचीन प्रतियोका समालोचनात्मक ढंगसे अध्ययन कर पाठ निश्चित करनेका प्रयास इससे पूर्व नहीं हो सका था। इस दिशामें पण्डित फूलचन्द्र शास्त्रीने जो यह प्रयत्न किया है उसके लिए वे ग्रन्थवादके पात्र हैं।

ग्रन्थका सम्पादन व मुद्रण आदितः ज्ञानपीठसे प्रकाशनके लिए नहीं किया गया था, इसलिए इसकी सम्पादन-प्रणाली आदिमें इस मालाके सम्पादकोंका कोई हाथ नहीं रहा। पण्डितजी की प्रस्तावना आदि भी उनकी अपनी स्वतन्त्रतासे लिखी और छापी गयी है। उसमें मल्लि तीर्थंकर, श्वेताम्बर आगमकी प्रामाणिकता आदि सम्बन्धी विचार पण्डितजी के अपने निजी हैं और पाठकोंको उन्हें उसी रूपसे देखना-समझना चाहिए। हमारी दृष्टिसे वे कथन यदि इस ग्रन्थमें न होते तो अच्छा था क्योंकि जैसा हम ऊपर कह आये हैं, यह रचना जैन समाज भरमें लोकप्रिय है, उसका एक सम्प्रदाय-विशेष सीमित क्षेत्र नहीं है। अतः उसी उदात्त भूमिका पर इस ग्रन्थको सदैव प्रस्तुत करना श्रेयस्कृ है। हमें आशा और भरोसा है कि पाठक उसी उदार भावनासे इस प्रकाशनका आदर और उपयोग करेंगे।

—हीरालाल जैन
—आ० ने० उपाध्ये
ग्रन्थमाला-सम्पादक
(प्रथम संस्करण)

श्रीपूज्यपादाचार्यविरचिता

सर्वार्थसिद्धिः

चतुर्थ संस्करण

1. मूल और अनुवाद

समग्र जैन परम्परामें मूल तत्त्वार्थसूत्र पर उपलब्ध टीकाओंमें लिखी गई 'सर्वार्थसिद्धिवृत्ति' यह प्रथम टीका है और सर्वांग अध्ययन करनेके बाद निश्चित होता है कि 'तत्त्वार्थाधिगमभाष्य' इसके बादकी रचना है जो सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवार्तिकके मध्यकालमें रची गयी है। यही कारण है कि तत्त्वार्थभाष्यमें स्वीकृत अनेक सूत्रोंकी उसमें आलोचना दृष्टिगोचर होती है,¹ जबकि सर्वार्थसिद्धिवृत्तिके पहले तत्त्वार्थभाष्य लिखा गया था इस बात का आभास भी नहीं मिलता। यह ठीक है कि सर्वार्थसिद्धिकी रचना होनेके पूर्व श्वेताम्बर परम्परा मान्य तथाकथित आचारागादि नामवाले अगो की रचना हो गई थी। अन्यथा सर्वार्थसिद्धिमें केवलकवलाहार आदि जैसे विषयोंकी आलोचना दृष्टिगोचर नहीं होती।²

यह वस्तुस्थिति है। प्रजाचक्षु स्व० श्री पं० सुखलालजी इस स्थितिसँ अच्छी तरह परिचित थे। फिर भी उनके द्वारा अनूदित तत्त्वार्थसूत्र के तृतीय संस्करण की प्रस्तावना पर दृष्टिपात करने से ऐसा नहीं लगता है कि उन्होंने अपने पुराने विचारों में यत्किंचित् भी परिवर्तन किया है। अस्तु, हम तो अभी तक जैन दर्शनकी शिक्षा द्वारा यही जान पाये हैं कि मोक्ष का अर्थ है आत्मा का सयोग और सयोग-वृत्ति से छुटकारा पाकर अकेला होना। और यह तभी सम्भव है जब जीवनमें पूर्ण स्वावलम्बन को बाहर-भीतर दोनों प्रकार से अगोकार किया जाय। दिगम्बर परम्परा पर हमारी श्रद्धा होनेका कारण भी यही है। इसलिए जहाँ हम जैनदर्शनके इस परमार्थभूत निष्कर्ष को स्वीकार करते हैं वहाँ हम तत्त्वम्बन्धी साहित्य की ऐतिहासिकता को भी उसी रूपमें स्वीकार करते हैं जिस क्रम से वह लिपिबद्ध होकर प्रकाशमें आया है। श्वेताम्बर परम्परा का आगम साहित्य ईसा की पाँचवीं शताब्दी में संकलित हुआ यह हमें मान्य है। अतः स्पष्ट है कि उसका समर्थक अन्य साहित्य भी उसके बाद ही लिखा गया है। यही कारण है कि उसी सम्प्रदाय के लेखकों ने 'तत्त्वार्थाधिगम भाष्य' के लेखनकाल को आठवीं शताब्दी का पूर्वार्द्ध निश्चित किया है।

ऐतिहासिक दृष्टि से किये गये इस प्रकार के सामान्य अवलोकनके बाद, अब यहाँ हम सर्वार्थसिद्धि-के द्वितीय संस्करण के मूल और अनुवाद में जो आवश्यक संशोधन किये गये उन्हें क्रम से यहाँ दे रहे हैं—

द्वितीय संस्करण	पृ०-व०	प्रस्तुत संस्करण	पृ०-व०
जीवमें जीवत्व सदा पाया जाता है	13-30	जीवन सामान्यकी अपेक्षा जीव सदा विद्यमान है।	13-30
शास्त्रमें अनेक	14-17	शास्त्रोंमें प्रयोजनके अनुसार	14-18
स्वरूप प्रमाणों और नयोंके	14-35	स्वरूप दोनों प्रमाणों और विविध नयोंके	15-1
ज्ञान तो केवलज्ञानरूप तो माने ही गये हैं।	15-30	ज्ञान मात्र ज्ञानरूप माने गये हैं	15-31

1. पृथुरा इति कैषाचित् पाठः त०बा० 3-1। अथान्ये धर्माधर्मकालाकाशेषु अनादिः परिणामः आदिमान् जीवपुद्गलेषु इति वदन्ति। त०बा० 5-41 वातिक।

2. त०सि० 6-13।

द्वितीय संस्करण	पृ०-सं०	प्रस्तुत संस्करण	पृ०-सं०
आयोपशमिक पर्याप्त	16-35	आयोपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्त	17-3
किन्तु अवोगी	17-30	किन्तु अपगतवेदी	17-32
सम्यग्दृष्टि जीव	19-13	आयिक सम्यग्दृष्टि और कृतकृत्यवेदक- सम्यग्दृष्टि जीव	19-15
सन्ति	23-10	सन्ति । अवधिदर्शने असंयतसम्यग्दृष्ट्या- दीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति	23-13
सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर संयता- संयत तक पुरुषवेदवाले जीवों की वही संख्या है जो सामान्यसे कही है । प्रमत्त- संयतसे लेकर अनिवृत्ति-	26-28	सासादन सम्यग्दृष्टि से लेकर अनिवृत्ति-	27-2
अष्टौ भागा वा चतुर्दशभागा देशोना.	33-2	अष्टौ द्वादश चतुर्दश भागा वा देशोना:	33-2
तिर्यचोंका	35-12	पंचेन्द्रियों का	35-21
कम एकती बत्तीस	46-33	कम दो छयासठ	47-27
केवल क्षयोपशम	66-25	केवल बड़ी हुई क्षयोपशम	68-13
रहित है	72-27	रहित होकर विषयको ग्रहण करता है	74-19
देशको विषय	77-11	देशमें स्थित पदार्थको विषय	78-33
देशवाती स्पर्धकोंका उदय	88-16	देशवाती स्पर्धकोंका उदय रहते हुए सर्वघाती स्पर्धकोंका उदया-	90-17
उदय का अभाव	112-14	स्वरूपसे उदय न होना	114-14
उनकी उदीरणा	112-16	उदयावलिसे ऋपरके उन निषेकोंकी	114-16
योगप्रवृत्तिके उदयसे अनुरंजित		योगप्रवृत्ति कषायोंके उदय से अनुरंजित होती रही ।	115-15
समाधान—आत्माके	114-17	समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्मा के	116-23
ज्ञानकी पर्यायका	126-12	ज्ञानकी जाननेके सम्मुख हुई पर्यायका	128-16
भाव है । शंका	135-21	भाव है । ये सब मिलाकर नौ योनियाँ जानना चाहिए ।	137-24
मध्यमें मेरु	154-19	मध्यमें नाभिके समान मेरु	157-26
शब्द समुच्चय वाची	157-21	शब्द मध्यभागका समुच्चय करने के लिए	160-25
लम्बा है और पाँचसौ	157-32	लम्बा है तथा उत्तर और दक्षिण पाँचसौ	161-16
आगेके पर्वत और क्षेत्रोंका विस्तार	162-15	आगेके क्षेत्र और पर्वतोंका विस्तार क्रम से	165-24
रहने से है यह अनुमान किया	165-32	रहने से यह प्रासाद दुर्भोजिता है यह समझा	169-24
स्थिति है और	192-36	स्थिति है, विज्यादिकमें सेतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है और	197-24
रूपमति	200-13	रूपमति	206-2

द्वितीय संस्करण	पृ०-पं०	प्रस्तुत संस्करण	पृ०-पं०
असातारूप	214-24	असातारूप उदयरूप	219-32
कषायरहित । कषाय अर्थात्		कषाय रहित । क्रोधादि कषाय कह-	
क्रोधादि कषायके	240-20	लाते हैं । कषाय के	246-18
रागवश प्रमादीका	241-26	रागवश स्नेहसिक्त होने का कारण	
		प्रमादीका	247-26
पड़नेवाले काय	252-25	पड़नेवाले अनुपाय काय	258-34
तब भी योगवक्ता स्वगत है और		तब भी स्वगत योगवक्ता कही जाती है	
विसंवादन परयत् है	253-22	और परगत विसंवादन	259-30
वे कर्मस्कन्ध	307-20	वे आठ प्रकार की कर्मप्रकृतियों के	
		योग्य कर्मस्कन्ध	315-35
-मन्यम् । तत्सामी-	341-11	मन्यम् । अन्त्यं शुचलम् । तत्सामी-	351-11
विष	342-21	अप्रिय है । विष	352-19
समाधान—बुद्धिको	356-27	समाधान - परिणामोंकी बिशुद्धि	
		द्वारा बुद्धि	367-27
—स्वभावरूप केवल	357-25	-स्वभाव अवितर्क्य विभूति विशेष रूप	368-23

2. परिशिष्ट-2

पृष्ठ 390 क्रमांक 17.1—इसके अन्तर्गत 'तिरश्चीना क्षायिकं नास्ति' इससे आगेका कथन मूल सर्वाथसिद्धिका नहीं है यह इसीसे स्पष्ट है कि जो भी कृत्यकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि या क्षायिक सम्यग्दृष्टि मरणकर चारों गतियोंमें उत्पन्न होता है वह प्रथम नरक को छोड़कर शेष तीन गतियोंके पुरुषवेदियोंमें ही उत्पन्न होता है । वह न तो मरणकर नपुंसकवेदियोंमें उत्पन्न होता है और न ही स्त्रीवेदियोंमें । यदि मूलमें 'तिरश्चीना क्षायिकं नास्ति' यह वचन न होता तो भी कोई आपत्ति नहीं थी । परन्तु सभी हस्तलिखित प्रतियोंमें इस वचन के होनेसे हमने उसे मूलमें यथावस्थित रखा है । इस वाक्यके रहनेसे भवान्तरकी अपेक्षा मनुष्योंमें भी यह प्रश्न उत्पन्न होता है कि कृत्यकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि और क्षायिक सम्यग्दृष्टि मरणकर मनुष्यनियोंमें नहीं उत्पन्न होता है इसका निर्देश करनेवाला वचन भी मूलमें होना चाहिए था । परन्तु कोई भी सम्यग्दृष्टि मरणकर प्रथम नरकको छोड़कर निरपवाद रूपसे पुरुषवेदियोंमें ही उत्पन्न होता है, अन्यमें नहीं—इस कथन से ही उक्त कथनकी पुष्टि हो जाती है ।

पृ० 395 पंक्ति 29 में नित्यानबें लाखके आगे नित्यानवे हजारकी छूट है तथा यहाँ जो सर्वसंयतोंकी संख्या दी है वह उपशमश्रेणीके चार गुणस्थानोंमें से प्रत्येक गुणस्थानमें 299 तथा दक्षिण प्रतिपत्तिके अनुसार क्षपकके प्रत्येक गुणस्थानकी और अयोगिकेवलीकी संख्या 598 स्वीकार कर सब संयतोंकी संख्या 89999997 दी है । अतः प्रमत्तसंयतसे लेकर पूरी संख्याका योग 89999997 होता है । यथा—

प्रमत्तसंयत 59398206 । अप्रमत्त संयत 29699103 + चारों उपशमक 1196 + चारों क्षपक 2392 + संयोगकेवली 898502 + अयोगकेवली 598 -- 89999997 ।

यहाँ इतना विशेष जानना चाहिए कि उक्त पृष्ठ 395 पंक्ति 19 में जो "यदि कदाचित् एकस्मिन् समये संभवन्ति" यह कहा है सो संयतों की उक्त संख्या कभी भी एक समयमें न जानकर विवक्षा विशेषसे यह संख्या कही है । कारण कि न तो उपशमश्रेणिके चारों गुणस्थानोंमें से प्रत्येकमें एक ही समयमें अपने-अपने गुणस्थान की संख्या का प्राप्त होना सम्भव है और न क्षपकश्रेणिके चारों गुणस्थानोंमें से प्रत्येकमें एक ही समयमें अपने-अपने गुणस्थानकी संख्या का प्राप्त होना सम्भव है । हाँ, उपशमश्रेणि और क्षपकश्रेणिके प्रत्येक गुणस्थानमें, क्रमसे अपने-अपने गुणस्थानकी संख्या का कालभेदसे प्राप्त होना अवश्य सम्भव है । कारण कि जो जीव आठ समयोंमें इन श्रेणियोंके आठवें गुणस्थानमें चढ़े वे ही अन्तर्मुहूर्त बाद नीचें गुणस्थानमें पहुँचते

है। इसी प्रकार आगे भी जानना चाहिए और इस प्रकार सम्भववेदसे अन्तर्मुहूर्तके भीतर सब संवत्सोंकी उक्त संख्या बन जाती है यहाँ ऐसा अभिप्राय समझना चाहिए।

पृष्ठ 395 पंक्ति 14 (25-11) में “सूक्ष्ममनुष्यं प्रति मनुष्या मिथ्यादृष्टयः” के आगे “शेषसंख्येय-भागप्रमिताः” पाठ छूटा हुआ जान पड़ता है, क्योंकि उक्त वाक्यके आगेका कथन मनुष्य पर्याप्त और मनुष्यिनी इन दोनोंकी अपेक्षासे किया गया है।

पृष्ठ 396 पंक्ति 9 में ‘तत्संज्ञणसमचतुरक्षरज्जु’ पाठसे चतुरज्जु का बोध होने में कठिनाई जाती है। कारण कि रज्जुसे असंख्यात कोटि योजन प्रमाण एक आकाशप्रदेशपरित की गई है और लोकको 343 चतुरज्जु प्रमाण कहा गया है। इसी तथ्य को ध्यानमें रखकर उक्त पृष्ठ की पंक्ति 33 में “और तीनसौ तेतालीस राज्जु” के स्थानमें “और तीनसौ तेतालीस चतुरज्जु” ठीक प्रतीत होता है।

आगे इसी पैरा की पंक्ति 23 में सासादन सम्यग्दृष्टि जीव अग्निकायिक, वायुकायिक, नारकी और सब सूक्ष्मजीवों को छोड़कर अन्यत्र सभी जगह उत्पन्न होता है यह कहा है और इसके प्रमाणस्वरूप एक गाथा भी उद्धृतकी गई है। किन्तु यहाँ इतना और विशेष जान लेना चाहिए कि यह जीव विकलत्रयों, अपर्याप्तकों और असंख्योमें भी नहीं उत्पन्न होता और मायोक्त जिन एकेन्द्रियोमें यह उत्पन्न होता है उनमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें मिथ्यात्व गुणस्थान हो जाता है।

पृष्ठ 399 (पं० 1 और 3) में “मारणान्तिकादि” पद के स्थानमें केवल मारणान्तिक पद होना चाहिए, क्योंकि संयत्तासंयत अवस्थामें उपपाद पद सम्भव नहीं है। इसी प्रकार इसी पृष्ठकी पं० 4 में संयत्तासंयतों के शुक्ललेण्यामें केवल मारणान्तिक समुद्रघात की अपेक्षा ही कुछ कम छह बटे चौदह राज्जु स्पर्शन बनता है इतना विशेष जानना चाहिए। तथा पंक्ति 5 में “छपेसया” के आगे “षट्त्रज्जवः-स्पृष्टाः” इतना पाठ और होना चाहिए।

इसी पृष्ठ की पं० 35-36 में “सासादनस्य तत्र सा न सम्भवति” इस वाक्य में “सा” पदका अर्थ वह (मारणान्तिकादि अवस्था) — सम्भव नहीं है — ऐसा होना चाहिए।

पृष्ठ 401 पं० 27 से लेकर — असंयतसम्यग्दृष्टिका एकजीवकी अपेक्षा उत्कृष्टकाल घटित करते हुए घबला पु० 4 पृष्ठ 347 में इस प्रकार घटित किया है — एक प्रमत्त आदि गुणस्थान वाला जीव एक समय कम तेतीस सागरोपमकी स्थिति लेकर अनुत्तर विमानवासी देवों में उत्पन्न हुआ। पुनः वहाँ से व्युत्त होकर पूर्वकोटि की आयु के साथ मनुष्य हुआ। वहाँ जब अन्तर्मुहूर्त काल खेप रह जाय तब असंयस भाव को छोड़कर तयमी हो गया। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तप्रमाण इस समयके कालसे कम एक पूर्वकोटि और एक समय कम तेतीस सागरोपमप्रमाण उत्कृष्ट काल प्राप्त होता है।

पृष्ठ 402 (42-1) में पंचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टि के उत्कृष्टकाल के निरूपणमें जो पूर्वकोटि पृथक्त्वका अर्थ 96 पूर्वकोटि किया है सो वहाँ 95 पूर्वकोटि पृथक्त्वकाल अर्थ होना चाहिए, क्योंकि अन्तिम बार पुरुष-वेदिगोंमें सात पूर्वकोटि काल ही लिया गया है। तथा मध्यमें जो पंचेन्द्रिय अपर्याप्तमें आठ बार उत्पन्न कराया है सो उसका भी समर्थन आगममें नहीं होता। वहाँ मात्र बीचमें एक बार पंचेन्द्रिय अपर्याप्त में उत्पन्न कराया गया है। देखो, घबला पु० 4, पृ० 368।

पृष्ठ 406 (46-12 पं० 33) में जो पहली बार छयासठ सागरोपम तक वेदकसम्यक्त्व के साथ रखा है सो पहली बार भी दूसरी बारके समान अन्तर्मुहूर्त कम छयासठ सागरोपमकाल तक वेदक-सम्यक्त्व के साथ रखना चाहिए, क्योंकि इससे आगे अन्तर्मुहूर्तमें वह नियमसे क्षायिक सम्यक्त्वको प्राप्त करते समय अन्तमें कृत्यकृत्य-वेदक सम्यग्दृष्टि हो जाता है जो यहाँ लेना नहीं है।

पृष्ठ 411 (59-9, पं० 14) से लेकर — सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान में सम्यग्मिथ्यात्वका आयोपकामिकपना सिद्ध करते हुए सम्यग्मिथ्यात्व के उदयको देशाघातीपना सिद्ध करने के लिए उपचारका सहारा लिया गया है। किन्तु घबला पु० 5 पृष्ठ 198 में जात्यन्तर स्वभाव सम्यग्मिथ्यात्वके उदयमें श्रद्धानाश्रद्धान रूप मिश्रभाव उत्पन्न होता है, मात्र इसलिए इस गुणस्थानमें दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा आयोपकामिक भाव घटित किया गया है।

पृष्ठ 416 (145-6, पं० 23) से लेकर—जो चरमधारी होते हैं वे अनपक्ष्य अनुवाले होते हैं। इसका अर्थ है कि पूर्ववचन में वे जितनी आयु लेकर जबका छेद करनेमें समर्थ अन्तिम मनुष्यवर्षावमें उत्पन्न होते हैं उस वर्षाव में अनुपमान आयुका तो उत्कर्षण होता नहीं। अपनी योग्यतानुसार अपवर्तन अर्थात् अपकर्षण होना अवश्य सम्भव है। पर चरमधारी जीवकी आयु अनपक्ष्य होती है, इसलिए अभिवाह, विध आदिके प्रयोग द्वारा उसका छेद नहीं होता ऐसा नियम है। इसी नियम का उल्लेख तत्सर्वसूत्र अध्याय दोके अन्तिम सूत्र में किया गया है, ऐसा वहाँ समझना चाहिए। उक्त सूत्र में जो विशेषण के रूप में उत्तम पद आया है उससे सर्वावसिद्धि आदिमें केवल तीर्थकरोंके शरीरका ही ग्रहण नहीं किया है ऐसा वहाँ समझना चाहिए। किन्तु सचीका यह शरीर अन्तिम होनेसे उत्तम होता है। इसी सूत्रकी व्याख्यामें सर्वावसिद्धिमें कहा भी है—चरमस्य वेहृत्प्योत्पद्यत्प्रवर्धनार्थमुत्तमग्रहणं नार्थमिदं विशेषोऽस्ति।

पृष्ठ 427 (354-7, पं. 32)—अभिन्नाक्षर दशपूर्वधर और भिन्नाक्षर दशपूर्वधर में दशपूर्वियों के दो भेद हैं जो क्रमसे दशपूर्वोंका अध्ययन करनेपर रोहिणी जाति महा और लघु विद्या-देवताओंके उपस्थित होनेपर मोहको नहीं प्राप्त होते हैं वे अभिन्नाक्षर दशपूर्वी कहलाते हैं और जो मोहको प्राप्त हो जाते हैं वे भिन्नाक्षर दशपूर्वी कहलाते हैं।

यह मूल सर्वावसिद्धि-वृत्ति, उसका अनुवाद और परिशिष्ट-2 में जो विशेष संशोधन हमारे लक्ष्यमें आये उनका यह संक्षिप्त विवरण है। अनुवादमें यत्र-तत्र और भी संशोधन किये गये हैं वे सामान्य या स्पष्टीकरण मात्र होनेसे उनको हमने इस विवरणमें सम्मिलित नहीं किया है। फिरभी एक-दो बातोंका संकेत कर देना यहाँ हम प्रयोजनीय मानते हैं। कारण कि जिसके लिए आगममें जो सत्ता प्रयुक्त हुई हो उसीका अनुवाद आदिमें प्रयोग होना चाहिए। उदाहरणार्थ—

1. आगममें सर्वत्र संख्या विशेषका ज्ञान करानेके लिए पत्य शब्दका प्रयोग न होकर पत्योपम शब्दका प्रयोग हुआ है, इसलिए हमने अपने अनुवादमें मूलके अनुसार ही पत्योपम शब्दको स्वीकार करके सर्वत्र पत्यके स्थानमें पत्योपम कर दिया है। इसी प्रकार सागरके स्थानमें सागरोपम किया गया है।

2. मात्र हमने यह संशोधन अपने अनुवादमें ही किया है। परिशिष्ट-2 के अनुवादमें यह संशोधन नहीं किया गया है तो वहाँ भी उक्त विधिसे पत्यके स्थानमें पत्योपम और सागरके स्थानमें सागरोपम समझ लेना चाहिए।

3. अन्य अनुवाद

1. सर्वावसिद्धि-वृत्तिके अन्य कितने अनुवाद हुए हैं इसकी हमें पूरी जानकारी नहीं है। इतना अवश्य है कि सर्वप्रथम इसपर पं. श्री जयचन्दजी छावडा कृत भाषा-वचनिका प्रसिद्ध है। इसके दो संस्करण हमारे सामने हैं। पहला संस्करण कहते मुद्रित हुआ था इसका आभास मुद्रित प्रतिके देखनेसे नहीं भाग्य होता; कारण कि उसके प्रारम्भिक कई पृष्ठ इस प्रतिमें नहीं हैं। दूसरी प्रति श्रुतभंडार व ग्रन्थप्रकाशन समिति फण्टनसे मुद्रित हुई है। इसे देखनेसे यह स्पष्ट हो जाता है कि यह भाषा-वचनिका रूपमें लिखी गई है, अतः यह सर्वावसिद्धि-वृत्तिका अनुवाद होते हुए भी पं. जी ने यत्र-तत्र अपनी ओरसे विशेष सुलासा भी किया है। उस समय तक अपने की पद्धति प्रचलित नहीं हुई थी, अतः पं. जी ने जिस हस्तलिखित प्रति के आधार से अपनी भाषा-वचनिका लिखी है उसमें भी बहू पाठ नहीं था जिसे हमने पृष्ठ 17 टिप्पण 1 में मूलमें से अलग किया है। इतना अवश्य है कि स्पर्शन प्ररूपणाकी अपेक्षा लेख्या मार्गणाके स्पर्शन-कथनके प्रसंगसे कृष्णादि तीन लेख्यावाले सासादन सम्प्रत्युष्टियोंके स्पर्शका कथन करते हुए 'हावसभागाः कुतो न सम्प्रत्ये'—इत्यादि कथन द्वारा जो यतास्तरका विज्ञान किया है वह पाठ जिस हस्तलिखित प्रतिसे पं० जी ने अनूदित किया है वह उसमें जीजूब है। परन्तु सत्, संख्या आदि प्ररूपणाओं पर दृष्टिपात करनेसे विदित होता है कि यह पाठ मूल सर्वावसिद्धि-वृत्तिका नहीं है और इसीलिए दिल्लीकी द्वितीय हस्तलिखित प्रतिके आधारसे हमने उसे टिप्पणी सं० 1 में लेकर मूलमें से अलग कर दिया है।

2. भाग्यम पक्षता है, दूसरी भाषा-वचनिका पं० जी सदाशुबजीने भी लिखी थी जो हमारे सामने नहीं होनेसे उसपर हम विशेष प्रकाश नहीं डाल रहे हैं।

3. इसपर टीका लिखनेका उपक्रम जगरूपसहायजी वकील एटा निवासीने भी किया है। जब वकील सा० इस टीकाको तैयार कर रहे थे तभी मैं श्री स्याद्वारा दिग० जैन महाविद्यालयके धर्मध्यापक पदसे अलग हो गया था। अतः वकील सा० ने उसमें आवश्यक संशोधन व सुधार आदि करनेके लिए मुझे दिल्ली आमन्त्रित कर लिया था और एक माह रहकर मैंने उसमें आवश्यक संशोधन भी किया था। किन्तु काम हो जानेपर बिना सहारेके मुझे उससे अलग हो जाना पड़ा था। इस समय वह भी हमारे सामने नहीं है, अन्यथा उसमें क्या विशेषता आदि है इसपर भी मैं विशेष प्रकाश डालनेका उपक्रम करता।

इन तीनके अतिरिक्त अन्य किसीने सर्वार्थसिद्धिका हिन्दी अनुवाद या उसकी भाषा-वचनिका लिखी है, इसकी मुझे विशेष जानकारी नहीं है। विशेष किमधिकम्।

4. आभार

जैसाकि मैं प्रारम्भमें ही लिख आयाहूँ यह मूलानुगामी अनुवादसहित सर्वार्थसिद्धि-वृत्तिका जो संस्करण हमारे सामने उपस्थित है वह दूसरा संस्करण है। इसमें जो संशोधन हमने किये हैं उनके साथही थोड़ा-भी फेर-बदल किये बिना प्रस्तुत संस्करण मुद्रित होना है। भारतीय ज्ञानपीठके आदरणीय भाई लक्ष्मीचन्द्रजी की सूचना पर हमने मुद्रणके लिए यह संस्करण तैयार किया है, अतः हम उनके विशेष आभारी हैं। साथही, हम डॉ. गुलाबचन्द्रजीके और भो विणेष आभारी हैं। यह उन्हींकी सत्प्रेरणाका फल है कि हम इस संस्करण का इतने अल्पकालमें संशोधन-सम्पादन कर सके हैं। इस संस्करणके तैयार करनेमें हमने मूल और अनुवाद का अक्षरशः मिलान किया है। और मूल और अनुवादमें जो संशोधन आवश्यक थे वे किए गये हैं। इसकी प्रस्तावनाका भी हमने अक्षरशः पुनः निरीक्षण किया है। उसमें ऐसी कोई बात नहीं लिखी गई है जिसकी आगमसे पुष्टि नहीं होती। आगमकी कमीटी पर कभी भी उसे कसा जा सकता है। इसी प्रस्तावना पर ही द्वितीये विज्ञानभवनमें प्रशस्ति-पत्रके साथ भारतके उपराष्ट्रपतिके द्वारा न केवल हमारा स्वागत-सत्कार हुआ था, अपितु हम 'मिद्धान्तरत्न' जैसी मानद उपाधिसँ भी अलंकृत किया गया था। यह सब पूज्य एलाचार्य विद्यानन्द महाराजकी भूषण-भूषिका परिणाम है, अतः हम उनके प्रति विशेष आभारी हैं। हम चाहते हैं कि भारत-वर्षमें आगमानुसारी जितने भी विद्वान् हैं उन सबका भी इसी प्रकार स्वागत-सत्कार होना चाहिए। यह निष्कण्ठ काल है, किसी प्रकार शास्त्रीय विद्वानोंकी यह परम्परा अविच्छिन्न चलती रहे—यह हमारी हार्दिक इच्छा है। पूज्य एलाचार्यजी महाराजमें वे सब गुण विद्यमान हैं, समाज पर उनका अक्षुण्ण प्रभाव भी है। वे यदि इस कार्यको अपने हाथमें ले तो हमें ऐसा एक भी कारण नहीं बिलवाई देता कि इसमें सफलता नहीं मिलेगी, अवश्य मिलेगी ऐसा हमारा विश्वास है।

5 जुलाई, 1983

—फूलचन्द्र शास्त्री

दो शब्द

1. सम्पादनका कारण (प्रथम संस्करण से)

सर्वाधिकारिणको सम्पादित होकर प्रकाशमें आनेमें अत्यधिक समय लगा है। लगभग आठ नौ वर्ष पूर्व विशेष वाचनके समय मेरे ध्यानमें यह आया कि सर्वाधिकारिणमें ऐसे कई स्थल हैं जिनके कुछ अंशको उसका मूल भाग माननेमें सन्देह होता है। किन्तु जब कोई वाक्य, वाक्यांश, पद या पदांश लिपिकारकी असावधानी या अन्य कारणसे किसी ग्रन्थका मूल भाग बन जाता है तब फिर उसे बिना आधारके पृथक् करनेमें काफी अड़चनका सामना करना पड़ता है। सर्वाधिकारिणके वाचनके समय भी मेरे सामने यह समस्या थी और इसीके फलस्वरूप इसके सम्पादनकी ओर मेरा झुकाव हुआ था।

यह तो स्पष्ट ही है कि आचार्य पूज्यपादने तत्त्वार्थसूत्र प्रथम अध्यायके 'निर्देशस्वामित्व' और 'सत्संख्या' इन दो सूत्रोंकी व्याख्या अट्खण्डागमके आधारसे की है। इसका विचार आगे चलकर प्रस्तावनामें हम स्वतन्त्र प्रकरण लिखकर करनेवाले हैं। यहाँ केवल यह देखना है कि इन सूत्रोंकी व्याख्यामें कहीं कोई त्रिविलता तो नहीं आने पायी और यदि त्रिविलताके चिह्न दृष्टिगोचर होते हैं तो उसका कारण क्या है?

'निर्देशस्वामित्व--' सूत्रकी व्याख्या करते समय आचार्य पूज्यपादने चारों गतियोंके आश्रयसे सम्यग्दर्शनके स्वामीका निर्देश किया है। वहाँ त्रिविलतियोंमें क्षायिक सम्यग्दर्शनके अभावके समर्थनमें पूर्व भुजित प्रतियोंमें यह वाक्य उपलब्ध होता है—

'कृत इत्युक्ते ननुभ्यः कर्मसूत्रिण एव दर्शनबोहलपणप्रारम्भको भवति। अपणप्रारम्भकालात्पूर्वं तिर्यग् ब्रह्मायुक्तोऽपि उत्तमभोगभूमितिर्यक्पुरुषेणैवोत्पद्यते न तिर्यक्स्त्रीषु; सम्यग्बेदस्त्रीणां तासां क्षायिका-संभवात्। एवं तिर्यक्कामप्यन्यथास्तकानां क्षायोपशमिकं ज्ञेयं न पर्याप्तकालात्।'

द्विस्मर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराओंके आगममें इस प्रकारके नियमका निर्देश है कि सम्यग्दृष्टि मर कर किसी भी गतिके स्त्रीवेदियोंमें उत्पन्न नहीं होता।

किन्तु श्वेताम्बर आगम ज्ञाताधर्मकथा नामके छठे अंगमें यत्स्लिनाथ तीर्थकरकी कथा^१के प्रसंगसे बतलाया गया है कि मत्स्लिनाथ तीर्थकरने अपने पिछले महाबलके भवमें मायाचारके कारण स्त्रीनामकर्म गोत्रको निष्पन्न किया था जिससे वे तीर्थकरकी पर्यायमें स्त्री हुए। और इसी कारण पीछेके श्वेताम्बर टीकाकारोंने उक्त नियमका यह झुलासा किया है कि 'सम्यग्दृष्टि मरकर स्त्री नहीं होता यह बाहुल्यकी अपेक्षा कहा है।'

यहाँ हमें इस कथाके सन्दर्भ पर विचार न कर केवल इतना ही देखना है कि यह स्त्री नामकर्म गोत्र क्या वस्तु है। क्या यह नौ नोकषायोंमेंसे स्त्रीवेद नामक नोकषाय है या इस द्वारा अङ्गोपाङ्गका निर्देश किया गया है? जब महाबलकी पर्यायमें इस कर्मका बन्ध होता है तब वे तीर्थकर प्रकृतिका बन्ध करनेवाले सम्यग्दृष्टि साधु थे और सम्यग्दृष्टिके स्त्रीवेदका बन्ध नहीं होता ऐसा कर्मशास्त्रका नियम है क्योंकि स्त्रीवेदका बन्ध दूसरे बुधस्थान तक ही होता है। इसलिए यह बँधनेवाला कर्म स्त्रीवेद नामक नोकषाय तो हो नहीं सकता। रही अङ्गोपाङ्गकी बात तो एक तो अङ्गोपाङ्गमें ऐसा भेद परिलक्षित नहीं होता। अत्रान्तर भेदोंकी

अपेक्षा कदाचित् ऐसा भेद मान भी लिया जाय तो कर्मशास्त्रके नियमानुसार अशुभ अङ्गोपाङ्गका बन्ध प्रमत्त-संयत और अप्रमत्तसंयत गुणस्थानमें होता है यह इसलिए सम्भव नहीं है क्योंकि स्त्रीवेद सम्बन्धी अशुभ अङ्गोपाङ्गकी बन्धव्युत्पत्ति दूसरे गुणस्थान तक होता ही सम्भव है। इसलिए प्रस्तुत प्रकरणमें न तो ज्ञाताधर्मकथाकी हंस कथाको आधार माना जा सकता है और न ही इस आधारसे स्वेताम्बर टीकाकारोंका यह कहना समीचीन प्रतीत होता है कि 'सम्यग्दृष्टि जीव मरकर स्त्रीवेदियोंमें नहीं उत्पन्न होता यह बाहुल्य की अपेक्षा कहा है।'

इतने विचारके बाद जब हम सर्वार्थसिद्धिके उक्त कथन पर ध्यान देते हैं तो हमें उसमें सन्देह होता है। उसमें तिर्यचिनियोंमें क्षायिक सम्यग्दर्शन न होनेके हेतुका निर्देश किया गया है। यह तो स्पष्ट है कि जो मनुष्य तिर्यचायुका बन्ध कर सम्यग्दृष्टि हो क्षायिक सम्यग्दर्शनको प्राप्त होता है वह उत्तम भोगभूमिके पुरुष-वेदी तिर्यचोंमें ही उत्पन्न होता है, स्त्रीवेदी तिर्यचोंमें नहीं। किन्तु इसके समर्थनमें जो द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात् यह युक्ति दी गयी है वह न केवल लचर है अपितु भ्रमोत्पादक भी है।

इस युक्तिके आधारसे पूरे वाक्यका यह अर्थ होता है कि तिर्यच द्रव्यवेदवाली स्त्रियोंमें चूँकि क्षायिक सम्यग्दर्शन सम्भव नहीं है, इसलिए क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव मरकर उत्तम भोगभूमिके तिर्यच पुरुषोंमें ही उत्पन्न होते हैं। अब थोड़ा बारीकीसे पूरे सन्दर्भ पर विचार कीजिए। जो प्रश्न हूँ, एक तरहसे वही समाधान है। तिर्यचिनियोंमें क्षायिक सम्यग्दर्शन क्यों नहीं होता इसका विचार करना है। किन्तु उसके उत्तर में इतना कहना पर्याप्त था कि बद्धतिर्यचायु मनुष्य यदि क्षायिक सम्यग्दर्शन प्राप्त करता है तो वह मरकर उत्तम भोग-भूमिके तिर्यच पुरुषोंमें ही उत्पन्न होता है ऐसा नियम है। वहाँ समर्थनमें 'द्रव्यवेदस्त्रीणां तासां क्षायिकासंभवात्' इस हेतु कथनकी क्या आवश्यकता थी। इसीको कहते हैं वही प्रश्न और वही उत्तर।

दूसरे यहाँ 'द्रव्यवेदस्त्रीणां' यह वाक्यरचना आगम परिपाटीके अनुकूल नहीं है अतएव भ्रमोत्पादक भी है, क्योंकि आगममें तिर्यच, तिर्यचनी और मनुष्य, मनुष्यिनी ऐसे भेद करके व्यवस्था की गयी है तथा इन सज्ञाओंका मूल आधार वेद नौकषायका उदय बतलाया गया है।

हमारे सामने यह प्रश्न था। हम बहुत कालसे इस विचारमें थे कि यह वाक्य ग्रन्थका मूलभाग है या कालान्तरमें उसका अंग बना है। तात्त्विक विचारणाके बाद भी इसके निर्णयका मुख्य आधार हस्तलिखित प्राचीन प्रतियाँ ही थी। तदनुसार हमने उत्तर भारत और दक्षिण भारतकी प्रतियोंका सकलन कर शंका-स्थलोंका मुद्रित प्रतियोंसे मिलान करना प्रारम्भ किया। परिणामस्वरूप हमारी धारणा सही निकली। यद्यपि सब प्रतियोंमें इस वाक्यका अभाव नहीं है पर उनमेंसे कुछ प्राचीन प्रतियाँ ऐसी भी थी जिनमें यह वाक्य नहीं उपलब्ध होता है।

इसी सूत्रकी व्याख्यामें दूसरा वाक्य 'क्षायिकं पुनर्भावेनेव' मुद्रित हुआ है। यहाँ मनुष्यिनियोंके प्रकरणसे यह वाक्य आता है। बतलाया यह गया है कि पर्याप्त मनुष्यिनियोंकी ही तीनों सम्यग्दर्शनोंकी प्राप्ति सम्भव है, अपर्याप्त मनुष्यिनियोंकी नहीं। निश्चयतः मनुष्यिनीके क्षायिक सम्यग्दर्शन भाववेदकी मुख्यतासे ही कहा है यह द्योतित करनेके लिए इस वाक्यकी सृष्टि की गयी है।

किन्तु यह तो स्पष्ट ही है कि आगममें 'मनुष्यिनी' पद स्त्रीवेदके उदयवाले मनुष्य गतिके जीवके लिए ही आता है। जो लोकमें नारी, महिला या स्त्री आदि शब्दोंके द्वारा व्यवहृत होता है, आगमके अनुसार मनुष्यिनी शब्दका अर्थ उससे भिन्न है। ऐसी अवस्थामें उक्त वाक्यको मूलका मान लेने पर मनुष्यिनी शब्दके दो अर्थ मानने पड़ते हैं। उसका एक अर्थ तो स्त्रीवेदकी उदयवाली मनुष्यिनी होता ही है और दूसरा अर्थ महिला मानना पड़ता है चाहे उसके स्त्रीवेदका उदय हो या न हो।

ऐसी महिलाको भी जिसके स्त्रीवेदका उदय होता है मनुष्यिनी कहा जा सकता है और उसके क्षायिक सम्यग्दर्शनका निवेद्य करनेके लिए यह वाक्य आया है, यदि यह कहा जाय तो इस कथनमें कुछ भी तत्प्राप्ति नहीं प्रतीत होता, क्योंकि जैसा कि हम पहले कह आये हैं कि आगममें मनुष्यिनी शब्द भाववेदकी मुख्यतासे ही प्रयुक्त हुआ है, अतएव वह केवल अपने अर्थमें ही चरितार्थ है। अन्य आपत्तियोंका विधि-निवेद्य करना उसका काम नहीं है, वह मुख्यरूपसे चरणानुयोगका विषय है।

हमने इस वाक्य पर भी पर्याप्त ऊहापोह कर सब प्रतियोंमें इसका अनुसन्धान किया है। प्रतियोंके मिलान करनेसे ज्ञात हुआ कि यह वाक्य भी सब प्रतियोंमें नहीं उपलब्ध होता।

इसी प्रकार एक वाक्य 'सत्संख्या'—इत्यादि सूत्रकी व्याख्याके प्रसंगसे लेखा प्रकरणमें आता है। जो इस प्रकार है—

‘द्वावशाभागाः कुतो न लभ्यन्ते, इति चेत् तत्रावस्थितलेख्यापेक्षया पञ्चैव । अथवा येषां भले सासादनएकेन्द्रिवेषु तोत्पद्यते तन्मतापेक्षया पञ्चैव ।’

प्रकरण कृष्ण आदि लेख्यावाले सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंके स्पर्शनका है। तिर्यच और मनुष्य सासादनसम्यग्दृष्टि जीव मर कर नरकमें नहीं उत्पन्न होते। जो देवगतिमें जाते हैं या देवगतिसे आते हैं उनके कृष्ण आदि अशुभ लेख्याएँ नहीं होती। नरकसे आनेवालोंके कृष्ण आदि अशुभ लेख्याएँ और सासादनसम्यग्दर्शन दोनों होते हैं। इसी अपेक्षा; यहाँ कृष्ण आदि तीन अशुभ लेख्यावाले सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंका स्पर्शन क्रमसे कुछ कम पाँच बटे चौदह राजु, कुछ कम चार बटे चौदह राजु और कुछ कम दो बटे चौदह राजु कहा गया है।

यह बृहत्सङ्गात्मका अभिमत है। सर्वार्थसिद्धिमें सत्, संख्या और क्षेत्र आदि अनुयोगद्वारोंका निरूपण जीवद्वारा छवःङ्गात्मके अनुसार ही किया गया है। कषायप्राप्तका अभिमत इससे भिन्न है। उसके मतसे सासादनसम्यग्दृष्टि जीव मर कर एकेन्द्रियोंमें भी उत्पन्न होते हैं। इसलिए इस अपेक्षासे कृष्ण लेख्यामें सासादनसम्यग्दृष्टिका कुछ कम बारह बटे चौदह राजु स्पर्शन भले ही बन जावे, परन्तु बृहत्सङ्गात्मके अभिप्रायसे इन लेख्याओं में यह स्पर्शन उपलब्ध नहीं होता।

हमारे सामने यह प्रश्न था। सर्वार्थसिद्धिमें जब भी हमारा ध्यान ‘द्वावशाभागाः कुतो न लभ्यन्ते’ इत्यादि वाक्य पर जाता था, हम विचारमें पड़ जाते थे। प्रश्न होता था कि यदि सर्वार्थसिद्धिकारको मतभेदकी चर्चा करनी इष्ट थी तो सत्प्ररूपणा आदि दूसरे अनुयोगद्वारोंमें उन्होंने इस मतभेद का निर्देश क्यों नहीं किया? अनेक प्रकारसे इस वाक्य के समाधानकी ओर ध्यान दिया, पर समुचित समाधानके अभावमें चुप रहना पड़ा। यह विचार अवश्य होता था कि यदि सर्वार्थसिद्धिकी प्राचीन प्रतियोंका आश्रय लिया जाय तो सम्भव है उनमें यह वाक्य न हो। हमें यह संकेत करते हुए प्रसन्नता होती है कि हमारी धारणा ठीक निकली। मूडबिंद्रीसे हमें जो तात्पर्य प्रतियाँ उपलब्ध हुईं उनमें यह वाक्य नहीं है। इस आधारसे हम यह निश्चयपूर्वक कह सकते हैं कि यह वाक्य भी सर्वार्थसिद्धिका नहीं है।

सर्व-प्रथम सर्वार्थसिद्धि मूलका मुद्रण कल्लप्पा भरमप्पा नित्तेने कोल्लपुरसे किया था। दूसरा मुद्रण श्री सोतीचन्द्र गोतमचन्द्र कोठारी द्वारा सम्पादित होकर सोलापुरसे हुआ है। तथा तीसरी बार श्रीमान् पं० बंशीधरजी सोलापुरवालोंने सम्पादित कर इसे प्रकाशित किया है। पण्डितजी ने इसे सम्पादित करनेमें पर्याप्त श्रम किया है और अन्य संस्करणों की अपेक्षा यह संस्करण अधिक शुद्ध है। फिर भी जिन महत्त्वपूर्ण शाक्यस्थलोंकी ओर हमने पाठकोंका ध्यान आकर्षित किया है वे उस संस्करणमें भी गयास्थान अवस्थित हैं।

सर्वार्थसिद्धिके नीचे जो टिप्पणियाँ उद्धृत की गयी हैं वे भी कई स्थलों पर प्रमोत्यादक हैं। उदाहरणार्थ कालप्ररूपणामें अनाहारकालमें नाना जीवोंकी अपेक्षा सासादनसम्यग्दृष्टियोंका उत्कृष्ट काल आवलिके असंख्यातवे भागप्रमाण बतलाया गया है। इस पर टिप्पणी करते हुए टिप्पणकार लिखते हैं—

‘आवलिकाया असंख्येयभाग इति — स च आवलिकाया असंख्येयभागः समयमात्रलक्षणत्वात् एकसमय एव स्यात्, आवल्यः असंख्यातसमयलक्षणत्वात् ।’

इसका तात्पर्य यह है कि वह आवलिका असंख्यातवा भाग एक समय लक्षणवाला होनेसे ‘एक समय’ प्रमाण ही होता है, क्योंकि एक आवलिमें असंख्यात समय होते हैं, अतः उसका असंख्यातवा भाग एक समय ही होगा।

स्पष्ट है कि यदि यहाँ आचार्योंको एक समय काल इष्ट होता तो वे इसका निर्देश ‘एक समय’ शब्द द्वारा ही करते। जीवस्थान कालानुबोधद्वारमें आवलिके असंख्यातवे भागप्रमाण कालका जो स्पष्टीकरण किया है उसका भाव यह है कि कई सासादनसम्यग्दृष्टि दो बिन्दु करके दो समय तक अनाहारक रहे और तीसरे

समयमें अन्य सासादनसम्यग्दृष्टि दो दिग्गह करके अनाहारक हुए । इस प्रकार निरन्तर आवश्यक असाध्यातर्वे भाग बार जीव दो-दो समय तक अनाहारक होते रहे । इसलिए आवश्यक असाध्यातर्वे भागप्रमाण काण्डकोंको दो से गुणा करने पर अनाहारक सासादनसम्यग्दृष्टियोंका कुल कास उपलब्ध होता है (जीवस्थान पु० ४) ।

अधितर हस्तलिखित प्रतियोंमें यह देखा जाता है कि पीछेसे अनेक स्थलों पर विषयको स्पष्ट करनेके लिए अन्य ग्रन्थोंके श्लोक, गाथा, वाक्यांश या स्वतन्त्र टिप्पणियाँ जोड़ दी जाती हैं और कालान्तरमें वे ग्रन्थका अंग बन जाती है । सर्वार्थसिद्धिमें यह व्यत्यय बहुत ही बड़ी मात्रा में हुआ है । ऐसे तीन उदाहरण तो हम इस वक्तव्यके प्रारम्भ में ही उपस्थित कर आये हैं । कहना होगा कि यह किसी टिप्पणनकारकी सूझ है और उसने अपनी दृष्टिसे विषय को स्पष्ट करनेके लिए पहले वे वाक्य फुटनोटके रूप में हासियामे लिखे होंगे और आगे चलकर उसपर-से दूसरी प्रति तैयार करने समय वे ही मूल ग्रन्थके अंग बन गये होंगे । इसके सिवा आगे भी ऐसे कई वाक्यांश या गाथाएँ मिली हैं जो अधिकतर हस्तलिखित प्रतियोंमें उपलब्ध नहीं होती और जिन्हें दूर कर देनेसे प्रकरणका कुछ भी हानि नहीं होती । यहाँ हम कुछ ऐंम उपयोगी वाक्यांशके दो-तीन उदाहरण उपस्थित कर रहे हैं जो प्राचीन संस्करणोंमें थे और इस संस्करणमें-से अलग करने पड़े हैं—

1. कुछ प्रतियोंमें तृतीय अध्याय के प्रथम सूत्रकी वृत्तिमें 'जन्मं च जन्मो जन्मो महान् आयत इत्यर्थः' आदि पाठ उपलब्ध होता है । अब तककी मुद्रित प्रतियोंमें भी यह पाठ प्रकाशित हुआ है । हमारे सामने जो प्रतियाँ थीं उनमें से अधिकतर प्रतियोंमें यह पाठ नहीं है और वृत्ति को देखते हुए वह वृत्तिकारका प्रतीत भी नहीं होता, इसलिए इस पाठ को ऊपर न देकर नीचे टिप्पणी में दिखा दिया है ।

2. नौवें अध्याय नीवें सूत्रके मलपरीषहके व्याख्यानके अन्तमें 'केशसुखसंस्काराभ्यामुत्पन्नसंदसहनं मलसामान्यसहनेज्जन्तर्बलीति न वृषणुत्तम् ।' यह वाक्य मुद्रित प्रतियों में उपलब्ध होता है । किन्तु हमारे सामने जो हस्तलिखित प्रतियाँ थीं उनमें यह वाक्य नहीं पाया जाता । वाक्य-रचनाको देखते हुए यह सर्वार्थ-सिद्धिका प्रतीत भी नहीं होता । तथा किसी परीषहका स्वरूपनिर्देश करनेके बाद सर्वार्थसिद्धिमें पुनः उस परीषहके सम्बन्धमें विशेष स्पष्टीकरण करनेकी परिपाटी भी नहीं दिखाई देती, इसलिए हमने इस वाक्यको मूलमें न देकर टिप्पणी में अलगसे दिखा दिया है ।

2. प्रस्तुत संस्करणमें स्वीकृत पाठकी विशेषता

यह हम पहले ही निर्देश कर आये हैं कि प्रस्तुत संस्करणके पहले सर्वार्थसिद्धिके अनेक मरकरण प्रकाशमें आ चुके थे । ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत संस्करण के सम्पादनके किसी पाठको स्वीकार करने या अस्वीकार करनेमें हमारे सामने बड़ी कठिनाई रही है । साधारणतः हमने इस बातका ध्यान रखा है कि मुद्रित प्रतियोंमें जो पाठ उपलब्ध होते हैं, सर्वप्रथम उन्हें ही प्रमुखता दी जाय । किन्तु इस नियमका हम सर्वत्र पालन नहीं कर सके । यदि हमें उनसे उपयुक्त पाठ अन्य हस्तलिखित प्रतियोंमें उपलब्ध हुए तो उन्हें स्वीकार करनेमें हमने सकोच नहीं किया ।

3. प्रति परिचय

और भी ऐसी अनेक कई बातें थीं जिनके कारण हमने कई प्राचीन प्रतियोंके आधारसे इसे पुनः सम्पादित करनेका निश्चय किया । इसके लिए हमने मूडबिन्दीकी दो ताडपत्रीय प्रतियाँ, दिल्ली भाण्डारसे दो हस्तलिखित प्रतियाँ और जैन सिद्धान्तमन्त्र आरासे एक हस्तलिखित प्रति प्राप्त की । मुद्रित संस्करणोंमें से हमारे सामने श्री ५० कल्पपा भरमण्या गिटबे द्वारा सम्पादित और श्री ५० जंजीरजी कोसापुर द्वारा सम्पादित प्रतियाँ थी । इस काममें मूडबिन्दीकी एक ताडपत्रीय प्रति और दिल्ली भाण्डारकी एक हस्तलिखित प्रति विशेष उपयोगी सिद्ध हुई । अन्य प्रतियोंकी अपेक्षा ये अधिक शुद्ध थीं । फिर भी आदर्श प्रतिके रूपमें हम किसी एक को मुख्य मानकर नुबल सके । हम यह तो नहीं कह सकते कि सर्वार्थसिद्धिका प्रस्तुत संस्करण सब दृष्टियोंसे अन्तिम है, फिर भी इसे सम्पादित करते समय इस बातका ध्यान अवश्य रखा गया

है कि जहाँ तक बने इसे अधिक परिशुद्ध और परम्परागत आगमके अनुसार मूलसाही बनाया गया है।

प्रतियोंका परिचय देनेके पहले हम इस बातको स्पष्ट कर देना चाहते हैं कि सर्वार्थसिद्धिको सम्मादित होकर प्रकाशमें आनेमें आवश्यकतासे अधिक समय लगा है। इसने लम्बे कालके भीतर हमें अनेक बार गृह-परिवर्तन करना पड़ा है और भी कई अड़कनें बायीं हैं। इस कारण हम अपने सब कागजात सुरक्षित न रख सके। ऐसे कई उपयोगी कागज पत्र हम गैँवा बैठे जिनके न रहने से हमारी बड़ी हानि हुई है। उन कागज-पत्रोंमें प्रतिपरिचय भी था, इसलिए प्रतियोंका जो पूरा परिचय हमने लिख रखा था वह तो इस समय हमारे सामने नहीं है। वे प्रतियाँ भी हमारे सामने नहीं हैं जिनके आधारसे हमने यह कार्य किया है। फिर भी हमारे मित्र श्रीयुत पं० के० भुजबलिजी शास्त्री मूढबिंद्री और पं० दरबारीलालजी न्यायाचार्य दिल्ली की सत्कृपासे उक्त स्थानोंकी प्रतियोंका जो परिचय हमें उपलब्ध हुआ है वह हम यहाँ दे रहे हैं—

(1) ता०—यह मूढबिंद्रीकी ताड़पत्रीय प्रति है। लिपि कनाडी है। कुल पत्र 116 है। इसके प्रत्येक पृष्ठमें पंक्ति 10 और प्रत्येक पंक्तिमें अक्षर लगभग 71 है। प्रनि शुद्ध और अच्छी हालत में है। सरस्वती गच्छ, बलान्कार गण कुन्दकुन्दान्वयके आ० वसुन्धरने भाद्रपद कृष्ण प्रतिपदा शालि० शक 1551 विलम्बि संवत्सरके दिन इसकी लिपि समाप्त की थी। हमारे सामने उपस्थित प्रतियोंमें यह सबसे अधिक प्राचीन थी। इसका संकेताक्षर ता० है।

(2) ना०—यह भी मूढबिंद्रीकी ताड़पत्रीय प्रति है। लिपि कनाडी है। कुल पत्र 101 है। इसके प्रत्येक पृष्ठमें पंक्ति 9 और प्रत्येक पंक्तिमें अक्षर लगभग 107 है। प्रति शुद्ध और अच्छी अवस्थामें है। इसमें लिपिकर्ता तथा लिपिकालका निर्देश नहीं है। इसका संकेताक्षर ना० है।

(3) दि० 1—यह श्री लाला हरसुखराय सुगनचन्दजीके नये मन्दिरमें स्थित दि० जैन सरस्वती भाण्डार धर्मपुरा दिल्लीकी हस्तलिखित प्रति है। पत्र संख्या 201 है। प्रत्येक पत्रमें 18 पंक्ति और प्रत्येक पंक्तिमें लगभग 33 अक्षर हैं। पत्रकी लम्बाई 11 इंच और चौड़ाई 5 इंच है। चारों ओर एक-एक इंच हासिया छोड़कर बीचमें प्रतिलिपि की गयी है। कागज पुष्ट है, अक्षर भी बड़े सुन्दर हैं जो बिना किसी कष्टके आसानीसे पढ़े जाते हैं। लेखनकार्य संवत् 1752 आषाढ़ सुदि 11 गुरुवारको समाप्त हुआ था। प्रतिके अन्तमें यह प्रशस्ति उपलब्ध होती है—

‘प्रणिपत्य जिनचरेन्द्रं वरविग्रहरूपरजितसुरेन्द्रं । सद्गुणसुधासमुद्र वक्ष्ये सस्तां प्रशस्तिमहां ॥ 1 ॥ जगत्सारे हि सारेऽस्मिन्नहिंसाजलसागरे । नगने नामराकीर्णं बिस्तीर्णपिणपण्यके ॥ 2 ॥ छ ॥ संवत् 1752 वर्षे आषाढ़ सुदि 11 गुरौ लिपायिताध्यात्मरतपरसाशेषजानावरणीयक्षयार्थं लिखित ।’

इसका संकेताक्षर दि० 1 है।

(4) दि० 2—यह भी पूर्वोक्त स्थानकी हस्तलिखित प्रति है। पत्र संख्या 111 है। प्रत्येक पत्रमें 12 पंक्ति और प्रत्येक पंक्तिमें लगभग 50 अक्षर हैं। मात्र प्रथम और अन्तिम पत्रमें पंक्ति संख्या कम है। पत्रकी लम्बाई सवा ग्यारह इंच और चौड़ाई 5 इंच है। अगल-बगलमें सवा इंच और ऊपर-नीचे पौन इंच हासिया छोड़कर प्रतिलिपि की गयी है। प्रतिके अन्तमें आये हुए लेखसे विदित होता है कि यह प्रति स० 1875 आश्विन वदि 14 मंगलवारको लिखकर समाप्त हुई थी। लेख इस प्रकार है—

‘संवत् 1875 मासोत्तममासे अश्विनीमासे कृष्णपक्षे तिथौ च शुभ चतुर्दशी भूमिवासरणे लिखितं जैसिहपुरामध्ये पिरागदास मोहाका जैनी भाई ।’

इस प्रतिके देखनेसे विदित होता है कि यह सम्भवतः दि० 1 के आधारसे ही लिखी गयी होगी। प्रतिकार श्री पिरागदास जी जैन हैं और नरसिंहपुरा (नयी दिल्ली) जिन मन्दिरमें बैठकर यह लिखकर तैयार हुई है। इसका संकेताक्षर दि० 2 है।

इन प्रतियोंके सिवा पाँचवीं प्रति श्री जैन सिद्धान्त भवन आरा की है। ये प्रति बाचनके समय उपयोग में ली गयीं हैं। तथा मुद्रणके समय मध्यप्रदेश सागर जिलाके अन्तर्गत खिमलासा गाँवकी प्रति भी सामने रही है। वह गाँव पहले समृद्धिशाही नगर रहा है। यह बीना इटावासे मालखोनकी जानेवाली सड़कपर स्थित है और बीना इटावासे लगभग 12 मील दूर है। प्राचीन उल्लेखोंसे विदित होता है कि इसका प्राचीन

नाम क्षेमोल्लास है। खिम्बलासा उसीका अपभ्रंश साय है। नगरके चारों ओर परकोटा और खण्डहर प्राचीन-कालीन नगरकी समृद्धिके साक्षी हैं। यहाँका जिनमन्दिर दर्शनीय है। इसमें एक सरस्वतीभवन है जिसमें अनेक ग्रन्थोंकी हस्तलिखित प्राचीन प्रतियाँ अब भी मौजूद हैं।

4. प्रकाशनमें ढिलाईका कारण

सर्वप्रथम इसका सम्पादन हमने स्वतन्त्र भावसे किया था। सम्पादनमें लगनेवाली आवश्यक सामग्री हमें स्वयं जुटानी पड़ी थी। एक बार कार्यके चल निकलने पर हमें आशा थी कि हम इसे अतिशीघ्र प्रकाशमें ले आवेंगे। एक-दो साहित्यिक संस्थाएँ इसके प्रकाशनके लिए प्रस्तुत भी थी, परन्तु कई प्रतियोंके आधारसे मूलका मिलान कर टिप्पण लेना और अनुवाद करना जितने जल्दी हम सोचते थे उतने जल्दी कर नहीं पके। परिणाम स्वरूप वह काम आवश्यकतासे अधिक पिछड़ता गया। इसी बीच वि० सं० 2003 में श्री पूज्य श्री 105 भू० गणेशप्रसादजी वर्णीकी सेवाओके प्रति सम्मान प्रकट करनेके लिए श्री गणेशप्रसाद वर्णी जैन ग्रन्थमालाकी स्थापना की गयी और सोचा गया कि सर्वार्थसिद्धिका प्रकाशन इसी ग्रन्थमालाकी ओरसे किया जाय। तदनुसार श्री भागवं भूषण प्रेस में यह मुद्रणके लिए दे दी गयी। किन्तु प्रेसकी ढिलाई और ग्रन्थमालाके सामने उत्तरोत्तर दूसरे कार्योंके आते रहनेके कारण इसके प्रकाशनमें काफी समय लग गया।

5. भारतीय ज्ञानपीठ

इस साल किसी तरह हम इसके मुद्रणका कार्य पूरा करनेकी स्थितिमें आये ही थे कि एक तो जैन साहित्यका इतिहास लिखाने का कार्य इस संस्थाने स्वीकार कर लिया, दूसरे और भी कई ऐसी आधिक व दूसरी अड़चने ग्रन्थमालाके सामने उठ खड़ी हुईं जिनको ध्यानमें रखकर ग्रन्थमालाने मेरी सम्मतिसे इसका प्रकाशन रोक दिया और मुझे यह अधिकार दिया कि इस कार्यको पूरा करनेका उत्तरदायित्व यदि भारतीय ज्ञानपीठ ले सके तो उचित आधारों पर यह ग्रन्थ भारतीय ज्ञानपीठको साभार सौंप दिया जाय। ग्रन्थमालाकी इस मनसाको ध्यानमें रखकर मैंने भारतीय ज्ञानपीठके सुयोग्य मन्त्री श्रीमान् पं० अयोध्याप्रसादजी गोयलीयसे इस सम्बन्धमें बातचीत की। गोयलीयजीने एक ही उत्तर दिया कि अर्थाभाव या दूसरे किसी कारणसे सर्वार्थसिद्धिके प्रकाशनमें श्री ग० वर्णी जैन ग्रन्थमाला कठिनाई अनुभव करती है तो भारतीय ज्ञानपीठ उसे यो ही अप्रकाशित स्थितिमें नहीं पड़ा रहने देगा। वह मुद्रण होनेके बाद शेष रहे कार्यको तो पूरा करायेगा ही, साथ ही वर्णी ग्रन्थमालाका दमपर जो व्यय हुआ है उसे भी वह सानन्द लौटा देगा। साधारणतः बातचीतके पहले भारतीय ज्ञानपीठसे यह कार्य करा लेना हम बहुत कठिन मानते थे, क्योंकि उसके प्रकाशनका जो क्रम और विशेषता है उसका सर्वार्थसिद्धिके मुद्रित फार्मोंमें हमें बहुत कुछ अंशमें अभाव सा दिखाई देता था। किन्तु हमें यहाँ यह सकेत करते हुए परम प्रसन्नता होती है कि ऐसी कोई बात इसके बीच में बाधक सिद्ध नहीं हुई। इससे हमें न केवल श्री गोयलीयजी के उदार अन्तःकरणका परिचय मिला अपि तु भारतीय ज्ञानपीठके सञ्चालनमें जिस विशाल दृष्टिकोणका आश्रय लिया जाता है उसका यह एक प्रांजल उदाहरण है।

6. ग्रन्थ हितैषियोंसे

सर्वार्थसिद्धिका प्रकाशन भारतीय ज्ञानपीठसे हुआ है यह देख कर हमारे कतिपय मित्रों और हितैषियोंको, जिन्होंने इसके प्रकाशनमें ग्रन्थमालाको आधिक व दूसरे प्रकारकी सहायता पहुँचायी है, अचरज होगा। परन्तु यह बहुत ही छोटा प्रश्न है कि इस ग्रन्थका प्रकाशन किस संस्थासे हो रहा है। उनके देखनेकी बात तो केवल इतनी-सी है कि उन्होंने साहित्यकी श्रीवृद्धिके लिए जो धन या दूसरे प्रकार की सहायता दी है उसका ठीक तरहसे उपयोग हो रहा है या नहीं। साधारणतः प्रबन्ध और कार्यकर्ताओंकी सुविधाकी दृष्टिसे ही अलग-अलग संस्थाओंकी स्थापना की जाती है। परन्तु है के सब एक ही महावृक्षकी शाखा-प्रशाखाएँ। अमुक फल अमुक शाखामें लगा और अमुक फल अमुक शाखामें यह महत्त्वकी बात नहीं है। महत्त्वकी बात

तो यह है कि उस महाबुद्धि की हर एक शाखा-प्रशाखा तथा दूसरे अवयव अपने-अपने स्थानमें उचित कार्य कर रहे हैं, या नहीं। नाम रूपका आग्रह जैन परम्पराको न कभी दृष्ट रहा है और न रहना चाहिए। केवल व्यवहारके संचालन हेतु इसको स्थान दिया जाता है। इसलिए सर्वार्थसिद्धिका प्रकाशन क्या वर्णी ग्रन्थ-मालासे हुआ, क्या भारतीय ज्ञानपीठसे दोनों चीजें एक हैं।

7. आभार प्रदर्शन

फिर भी यहाँ कई दृष्टियोंसे हमें अपने सहयोगियों, मित्रों व हितैषियोंके प्रति आभारस्वरूप दो शब्द अंकित कर देना अत्यावश्यक प्रतीत होता है। यह एक निश्चित सी बात है कि जैन समाजका ध्यान जैन साहित्यके प्रकाशनकी ओर अभी उतना नहीं गया है जितना कि जाना चाहिए था। प्राचीन कालमें मन्दिर प्रतिष्ठा और शास्त्रोंकी लिपिबद्ध कराकर यत्र तत्र प्रतिष्ठित करना ये दोनों कार्य समान माने जाते थे। अभी तक शास्त्रोंकी रक्षा इसी पद्धतिसे होती आयी है। हमारे पूर्वज चाहे उन शास्त्रोंके ज्ञाता हों चाहे न हों किन्तु वे शास्त्रोंकी प्रतिलिपि करा कर उनको रक्षा करना अपना पुनीत कर्तव्य समझते थे और इस कार्यमें प्रयत्नशील भी रहते थे, किन्तु जबसे मुद्रण कार्य प्रारम्भ हुआ है तबसे एक तरहसे समाजने इस ओरसे अपनी आँख ही मूँद ली है। अब प्रतिलिपि कराना तो दूर रहा वे उनकी एक-एक मुद्रित प्रति निछावर देकर खरीदनेमें भी हिचकिचाने लगे हैं। इस मदमें व्यक्तिगत खर्च करनेकी बातको तो छोड़ो, वे सार्वजनिक धनसे भी यह कार्य सम्पन्न नहीं करना चाहते हैं जब कि वे इस धनका उपयोग दूसरे दिखावटी और अस्थायी कार्योंमें करते रहते हैं। उनका तर्क है कि इतने बड़े ग्रन्थोंको हमारे यहाँ समझनेवाला ही कौन है? हम उनको मन्दिरमें रखकर क्या करेंगे? यदि इसी तर्कसे प्राचीन पुस्तकोंने काम लिया होता तो क्या साहित्यकी रक्षा होना सम्भव था? यह कहना तो कठिन है कि हमने अपना पूरा साहित्य बचा लिया है। तथापि जो कुछ भी बचा लिया गया है वह पर्याप्त है। भगवान् महावीरकी कृपा और उनके उपदेशोंसे सीधा सम्बन्ध स्थापित करनेकी क्षमता रखनेवाला एकमात्र साधन यह साहित्य ही है। इसलिए प्रत्येक गृहस्थका यह कर्तव्य हो जाता है कि वह इसकी रक्षाके लिए हर एक सम्भव उपाय काममें लावे।

प्रसन्नता है कि इस ओर भारतीय ज्ञानपीठके संस्थापक व दूसरे कार्यकर्ताओंका पर्याप्त ध्यान गया है और वे हम बातका विचार किये बिना कि इसके प्रकाशन आदि पर पड़नेवाला व्यय वापस होगा या नहीं, सब प्रकारके प्राचीन साहित्यके प्रकाशनमें दलावधान हैं। सर्वार्थसिद्धिका भारतीय ज्ञानपीठसे प्रकाशित होना उनकी इसी शुभ भावनाका सुफल है, इसलिए सर्वप्रथम हम नम्र शब्दोंमें उनके प्रति आभार प्रदर्शित करना अपना कर्तव्य मानते हैं। सर्वार्थसिद्धिके सम्पादक होनेके नाते तो हमें यह कार्य करना ही है, साथ ही वर्णी ग्रन्थमालाके संचालक होनेके नाते भी हमें इसका निर्वाह करना है।

श्री ग. वर्णी जैन ग्रन्थमाला एक ऐसी संस्था है जिसे समाजके लब्धप्रतिष्ठ विद्वानोंका पृष्ठबल प्राप्त है इसलिए सर्वार्थसिद्धिका उस द्वारा प्रकाशित हो जाना कठिन कार्य नहीं था फिर भी जो कठिन परिस्थिति उसके सामने थी उसे देखते हुए उसने जिस अनुकरणीय मार्गका श्रीगणेश किया है इसके लिए हम वर्णी ग्रन्थमालाकी प्रवर्ध समितिके प्रति भी आभार प्रदर्शित करना अपना कर्तव्य मानते हैं।

यहाँ हम उन महानुभावोंके प्रति भी आभार प्रदर्शित करना अपना कर्तव्य समझते हैं जिन्होंने एक मात्र सर्वार्थसिद्धिके प्रकाशनके प्रति अग्रिष्ठ होनेके कारण अपनी उदार सहायता वर्णी ग्रन्थमाला को दी थी। देनेवाले महानुभाव ये हैं—

1. पूज्य श्री 108 आचार्य सूर्यसागरजी महाराजके सदुपदेशसे श्रीमान् ब० लक्ष्मीचन्द्रजी वर्णी। वर्णीजी ने 1500) इस कामके लिए दिल्लीकी पहाड़ी धीरज व डिप्टीगंजकी समाजसे भिजवाये थे।

2. वर्णी ग्रन्थमालाके कोषाध्यक्ष बाबू रामस्वरूपजी बरुआसागर। आपने इस कामके लिए 1601) प्रधान किये थे।

3. उदारचेता श्रीमान् नेशचन्ध बालचन्द्रजी सा० बकीम उस्मानाबाद। आपकी पीजी ब० गजराबाई हमारे पास लब्धिसार अपनासार पढ़ने बनारस आयी थीं और लगभग दो माह यहाँ रही थीं। इसीके परिणामस्वरूप बहिन गजराबाईकी प्रेरणासे बकीम सा० ने 1000) ग्रन्थमालाको प्रदान किये थे।

हस्तलिखित प्रतियोंके प्राप्त करनेमें हमें श्रीमान् पं० पन्नासासजी अन्नवास दिल्ली, पं० नेमिचन्द्रजी ज्योतिषाचार्य जैन सिद्धान्त भवन आरा, पं० के० भुजबलिजी शास्त्री मूडविट्टी और पं० दरबारीसासजी कोठिया न्यायाचार्य दिल्लीसे पूरी सहायता मिली है, अतएव हम इनके भी आभारी हैं।

भारतीय ज्ञानपीठके मैनेजर चि० श्री बाबूसासजी फागुल्ल उसके प्रकाशनोंको सुन्दर अं र आकर्षक बनानेमें पर्याप्त श्रम करते रहते हैं। सर्वार्थसिद्धिको इस योग्य बनानेमें व दूसरे प्रकारकी सहायता पहुँचानेमें भी उन्होंने हमें सहयोग दिया है, अतएव हम उनके भी आभारी हैं।

सर्वार्थसिद्धिके परिशिष्ट और विषयसूची हमारे सहपाठी पं० हीरासासजी शास्त्रीने तैयार किये हैं और आवश्यक संशोधनके साथ वे इसमें दिये गये हैं, अतएव हम इनका जितना आभार माँगे थोड़ा है।

तत्त्वार्थसूत्रकी उपलब्ध टीकाओंमें सर्वार्थसिद्धि प्रथम टीका है। इसमें प्रमेयका विचार आत्मिक, दार्शनिक आदि सभी पद्धतियोंसे किया गया है। हमें आशा है कि इस सम्पादनसे समाजमें इसका मान और अधिक बढ़ेगा।

—कुलचन्द्र सिद्धान्तशास्त्री

प्रस्तावना

(प्रथम संस्करण से)

'मैं कौन हूँ, मेरा स्वभाव क्या है, मैं कहाँ से आया हूँ, मुझे उपादेय क्या है और उसकी प्राप्ति कैसे होती है ? जो मनुष्य इन बातोंका विचार नहीं करता वह अपने गन्तव्य स्थानकी प्राप्ति करनेमें समर्थ नहीं होता ।'

आचार्य वादीभट्टिहने क्षत्रबुडामणिमें तत्त्वज्ञानके प्रसंगसे यह वचन कहा है। यह मनुष्यके कर्तव्यका स्पष्ट बोध कराता है। कर्तव्यका विचार ही जीवनका सार है। जो तिर्यञ्च हूँ वे भी अपने कर्तव्यका। चार कर प्रवृत्ति करते हैं फिर मनुष्यकी तो कथा ही अलग है।

प्रत्येक प्राणीके जीवनमें हम ऐसे-ऐसे विलक्षण परिणमन देखते हैं जिनकी कल्पना भी नहीं की जा सकती। ऐसा क्यों होता है ? क्या इसके लिए केवल बाह्य परिस्थिति ही एकमात्र कारण है ? एक पिताके दो बालक होते हैं। उनका एक प्रकारसे लालन-पालन होता है। एक पाठशालामें उन्हें शिक्षा मिलती है फिर भी उनके शील-स्वभावमें विलक्षण अन्तर होता है। क्यों ? इसका शारीरिक रचनाके सिवा कोई अज्ञात कारण अवश्य होना चाहिए। साधकोंने इस प्रश्नका गहरा मन्थन किया है। उत्तरस्वरूप उन्होंने विश्वकी यही अनुभव दिया है कि जीवगत योग्यताके अनुसार पुराकृत कर्मोंके कारण प्राणियोंके जीवनमें इस प्रकारकी विविधता दिखाई देती है।

विश्वकी विविधताका अवलोकन कर उन्होंने कहा है कि इस प्राणीकी प्रथम अवस्था निर्गोच है। अनादि कालसे यह प्राणी इस अवस्थाका पात्र बना हुआ है। विस्तृत बालुकाराशिमें गिरे हुए वज्र सिकताकण का मिलना जितना दुर्लभ है, इस पर्यायसे निकल कर अन्य पर्यायका प्राप्त होना उतना ही दुर्लभ है। अन्य पर्यायोंकी भी कोई गिनती नहीं। उनमें परिभ्रमण करते हुए इसका पञ्चेन्द्रिय होना इतना दुर्लभ है जिसना कि अन्य सब गुणोंके प्राप्त हो जाने पर भी मनुष्यकी कृतज्ञता गुणका प्राप्त होना दुर्लभ है। यदि यह पञ्केन्द्रिय भी हो जाता है तो भी इससे इसका विशेष लाभ नहीं, क्योंकि एक मनुष्य पर्याय ही वह अवस्था है, जिसे प्राप्त कर यह अपनी उन्नतिके सब साधन जुटा सकता है। किन्तु इसका प्राप्त होना बहुत ही कठिन है। एक वृष्टान्त द्वारा साधकोंने इसे इन शब्दोंमें व्यक्त किया है। वे कहते हैं कि जिस प्रकार किसी शीपब पर रखी हुई रत्नराशिका मिलना दुर्लभ है उसी प्रकार अन्य पर्यायोंमें परिभ्रमण करते हुए इसे मनुष्य पर्यायका मिलना दुर्लभ है। कदाचित् इसे मनुष्य पर्याय भी मिल जाती है तो भी उसे प्राप्त कर अपने कर्तव्याकर्तव्यके बोध द्वारा कर्तव्यके मार्गका अनुसरण करना और भी दुर्लभ है।

मनुष्य होने पर यह प्राणी नहीं मालूम कितनी ममताओंमें उलझा रहता है। कभी यह पुत्र, स्त्री और बर-द्वारकी चिन्ता करता है तो कभी अपनी भालप्रतिष्ठाकी चिन्तामें काल-यापन करता है। स्वल्प सम्बोधन की और इसका मन यत्किञ्चित् भी आकर्षित नहीं होता। जो इसका नहीं उसकी तो चिन्ता करता है और जो इसका है उसकी और भाव उठाकर देखता भी नहीं। फल यह होता है कि यह न केवल परम दुःख इस मनुष्य पर्यायको गर्वा बँधता है अपितु सम्यक् कर्तव्यका बोध न होनेसे इसे पुनः जनन्त यातनाओंका पात्र बनना पड़ता है।

इस स्थितिसे इस प्राणीका उद्धार कैसे हो, इस प्रश्नके समाधान स्वरूप साधकोंने अनेक मार्ग दरे-साये हैं जिनमें सम्यक् श्रुतका अध्ययन मुख्य है। श्रुत दो प्रकारका है—एक वह जो ऐहिक इच्छाओंकी पूर्तिका मार्गदर्शन करता है और दूसरा वह जो विषय और कषायके मार्गको अनुपादेव बतला कर आत्महितके मार्गमें सहाता है। आत्माका हित क्या है ? इस प्रश्नका उत्तर यदि हमें संक्षेपमें प्राप्त करना है तो यही कहा जा सकता है कि 'मोक्ष'। अतएव मोक्षप्राप्तिके साधनोंका जिसमें सम्यक् प्रकारसे ऊहापोह किया गया है वही शास्त्र सम्यक् श्रुत कहलानेकी पात्रता रखता है।

इस दृष्टिसे जब हम प्राचीन साहित्यको देखते हैं तो सर्वप्रथम हमारी दृष्टि द्वादशांग श्रुत पर आती है। इसका सीधा सम्बन्ध भगवान् महावीरकी वाणीसे है। यह तथ्य है कि जितने भी तीर्थंकर होते हैं वे अर्बका उपदेश देते हैं और उनके प्रमुख शिष्य, जिन्हें कि गणधर कहते हैं, अन्ध रूपमें अङ्गश्रुतकी रचना करते हैं। यह मुख्य रूपसे बारह आर्यों—विभागोंमें विभक्त होनेके कारण इसे द्वादशार कहते हैं और संघके मुख्य अधिपति गणधरों—गणियोंके द्वारा इसकी रचना की जानेसे इसका दूसरा नाम गणपिटक भी है।

भगवान् महावीरके मोक्ष जानेके बाद तीन अनुबद्ध केवली और पाँच श्रुतकेवली हुए हैं। इनमें अन्तिम श्रुतकेवली भद्रबाहु थे। इन तक यह अङ्गश्रुत अपने मूलरूपमें आया है। इसके बाद उत्तरोत्तर बुद्धिबल और धारणाशक्तिके क्षीण होते जानेसे तथा पुस्तकारूढ़ किये जानेकी परिपाटी न होने से क्रमशः वह बिच्छिन्न होता गया है। इस प्रकार एक ओर जहाँ अंगश्रुतका अभाव होता जा रहा था वहीं दूसरी ओर श्रुतपरम्पराको अवच्छिन्न बनाये रखनेके लिए और उसका सीधा सम्बन्ध भगवान् महावीरकी वाणीसे बनाये रखनेके लिए प्रयत्न भी होते रहे हैं। अंगश्रुतके बाद दूसरा स्थान अंगश्रुतको मिलता है। इसको अंगबाह्य भी कहते हैं। इसके मूल भेद ये हैं—सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैनयिक, कृतिकर्म, दशवैकालिक उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्प्याकल्प्य, महाकल्प्य, पुण्डरीक, महापुण्डरीक और निषिद्धिका। इनमेंसे सर्वाभिहितमें उत्तराध्ययन और दशवैकालिक केवल इन दो का ही उल्लेख किया है। श्री धवला टीकाके आधारसे विदित होता है कि इनकी रचना भी गणधरोंने ही की थी और अंगश्रुतके अस्तित्व-कालमें ये उपस्थित थे। किन्तु धीरे-धीरे अंगश्रुतके समान इनको भी धारण करनेकी शक्तिवाले श्रमणोंके न रहनेसे इनका भी अभाव होता गया। फल यह हुआ कि एक प्रकारसे हम मूलश्रुतसे संबंधा बँचित हो गये। श्वेताम्बर परम्परा में जो आचारांग आदि अंगश्रुत और उत्तराध्ययन आदि अंगश्रुत उपलब्ध होता है वह विक्रम की पाँचवीं शताब्दिके बादका संकलन है, इसलिए वह मूलश्रुतकी दृष्टिसे विशेष प्रयोजनीय नहीं माना जा सकता। इस प्रकार अंगश्रुत और अंगबाह्यश्रुतके बिच्छिन्न होनेमें कुल 683 वर्ष लगे हैं।

किन्तु इसका अर्थ यह नहीं कि उत्तरकालमें भगवान् महावीरकी वाणीका कहिए या द्वादशांग वाणीका कहिए वारसा हमें किसी रूपमें मिला ही नहीं। भद्रबाहु श्रुतकेवलीके कालमें ही जैन परम्परा दो भागोंमें विभक्तित हो गयी थी। पहली परम्परा जो भगवान् महावीर और उनके पूर्ववर्ती तीर्थंकरोंके तत्त्वज्ञानमूलक आचारको बिना किसी संशोधनके ग्राह्य मानती रही वह उस समय दिगम्बर परम्परा या मूल संघके नामसे प्रसिद्ध हुई और जिसने परिस्थितिवश संशोधन कर उसमें नये आचारका प्रवेश किया वह श्वेताम्बर परम्पराके नामसे प्रसिद्ध हुई। इस कारण मूल अंगश्रुत और अंगश्रुतको तो निषिद्ध नहीं किया जा सका, किन्तु कालान्तरमें ऐसे आचार्य हुए हैं जिन्होंने अङ्गश्रुतके आश्रयसे श्रुतकी रक्षा करनेका प्रयत्न किया है। वट्टाण्डागम और कषायप्राश्रुतकी रचना उन प्रयत्नोंमेंसे सर्वप्रथम है। आचार्य कुन्दकुन्द लगभग उसी समय हुए हैं जिन्होंने अपनी आध्यात्मिक शैली द्वारा जीवादि तत्त्वोंका और मोक्षमार्गके अनुरूप आचारका विचार करते हुए न केवल तीर्थंकरोंके स्वावलम्बी मार्गकी रक्षा करनेका प्रयत्न किया है, अपितु उसमें बहुत कुछ अंशमें स्थिरता भी लायी है। इस तरह आरातीय आचार्यों द्वारा मूल श्रुतके अनुरूप श्रुतका निर्माण कर उसकी रक्षाके अनेक प्रयत्न हुए हैं। अखिल जैन परम्परायें रक्षानी दृष्टिसे जिस श्रुतकी सर्वप्रथम गणना की जा सकती है उसका संक्षेपमें विवरण इस प्रकार है—

ग्रन्थ नाम	काल	रचनाकाल
बट्टखण्डावम	आ० बुध्दस्त भूतवसि	बिक्रमकी दूसरी शताब्दी या इसके पूर्व
कथावप्रावृत	आ० बुध्द	" " समकालीन
कथावप्रावृत की वृत्ति	आ० वसिष्ठवम	आचार्य गुणधरके कुछ काल बाद
अथर्वशास्त्र, अथर्वशास्त्रावृत	आ० कुन्दकुन्द	बिक्रमकी पहली-दूसरी शताब्दी
पञ्चास्तिकावप्रावृत, नियमसार	"	"
व शब्दप्रावृत		
मूलाचार (आचार्य)	आ० बट्टकेर	आ० कुन्दकुन्दके समकालीन
मूलराधना (अथर्वतीवाराधना)	आ० सिद्धार्थ	" "
तत्त्वार्थसूत्र	आ० मृदुपिण्ड	आ० कुन्दकुन्दके समकालीन या कुछ काल बाद
रत्नकरण्डावकाश	आ० समन्तभद्र	आ० कुन्दकुन्दके कुछ काल बाद

इसके बाद भी अंतरालके अनेक प्रयत्न हुए हैं। खेताम्बर अथर्वशास्त्रका संकलन उन प्रयत्नों में से एक है। यह बिक्रमकी 6वीं शताब्दीमें संकलित होकर पुस्तकारूप हुआ था।

1. तत्त्वार्थसूत्र

इनमेंसे प्रकृतमें तत्त्वार्थसूत्रका विचार करना है। यह जैन दर्शनका प्रमुख ग्रन्थ है। इसमें जैनाचार और जैन तत्त्वज्ञानके सभी पहलुओं पर सूत्र शैलीमें विचार किया गया है। यह सुनिश्चित है कि जैन

1. इनके समयके विषयमें बड़ा विवाद है। वीरसेन स्वामीने इन्हें वाचक आर्यमंजु और नाग-हस्तिका सिध्य लिखा है। इन दोनोंका श्वेताम्बर पट्टावलिर्णोंमें उल्लेख जाता है। सम्भवतः वे और श्वेताम्बर परम्परामें उल्लिखित आर्यमंजु और नागहस्ति अश्विन् व्यक्ति हैं और वे ही आ० वसिष्ठवमके गुरु प्रतीत होते हैं। जीवस्थान क्षेत्रप्रमाणानुसमकी अवस्था टीकामें आचार्य वीरसेनने जिस तिलोयपण्णतिका उल्लेख किया है वह वर्तमान तिलोयपण्णतिसे भिन्न ग्रन्थ है। यह हो सकता है कि वर्तमान तिलोयपण्णतिमें उसका कुछ भाग सम्मिलित कर लिया गया हो पर इससे दोनोंकी अभिन्नता सिद्ध नहीं होती। पण्डित जुगलकिशोरजी मुक्षारने पुरातन जैन वाक्यसूचीकी प्रस्तावनामें जैनसिद्धान्त शास्त्रके एक अंकमें प्रकाशित मेरे लेखका खण्डन करते हुए जो वर्तमान तिलोयपण्णतिका प्राचीन तिलोयपण्णतिसे अभिन्नता सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है वह उनका उचित प्रयत्न नहीं कहा जा सकता, क्योंकि वर्तमान तिलोयपण्णतिमें लोकके जिस आकारकी चर्चा की गयी है उसका प्राचीन तिलोयपण्णतिमें उल्लेख नहीं है और इस आधारसे यह मानना सर्वथा उचित प्रतीत होता है कि वर्तमान तिलोयपण्णतिके आधारसे जो राजकाल गणनाके बाद आचार्य वसिष्ठवमकी स्थिति मानी जाती है वह भी उचित नहीं है। इसके लिए पहले यह सिद्ध करना होगा कि इस राजकाल गणनाका उल्लेख प्राचीन तिलोयपण्णतिमें भी पाया जाता है तभी यह मान्यता समीचीन ठहर सकेगी कि आचार्य वसिष्ठवम महावीर संवत्से हजार वर्ष बाद हुए हैं। तत्काल कालके उल्लेखके अनुसार आचार्य वसिष्ठवमकी बड़ावाचक आर्यमंजु और नागहस्तिका सिध्य होनेके नाते उन्हें उस समयका ही मानना चाहिए जिस समय उन दो महान् आचार्योंने इस ब्रह्मण्डको अखण्ड किया था। 2- इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें बट्टखण्डावम पर आ० कुन्दकुन्दकी टीकाका भी उल्लेख किया है। इस आधारसे बट्टखण्डावमका रचना-काल अथर्व शताब्दीसे भी पूर्व ठहरता है। अधिकतर विचारक 683 वर्षकी परम्पराके बाद इन ग्रन्थोंको स्थान देते हैं, किन्तु मेरे विचारसे श्रुतकी परम्परा जिस ऋषिसे आयी इतना माघ दिखाना उसका प्रयोजन है। बट्टखण्डावम आदिके रचयिता 683 वर्ष पूर्व हुए हों तो इसमें कोई प्रत्यबाध नहीं है।

आगमश्रुतकी मुख्य भाषा प्राकृत रही है तथा इसके आधारसे आरातीय आचार्योंने जो अंगबाह्य श्रुत लिपिबद्ध किया है वह भी प्रायः प्राकृत भाषामें ही लिखा गया है। प्राकृत भाषाके जो विविध स्थित्यन्तर उपलब्ध होते हैं उनसे इस बातकी पुष्टि होती है कि यह भगवान् महावीर और उनके आगे-पीछे बहुत काल तक बोल-बालकी भाषा रही है। पालि, जिसमें कि प्राचीन महत्त्वपूर्ण बौद्ध साहित्य उपलब्ध होता है, प्राकृतका ही एक भेद है। प्रारम्भसे जैनो और बौद्धोंकी श्रुति जनताको उनकी भाषामें उपदेश देनेकी रही है। परिणाम-स्वरूप इन्होंने अधिकतर साहित्य रचनाका कार्य जनताकी भाषा प्राकृतमें ही किया है। किन्तु धीरे-धीरे भारतवर्षमें ब्राह्मण धर्मका प्राबल्य होनेसे और उनकी साहित्यिक भाषा संस्कृत होनेसे बौद्धों और जैनोको संस्कृत भाषामें भी अपना उपयोगी साहित्य लिखनेके लिए बाध्य होना पड़ा है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र जैसे महत्त्वपूर्ण ग्रन्थकी रचना करते समय वह संस्कृत भाषामें लिखा गया है। जैन परम्पराके उपलब्ध साहित्यमें संस्कृत भाषामें रचा गया यह सर्वप्रथम ग्रन्थ है। इसके पहले केवल संस्कृत भाषामें जैन साहित्यकी रचना हुई हो इसका कोई निश्चित आधार उपलब्ध नहीं होता। तत्त्वार्थसूत्र लघुकाय सूत्रग्रन्थ होकर भी इसमें प्रमेयका उत्तमताके साथ संकलन हुआ है। इस कारण इसे जैन परम्पराके सभी सम्प्रदायोंने समान रूपसे अपनाया है। दार्शनिक जगत्में तो इसे बर्था मिली हो, आध्यात्मिक जगत्में भी इसका कुछ कम आदर नहीं हुआ है। इस दृष्टिसे वैदिकोंमें गीताका, ईसाइयोंमें बाइबिलका और मुसलमानोंमें कुरानका जो महत्त्व है वही महत्त्व जैन परम्परामें तत्त्वार्थसूत्रका माना जाता है। अधिकतर जैन इसका प्रतिदिन पाठ करते हैं और कुछ अष्टमी-चतुर्दशीको। दशलक्षण पर्वके दिनोंमें इसके एक-एक अध्याय पर प्रतिदिन प्रवचन होते हैं जिन्हे आम जनता बड़ी श्रद्धाके साथ श्रवण करती है। इसके सम्बन्धमें ब्याप्ति है कि जो कोई गृहस्थ इसका एक बार पाठ करता है उसे एक उपवासका¹ फल मिलता है।

नाम—प्रस्तुत सूत्रग्रन्थका मुख्य नाम 'तत्त्वार्थ' है। इस नामका उल्लेख करनेवाले इसके टीकाकार मुख्य हैं। इनकी प्रथम टीका सर्वांशसिद्धिमें प्रत्येक अध्यायकी समाप्ति-सूचक पुष्पिकामें यह वाक्य आता है—

इति तत्त्वार्थसूतो, सर्वांशसिद्धिसंज्ञिकायाअध्यायः समाप्तः ।

इसके अन्तमें प्रश्नासूचक तीन श्लोक आते हैं। उनमें भी प्रस्तुत टीकाकी तत्त्वार्थवृत्ति कहकर प्रस्तुत ग्रन्थकी 'तत्त्वार्थ' इस नामसे बोधना की गयी है। तत्त्वार्थवार्तिक और तत्त्वार्थश्लोकवार्तिककी भी यही स्थिति है। इन दोनों टीका-ग्रन्थोंके प्रथम मंगल-श्लोकमें और प्रत्येक अध्यायकी समाप्ति-सूचक पुष्पिकामें मूल ग्रन्थके इसी नामका उल्लेख मिलता है।

तत्त्वार्थ सात हैं—जीव, अजीव, आस्रव, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष। सम्यग्दर्शनके विषय-रूपसे इन सात तत्त्वार्थोंका प्रस्तुत सूत्र-ग्रन्थमें विस्तारके साथ निरूपण किया गया है। मालूम पड़ता है कि इसी कारणसे इसका तत्त्वार्थ यह नाम प्रसिद्धिको प्राप्त हुआ है।

लोकमें इसका एक नाम तत्त्वार्थसूत्र भी प्रचलित है। इस नामका उल्लेख वीरसेन स्वामीने अपनी धवला² नामकी प्रसिद्ध टीकामें किया है। सिद्धसेन गणि भी अपनी टीकामें कुछ अध्यायोंकी समाप्ति-सूचक पुष्पिकामें इस नामका उल्लेख करते हैं। इसमें जीवादि सात तत्त्वार्थोंका सूत्र शैलीमें विवेचन किया गया है इससे इसका दूसरा नाम तत्त्वार्थसूत्र पड़ा जान पड़ता है। किन्तु पिछले नामसे इस नाममें सूत्र पद अधिक होनेसे सम्भव है कि ये दोनों नाम एक ही हों। केवल प्रयोगकी सुविधाकी दृष्टिसे कहीं इसका

1. 'दशाध्यायपरिच्छिन्ने तत्त्वार्थे पठिते सति, फलं स्यादुपवासस्य प्राप्तं मुनिपुङ्गवैः ।' 2. 'सह गिद्धाभिष्ठा-इरियप्पयासिदतच्छब्दमुत्ते वि वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य' इति दम्बकालो पक्खिदो । जीवस्थानकालानुयोगद्वार पृ० 316 प्र० सं० । 3. इति तत्त्वार्थसूत्रं भाष्यसंयुक्ते भाष्यानुसारिण्यां तत्त्वार्थटीकाया आस्रवप्रतिपादनपरः पञ्चोऽध्यायः समाप्तः ।

केवल 'तत्त्वार्थ' इस नामसे और कहीं 'तत्त्वार्थसूत्र' इस नामसे उल्लेख किया जाता रहा हो। किसी वस्तुका जो नाम होता है उसके एकदेशका उल्लेख करने भी उस वस्तुका बोध करानेकी परिपाटी पुरानी है। बहुत सम्भव है कि इसी कारण इसका 'तत्त्वार्थ' यह नाम भी प्रसिद्धिमें आया हो। सिद्धसेन गणिते इसका तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थ इन दोनों नामोंके द्वारा उल्लेख किया है। इससे भी ये दोनों नाम एक ही हैं इस अर्थकी पुष्टि होती है।

इसका एक नाम मोक्षशास्त्र भी है। मोक्षशास्त्र इस नामका उल्लेख प्राचीन टीकाकारों या अन्य किसीने किया है ऐसा हमारे देखनेमें नहीं आया। तथापि लोकमें इस नामकी अधिक प्रसिद्धि देखी जाती है। तत्त्वार्थसूत्रका प्रारम्भ मोक्षमार्गके उपदेशसे होकर इसका अन्त मोक्षके उपदेशके साथ होता है। जान पड़ता है कि यह नाम इसी कारणसे अधिक प्रसिद्धिकी प्राप्त हुआ है।

सर्वार्थसिद्धि के बाद इसकी दूसरी महत्त्वपूर्ण टीका तत्त्वार्थभाष्य माना जाता है। इसकी उत्पानिकामें यह श्लोक आता है -

'तत्त्वार्थाधिगमाध्यं बहुष्वं संग्रहं लघुग्रन्थम् ।

वक्ष्यामि शिष्यहितमिममर्हं बर्नकदेशस्य ॥ 2 ॥'

अर्थात् बहुत अर्थवाले और अर्हद्वचनके एक देशके संग्रहरूप तत्त्वार्थाधिगम नामके इस लघु ग्रन्थका मैं शिष्य-हितबुद्धिसे कथन करता हूँ।

तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें जो प्रशस्ति उपलब्ध होती है। उसमें भी तत्त्वार्थाधिगम इस नामका उल्लेख किया है। इस आधारसे यह कहा जाता है कि इसका मुख्य नाम तत्त्वार्थाधिगम है।

किन्तु इस आधारके होते हुए भी मूल सूत्र-ग्रन्थका यह नाम है इसमें हमें सन्देह है, क्योंकि एक तो ये उत्पानिकाके श्लोक और भाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्ति मूल सूत्र-ग्रन्थके अंग न होकर भाष्यके अंग है और भाष्य सूत्ररचनाके बाद की कृति है। दूसरे तत्त्वार्थसूत्रके साथ जो भाष्य की स्वतन्त्र प्रति उपलब्ध होती है उसमें प्रत्येक अध्याय की समाप्ति सूचक पुष्पिकासे यह बिंदित नहीं होता कि बावक उमास्वाति तत्त्वार्थभाष्यको तत्त्वार्थाधिगमसे भिन्न मानते हैं। प्रथम अध्यायके अन्तमें पायी जानेवाली पुष्पिकाका स्वरूप इस प्रकार है—

इति तत्त्वार्थाधिगमोऽर्हद्वचनसंग्रहे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः^१ ।

साधारणतः यदि किसी स्वतन्त्र ग्रन्थके अध्यायकी समाप्ति-सूचक पुष्पिका लिखी जाती है तो उसमें केवल मूल ग्रन्थका नामोल्लेख कर अध्यायकी समाप्तिकी सूचना दी जाती है और यदि टीकाके साथ अध्यायकी समाप्तिकी सूचक पुष्पिका लिखी जाती है तो उसमें मूल ग्रन्थका नामोल्लेख करनेके बाद अध्याय बिना किये ही टीकाका उल्लेख कर अध्याय की समाप्तिकी सूचक पुष्पिका लिखी जाती है। उदाहरणार्थ केवल तत्त्वार्थसूत्रके अध्यायकी समाप्तिकी सूचक पुष्पिका इस प्रकार उपलब्ध होती है—

इति तत्त्वार्थसूत्रे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

तथा टीकाके साथ तत्त्वार्थसूत्रकी समाप्तिकी सूचक पुष्पिका का स्वरूप इस प्रकार है—

इति तत्त्वार्थसूत्रे सर्वार्थसिद्धिसंज्ञकायां प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

यहाँ पूज्यपाद स्वामीने तत्त्वार्थसूत्रका स्वतन्त्र नामोल्लेख किये बिना केवल अपनी तत्त्वार्थ पर लिखी गयी वृत्तिका उसके नामके साथ उल्लेख किया है। इससे इस बातका स्पष्ट ज्ञान होता है कि तत्त्वार्थ नामका एक स्वतन्त्र ग्रन्थ है और उस पर लिखा गया यह वृत्तिग्रन्थ है। बहुत संभव है कि प्रत्येक अध्याय की समाप्ति सूचक पुष्पिका लिखते समय यही स्थिति बावक उमास्वातिके सामने रही है। इस द्वारा

1. देखो, सिद्धसेन गणित टीका अध्याय एक और छहकी अन्तिम पुष्पिका। 2. देखो, रतनामकी सेठ ऋषभदेवजी केदारामलजी जैन स्वेताम्बर संस्था द्वारा प्रकाशित तत्त्वार्थभाष्य प्रति।

वे तत्त्वार्थोंको स्वतन्त्र ग्रन्थ मानकर उसका अधिगम करानेवाले भाष्यको 'तत्त्वार्थाधिगम महत्प्रबन्धमसंग्रह' कह रहे हैं। स्पष्ट है कि तत्त्वार्थाधिगम यह नाम तत्त्वार्थसूत्रका न हो कर बाबक उमास्वातिकृत उसके भाष्यका है।

दो सूत्र-पाठ—प्रस्तुत ग्रन्थके दो सूत्र-पाठ उपलब्ध होते हैं—एक दिगम्बर परम्परा मान्य और दूसरा श्वेताम्बर परम्परा मान्य। सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यकी रचना होनेके पूर्व मूल सूत्रपाठका क्या स्वरूप था, इसका विचार यथास्थान हम आगे करेंगे। यहाँ इन दोनों सूत्रपाठोंका सामान्य परिचय कराना मुख्य प्रयोजन है।

दिगम्बर परम्पराके अनुसार दसों अध्यायोंकी सूत्र संख्या इस प्रकार है—

$$33 + 53 + 39 + 42 + 42 + 27 + 39 + 26 + 47 + 9 = 357$$

श्वेताम्बर परम्पराके अनुसार दसों अध्यायोंकी सूत्र संख्या इस प्रकार है—

$$35 + 52 + 18 + 53 + 44 + 26 + 34 + 26 + 49 + 7 = 344$$

प्रथम अध्यायमें ऐसे पाँच स्थल मुख्य हैं जहाँ दोनों सूत्र पाठोंमें मौलिक अन्तर दिखाई देता है। प्रथम स्थल मतिज्ञानके चार भेदोंका प्रतिपादकसूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'अवाय' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'अपाय' पाठको स्वीकार करती है। प्रजाचक्षु पं० सुखलालजी श्वेताम्बर परम्परामान्य तत्त्वार्थसूत्रका विवेचन करते हुए भी मुख्यरूपसे 'अवाय' पाठको ही स्वीकार करते हैं। दूसरा स्थल मतिज्ञानके विषयब्रूत 12 पदार्थोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा क्षिप्रके बाद 'अनिबृतानुक्त—' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'अनिश्रितासन्दिग्ध—' पाठको स्वीकार करती है। यहाँ पाठभेदके कारण अर्थभेद स्पष्ट है। तीसरा स्थल 'द्विविधोऽविधिः' सूत्र है। इसे श्वेताम्बर परम्परा सूत्र मानती है जब कि सर्वार्थसिद्धिमें यह 'अवप्रत्ययोऽविधौवनारकाणाम्' सूत्रकी उत्पत्तिकका अंश है। चौथा स्थल अवधिज्ञानके द्वितीय भेदका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'अयोपशमनिमित्तः' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'यथोक्त-निमित्तः' पाठको स्वीकार करती है। पाँचवाँ स्थल सात नयोंका प्रतिपादक सूत्र है। यहाँ दिगम्बर परम्परा सातों नयोंको मूल मानकर उनका समान रूपसे उल्लेख करती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्परा मूल नय पाँच मानती है और नैगम व शब्दनयके क्रमशः दो व तीन भेदोंका स्वतन्त्र सूत्र द्वारा उल्लेख करती है। साधारणतः दिगम्बर और श्वेताम्बर परम्परामें मूल नय सात माने गये हैं और आगम साहित्यमें इनका मूल नयके रूपमें उल्लेख भी किया है। पर जहाँ नामादि निक्षेपोंमेंसे कौन नय किस निक्षेपको स्वीकार करता है इसका विचार किया जाता है वहाँ बहुधा नैगमादि पाँच नयोंका भी उल्लेख किया जाता है। बहुत सम्भव है कि इस परिपाटीको देखकर बाबक उमास्वातिने पाँच नय मूल माने हों तो कोई आश्चर्य नहीं।

दूसरे अध्यायमें ऐसे नौ स्थल हैं। प्रथम स्थल पारिणामिक भावोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें पारिणामिक भावके तीन नाम गिनाने के बाद श्वेताम्बर परम्परा आदि पदको स्वीकार करती है जब कि दिगम्बर परम्परा इसे स्वीकार नहीं करती। यहाँ जीवका स्वतत्त्व क्या है यह बतलाते हुए पारिणामिक भावों का उल्लेख किया है। दिगम्बर परम्परा अन्य द्रव्य साधारण पारिणामिक भावोंकी यहाँ मुख्य रूपसे गणना नहीं करती और श्वेताम्बर परम्परा करती है यही यहाँ उसके आदि पद देनेका प्रयोजन है। दूसरा स्थल स्यावरकायिक जीवोंके भेदोंका प्रतिपादक सूत्र है। आगमिक परिपाटीके अनुसार स्यावरोंके पाँच भेद दोनों परम्पराएँ स्वीकार करती हैं और दिगम्बर परम्परा इसी परिपाटीके अनुसार यहाँ पाँच भेद स्वीकार करती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्पराने अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंको वतित्रय मानकर इनका उल्लेख त्रसोंके साथ किया है। इस कारण कई सूत्रोंकी रचनामें अन्तर आया है। तीसरा स्थल 'उपयोगः स्वर्गादिषु' सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे स्वतन्त्र सूत्र मानती है जब कि दिगम्बर परम्परा इसे सूत्र रूपसे

1. देखो, ध्वला पुस्तक 12 वेदनाप्रत्ययविधान नामक अधिकार। देखो, कथामग्राभूत प्र० पुस्तक परिशिष्ट पृष्ठ 7।

स्वीकार नहीं करती। उसके मतसे उपयोगके विषयका अलगसे प्रतिपादन करना वाञ्छनीय नहीं, क्योंकि प्रत्येक ज्ञानका विषय प्रथम अध्यायमें दिखा आये हैं। चौथा स्थल 'एकसमयाऽविग्रहा' सूत्र है। वतिका प्रकरण होनेसे दिग्भ्रम परम्परा इस सूत्रकी इसी रूपमें स्वीकार करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा एक समयकी विक्षेप्य मानकर यहाँ पुस्तिक एक वचनान्तका प्रयोग करती है। पाँचवाँ स्थल जम्भका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिग्भ्रम परम्परा 'पोत' पदको और श्वेताम्बर परम्परा 'पोतज' पदको स्वीकार करती है। छठा स्थल 'तैजसमपि' सूत्र है। इसे दिग्भ्रम परम्परा सूत्र मानती है और श्वेताम्बर परम्परा नहीं मानती। यहाँ निमित्तज सभी जरीरों की उत्पत्तिके कारणोंका विचार सूत्रोंमें किया गया है फिर भी श्वेताम्बर परम्परा इसे सूत्र रूपमें स्वीकार नहीं करती और इसे तत्त्वार्थभाष्यका अङ्ग मान लेती है। सातवाँ स्थल बाह्यारक जरीरका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिग्भ्रम परम्पराके 'प्रमत्तसंयतस्त्वैव' पाठके स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'अदुर्द्वंशपूर्वधरस्त्वैव' पाठ स्वीकार करती है। आठवाँ स्थल 'शेषास्त्रिवेदाः' सूत्र है। इसे दिग्भ्रम परम्परा स्वतन्त्र सूत्र मानती है जब कि श्वेताम्बर परम्परा इसे परिशेष भाष्यका आश्रय लेकर सूत्र माननेसे अस्वीकार करती है। नौवाँ स्थल अनपगत्य आयुवालों का प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिग्भ्रम परम्पराके 'चरमोत्तमदेह' पाठके स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'चरमदेहोत्तमपुरुष' पाठको स्वीकार करती है।

तीसरे अध्यायमें ऐसे तीन स्थल हैं। प्रथम स्थल पहला सूत्र है। इसमें 'अधोऽधः' के अनन्तर श्वेताम्बर परम्परा 'पुबुतराः' पाठको अधिक स्वीकार करती है। दूसरा स्थल दूसरा सूत्र है। इसमें आये हुए 'नारकाः' पदको श्वेताम्बर परम्परा स्वीकार न कर 'तासु नरकाः' स्वतन्त्र सूत्र मानती है। यहाँ इन द्वितीयादि चार सूत्रोंमें नारकोंकी अवस्थाका चित्रण किया गया है। किन्तु श्वेताम्बर परम्पराके अनुसार यह सब नरकों—आवासस्थानोंकी अवस्था का चित्रण हो जाता है। तीसरा स्थल ग्यारहवें सूत्रसे आगे 21 सूत्रोंकी स्वीकृति और अस्वीकृतिका है। इनको दिग्भ्रम परम्परा सूत्र रूपमें स्वीकार करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इन्हें सूत्र नहीं मानती।

चौथे अध्यायमें ऐसे कई स्थल हैं। प्रथम मतभेदका स्थल दूसरा सूत्र है। इस सूत्र की दिग्भ्रम परम्परा 'आदितस्त्रिषु पीतान्तलेभ्याः' इस रूपमें और श्वेताम्बर परम्परा 'तृतीयः पीतलेभ्यः' इस रूपमें स्वीकार करती है। श्वेताम्बर साहित्यमें ज्योतिषियोंके एक पीतलेभ्या कही है। इसीसे यह सूत्र विषयक मतभेद हुआ है और इसी कारण श्वेताम्बर परम्पराने सातवें नम्बरका 'पीतान्तलेभ्याः' स्वतन्त्र सूत्र माना है। दूसरा स्थल शेष कल्पोंमें प्रवीचरका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'द्वयोर्द्वयोः' पदको अधिक रूपमें स्वीकार करती है। इसके फलस्वरूप उसे आनतादि चार कल्पोंको दो मानकर चलता पड़ता है। तीसरा स्थल कल्पोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिग्भ्रम परम्पराने सोलह और श्वेताम्बर परम्परा ने बारह कल्पोंका नामोल्लेख किया है। चौथा स्थल लौकान्तिक देवोंकी संख्याका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिग्भ्रम परम्पराने आठ प्रकारके और श्वेताम्बर परम्पराने नौ प्रकारके लौकान्तिक देव गिनाये हैं। इतना होते हुए भी तत्त्वार्थभाष्यमें वे आठ प्रकारके ही रह जाते हैं। औपपादिकमनुष्येभ्यः' इत्यादि सूत्रके आगे इस अध्यायमें दोनों परम्पराके सूत्रपाठमें पर्याप्त अन्तर है। ऐसे अनेक सूत्र श्वेताम्बर परम्परामान्य सूत्रपाठमें स्थान पाते हैं जिनका दिग्भ्रम परम्परामें सर्वथा अभाव है। कुछ ऐसे भी सूत्र हैं जिनके विषयमें दिग्भ्रम परम्परा एक पाठ स्वीकार करती है और श्वेताम्बर परम्परा दूसरा पाठ। इस सब अन्तरके कई कारण हैं। एक तो कल्पोंकी संख्यामें अन्तरको स्वीकार करनेसे ऐसा हुआ है। दूसरे भवनवासी और ज्योतिषी देवोंकी स्थितिके प्रतिपादनमें श्वेताम्बर परम्पराने भिन्न रङ्ग स्वीकार किया है, इससे ऐसा हुआ है। लौकान्तिक देवोंकी स्थितिका प्रतिपादक सूत्र भी इस परम्पराने स्वीकार नहीं किया है।

पाँचवें अध्यायमें ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल 'ब्रह्माणि' और 'वीचारण' ये दो सूत्र हैं। दिग्भ्रम परम्परा इन्हें दो सूत्र मानती है जब कि श्वेताम्बर परम्परा इनका एक सूत्ररूपसे उल्लेख करती है। दूसरा स्थल धर्मादि ब्रह्मोंके प्रवेशोंकी संख्याका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिग्भ्रम परम्परा धर्म, अर्थ और एक

जीवके प्रवेशोंकी एक साथ परिगणना करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा जीवके प्रतिपादक सूत्रको स्वतन्त्र मानकर चलती है। तीसरा स्थल 'सद्ब्रह्मलक्षणम्' सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे सूत्ररूपमें स्वीकार नहीं करती। चौथा स्थल पुद्गलोंका बन्ध होने पर वे किस रूपमें परिणमन करते हैं इस बातका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'सम' पदको अधिक स्वीकार करती है। साधारणतः दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों ही परम्पराएँ 'द्विषद्विक गुणवाले का अपनेसे हीन गुणवालेके साथ बन्ध होता है' इस मतसे सहमत हैं किन्तु सूत्र रचनानामें और उसके अर्थकी संगति बिठलानेमें श्वेताम्बर परम्परा अपनी इस आगमिक परिपाटीका त्याग कर देती है। पाँचवाँ स्थल काल द्रव्यका प्रतिपादक सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इस सूत्र द्वारा काल द्रव्यके अस्तित्वमें मतभेद स्वीकार करती है। समस्त श्वेताम्बर आगम साहित्यमें काल द्रव्यके स्थानमें 'अज्ञातमय' का उल्लेख किया है और इसे प्रवेशात्मक द्रव्य न मान कर पर्याय द्रव्य स्वीकार किया है। छठा स्थल परिणामका प्रतिपादक सूत्र है। दिगम्बर परम्परा 'तद्भाव. परिणामः' केवल इस सूत्रको स्वीकार करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसके साथ तीन अन्य सूत्र स्वीकार करती है।

छठे अध्यायमें ऐसे दस स्थल हैं। प्रथम स्थल दूसरा सूत्र है। इसे दिगम्बर परम्परा एक और श्वेताम्बर परम्परा दो सूत्र मानती है। दूसरा स्थल 'इन्द्रियकषायान्तक्रियाः' इत्यादि सूत्र है। दिगम्बर परम्पराने इसे इसी रूपमें स्वीकार किया है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसके स्थानमें 'अव्रतकषायेन्द्रियक्रियाः' यह पाठ स्वीकार करती है। तीसरा स्थल सातवेदनीयके आत्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'भूतव्रतत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोग' इस पाठको स्वीकार करती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसके स्थानमें 'भूतव्रतत्यनुकम्पादानसरागसंयमादि योग' ऐसा पाठ स्वीकार करती है। चौथा स्थल चारित्र्यमोहके आत्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'तीव्र' पदके बाद 'आत्म' पदको अधिक स्वीकार करती है। पाँचवाँ स्थल नरकायुके आत्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा मध्यमें 'च' पदको अधिक स्वीकार करती है। छठा स्थल मनुष्यायुके आत्मके प्रतिपादक दो सूत्र हैं। इन्हें दिगम्बर परम्परा दो सूत्र मानती है। किन्तु श्वेताम्बर परम्परा उन दोनोंको एक मानकर चलती है। इतना ही नहीं, किन्तु वह 'स्वभावमादं' के स्थानमें 'स्वभावमार्वाज्जंब' पाठ स्वीकार करती है। सातवाँ स्थल देवायुके आत्मके प्रतिपादक सूत्र है। इन सूत्रोंमें दिगम्बर परम्पराने 'सम्पत्स्वं च' सूत्रका स्वतन्त्र अस्तित्व स्वीकार किया है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा इसे सूत्र रूपमें स्वीकार करने से हिचकिचाती है। आठवाँ स्थल शुभ नामके आत्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'तत्' पदको अधिक स्वीकार करती है। नौवाँ स्थल तीर्थंकर प्रकृतिके आत्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'साधुसमाधि' के स्थानमें 'संघसाधुसमाधि' पाठ स्वीकार करती है। दसवाँ स्थल उच्छ्वगीत्रके आत्मका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें 'तद्विपर्ययो' के स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'तद्विपर्ययो' पाठ स्वीकार करती है।

सातवें अध्यायमें ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल पाँच अर्थोंकी पाँच-पाँच भावनाओंके प्रतिपादक पाँच सूत्र हैं। इन्हें दिगम्बर परम्परा सूत्ररूपमें स्वीकार करती है और श्वेताम्बर परम्परा नहीं। दूसरा स्थल 'हिंसादिबिहायुष' सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'अयुष' पदके बाद 'च' पदको अधिक स्वीकार करती है। तीसरा स्थल 'मेत्री'— इत्यादि सूत्र है। इसके मध्यमें दिगम्बर परम्परा 'च' पदको अधिक स्वीकार करती है। चौथा स्थल 'जगत्काय'— इत्यादि सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'वा' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'च' पाठको स्वीकार करती है। पाँचवाँ स्थल सात शीलोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'प्रोषघोषवास' पाठको और श्वेताम्बर परम्परा 'प्रोषघोषवास' पाठको स्वीकार करती है। छठा स्थल अहिंसाभूतके पाँच अतीचारीका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें 'वेद' के स्थानमें श्वेताम्बर पाठ 'सविच्छेद' है।

आठवें अध्यायमें ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल दूसरा सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे दो सूत्र मानकर चलती है। दूसरा स्थल ज्ञानावरणके पाँच भेदोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा

ज्ञानके पाँच भेदोंका नाम निर्देश करती है किन्तु श्वेताम्बर परम्परा 'मत्स्यादीनाम्' इतना कहकर ही छोड़ देती है। तीसरा स्थल वर्णनाम्बरणके नामोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा पाँच निद्राओंके नामोंके साथ 'वेदनीय' पद अधिक जोड़ती है। चौथा स्थल मोहनीयके नामोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें नामोंके क्रमके प्रतिपादनमें दोनों परम्पराओंमें अलग-अलग तरकीबी स्वीकार की है। पाँचवें अन्तराक्षके नामोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा पाँच नामोंका निर्देश करती है और श्वेताम्बर परम्परा 'दानादीनाम्' इतना कहकर छोड़ देती है। छठा स्थल पुण्य और पाप प्रकृतियोंके प्रतिपादक दो सूत्र हैं। यहाँ श्वेताम्बर परम्पराने एक तो पुण्य प्रकृतियों में सम्यक्त्व, हास्य, रति और गुरुभवेद इनकी भी परिगणना की है। दूसरे पापप्रकृतियोंका प्रतिपादक सूत्र नहीं कहा है।

नीचें अध्यायमें ऐसे छह स्थल हैं। प्रथम स्थल दस धर्मोंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'उत्तम' पदको क्षमा आदिका विशेषण मानकर चलती है और श्वेताम्बर परम्परा धर्मका विशेषण मानकर चलती है, फिर भी वह 'उत्तम' पदका पाठ 'धर्म' पदके साथ अन्तमें न करके सूत्रके प्रारम्भमें ही करती है। दूसरा स्थल पाँच चारित्र्योंका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें दिगम्बर परम्परा 'इति' पदको अधिक स्वीकार करती है। तीसरा स्थल ध्यानका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें 'अन्तर्मुहूर्तात्' के स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'आ मुहूर्तात्' पाठ स्वीकार कर उसे स्वतन्त्र सूत्र मानती है। चौथा स्थल आर्तध्यानके प्रतिपादक सूत्र है। इनमें श्वेताम्बर परम्पराने एक तो 'मनोज्ञस्य' और 'अमनोज्ञस्य' के स्थानमें बहुवचनान्त पाठ स्वीकार किया है। दूसरे 'वेदनावाशब्द' सूत्रको 'विपरीतं मनोज्ञस्य' के पहले रखा है। पाँचवाँ स्थल धर्म-ध्यानका प्रतिपादक सूत्र है। इसमें श्वेताम्बर परम्परा 'अप्रमत्तसंयतस्य' इतना पाठ अधिक स्वीकार कर 'उपशान्तक्षीणकषाययोश्च' यह सूत्र स्वतंत्र मानती है। छठा स्थल 'एकाग्रये' इत्यादि सूत्र है। इसमें 'सवितर्कविचारे' के स्थानमें श्वेताम्बर परम्परा 'सवितर्क' पाठ स्वीकार करती है।

दसवें अध्यायमें ऐसे तीन स्थल हैं। प्रथम स्थल दूसरा सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा इसे दो सूत्र मानकर चलती है। दूसरा स्थल तीसरा और चौथा सूत्र है। श्वेताम्बर परम्परा एक तो इन दो सूत्रोंको एक मानती है। दूसरे 'अभ्यस्तानाम्' के स्थानमें 'अभ्यस्तानाभावात्' पाठ स्वीकार करती है। तीसरा स्थल 'पूर्वप्रयोगात्' इत्यादि सूत्र है। इस सूत्रके अन्तमें श्वेताम्बर परम्परा 'उद्गतिः' इतना पाठ अधिक स्वीकार करती है। तथा इस सूत्रके आगे कहे गये दो सूत्रोंको वह स्वीकार नहीं करती।

इन पाठ-भेदोंके अतिरिक्त दसों अध्यायोंमें छोटे-मोटे और भी बहुतसे ऊर्क हुए हैं जिनका विशेष महत्त्व न होनेसे यहाँ हमने उनका उल्लेख नहीं किया है।

3. सूत्र-पाठोंमें मतभेद—यहाँ हमने दिगम्बर और श्वेताम्बर परम्परामान्य जिस सूत्र-पाठोंके अन्तरका उल्लेख किया है वह सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्र-पाठोंको ध्यानमें रखकर ही किया है। यदि हम इन सूत्र-पाठोंके भीतर जाते हैं तो हमें वह मतभेद और भी अधिक दिखाई देता है। फिर भी वह बात सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्र-पाठ पर लागू नहीं होती। सर्वार्थसिद्धिकारके सामने जो पाठ रहा है और उन्होंने निर्णय करके जिसे सूत्रकारका माना है, उत्तरकालवर्ती सभी दिगम्बर टीकाकार प्रायः उसीको आधार मानकर चले हैं। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। हरिभद्रसूरि और सिद्धसेन गणिते तत्त्वार्थभाष्यके आधारसे अपनी टीकाएँ लिखी अवश्य हैं और इन दोनों भाषायोंने तत्त्वार्थभाष्यके साथ तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्र-पाठकी रक्षा करनेका भी प्रयत्न किया है। किन्तु उनके सामने ही सूत्र-पाठमें इतने अधिक पाठभेद और अर्थभेद हो गये थे जिनका उल्लेख करना उन्हें आवश्यक हो गया। उदाहरणके लिए यहाँ हम पाँचवें अध्यायके 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' सूत्रको उपस्थित करते हैं। सिद्धसेन गणिते इस सूत्र की व्याख्या करते हुए अनेक मतभेदोंका उल्लेख किया है। उनके सामने इस सूत्रके दो प्रमुख मतभेद थे वे इस प्रकार हैं—

1. एक पाठके अनुसार 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' एक सूत्र न होकर दो सूत्र हैं। प्रथम 'नित्यावस्थितानि' और दूसरा 'अरूपाणि'। धर्मादिक चार द्रव्य अरूपी है यह सिद्ध करनेके लिए 'अरूपाणि' स्वतंत्र सूत्र माना गया है।

2. दूसरे पाठके अनुसार 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' सूत्र है। इसके अनुसार 'नित्यावस्थित—' पदके अन्तमें स्वतंत्र विभक्ति देनेकी कोई आवश्यकता नहीं। तीनों पद समसित होने चाहिए।

3. तीसरा मत है कि सूत्र तो 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' ही है। किन्तु इसमें 'नित्य' पद स्वतंत्र न होकर 'अवस्थित' पदका विशेषण है। इस मतके अनुसार प्रथम पदका 'नित्य अवस्थितानि नित्यावस्थितानि' यह विग्रह होगा।

4. इनके सिवा वहाँ दो मतोंका और उल्लेख किया है। किन्तु वे केवल अर्धविषयक ही मतभेद हैं इसलिए उनकी यहाँ हमने अलगसे चर्चा नहीं की है।

आगे चलकर तो ये मतभेद और भी बढ़े हैं। प्रमाणस्वरूप यहाँ हम तत्त्वार्थसूत्रकी उस सटिप्पण प्रतिके कुछ पाठभेद उपस्थित करते हैं जिनका परिचय श्रीमान् पण्डित जुगलकिशोरजी मुक्तारने अनेकान्त वर्षों तक किरण एकमें दिया है। यह प्रति पण्डितजीके पास श्रीमान् पण्डित नाथूरामजी प्रेमीने भेजी थी।

इस प्रतिके आलोडन करनेसे यह तो साफ जाहिर होता है कि यह किसी श्वेताम्बर आचार्यकी कृति है, क्योंकि इसमें दिगम्बर आचार्योंको जड़, दुरात्मा और सूत्रवचनचौर इत्यादि शब्दों द्वारा सम्बोधित किया गया है। इसलिए इस प्रतिमें जो पाठभेद या अधिक सूत्र उपलब्ध होते हैं वे काफी महत्त्व रखते हैं। प्रतिमें पाये जाने वाले अधिक सूत्र ये हैं—

तैजसमपि 50, धर्मा वशा मौलाञ्जनारिष्टा माघव्या माघवीति च 2, उद्धवासाहारवेदनोपपाता-
नुभावतश्च साध्या. 23, स द्विविध 42, सम्यक्त्वं च 21, धर्मास्तिकायाभावात् 7।

तत्त्वार्थभाष्यकार इन्हें सूत्र रूपमें स्वीकार नहीं करते। साथ ही तत्त्वार्थभाष्यके मुख्य टीकाकार हरिभद्रसुरि और मिद्धसेनगणि भी इन्हें सूत्र नहीं मानते, फिर भी टिप्पणकारने इन्हें सूत्र माना है। यदि हम इनके सूत्र होने और न होनेके मतभेदकी बातकी थोड़ी देरकी भुला भी दें तो भी इनके मध्यमें पाया जाने-
वाला 'सम्यक्त्वं च' सूत्र किसी भी अवस्थायें नहीं भुलाया जा सकता। तत्त्वार्थभाष्यमें तो इसका उल्लेख है ही नहीं, अन्य श्वेताम्बर आचार्योंने भी इसका उल्लेख नहीं किया है, फिर भी टिप्पणकार किसी पुराने आधारसे इसे सूत्र मानते हैं। इतना ही नहीं वे इसे मूल सूत्रकारकी ही कृति मानकर चलते हैं।

यह तो दुर्घ सूत्रभेदकी चर्चा। अब इसके एक पाठभेदकी देखिए। दिगम्बर परम्पराके अनुसार तीसरे अध्यायमें सात श्रेणियोंके प्रतिपादक सूत्रके आदिमें 'तत्र' पाठ उपलब्ध नहीं होता, किन्तु तत्त्वार्थभाष्य-
मान्य उक्त सूत्रके प्रारम्भमें 'तत्र' पद उपलब्ध होता है। फिर भी टिप्पणकार यहाँ तत्त्वार्थभाष्यमान्य पाठको स्वीकार न कर दिगम्बर परम्परामान्य पाठको स्वीकार करते हैं।

यहाँ देखना यह है कि जब तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्य एक ही व्यक्तिकी कृति थी और श्वेताम्बर आचार्य इस तथ्यको भलीभाँति समझते थे तब सूत्रपाठके विषयमें इतना मतभेद क्यों हुआ और जासकर उस अवस्थायें जब कि तत्त्वार्थभाष्य उस द्वारा स्वीकृत पाठको सुनिश्चित कर देता है। हम तो इस समस्त मत-
भेदकी देखते हुए इस निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ स्वीकृत होनेके पहले श्वेताम्बर परम्परामान्य सूत्रपाठ निश्चित करनेके लिए छोटे-बड़े अनेक प्रयत्न हुए हैं और वे प्रयत्न पीछे तक भी स्वीकृत होते रहे हैं। यही कारण है कि बावक उमास्वाति द्वारा तत्त्वार्थभाष्य लिखकर सूत्रपाठके सुनिश्चित कर देने पर भी उसे वह मान्यता नहीं मिल सकी जो दिगम्बर परम्परामें सर्वाथसिद्धि और उस द्वारा स्वीकृत सूत्र पाठकी मिली है।

2. सर्वाथसिद्धि

1. नाम की सामर्थ्यता—उपलब्ध साहित्यमें सर्वाथसिद्धि प्रथम टीका है जो तत्त्वार्थसूत्र पर लिखी

गयी है। प्रत्येक अध्यायके अन्तमें स्वयं आचार्य पूज्यपादने समाप्ति सूचक पुष्पिका¹ दी है। उसमें इसका नाम सर्वार्थसिद्धि बतलाते हुए इसे वृत्तिग्रन्थ रूपसे स्वीकार किया है। इसकी प्रशंसामें टीकाके अन्तमें वे लिखते हैं—

स्वर्गापवर्गसुखवाप्युक्तोभिरार्यैः जैनैश्चसातनवरामृतसारभूता ।

सर्वार्थसिद्धिरिति तद्विभक्त्यासनात् तत्सर्ववृत्तिरनिर्घ्न मनसा प्रचार्या ॥

जो आर्य स्वयं और मोक्षसुखके इच्छुक हैं वे जैनेन्द्र शासनरूपी उत्कृष्ट अमृतमें सारभूत और सज्जन पुरुषों द्वारा रखे गये सर्वार्थसिद्धि इस नामसे प्रख्यात इस तत्सर्ववृत्तिको निरंतर मनःपूर्वक धारण करें।

वे पुनः लिखते हैं—

तत्सर्ववृत्तिमुदितौ विदितार्थतत्त्वाः शुक्लान्ति ये परिवर्तन्ति न धर्मभक्त्या ।

हस्ते कृतं परमसिद्धिमुक्तामृतं तैर्मर्त्यागरेन्दुरसुक्तेषु किमस्ति वाक्यम् ॥

सब पदार्थोंके जानकार जो इस तत्सर्ववृत्तिको धर्मभक्तिसे सुनते हैं और पढ़ते हैं मानो उन्होंने परम सिद्धिसुखरूपी अमृतको अपने हाथमें ही कर लिया है। फिर उन्हें चक्रवर्ती और इन्द्रके सुखके विषयमें तो कहना ही क्या है ?

‘सर्वार्थसिद्धि’ इस नामके रखनेका प्रयोजन यह है कि इसके मनन करनेसे सब प्रकारके अर्थोंकी अथवा सब अर्थोंमें श्रेष्ठ मोक्षसुखकी सिद्धि प्राप्त होती है। यह कथन अत्युक्तिको लिये हुए भी नहीं है, क्योंकि इसमें तत्सर्वसूत्रके जिस प्रमेयका व्याख्यान किया गया है वह सब पुरुषार्थोंमें प्रधानभूत मोक्ष पुरुषार्थका साधक है।

भारतीय परम्पराने अनेक दर्शनोंको जन्म दिया है। किन्तु उन सबके मूलमें मोक्ष पुरुषार्थकी प्राप्ति प्रधान लक्ष्य रहा है। महर्षि जैमिनि पूर्वमीमांसादर्शनका प्रारम्भ इस सूत्रसे करते हैं—

‘अथ अथातो धर्मजिज्ञासा ॥ १ ॥’

और इसके बाद वे धर्मका स्वरूप निर्देश कर उसके साधनोंका विचार करते हैं।

यही स्थिति व्यास महर्षिकी है। उन्होंने शारीरिक मीमांसादर्शनको इस सूत्रसे प्रारम्भ किया है—

‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥’

अब न्यायदर्शनके सूत्रोंको देखिए। उसके प्रणेता गौतम महर्षि लिखते हैं कि ‘प्रमाण, प्रमेय, संशय, प्रयोजन, दृष्टान्त, सिद्धान्त, अवयव, तर्क, निर्णय, बाध, जल्प, वितण्डा, हेत्वाभास, छल, जाति और निग्रहस्थान इनका तत्त्वज्ञान होनेसे निःश्रेयसकी प्राप्ति होती है ॥ १ ॥’ सूत्र इस प्रकार है—

‘प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धान्तावयवतर्कनिर्णयबाधजल्पवितण्डाहेत्वाभासछलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानान्निष्पेयसाधिगमः ॥ १ ॥’

वैशेषिकदर्शनके प्रणेता महर्षि कणादने भी यह दृष्टि सामने रखी है। वे प्रारम्भ में लिखते हैं—

‘अथातो जने व्याख्यास्यामः ॥ १ ॥’

कपिल ऋषिकी स्थिति इससे कुछ भिन्न नहीं है। उन्होंने भी अत्यन्त पुरुषार्थको ही मुख्य माना है। वे सांख्य दर्शनका प्रारम्भ इन शब्दों द्वारा करते हैं—

‘अथ त्रिविधदुःखसंशयनिवृत्तिरस्यस्तपुरुषार्थः ॥ १ ॥’

योगदर्शनका प्रारम्भ तो और भी मनोहारी शब्दों द्वारा हुआ है। महर्षि पतञ्जलि कहते हैं—‘अथ योगका अनुशासन करते हैं ॥ १ ॥ योगका अर्थ है चित्तवृत्तिका निरोध ॥ २ ॥ चित्तवृत्तिका निरोध होनेपर ही ब्रह्मका अपने स्वरूपमें अवस्थान होता है ॥ ३ ॥’ इस विषयके प्रतिपादक उनके सूत्र देखिए—

‘अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥ योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥ तथा ब्रह्मः स्वयमेवस्थानम् ॥ ३ ॥’

इन सबके बाद जब हमारी दृष्टि जैन दर्शनके सूत्र ग्रन्थ तत्सर्वसूत्र पर जाती है तो हमें वहाँ भी उसी तत्त्वके दर्शन होते हैं। इसका प्रारम्भ करते हुए आचार्य गृह्यपिच्छ लिखते हैं—

१. इति सर्वार्थसिद्धिर्द्विर्लङ्घकायां तत्सर्ववृत्तौ प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

‘सम्बन्धदर्शनज्ञानचारिणामि नोक्तमर्थः ॥ १ ॥’

यह है भारतीय दर्शनों के प्रयोजनका सार। इसलिए पूज्यपाद स्वामीका यह कहना सर्वथा उचित है कि ‘जो मनुष्य धर्मव्यक्तित्वसे इस तत्त्वार्थवृत्तिको पढ़ते और सुनते हैं मानो उन्होंने परम सिद्धिसुखरूपी अमृतको अपने हाथमें ही कर लिया है। फिर चक्रवर्ती और इन्द्र के सुखों के विषयमें तो कहना ही क्या है।’ इससे इसका ‘सर्वांशसिद्धि’ यह नाम सार्थक है।

2. रचनाशैली—हम कह जायें हैं कि सर्वांशसिद्धि वृत्ति-ग्रन्थ है। वृत्तिकारने भी इसे ‘वृत्ति’ ही ‘कहा है। जिसमें सूत्र के पदोंका आशय लेकर पद-घटना के साथ प्रत्येक पदका विवेचन किया जाता है उसे वृत्ति कहते हैं। वृत्तिका यह अर्थ सर्वांशसिद्धिमें अक्षरशः पटित होता है। सूत्रका आशय ही कोई पद हो जिसका इसमें व्याख्यान नहीं किया गया है। उदाहरणार्थ—तत्त्वार्थसूत्र के अध्याय 1 सूत्र 2 में केवल ‘तत्त्व’ या ‘अर्थ’ पद न रखकर ‘तत्त्वार्थ’ पद क्यों रखा है इसका विवेचन दर्शनान्तरोंका निर्देश करते हुए उन्होंने जिस विशदतासे किया है, इसीसे वृत्तिकारकी रचनाशैलीका स्पष्ट आभास मिल जाता है। वे सूत्रगत प्रत्येक पदका साङ्गोपाङ्ग विचार करते हुए आगे बढ़ते हैं। सूत्रपाठमें जहाँ आगमसे विरोध दिखाई देता है वहाँ वे सूत्रपाठकी यथावत् रक्षा करते हुए बड़े कौशलसे उसकी सञ्ज्ञति बिठलाते हैं। अध्याय 4 सूत्र 19 और सूत्र 22 में उनके इस कौशलके और भी स्पष्ट दर्शन होते हैं। सूत्र 19 में ‘नयग्रंथेयकेषु’ न कहकर ‘नबसु ग्रंथेयकेषु’ कहा है। प्रत्येक आगम-ध्यासीसे यह बात छिपी हुई नहीं है कि नौ ग्रंथेयकके सिवा अनुदिश संज्ञक नौ विमान और हैं। किन्तु मूल सूत्रमें नौ अनुदिशोंका उल्लेख नहीं किया है। आचार्य पूज्यपादसे यह रहस्य छिपा नहीं रहता। वे सूत्रकारकी मनसाको भाँप लेते हैं और ‘नब’ पदको समसित न रखनेका कारण बतलाते हुए वे स्पष्ट घोषणा करते हैं कि यहाँ पर नौ अनुदिशोंका ग्रहण करने के लिए ‘नब’ पदका पृथक् रूपसे निर्देश किया है। 22वें सूत्रकी व्याख्याके समय भी उनके सामने यही समस्या उपस्थित होती है। आगम के दूसरे कल्प तक पीतलेययाका, बारहवें कल्पक पद्मलेययाका और आगे शुक्ललेययाका निर्देश किया है। आगमकी इस व्यवस्थाके अनुसार उक्त सूत्रकी संगति बिठाना बहुत कठिन है। किन्तु वे ऐसे प्रसंग पर जिस साहससे आगम और सूत्रपाठ दोनोंकी रक्षा करते हैं उसे देखते हुए हमारा मस्तक धड़ासे उनके चरणोंमें झुके बिना नहीं रहता।

पाणिनीय व्याकरण पर पातञ्जल महाभाष्य प्रसिद्ध है। इसमें व्याकरण जैसे नीरस और कठिन विषयका ऐसी सरस और सरल पद्धतिसे विवेचन किया गया है कि उसे हाथमें लेनेके बाद छोड़नेको जी नहीं चाहता। यह तो हम आगे चलकर देखेंगे कि सर्वांशसिद्धिकारने सर्वांशसिद्धि लिखते समय उसका कितना उपयोग किया है। यहाँ केवल यही बतलाना है कि इसमें न केवल उसका भरपूर उपयोग हुआ है अपितु उसे अच्छी तरह पचाकर उसी शैली में इसका निर्माण भी हुआ है। और आश्चर्य यह कि वह व्याकरणका ग्रन्थ और यह दर्शनका ग्रन्थ, फिर भी रचनामें कहीं भी शिथिलता नहीं आने पायी है। सर्वांशसिद्धिकी रचना शैलीको हम समतल नदीके गतिशील प्रवाहकी उपमा दे सकते हैं जो स्थिर और प्रशान्त भावसे आगे एक रूपमें सदा बढ़ता ही रहता है, रुकना कहीं वह जानता ही नहीं।

आचार्य पूज्यपादने इसमें केवल भाषा-सौष्ठवका ही ध्यान नहीं रखा है, अपितु आगमिक परम्पराका भी पूरी तरह निर्वाह किया है। प्रथम अध्यायका सातवाँ और आठवाँ सूत्र इसका प्राञ्जल उदाहरण है। इन सूत्रों की व्याख्या का आलोचन करते समय उन्होंने सिद्धान्त ग्रन्थों का कितना गहरा अभ्यास किया था इस बातका सहज ही पता लग जाता है। इस परसे हम यह दृढ़तापूर्वक कहनेका साहस करते हैं कि उन्होंने सर्वांशसिद्धि लिखकर जहाँ एक ओर संस्कृत साहित्यकी श्रीवृद्धि की है वहाँ उन्होंने परम्परासे आये हुए आत्मिक साहित्यकी रक्षाका श्रेय भी सम्पादित किया है।

निचोड़रूपमें सर्वांशसिद्धिकी रचनाशैलीके विषयमें संक्षेपमें यही कहा जा सकता है कि वह ऐसी प्रसन्न और विषयस्पर्शी शैलीमें लिखी गयी है जिससे उत्तरकालीन वाचक उमास्वातिप्रभृति सभी तत्त्वार्थ-सूत्रके भाष्यकारों, बार्तिककारों और टीकाकारोंको उसका अनुसरण करनेके लिए बाध्य होना पड़ा है।

3. पाठभेद और सर्वाधिकारिता—सर्वाधिकारिता लिखते समय आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थ-सूत्रपर लिखा गया अन्य कोई टीका-ग्रन्थ या भाष्यग्रन्थ या इसका तो स्वयं उन्होंने उल्लेख नहीं किया है किन्तु सर्वाधिकारिता परसे इतना अवश्य कहा जा सकता है कि यह लिखते समय उनके सामने एक-दो छोटे-मोटे सूत्रपाठ या टीकाग्रन्थ अवश्य थे और उनमें एक-दो स्थलोंपर महत्त्वपूर्ण पाठभेद भी थे। ऐसे पाठभेदोंकी चर्चा आचार्य पूज्यपादने दो स्थलों पर की है। प्रथम स्थल है प्रथम अध्यायका 16वाँ सूत्र और दूसरा स्थल है दूसरे अध्यायका 53वाँ सूत्र।

1. प्रथम अध्यायका 16वाँ सूत्र इस प्रकार है—

अनुवृत्तिविशेषाणि सूत्रानुक्तानि चैतान्यानि ॥ 16 ॥

इसमें छिपके भाव अनिःसृत पाठ है। किन्तु इस पर आचार्य पूज्यपाद सूचित करते हैं कि 'अपरेषां निःसृत इति पाठः।' अर्थात् अन्य आचार्योंके मतसे सितके बाद अनिःसृतके स्थानपर निःसृत पाठ है।

वर्तमानमें हमारे सामने दिगम्बर और श्वेताम्बर जितने भी तत्त्वार्थसूत्रके टीकाग्रन्थ और सूत्रपाठ उपस्थित हैं उनमेंसे किसीमें भी यह दूसरा पाठ उपलब्ध नहीं होता, इसलिए यह तो कहा ही नहीं जा सकता कि इनमेंसे किसी एक टीकाग्रन्थ या सूत्रपाठके आधारसे आचार्य पूज्यपादने इस मतभेद का उल्लेख किया है। तत्त्वार्थभाष्यकार वाचक उमास्वातिने अवश्य ही सर्वाधिकारितान्य 'अनिःसृत' पदको स्वीकार न कर उसके स्थानमें 'अनिश्चित' पाठ स्वीकार किया है। इसलिए यह भी शंका नहीं होती कि आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थभाष्य या तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ था और उन्होंने इस पाठान्तर द्वारा उसकी ओर इशारा किया है। सम्भव यही दिखाई देता है कि सर्वाधिकारिता टीका लिखते समय उनके सामने जो टीका-टिप्पणियाँ उपस्थित थी उनमेंसे किन्हींमें यह दूसरा पाठ रहा होगा और उसी आधारसे आचार्य पूज्यपादने उस पाठभेदका यहाँ उल्लेख किया है। इतना ही नहीं, किन्तु किसी टीकाग्रन्थमें उसकी संगति भी बिठलायी गयी होगी। यही कारण है कि आचार्य पूज्यपाद केवल पाठभेद का उल्लेख करके ही नहीं रह गये। किन्तु इस पाठको स्वीकार कर लेनेपर उसकी व्याख्या दूसरे आचार्य किस प्रकार करते हैं इस बातका भी उन्होंने 'ते एवं वर्णयन्ति' इत्यादि वाक्य द्वारा उल्लेख किया है।

2. दूसरे अध्यायका 53वाँ सूत्र इस प्रकार है—

'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः ॥ 53 ॥'

इसमें 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठ है। इससे यह भ्रम होता है कि क्या चरमशरीरी सभी उत्तम देहवाले होते हैं या कोई-कोई। यदि सभी उत्तम देहवाले होते हैं तो उत्तम पदके देनेकी क्या आवश्यकता है। और यदि कोई-कोई उत्तम देहवाले होते हैं तो फिर क्या यह माना जाय कि जो चरमशरीरी उत्तम देहवाले होते हैं केवल वे ही अनपवर्त्य आयुवाले होते हैं, अन्य चरमशरीरी नहीं? बहुत सम्भव है कि इसी दोषका परिहार करनेके लिए किसीने 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठ स्वीकार किया होगा। जो कुछ भी हो। पूज्यपाद आचार्यके सामने दोनों पाठ थे और उन्होंने 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठको सूत्रकारका मानकर स्वीकार कर लिया और 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठका पाठान्तरके रूपमें उल्लेख कर दिया।

तत्त्वार्थभाष्यमान्य जो सूत्रपाठ इस समग्र उपलब्ध होता है उसमें 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठ है। इस परसे कुछ विद्वान् यह शंका करते हैं कि बहुत सम्भव है कि आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थभाष्य रहा हो और उसके आधारसे उन्होंने सर्वाधिकारितामें इस पाठान्तरका उल्लेख किया हो; किन्तु हमें उनके इस कथनमें कुछ भी तर्क्यात नहीं दिखाई देता। कारण, एक तो तत्त्वार्थभाष्यमें 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठ ही नहीं है। उसमें 'अपवर्गविकारमोक्षमवेहासंख्येयवर्णवृत्तानपवर्गवृत्तः' पाठ अवश्य ही उपलब्ध होता है किन्तु इस पाठकी विषयमें भी उसकी स्थिति धुँधली है। आचार्य सिद्धसेनने अपनी तत्त्वार्थभाष्यकी टीका में इस प्रसंगको उठाया है और अन्तमें यही कहा है कि हम नहीं कह सकते कि इस सम्बन्धमें वस्तुस्थिति क्या है।

दूसरे यदि आचार्य पूज्यपादके सामने तत्त्वार्थभाष्यका पाठ उपस्थित होता तो वे 'चरमवेह' इति वा पाठः' के स्थानमें 'चरमवेहोत्तमपुरुष इति वा पाठः' ऐसा उल्लेख करते, क्योंकि उन्हें 'चरमोत्तमवेह' इस पाठके स्थानमें दूसरा पाठ क्या उपलब्ध होता है इसका निर्णय करना था। ऐसी अवस्थामें अबूरे पाठान्तरका भूल कर भी वे उल्लेख नहीं करते।

स्पष्ट है कि 'क्षिप्रनिःसृत' के समान यह पाठान्तर भी आचार्य पूज्यपादको दूसरे टीका-ग्रन्थोंमें उपलब्ध हुआ होगा और उसी आधारसे उन्होंने यहाँ उसका उल्लेख किया है।

3. अर्थान्तरन्यासका एक उदाहरण हम रचना शैलीके प्रसंगमें अध्याय 4 सूत्र 22 का उल्लेख करते समय दे आये हैं। वहाँ हमने यह संकेत किया ही है कि उक्त सूत्रमें पूरे आगमिक अर्थकी संगति बैठती न देख आचार्य पूज्यपादने सूत्र और आगम दोनोंका सुन्दरतापूर्वक निर्वह किया है। यह प्रथम अर्थान्तरन्यास का उदाहरण है।

4. द्वितीय उदाहरण स्वरूप हम 9वें अध्यायका 11वाँ सूत्र उपस्थित करते हैं। इसमें वेदनीय निमित्तक 11 परीषद् जिन के कही गयी हैं। इस विषयको अधिक स्पष्ट करनेके लिए हम थोड़ा विस्तारके साथ चर्चा करना इष्ट मानेंगे।

परीषद्दों का विचार छठे गुणस्थानसे किया जाता है, क्योंकि श्रामण्य पदका प्रारम्भ यहींसे होता है, अतः इस गुणस्थानमें सब परीषद् होते हैं यह तो ठीक ही है, क्योंकि इस गुणस्थानमें प्रमादता सद्भाव रहता है और प्रमादके सद्भावमें क्षुधादिजन्य विकल्प और उसके परिहारके लिए चित्रवृत्तिको उस ओरसे हटाकर धर्मध्यानमें लगाने के लिए प्रयत्नशील होना यह दोनों कार्य बन जाते हैं। तथा सातवें गुणस्थानकी स्थिति प्रमाद रहित होकर भी इससे भिन्न नहीं है, क्योंकि इन दोनों गुणस्थानोंमें प्रमाद और अप्रमादजन्य ही भेद है। यद्यपि विकल्प और तदनुकूल प्रवृत्तिका नाम छठा गुणस्थान है और उसके निरोधका नाम सातवाँ गुणस्थान है तथापि इन दोनों गुणस्थानोंकी धारा इतनी अधिक चढ़ा-उतारकी है जिससे उनमें परीषद् और उनके जय आदि कार्योंका ठीक तरहसे विभाजन न होकर ये कार्य मिलकर दोनोंके मानने पड़ते हैं। छठे गुणस्थान तक वेदनीयकी उदीरणा होती है आगे नहीं, इसलिए यह कहा जा सकता है कि वेदनीयके निमित्तसे जो क्षुधादिजन्य वेदनकार्य छठे गुणस्थानमें होता है वह आगे कथमपि सम्भव नहीं। विचारकर देखने पर बात तो ऐसी ही प्रतीत होती है और है भी वह वैसी ही, क्योंकि अप्रमत्तसंयत आदि गुणस्थानोंमें जब जीवकी न तो बाह्यप्रवृत्ति होती है और न बाह्यप्रवृत्तिके अनुकूल परिणाम ही होते हैं। साथ ही कषायोंका उदय अव्यक्तरूपसे अबुद्धिपूर्वक होता है, तब वहाँ क्षुधादि परीषद्दोंका सद्भाव मानना कर्हातक उचित है यह विचारणीय हो जाता है। इसलिए यहाँ यह देखना है कि आगेके गुणस्थानोंमें इन परीषद्दोंका सद्भाव किस दृष्टिसे माना गया है।

किसी भी पदार्थका विचार दो दृष्टियोंसे किया जाता है—एक तो कार्यकी दृष्टिसे और दूसरे

1. यद्यपि वाचक उमास्वातिने 'औपपातिक' सूत्रके प्रत्येक पदका व्याख्यान करते हुए 'उत्तमपुरुष' पदका स्वतन्त्र व्याख्यान किया है और बादमें उपसंहार करते हुए उन्होंने 'उत्तमपुरुष' पदको छोड़कर शेषको ही अनपवर्त्य आयुवाले बतलाया है, इसलिए इस परसे यह निष्कर्ष निकाला जा सकता है कि 'चरमवेहोत्तमपुरुष' पदके समान केवल 'चरमवेह' पद भी उन्हें स्वयं इष्ट रहा है। किन्तु यहाँ देखना यह है कि वाचक उमास्वातिने स्वयं सूत्रकार होते हुए भाष्यमें ये दो पाठ किस आधारसे स्वीकार किये हैं। जब उनका यह निश्चय था कि उत्तमपुरुष भी अनपवर्त्य आयुवाले होते हैं तब उपसंहार करते हुए अन्वयोंके साथ उनका भी ग्रहण करना था। किन्तु उन्होंने ऐसा नहीं किया। इससे स्पष्ट विदित होता है कि वाचक उमास्वातिको भी दो पाठ उपलब्ध हुए होंगे और उन्होंने क्रमसे दोनोंका व्याख्यान करना उचित समझा होगा। इस आधारसे वे सूत्रकार तो किसी हालतमें ही नहीं सकते।

कारणकी दृष्टिसे। परीषद्‌होंका कार्य क्या है और उनके कारण क्या हैं इस विषयका साङ्गोपाङ्ग ऊहापोह भास्वर्गोंमें किया है। परीषद् तथा उनके उदयका अर्थ है—बाधाके कारण उपस्थित होनेपर उनमें जाते हुए अपने चित्तको रोकना तथा स्वाध्याय ध्यान आदि आवश्यक कार्योंमें लगे रहना। परीषद् और उनके उदयके इस स्वरूपको ध्यानमें रखकर विचार करने पर ज्ञात होता है कि एक प्रमत्तसंयत गुणस्थान ही ऐसा है जिसमें बाधाके कारण उपस्थित होनेपर उनमें चित्त जाता है और उनसे चित्तवृत्तिको रोकनेके लिए यह जीव उद्यमशील होता है। किन्तु आगेके गुणस्थानोंकी स्थिति इससे भिन्न है। वहाँ बाह्य कारणोंके रहनेपर भी उनमें चित्तवृत्तिका रंचमात्र भी प्रवेश नहीं होता। इतना ही नहीं, कुछ आगे चलकर तो यह स्थिति उत्पन्न हो जाती है कि जहाँ न तो बाह्य कारण ही उपस्थित होते हैं और न चित्तवृत्ति ही शेष रहती है। इसलिए इन गुणस्थानोंमें केवल अन्तरंग कारणोंको ध्यानमें रखकर ही परीषद्‌होंका निर्देश किया गया है। कारण भी दो प्रकारके होते हैं—एक बाह्य कारण और दूसरे अन्तरङ्ग कारण। बाह्य कारणोंके उपस्थित होनेका तो कोई नियम नहीं है। किन्हींको उनकी प्राप्ति सम्भव भी है और किन्हींको नहीं भी। परन्तु अन्तरङ्ग कारण सबके पाये जाते हैं। यही कारण है कि दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराओंके ग्रन्थोंमें परीषद्‌होंके कारणोंका विचार करते समय मुख्यरूपसे अन्तरङ्ग कारणोंका ही निर्देश किया है। इसीसे तत्त्वार्थसूत्रमें वे अन्तरंग कारण ज्ञानावरण, वेदनीय, दर्शनमोहनीय, चारित्रमोहनीय और अन्तरायके उदयरूप कहे हैं, अभ्यरूप नहीं।

कुल परीषद् आईस है। इनमेंसे प्रज्ञा और अज्ञान परीषद् ज्ञानावरणके उदयमें होते हैं। ज्ञानावरणका उदय क्षीणमोह गुणस्थान तक होता है, इसलिए इनका सद्भाव क्षीणमोह गुणस्थान तक कहा है। किन्तु इसका यह अभिप्राय नहीं कि प्रज्ञा और अज्ञानके निमित्तसे जो विकल्प प्रमत्तसंयत जीवके हो सकता है वह अप्रमत्तसंयत आदि गुणस्थानोंमें भी होता है। आगेके गुणस्थानोंमें इस प्रकारके विकल्पके न होनेपर भी वहाँ केवल ज्ञानावरणका उदय पाया जाता है, इसलिए वहाँ इन परीषद्‌होंका सद्भाव कहा है।

अदर्शनपरीषद् दर्शनमोहनीयके उदयमें और अलाभ परीषद् अन्तरायके उदयमें होते हैं। यह बात किसी भी कर्मशास्त्रके अभ्यासीसे छिपी हुई नहीं है कि दर्शनमोहनीयका उदय अधिकसे अधिक अप्रमत्तसंयत गुणस्थान तक ही होता है, इसलिए अदर्शन परीषद्‌का सद्भाव अधिकसे अधिक इसी गुणस्थान तक कहा जा सकता है और अन्तरायका उदय क्षीणमोह गुणस्थान तक होता है, इसलिए अलाभ परीषद्‌का सद्भाव वहाँ तक कहा है। किन्तु कार्यरूपमें ये दोनों परीषद् भी प्रमत्तसंयत गुणस्थान तक ही जानने चाहिए। आगे इनका सद्भाव दर्शनमोहनीयके उदय और अन्तरायके उदयकी अपेक्षा ही कहा है।

प्रसङ्गसे यहाँ इस बातका विचार कर लेना भी इष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य गृह्यपिच्छ बादर-साम्पराय जीवके सब परीषद्‌होंका सद्भाव बनलाते हैं। उन्हें बादरसाम्पराय शब्दका अर्थ क्या अभिप्रेत रहा होगा। हम यह तो लिख ही चुके हैं कि दर्शनमोहनीयका उदय अप्रमत्तसंयतगुणस्थान तक ही होता है, इसलिए अदर्शनपरीषद्‌का सद्भाव अप्रमत्तसंयत गुणस्थानसे आगे कथमपि नहीं माना जा सकता। ऐसी अवस्थामें बादरसाम्पराय का अर्थ स्थूल कषाय मुक्त जीव ही हो सकता है। यही कारण है कि सर्वार्थसिद्धिमें इस पद की व्याख्या करते हुए यह कहा है कि 'यह गुणस्थानविशेषका ग्रहण नहीं है। तो क्या है? सार्वक निर्देश है। इससे प्रमत्त आदि संयतोंका ग्रहण होता है।'।

किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें 'बाधरसाम्पराये सर्वे'। इस सूत्रकी व्याख्या इन शब्दोंमें की है—'बाधरसाम्परायसंयते सर्वे ह्यविज्ञप्तिरपि परीषद्‌ः सम्भवति।' अर्थात् बादरसाम्पराय संयतके सब अर्थात् आईस परीषद् ही सम्भव हैं। तत्त्वार्थभाष्यके मुख्य व्याख्याकार सिद्धसेनगण हैं। वे तत्त्वार्थभाष्यके उक्त शब्दोंकी व्याख्या इन शब्दोंमें करते हैं—

‘बाबरः स्थूलः साम्परायः कषायस्तुषको यस्वासी बाबरसाम्परायः संयतः । स च मोहप्रकृतीः कश्चिदुपशान्त्यतीत्युपशमकः । कश्चित् क्षयतीति क्षयकः । तत्र सर्वेषां द्वारिचतरेषु सुवादीनां परीषद्वाचान-
दर्शनान्तानां सम्भवः ।’

जिसके कषाय स्थूल होता है वह बाबरसाम्पराय संयत कहलाता है । उनमेंसे कोई मोहनीयका उपशम करता है, इसलिए उपशमक कहलाता है और कोई क्षय करता है, इसलिए क्षयक कहलाता है । इसके सभी बाईस क्षुधां आदि परीषद्वाचक सद्भाव सम्भव है ।

इस व्याख्यानसे स्पष्ट है कि सिद्धसेनगणिके अभिप्रायसे तत्त्वार्थभाष्यकार वाचक उमास्वातिको यही ‘बाबरसाम्पराय’ पदसे नौवां गुणस्थान ही द्रष्ट है । प्रज्ञाचक्षु पं० सुखलालजीने तत्त्वार्थसूत्रकी व्याख्यामें यही अर्थ स्वीकार किया है । वे लिखते हैं—‘जिसमें साम्पराय-कषायका बाबर अर्थात् विश्लेषकमें सम्भव हो ऐसे बाबरसाम्पराय नामक नौवें गुणस्थानमें बाईस परीषद्वाचक होते हैं । इसका कारण यह है कि परीषद्वाचक के कारणभूत सभी कर्म वहाँ होते हैं ।’

‘बाबरसाम्पराय’ पदकी ये दो व्याख्याएँ हैं जो क्रमशः सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें उपलब्ध होती हैं । सर्वार्थसिद्धिकी व्याख्याके अनुसार बाबरसाम्पराय पद गुणस्थान-विशेषका सूचक न होकर अर्थ-परक निर्देश होनेसे दर्शनमोहनीयके उदयमें अदर्शन परीषद्वाचक होता है इस अर्थकी सङ्गति बँठ जाती है । किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकी व्याख्याकी स्वीकार करने पर एक नयी अङ्गुली उठ खड़ी होती है । दर्शनमोहनीयका सत्त्व उपशान्तमोह गुणस्थान तक रहता है, इसलिए यह कहा जा सकता है कि उन्होंने दर्शनमोहनीयके सत्त्वकी अपेक्षा बाबरसाम्पराय नामक नौवें गुणस्थान तक अदर्शन परीषद्वाचक कहा होगा । किन्तु इस मतको स्वीकार करने पर दो नयी आपत्तियाँ और सामने आती हैं । प्रथम तो यह कि यदि उन्होंने दर्शनमोहनीयके सत्त्वकी अपेक्षा अदर्शन परीषद्वाचक सद्भाव स्वीकार किया है तो उसका सद्भाव ग्यारहवें गुणस्थान तक कहना चाहिए । दूसरी यह कि ‘क्षुत्पिपासा-शीतोष्ण—’ इत्यादि सूत्रकी व्याख्या करते हुए वह कहते हैं कि ‘पञ्चानामपि कर्मप्रकृतीनामुदयान्ते परीषद्वाचकः प्रागुभयवन्ति ।’ अर्थात् पाँच कर्मप्रकृतियोंके उदयसे ये परीषद्वाचक उत्पन्न होते हैं । सो पूर्वोक्त अर्थके स्वीकार करने पर इस कथनकी सङ्गति नष्टी बैठती दिखलाई देती । क्योंकि एक ओर तो दर्शनमोहनीयके सत्त्वकी अपेक्षा अदर्शन परीषद्वाचक नौवें गुणस्थान तक स्वीकार करना और दूसरी ओर सब परीषद्वाचकों पाँच कर्मोंके उदयका कार्य कहना ये परस्पर विरोधी दोनों कथन कहाँ तक युक्तियुक्त हैं यह विचारणीय हो जाता है । स्पष्ट है कि सिद्धसेन गणिकी टीकाके अनुसार तत्त्वार्थभाष्यका कथन न केवल स्थूलित है अपितु वह मूल सूत्रकारके अभिप्रायके प्रतिकूल भी है, क्योंकि मूल सूत्रकारने इन परीषद्वाचकों सद्भाव कर्मोंके उदयकी मुख्यतासे ही स्वीकार किया है । अन्यथा वे अदर्शन परीषद्वाचक सद्भाव और चारित्रमोहके निमित्तसे होनेवाले नाग्न्य आदि परीषद्वाचक सद्भाव उपशान्तमोह नामक ग्यारहवें गुणस्थान तक अवश्य कहते ।

नाग्न्य, अरति, स्त्री, निषया, आक्रोश, याचना और सत्कार-पुरस्कार ये सात परीषद्वाचक चारित्रमोहनीयोंके उदयमें होते हैं । सामान्यतः चारित्रमोहनीयका उदय यद्यपि सूक्ष्मसाम्परायिक नामक दसवें गुणस्थान तक होता है, इसलिए इन सात परीषद्वाचक सद्भाव दसवें गुणस्थान तक कहना चाहिए या ऐसी शंका की जा सकती है, परन्तु इनका दसवें गुणस्थान तक सद्भाव न बतलानेके दो कारण हैं । प्रथम तो यह कि चारित्रमोहनीयके अवान्तरभेद क्रोध, मान और मायाका तथा नौ नोकषायोंका उदय नौवें गुणस्थानके अमुक भाग तक ही होता है, इसलिए इन परीषद्वाचक सद्भाव नौवें गुणस्थान तक कहा है । दूसरा यह कि दसवें गुणस्थानमें यद्यपि चारित्रमोहनीयका उदय होता है अवश्य, पर एक लोभ कषायका ही उदय होता है और वह भी अति सूक्ष्म, इसलिए इनका सद्भाव दसवें गुणस्थान तक न कहकर मात्र नौवें गुणस्थान तक कहा है ।

तथा क्षुधा, पिपासा, शीत, उष्ण, वंशमलक, चर्मा, शय्या, वध, रोग, तुणस्पत्तां और मल ये ग्यारह

परीषद् वेदनीय कर्मके उदयमें होते हैं। वेदनीय कर्मका उदय जिनके भी होता है, इसलिए, इनका सम्भाव नहीं तक कहा है।

इस प्रकार अग्रमत्संयत आदि गुणस्थानोंमें सूत्रकारने जो परीषद्होंका सम्भाव कहा है उसमें उनकी दृष्टि कारणको ध्यानमें रखकर विवेचन करनेकी ही रही है और इसीलिए सर्वांशसिद्धिकार आचार्य पूज्यपादने पहले सूत्रकारकी दृष्टिसे 'एकाग्रम जिने' इस सूत्रका व्याख्यान किया है। अनन्तर जब उन्होंने देखा कि कुछ अन्य विद्वान् अन्य साधारण मनुष्योंके समान केवलीके कारणपरक परीषद्होंके उत्प्रेषणका विपर्यय करके ब्रह्म-प्यास आदि बाधाओंका ही प्रतिपादन करने लगे हैं तो उन्होंने यह बतलानेके लिए कि केवलीके कार्य-रूपमें ग्यारह परीषद् नहीं होते 'न सति' पदका अध्याहार कर उस सूत्रसे दूसरा अर्थ फसित किया है। इसमें न तो उनकी साम्प्रदायिक दृष्टि रही है और न ही उन्होंने तोड़-मरोड़कर उसका अर्थ किया है। साम्प्रदायिक दृष्टि तो उनकी है जो उसे इस दृष्टिकोणसे देखते हैं। आचार्योंमें मतभेद हुए हैं और हैं पर सब मत-भेदोंकी साम्प्रदायिक दृष्टिका सेहुरा बाधना कहीं तक उचित है यह समझने और अनुभव करनेकी बात है। आचार्य पूज्यपाद यदि साम्प्रदायिक दृष्टिकोणके होते तो वे ऐसा प्रयत्न न कर सूत्रका ही कायाकल्प कर सकते थे। किन्तु उन्होंने अपनी स्थितिको बिल्कुल स्पष्ट रखा है। तत्त्वतः देखा जाय तो एक मान गयी उदाहरण उनकी साहित्यिक प्रामाणिकताकी कसौटी बन सकता है। यह अर्थांतरन्यासका ब्रह्म उदाहरण है। इसके सिवा अर्थांतरन्यासके एक-दो उदाहरण और भी उपस्थित किये जा सकते हैं पर विशेष प्रयोजन न होनेसे उनका यहाँ हमने निदंश नहीं किया है।

इस प्रकार इन चार उदाहरणोंसे इस बातका सहज ही पता लग जाता है कि आचार्य पूज्यपादने मूल सूत्रपाठ और पाठान्तरोंकी रक्षाका कितना अधिक ध्यान रखा है।

4. सर्वांशसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य—ऐसा होते हुए भी आचार्य पूज्यपादके ऊपर यह आक्षेप किया जाता है कि उन्होंने उपलब्ध हुए सूत्रपाठमें सुधार और वृद्धि कर सर्वांशसिद्धिकी रचना की है। सर्वांशसिद्धि किस कालकी रचना है और तत्त्वार्थभाष्य किस कालका है यह तो हम जाने चलकर देखेंगे। यहाँ केवल तुलनात्मक दृष्टिसे इन दोनोंके अन्तःस्वरूपका पर्यालोचन करना है।

1. सूत्रपाठ—सर्व प्रथम हम सूत्रपाठकी लेते हैं। सर्वांशसिद्धिमान्य सूत्रपाठसे तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमें शब्दोंके हेरफेरसे या सूत्रोंके बटाने-बढ़ानेसे छोटे-मोटे अन्तर तो पर्याप्त हुए हैं किन्तु उन सबका ऊहापोह यहाँ नहीं करना है। जिनमें मौलिक अन्तर हुआ है ऐसे सूत्र तीन हैं। प्रथम स्वर्गोंकी संख्याका प्रतिपादक सूत्र, दूसरा सानत्कुमार आदिमें प्रवीचारका प्रतिपादक सूत्र और तीसरा कालको स्वतन्त्र इव्य मानने-वाला सूत्र।

स्वर्गोंके प्रतिपादक सूत्रमें मौलिक अन्तर यह हुआ है कि सर्वांशसिद्धिमान्य सूत्रपाठमें 16 कल्पोंकी परिगणना की गयी है और तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमें 12 कल्पोंकी परिगणना की गयी है। इस पर आक्षेप यह किया जाता है कि 'जब सर्वांशसिद्धिमान्य सूत्रपाठमें कल्पोपपन्न वेदोंके षेड बारह बतलाये हैं और नावोंकी परिगणना करते समय वे सोलह परिगणित किये गये हैं तब यह माननेके लिए पर्याप्त आधार हो जाता है कि या तो आचार्य पूज्यपादने या इनके पूर्ववर्ती अन्य किसी आचार्यने इस सूत्रको बटा-बढ़ाकर उसे वर्तमान रूप दिया है जब कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी स्थिति इससे संबंधा जन्म है। इसलिए बहुत सम्भव है कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ मूल हो और उसमें सुधार कर उत्तरकालमें सर्वांशसिद्धिमान्य सूत्रपाठ निर्मित हुआ हो।'।

1. देखो पं० सुखसासजीके तत्त्वार्थसूत्रकी धूमिका पृ० 84, 85। 2. देखो दो सूत्रपाठ प्रकरण, परिशिष्ट 1 और उसके टिप्पण। 3. देखो अ० 3 सू० 2। 4. इन आक्षेपोंके लिए देखो पं० सुखसासजीका तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना 73 से 89।

यहाँ सर्वप्रथम यह विचार करना है कि क्या उक्त सूत्रके आधारसे यह निष्कर्ष निकाला जा सकता है कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ मूल है और उसे सुधार कर या बढ़ाकर सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठ निमित्त हुआ है। यह तो स्पष्ट है कि किसी एक पाठमें परिवर्तन किया गया है पर वह परिवर्तन किस पाठमें किया जाना सम्भव है यही विचारणीय है। जैसा कि हम देखते हैं कि दिग्म्बर परम्पराके अनुसार सर्वत्र कल्पोपपन्न देवोंके भेद बारह और कल्प सोलह गिनाये गये हैं। कल्प कल्पोपपन्न देवोंके आवासस्थानकी विशेष संज्ञा है। यदि कल्पोपपन्न देव बारह प्रकारके होकर भी उनके आवासस्थान सोलह प्रकारके माने गये हैं तो इसमें बाधा-की कौन-सी बात है। और इस आधारसे यह कैसे कहा जा सकता है कि सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठमें सुधार किया गया है। यदि सुधार करना ही इष्ट होता तो अध्याय 4 सूत्र तीनमें भी 'बारह' के स्थानमें 'सोलह' किया जा सकता था। प्रत्युत इसपरसे तो यही कहा जा सकता है कि पूज्यपाद स्वामीको जैसा पाठ मिला एकमात्र उसीकी उन्होंने यथावत् रक्षा की है। दूसरी ओर जब हम तत्त्वार्थभाष्यमान्य पाठकी ओर ध्यान देते हैं तब भी इस सूत्रके आधारसे किसी निष्कर्ष पर पहुँचना सम्भव प्रतीत नहीं होता। कारण कि वहाँ भी इस सूत्रमें षट्-बड़ीका ऐसा प्रबल कारण नहीं मिलता जिससे यह कहा जा सके कि उक्त सूत्रमें परिवर्तन किया गया है। दोनों ही परम्पराओंके आचार्य अपनी-अपनी परम्पराकी मान्यतापर दृढ़ है, इसलिए इस आधारसे यही कहा जा सकता है कि जिसने उत्तरकालमें रचना की होगी उसीके द्वारा सूत्रोंमें सुधार करना सम्भव है।

दूसरे, सानत्कुमार आदिमें प्रविचारका प्रतिपादक सूत्र है। दोनोंमें इस सूत्रकी स्थिति इस प्रकार है —

शेषाः स्वतंत्रकल्पसम्बन्धनः प्रवीचाराः । सर्वा० ।

शेषाः स्वतंत्रकल्पसम्बन्धनः प्रवीचाराः द्वयोर्द्वयोः । त० भा० ।

हम देखते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यके अनुसार इस सूत्रमें 'द्वयोर्द्वयोः' इतना पद अधिक है जब कि सर्वार्थ-सिद्धिमें इसका सर्वथा अभाव है। इसके पहले दोनों ही परम्पराओंमें 'कावप्रवीचाराः आ देशानात्' यह सूत्र आता है। इस द्वारा मीधमं और ऐशान कल्प तक प्रवीचारका विधान किया गया है। आगे सर्वार्थसिद्धिके अनुसार चौदह और तत्त्वार्थभाष्यके अनुसार दस कल्प शेष रहते हैं जिनमें यह सूत्र प्रवीचारका विधान करता है। प्रकृतमें देखना यह है कि सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य इन दोनोंमें इसकी संगति किस प्रकार बिठलायी गयी है। यह तो स्पष्ट है कि सर्वार्थसिद्धिमें 'द्वयोर्द्वयोः' पद न होनेसे आचार्य पूज्यपादको इसकी व्याख्या करनेमें कोई कठिनाई नहीं गयी। उन्होंने तो आर्थके अनुसार इसकी व्याख्या करके छुट्टी पा ली। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकारकी स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। उनके सामने 'द्वयोर्द्वयोः' पदके कारण इसकी व्याख्या करते समय यह समस्या रही है कि प्रवीचारके विषय चार और कल्प दस होनेसे इसकी संगति कैसे बिठलायी जाय। फलस्वरूप उन्हें अन्तके चार कल्पोंको दो मानकर इस सूत्रकी व्याख्या करनेके लिए बाध्य होना पड़ा है। उन्होंने किसी प्रकार व्याख्या करनेका तो प्रयत्न किया पर इससे जो असंगति उत्पन्न होती है वह कथमपि दूर नहीं की जा सकी है। इससे मात्स्य पड़ता है कि स्वयं उन्होंने तत्त्वार्थभाष्यके आशयसे, इस सूत्रको स्पष्ट करनेकी मनसासे सूत्रमें यह पद बढ़ाया है। यही उत्तर विकल्पकी अधिक सम्भावना है।

हमें ऐसे एक दो स्थल और मिले हैं जिनमें तत्त्वार्थभाष्यके आशयसे सूत्रोंकी संगति बिठलायी गयी है। उदाहरण स्वरूप 'ब्रह्मोक्तनिमित्तः' पद तीजिए। यह प्रथम अध्यायके 22वें सूत्रमें आया है। इसके पहले एक सूत्रके अन्तरसे वे 'द्विविधोऽवधिः' सूत्र कह आये हैं और इन भेदोंका स्पष्टीकरण इस सूत्रके भाष्यमें किया है। प्रकृतमें 'ब्रह्मोक्तनिमित्तः' पदमें आये हुए 'ब्रह्मोक्त' पद द्वारा उनका संकेत इसी भाष्यकी ओर है। वे इस पद द्वारा कहना चाहते हैं कि दूसरे जिस निमित्तका संकेत हमने 'द्विविधोऽवधिः' सूत्रके भाष्यमें किया है उस निमित्तसे शेष जीवोंके छह प्रकारका अवधिज्ञान होता है। किन्तु उस अवस्थामें जब कि सूत्र-रचना पहले हो चुकी थी और भाष्य बादमें लिखा गया है भाष्यकारकी स्थिति सन्देहजनक हो जाती है। और मानना पड़ता है कि तत्त्वार्थभाष्यकार बाध्य उमास्वातिते प्राचीन सूत्रपाठमें सुधार करनेका प्रयत्न किया है।

तीसरा कालके अस्तित्वको स्वीकार करनेवाला सूत्र है। यह सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें इस

प्रकार उल्लिखित है—

कालखण्डः सर्वा० ।

कालखण्डेति । त० भा० ।

इस द्वारा कालको द्रव्यरूपसे स्वीकार किया गया है । किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार ऐसा करते हुए भी अन्य आचार्योंके मतसे कालको द्रव्यरूपसे स्वीकार करते हैं, स्वयं नहीं । यही कारण है कि उन्होंने तत्त्वार्थ-भाष्यमें वहाँ वहाँ द्रव्योंका उल्लेख किया है वहाँ वहाँ पाँच अस्तिकायोंका ही उल्लेख किया है और लोकको पाँच अस्तिकायारूपक बतसाया है । श्वेताम्बर आगम साहित्यमें छह द्रव्योंका निर्देश किया है अवश्य और एक स्थानपर तो तत्त्वार्थभाष्यकार भी छह द्रव्योंका उल्लेख करते हैं, परन्तु इससे वे कालको द्रव्य मानते ही हैं वह नहीं कहा जा सकता । कारण यह है कि श्वेताम्बर आगम साहित्यमें वहाँ भी छह द्रव्योंका नामनिर्देश किया है वहाँ कालद्रव्यके लिए 'अज्ञातमय' शब्द प्रयुक्त हुआ है 'काल' शब्द नहीं और अज्ञातमय शब्दका अर्थ वहाँ पर्याय ही लिया गया है, प्रदेशात्मक द्रव्य नहीं । तत्त्वार्थभाष्यकारने भी इसी परिघाटीका निर्वाह किया है । उन्होंने तत्त्वार्थसूत्रके जिन सूत्रोंमें 'काल' शब्द आया है वहाँ तो उनकी व्याख्या करते हुए 'काल' शब्दका ही उपयोग किया है किन्तु जिन सूत्रोंमें 'काल' शब्द नहीं आया है और वहाँ 'काल'का उल्लेख करना उन्होंने आवश्यक समझा तो 'काल' शब्दका प्रयोग न कर 'अज्ञातमय' शब्दका ही प्रयोग किया है ।

तत्त्वार्थभाष्य और उस मान्य सूत्रपाठकी ये दो स्थितियाँ हैं जो हमें इस निष्कर्षपर पहुँचानेमें सहायता करती हैं कि प्रारम्भमें तो 'कालखण्ड' इस प्रकारके सूत्रका ही निर्माण हुआ होगा, किन्तु बादमें वह बदलकर 'कालखण्डेति' यह रूप ले लेता है ।

2. शैली—यहाँ प्रसंगसे सूत्र रचनाकी शैलीके विषयमें भी दो शब्द कहने हैं । सर्वांसिद्धिमान्य सूत्रपाठको देखते हुए तो यह कहा जा सकता है कि परिशेषन्यायसे उसमें कोई भी बात नहीं कही गयी है । वह सीधी सूत्र और उनके पदोंकी व्याख्या करते हुए आगे बढ़ती है । इसके विपरीत दूसरी ओर जब हम तत्त्वार्थ-भाष्यको देखते हैं तो उसमें हमें कोई एक निश्चित शैलीके दर्शन नहीं होते हैं । कहीं वे परिशेषन्यायको स्वीकार करते हैं और कहीं नहीं । जैसे 'शेषानां संवृत्तम्' और 'असुप्तः चापश्य' ये दो सूत्र परिशेषन्यायसे नहीं कहे जाने चाहिए वे फिर भी उन्होंने इनको स्वतन्त्र सूत्र मान लिया है और 'शेषास्त्रिषेधाः' तथा 'वृत्तोऽन्यत्वायम्' इनको छोड़ दिया । ऐसी अवस्थामें यह कहना कि आचार्य पूज्यपादने तत्त्वार्थभाष्यको देखकर इन्हें स्वतन्त्र सूत्रोंका रूप दिया है युक्तियुक्त प्रतीत नहीं होता । वस्तुतः तत्त्वार्थभाष्यकार अपनेको ऐसी स्थितिमें नहीं रख सके हैं जिससे उनके विषयमें कोई निश्चित रेखा खींची जा सके । एक दूसरे अध्याय के शरीर प्रकरणको ही लीजिए । उसमें वैक्यिक शरीरकी उत्पत्तिके दोनों प्रकार तो सूत्रोंमें दिखा दिये, किन्तु जब तबस शरीरका प्रसंग आया तो उसकी उत्पत्तिके प्रकारको सूत्रमें दिखाया उन्होंने आवश्यक नहीं समझा । क्या इस प्रकरणको देखते हुए यह कहा जा सकता है कि यह असंगति मूलसूत्रकारको रचिकर प्रतीत रही होगी । तत्त्वार्थभाष्यके अन्य सूत्रोंमें भी ऐसी असंगतियाँ दीख पड़ती हैं । जैसे अध्यायमें लौकान्तिक देवोंका प्रतिपादक सूत्र आता है । उसमें लौकान्तिक देवोंके अर्थोंका प्रतिपादन करते समय नौ भेद दर्शाये हैं, किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें 'भूते सारस्वतावबोधोऽऽदिवा देवाः' इन शब्दों द्वारा वे आठ ही रह गये हैं ।

ये भी ऐसे उदाहरण हैं जो तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी स्थितिमें सन्नेह उत्पन्न करते हैं और यह माननेके लिए बाध्य करते हैं कि सर्वांसिद्धिमान्य सूत्रपाठ पुराना है और उसमें ऐच्छिक परिवर्तन कर तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठकी रचना की गयी है ।

3. सर्वांसिद्धिवाच्य—पिछले प्रकरणसे वद्यपि सर्वांसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यकी स्थिति बहुत कुछ

1. सर्वं पञ्चस्वनास्तिकायाचरोवाच । अ० 1, सू० 35 । पञ्चास्तिकायो लोकः । अ० 3, सू० 6 । पञ्चास्तिकायात्मकम् । अ० 9, सू० 7 । 2. बद्धं च द्रव्याचरोवाच । अ० 1, सू० 35 । 3. अ० 5 सू० 1 ।

स्पष्ट हो जाती है। तथापि कुछ अत्युपयोगी विषयोंपर प्रकाश डालना आवश्यक प्रतीत होता है; क्योंकि अन्तमें हमें यह देखना है कि इनकी रचनाकी आनुपूर्वी क्या है। इस प्रकरणको विशेष स्फुट करनेके लिए सर्व-प्रथम हम समान स्थलोंका ऊहापोह करेंगे और उसके बाद उन स्थलोंको स्पर्श करेंगे जिससे इनके पौर्वापर्यके ऊपर प्रकाश पड़ता है; क्योंकि सर्वप्रथम हमें यह दिखलाना है कि इन दोनों ग्रन्थोंकी स्थिति ऐसी है कि किसी एकको सामने रखकर दूसरा लिखा गया है और अन्तमें यह विचार करना है कि यह अनुसरणकी प्रवृत्ति किसमें स्वीकार की गयी है।

सर्वप्रथम प्रथम अध्यायका प्रथम सूत्र ही लीजिए। इसमें सर्वार्थसिद्धिमें यह वाक्य आता है—

एतेषां स्वरूपं लक्षणतो विधानतश्च पुरस्ताद्विस्तरेण निर्देशमात्रः।

यही वाक्य तत्त्वार्थभाष्यमें कुछ शब्दोंके हेर-फेरके साथ इन शब्दों द्वारा स्फुट किया गया है—

तं पुरस्तात्त्वलक्षणतो विधानतश्च विस्तरेणोपवेक्ष्यामः।

आगे भी यह सादृश्य अन्त तक देखनेको मिलता है। यथा—

सर्वार्थसिद्धि	तत्त्वार्थभाष्य
तत्त्वार्थश्च वक्ष्यमाणो जीवादिः 1.2।	तत्त्वानि जीवःदीनि वक्ष्यन्ते। 1.2।
प्रथमसंवेगानुक्तपास्तिन्याद्यभिप्रायितलक्षणं प्रथमम्। 1.2।	तदेवं प्रथमसंवेगनिर्बेदानुक्तपास्तिन्यादि-व्यक्तिलक्षणं तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनमिति। 1.2।
तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनमित्युक्तम्।	तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनमित्युक्तम्।
अथ किं तत्त्वमिदं इदमाह—उत्थानिका 1.4।	तत्र किं तत्त्वमिति। अत्रोच्यते—उत्थानिका। 1.4।
तद्यथा—नामजीवः स्थापनाजीवो द्रव्यजीवो भावजीव इति चतुर्धा जीवशब्दार्थो न्यस्यते 1.5।	तद्यथा—नामजीवः स्थापनाजीवो द्रव्यजीवो भावजीव इति। 1.5।
काष्ठपुस्तचित्रकर्मक्षनिक्षेपादिषु सोऽयमिति स्थाप्यमाना स्थापना। 1.5।	यः काष्ठपुस्तचित्रकर्मक्षनिक्षेपादिषु स्थाप्यते जीव इति स स्थापनाजीवः। 1.5।
किंकृतोऽयं विशेषः? वक्तुविशेषकृतः।	किंकृतः प्रतिविशेष इति? अत्रोच्यते—
त्रयो वक्तारः सर्वशस्तीर्थकर इतरो वा श्रुतेकवली आरातीयश्चेति। तत्र सर्वज्ञेन परमविद्या परमा-चिन्त्यकेवलज्ञानविभूतिविशेषेण अयं आगम उद्दिष्टः। तस्य प्रत्यक्षदर्शित्वात्प्रक्षीणदोषत्वञ्च प्रामाण्यम्। तस्य साक्षाच्छिष्यबुद्ध्यतिशयादियुक्तगण-धरैः श्रुतेकवलिभिरनुस्मृतग्रन्थरचनमङ्गपूर्वलक्षणम्। तत्प्रमाणम्, तत्प्रामाण्यः। आरातीयैः पुनराचार्यैः कालदोषः तस्मिन्नायुर्मतिबलशिष्यानुग्रहार्थं दशब-कालिकाद्युपनिबद्धम्। 1.20।	वक्तुविशेषाद्द्विविध्यम्। यद्गुणवद्भिः सर्वज्ञैः सर्व-दर्शिभिः परमवर्धभिर्हृद्भिः तत्त्वार्थभाष्यात् परमशुभस्य च प्रवचनप्रतिष्ठापनफलस्य तीर्थकरनामकर्मणोऽनु-भावादुक्तं भगवच्छिष्यैरतिशयाद्भिरुत्तमातिशयवाचु-द्विसप्तनेर्गणधरैर्बुद्धं तदङ्गप्रविष्टम्। गणधरानन्तर्मा-दिभिस्त्वत्यतविष्णुद्विगमैः परमप्रकृष्टबुद्ध्यातिशयिन-भिराचार्यैः कालसंहननायुर्दोषादल्पशक्तीनां शिष्याणां अनुग्रहाय यत्प्रोक्तं तदङ्गबाह्यमिति। 1.20।

यहाँ हमने इस विषयको स्पष्ट करनेके लिए जोड़ेसे उदाहरण ही उद्धृत किए हैं। आगे उन स्थलों-को स्पर्श करना है जो सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यके पौर्वापर्यको स्पष्ट करनेमें सहायता करते हैं।

प्रज्ञाचक्षु पं० मुखलालजीने सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य इनमेंसे पहले कौन और बादमें कौन लिखा गया इसका विचार करते हुए जैलीभेद, अर्थविकास और साम्प्रदायिकता इन तीन उपप्रकरणों द्वारा इस विषयपर प्रकाश डाला है और इन आधारोंसे तत्त्वार्थभाष्यको प्रथम ठहरानेका प्रयत्न किया है।

प्रज्ञाचक्षु पं० मुखलालजीके कथनानुसार हम मान लें कि सर्वार्थसिद्धिकी जैली तत्त्वार्थभाष्यकी जैलीकी अपेक्षा विशेष विकसित और विशेष परिशीलित है। साथ ही यह भी मान लें कि सर्वार्थसिद्धिमें व्याकरणकी दृष्टिसे अर्थविकासके स्पष्ट दर्शन होते हैं। तथापि इन आधारोंसे तत्त्वार्थभाष्यको पहलेकी और सर्वार्थसिद्धिको बादकी रचना चोखित करने का प्रयत्न करना संयुक्तिक प्रतीत नहीं होता। आधार्य पूज्य-

पादका व्याकरणके ऊपर लिखा गया 'जैनेन्द्र व्याकरण' प्रसिद्ध है। उन्होंने व्याकरणके ऊपर भी प्रशस्तचना की थी यह भी ध्वजा टीकाके उल्लेखसे विदित होता है। ऐसी व्यवस्थामें उनके द्वारा रची गयी सर्वाधिकारिमें इन विषयोंका विवाद और स्पष्ट विवेचन होना स्वाभाविक है। किन्तु वाचक उमास्वातिका स्थिति इससे सर्वथा भिन्न है। वे मुख्यतया आगमिक विद्वान् थे। उनकी अब तक जितनी रचनाएँ उपलब्ध हुई हैं वे श्वेताम्बर आगम परिपाटीको लिए हुए ही हैं। यही कारण है कि उन्होंने सत्त्वार्थभाष्यमें व्याकरण और दर्शन विषयका विशेष ऊहापोह नहीं किया है।

उनका तीसरा आशेष साम्प्रदायिकताका है। पण्डितजीने सर्वाधिकारिमें प्रतिपादित ऐसे चार विषय चुने हैं जिनमें उन्हें साम्प्रदायिकता की गन्ध आती है। वे लिखते हैं कि 'कास्तत्त्व' केवलिकवसाह्वार, अचेल-कत्व और स्त्रीमोक्ष जैसे विषयोंके तीव्र मतभेदका रूप धारण करनेके बाद और इन बातोंपर साम्प्रदायिक आग्रह बँध जानेके बाद ही सर्वाधिकारि लिखी गयी है, जब कि भाष्यमें साम्प्रदायिक अभिनिवेशक। अतः तत्त्व दिखाई नहीं देता।

प्रकृतमें इस विषयपर विचार करनेके पहले पण्डितजी ऐसा लिखनेका साहस क्यों करते हैं इस बात का विचार कर लेना आवश्यक प्रतीत होता है।

भगवान् महावीर स्वामीके मुक्तलाभ करने पर जो पाँच श्रुतकेवली हुए हैं उनमें अन्तिम भद्रबाहु थे। इनके समयमें उत्तर भारतमें बारह वर्षका दुर्भिक्ष पड़ा था। इससे संघसहित भद्रबाहु दक्षिणकी ओर विहार कर गये थे। इस दुर्भिक्षका उल्लेख श्वेताम्बर परम्परा भी करती है और साधुसंघके समुद्रके समीप जाकर बिखर जानेकी बात स्वीकार करती है। उस समय भद्रबाहुके मुख्य शिष्य मौर्य चन्द्रगुप्त भी उनके साथ गये थे और वहाँ पहुँचते-पहुँचते आयु क्षीण हो जानेसे भद्रबाहुने वहीं समाधि ले ली थी। किन्तु कुछ साधु श्रावकोंके विशेष अनुरोधवश पटना ही रह गये थे और कालान्तरमें परिस्थितिवश उन्होंने वस्त्र स्वीकार कर लिया था, जिससे जैन परम्परामें श्वेताम्बर संघकी उत्पत्ति मानी जाती है। जब बारह वर्षका दुर्भिक्ष समाप्त हुआ तब कुछ साधु पुनः पटना लौट आये। श्वेताम्बर परम्परानुसार 'भद्रबाहु उस समय नेपालकी तराईमें थे और बारह वर्षकी विशेष तपश्चर्या करनेमें लगे हुए थे। साधुसंघने भद्रबाहुको पटना बुलाया, किन्तु वे नहीं आये जिससे उन्हें संघबाह्य करनेकी धमकी दी गयी और किसी प्रकार उन्हें शिष्य समुदायको पढ़ानेके लिए राजी कर लिया गया। स्थूलभद्रने अंगज्ञान उन्हींसे प्राप्त किया है।' यदि श्वेताम्बर सम्प्रदायके इस कथनको सत्य मानकर चले तब भी श्वेताम्बर सम्प्रदायका अपनी परम्पराको स्थूलभद्रसे स्वीकार करना और पटना वाचनामें भद्रबाहुका सम्मिलित न होना ये दो बातें ऐसी हैं जो उस समय जैनसंघमें हुए किसी बड़े भारी विस्फोटका संकेत करती हैं। स्पष्ट है कि उस समयकी वाचनाको अखिल जैनसंघका प्रतिनिधित्व प्राप्त नहीं था और कालान्तरमें जो अंगसाहित्य संकलित और लिपिबद्ध हुआ है वह सबसत्त्वसाधुको जैन परम्परामें प्रतिष्ठित करनेकी दृष्टिसे ही हुआ है। इस समय जो श्वेताम्बर अंग साहित्य उपलब्ध है वह लगभग भगवान् महावीर के मोक्ष-गमनके एक हजार वर्षके बादका ही संकलन है। सोचनेकी बात है कि जब भद्रबाहु के कालमें ही प्रथम वाचना हुई थी तब उसे उसी समय पुस्तकाकृति करके उसकी रक्षा क्यों नहीं की गयी? घटनाक्रमसे विदित होता है कि उस समय श्वेताम्बर संघके भीतर ही तीव्र मतभेद रहा होगा और एक दल यह कहता होगा कि संघभेदकी स्थितिमें भी अंगसाहित्यमें परिवर्तन करना इष्ट नहीं है। बहुत सम्भव है कि यदि उस समय श्वेताम्बर अंग-साहित्य संकलित होकर पुस्तकाकृति किया जाता तो उसका वर्तमान में रूप ही कुछ दूसरा होता।

यद्यपि श्वेताम्बर अंगसाहित्यमें ऐसे भी उल्लेख दृष्टिगोचर होते हैं जो नग्नताके समर्थक हैं। किन्तु

1. सचेल दलके भीतर तीव्र मतभेदकी बात प्रमा/चक्षु पं० सुखवासजी भी स्वीकार करते हैं। वे लिखते हैं—'मथुराके बाद दलभीमें पुनः श्रुतसंस्कार हुआ जिसमें स्वभिर या सचेल दलका रहा सहा मतभेद भी नाम सेव हो गया।' देखी सत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृ० 30।

इन उल्लेखोंकी उसकी प्रामाणिकताकी कसौटी नहीं मारा जा सकता। वस्तुतः वे परिस्थितिवश स्वीकार किए गये हैं। प्रज्ञाचक्षु पं० सुखलालजी इस स्थितिसे अनभिज्ञ हों ऐसी बात नहीं है। वे जानते हुए भी किसी कारणवश इस स्थितिको दृष्टिओझल करनेके यत्नमें हैं और यह बोधित करनेका प्रयत्न करते हैं कि श्वेताम्बर अंगश्रुतमें अचेलकत्व समर्थक वाक्य ही भगवान् महावीरकी परम्पराके पूरे प्रतिनिधित्वके सूचक हैं।¹

यह सत्य है कि श्रमण परम्परामें अचेलकत्व और सचेलकत्व दोनोंको स्थान रहा है और यह भी सत्य है कि अचेलकत्व उत्सर्ग धर्म और सचेलकत्व अपवाद धर्म माना गया है। हमें दिगम्बर परम्पराके साहित्यमें भी ऐसे उल्लेख उपलब्ध होते हैं जिससे इस तथ्यकी पुष्टि होती है। किन्तु वहाँ अचेलकत्वसे तात्पर्य मुनिधर्मसे है और सचेलकत्वसे तात्पर्य गृहस्थधर्म या श्रावकधर्मसे है। श्रावकधर्म मुनिधर्मका अपवादमार्ग है। जहाँ गृहस्थ सब प्रकारकी हिंसा, असत्य, स्तेय और अब्रह्मका परिहार कर मुनि होता है वहाँ उसे सब प्रकारके परिग्रहका परिहार करना भी आवश्यक होता है। श्वेताम्बर अंगश्रुत और प्रकीर्णक साहित्यमें वस्त्र और पात्रके स्वीकार करनेको भी संयमका साधन माना गया है, किन्तु संयमका साधन वह हो सकता है जो शरीर की सुविधाके लिए आवश्यक न होकर मात्र प्राणिपीडा परिहारके लिए स्वीकार किया जाता है। किन्तु वस्त्र और पात्र प्राणिपीडा परिहारके लिए स्वीकार किए जाते हैं यह कहना अतिशयोक्तिपूर्ण प्रतीत होता है, क्योंकि इन साधनोंसे उक्त कार्य दृष्टिगोचर नहीं होता। दूसरे इन्हे उक्त कार्यका अनिवार्य अंग मानकर चलने पर नग्नता और पाणिपात्रत्वका विधान करना नहीं बन सकता है। किन्तु हम देखते हैं कि श्वेताम्बर आगममें अचेलकत्व और पाणिपात्रत्वका भी विधान है, अतः वस्त्र और पात्र उन्हींके मतसे संयमके उपकरण नहीं हो सकते। एक चर्चा उत्सर्ग और अपवादालिगकी की जाती है। यह कहा जाता कि नग्नता और पाणिपात्रत्व उत्सर्ग लिंग है, किन्तु इसका अपवाद भी होना चाहिए और अपवादरूपमें ही वस्त्र और पात्र स्वीकार किये जाते हैं। हम मानते हैं कि प्रत्येक उत्सर्गका अपवाद होता है और यह व्यवस्था श्रमण परम्पराने भी स्वीकार की है। तभी तो वह मुनिधर्म और गृहस्थधर्म इन इन दो भेदों का निर्देश करती है। मुनिधर्म उत्सर्ग लिंग है और गृहस्थधर्म उसका अपवाद है। इसलिए वस्त्र और पात्रका स्वीकार मुनि-आचारका अंग नहीं बन सकता है। भले ही दुर्भिक्षके समय ऐसी परिस्थिति रही है जिससे उस समय उत्तर भारतमें जो साधु रह गये थे उन्हें वस्त्र और पात्र स्वीकार करने पड़े थे। इतना ही नहीं, उन्हें कारणवश दण्ड भी स्वीकार करना पड़ा था। किन्तु इन्हे साधुका चिह्न मान लेना मुनि-मार्गके विरुद्ध है। यह हम पहले ही बतला आये हैं कि जो कमजोरीवश वस्त्रादिकको स्वीकार करते हैं वे श्रावक होते हैं। उनके परिणाम मुनिधर्मके अनुकूल नहीं हो सकते।

इस स्थितिके होते हुए भी आग्रहवश श्वेताम्बर अंगश्रुतमें वस्त्र, पात्रादिको साधुके अंग मानकर उनके जिनकल्प और स्थविरकल्प ये दो भेद कर दिए गए हैं। इस कारण प्रज्ञाचक्षु पं० सुखलालजीको भी उसकी पुष्टिके लिए बाध्य होना पड़ा है। अन्यथा उन्हें जिन तथ्योंके निर्देशमें साम्प्रदायिकताकी गन्ध आती है उन्हें वे न केवल तात्त्विक दृष्टिसे स्वीकार करते, अपितु वे परिस्थितिवश श्रमण परम्परामें हुई एक बहुत बड़ी गलतीका परिहारकर आगेका पथ प्रशस्त करनेमें सहायक होते।

यह हम पहले संकेत कर आये हैं कि पण्डितजीने सर्वार्थसिद्धिमेंसे ऐसी चार बातें चुनी हैं जिनका निर्देश वे साम्प्रदायिक कोटिका मानते हैं। सर्वार्थसिद्धिमें निर्णायकरूपसे काल तत्त्वका विधान किया गया है जब कि तत्त्वार्थभाष्यमें मतविशेषके रूपमें उसका उल्लेख है। सर्वार्थसिद्धि केवलिकवलाहार और स्त्री-मुक्ति का निषेधकर नाग्यकी स्वीकार करती है जब कि तत्त्वार्थभाष्य परीचर्होंके प्रसंगसे नाग्यकी स्वीकार कर वस्त्र, पात्र और स्त्री तीर्थकरका भी विधान करता है। सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यकी यह स्थिति है जिस कारण पण्डितजीने सर्वार्थसिद्धिके विषयमें अपना उक्त प्रकारका मत बनाया है और इस आधारसे तत्त्वार्थभाष्यको सर्वार्थसिद्धिसे प्राचीन सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है। इस विषय में पण्डितजीका अभिमत है कि

1. प्रज्ञाचक्षु पं० सुखलालजीके लेखों का भाव। देखो, तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृ० 29।

‘साम्प्रदायिक अभिनिवेश बढ़ जानेके बाद ही सर्वाधिकार सिद्धि लिखी गयी थी जब कि तत्त्वार्थभाष्यमें ऐसे अभिनिवेशका सर्वथा अभाव है।’

यह तो हम पहले ही बतलाये हैं कि जैन परम्परामें साधुओंने वस्त्र और पात्र किस परिस्थितिमें स्वीकार किये थे और यह भी उल्लेख कर आये हैं कि श्वेताम्बर अंगभूतकी रचना पाँचवीं शताब्दीके बाद हुई है। अतएव यह भी सुनिश्चित है कि तत्त्वार्थभाष्य उसके बाद ही किसी समय लिखा गया होगा, क्योंकि पण्डितजीके ही शब्दोंमें ‘उन्होंने (तत्त्वार्थभाष्यकारने) तत्त्वार्थकी रचनाके आधाररूप जिस अंग अंगभूतका अवलम्बन किया था वह पूर्वतया स्थविरपक्षको मान्य था।’ इस अभिप्रायसे उक्त कथनकी पुष्टि होती है।

साधारणतः यह मतभेद श्वेताम्बरीय अंगभूतके पुस्तकारुद्ध हो जानेके बाद ही उपरूपमें प्रकट होने लगा था; क्योंकि जैनपरम्पराके कहे जानेवाले अंगभूत जैसे महत्त्वपूर्ण साहित्यमें सवस्त्र मुक्ति और स्त्रीमुक्ति जैसे विषयका समावेश होना पुरानी परम्पराको ही नष्ट-भ्रष्ट करनेवाली घटना थी। इस कालमें एक ओर जहाँ साम्प्रदायिक अभिनिवेशमें आकर उक्त बातोंका विधान किया जाने लगा था वहाँ दूसरी ओर तात्त्विक-दृष्टिसे उसका निषेध करना और दर्शनमोहनायके बन्धका कारण बतलाना अनिवार्य हो गया था। सर्वाधिकार सिद्धिकारने यह कार्य किया है और दुइनाके साथ किया है। वस्तुतः उस कालमें तात्त्विक पक्षकी रक्षाका भार उनपर था और उन्होंने उसका सुन्दरतापूर्वक निर्वाह भी किया है।

ऐसी अवस्थामें हमें सर्वाधिकार और तत्त्वार्थभाष्यके पारिपत्यका विचार अन्य प्रमाणोंके आधारसे करना चाहिए। शैलीभेद, अर्थविकास और साम्प्रदायिकताके आधारसे इसका निर्णय करना गौण है। अतः आइए, अन्य प्रमाणोंके प्रकाशमें इस तत्त्वका निर्णय किया जाय।

इस समय तत्त्वार्थभाष्यपर मुख्यतया प्रथम दो टीकाएँ उपलब्ध होती हैं—प्रथम हरिभद्रकी टीका और दूसरी सिद्धसेनगणिकी टीका। आचार्य हरिभद्र और सिद्धसेनगणि समकालीन या कुछ आगे पीछेके होते हुए भी भट्ट अकलंक देवके बादमें हुए हैं। इतना ही नहीं सिद्धसेनगणिने तो भट्ट अकलंक देवकी कृतियोंका भरपूर उपयोग भी किया है यह उनकी टीकाके देखनेसे भी विदित होता है। किन्तु प्रज्ञावधु पं० सुखलालजी इस मतसे सहमत होते हुए भी दूर चले जाते हैं। वे तत्त्वार्थसूत्रकी भूमिका पृ० 96 में लिखते हैं—

‘किसी-किसी स्थलपर एक ही सूत्रके भाष्यका विवरण करते हुए वे पाँच-छह मतान्तर निदिष्ट करते हैं, इससे ऐसा अनुमान करनेका कारण मिलता है कि जब सिद्धसेनने वृत्ति रची तब उनके सामने कमसे कम तत्त्वार्थ सूत्रपर रची हुई पाँच टीकाएँ होनी चाहिए; जो सर्वाधिकार आदि प्रसिद्ध श्वेताम्बरीय तीन व्याख्याओंसे पृथक् होंगी ऐसा मालूम पड़ता है; क्योंकि राजवातिक और श्लोकवातिककी रचनाके पहले ही सिद्धसेनीय वृत्तिका रचा जाना बहुत सम्भव है; कदाचित् उनसे पहले यह रची गयी हो तो भी इसकी रचनाके बीचमें इतना तो कमसे कम अन्तर है ही कि सिद्धसेनको राजवातिक और श्लोकवातिकका परिचय मिलनेका प्रसंग ही न आया।’

यहाँ हमें सर्वप्रथम पण्डितजीके इस वक्तव्यकी आलोचना करनी है और इसके बाद देखना है कि क्या सिद्धसेनगणिकी टीका राजवातिकका आलोचन किये बिना लिखी गयी थी।

पण्डितजीने सर्वप्रथम सिद्धसेनगणिकी अध्याय पाँच सूत्र तीनकी टीकाके आधारसे तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयी पाँच-छह स्वतन्त्र टीकाओंका अनुमान किया है इस आधारसे हम इसे ठीक मान लेते हैं। तथापि इससे यह निष्कर्ष कैसे निकाला जा सकता है कि सिद्धसेनगणिने तत्त्वार्थवातिकका आलोचन किये बिना ही अपनी टीका लिखी थी। इससे तो केवल इतना ही पता लगता है कि उनके सामने और भी कई टीकाएँ थीं जो ‘निस्वाकस्वित्ताम्यकपाणि’ सूत्रके कई पाठ प्रस्तुत करती थीं। यह स्वतन्त्र विषय है और इसपर स्वतन्त्र-

1. हरिभद्रकी टीका तीन लेखकोंने पूरी की है ऐसा प्रज्ञावधु पं० सुखलालजी तत्त्वार्थसूत्रकी भूमिका पृ० 95 में सूचित करते हैं और टीकाके देखनेसे यह मत समीचीन प्रतीत होता है।

रूपसे ही विचार होना चाहिए कि सिद्धसेनगणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यपर अपनी टीका लिखते समय तत्त्वार्थ-
वार्तिक या या नहीं और तत्काल हमें प्रसंगोचित इसी बातका विचार करना है।

इसमें सन्देह नहीं कि सिद्धसेनगणि बहुश्रुत विद्वान् थे। उन्होंने अपनी टीका में तत्त्वार्थसूत्रके अनेक
पाठान्तरों, मत-मतान्तरों, ग्रन्थों, आचार्यों और प्रमाणोंका उल्लेख किया है, जिनसे अनेक ऐतिहासिक तथ्यों-
पर प्रकाश पड़ता है। इस प्रसंगसे वे भट्ट अकलंक देवके सिद्धिविनिश्चय और तत्त्वार्थवार्तिककी भी नहीं भूले
हैं। अध्याय 1 सूत्र 3 की टीका में सिद्धिविनिश्चयका उल्लेख करते हुए वे लिखते हैं—

‘एवं कार्यकारणसंबन्धः समवायपरिणामनितनिर्बन्तकारिण्यः सिद्धिविनिश्चयसृष्टिपरीक्षातो
योगनीयो विज्ञेयचित्ता इवचहारेनेति ।’

भट्ट अकलंक देवके उपलब्ध साहित्यमें सिद्धिविनिश्चय अन्यतम दर्शनप्रभावक ग्रन्थ है और उसमें
सृष्टिपरीक्षा प्रकरण भी उपलब्ध होता है। इससे निश्चित होता है कि यह उल्लेख इसी सिद्धिविनिश्चयका है।

हमने तत्त्वार्थवार्तिकके साथ भी सिद्धसेनगणिकी उक्त टीकाका तुलनात्मक अध्ययन किया है। इससे
हम इस निष्कर्षपर पहुँचे हैं कि सिद्धसेनगणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यपर अपनी प्रसिद्ध टीका लिखते समय
तत्त्वार्थवार्तिक अवश्य था। तुलनाके लिए देखिए—

‘अर्थवशात् विभक्तिपरिणामो भवति। सद्यथा—उक्तानि देवदत्तस्य गृहाभ्यामग्नयस्त्वंनम्। देवदत्त-
मिति मन्यते ।’
—तत्त्वार्थवार्तिक अ० 1 सू० 7।

‘अर्थवशाच्च विभक्तिपरिणामः उक्तवृत्तादि देवदत्तस्याग्नयस्त्वंनमिति ।’

—सि० टी० उत्त्वानिका श्लोक 6 की टीका।

इसी प्रकार समानता सूचक और भी वाक्य उपलब्ध होते हैं—जिनका निर्देश पं० परमानन्दजी
शास्त्रीने अनेकान्त वर्ष 3 किरण 11 में ‘सिद्धसेनके सामने सर्वार्थसिद्धि और राजवार्तिक’ लेखमें किया है।
इन समानता सूचक वाक्योंके अतिरिक्त सिद्धसेनगणिकी टीका में कुछ ऐसे भी उल्लेख मिलते हैं जिनके
आधारसे उसकी स्थिति तत्त्वार्थवार्तिकके बाद स्थिर होनेमें विशेष सहायता मिलती है। यथा—तत्त्वार्थ-
वार्तिकमें नरकायुके कारणोंकी व्याख्या करते हुए यह वाक्य आता है—

‘बह्मरम्भाः परिग्रहा यस्य स बह्मरम्भपरिग्रहः’

इसी बातकी सिद्धसेनगणि मतभेदके साथ इन शब्दोंमें व्यक्त करते हैं—

‘अपरे भुवते—बह्मरम्भाः परिग्रहा यस्यासौ बह्मरम्भपरिग्रहः।

इस पदकी व्याख्या सर्वार्थसिद्धिमें भी उपलब्ध होती है। इसलिए इसपरसे यह कहा जा सकता है
कि सिद्धसेनगणिने यह मतभेद सर्वार्थसिद्धिकी लक्ष्यमें रखकर व्यक्त किया होगा। किन्तु सर्वार्थसिद्धिमें उक्त
पदके किये गये विग्रहसे पूर्वोक्त विग्रहमें मौलिक अन्तर है। सर्वार्थसिद्धिमें यह विग्रह इस प्रकार उपलब्ध
होता है—

‘बह्व्य आरम्भपरिग्रहा यस्य स बह्मरम्भपरिग्रहः।

किन्तु सिद्धसेनगणिकी टीका इस विषयमें तत्त्वार्थवार्तिकका अनुसरण करती है, सर्वार्थसिद्धिका
नहीं। अतएव इसपरसे यह माननेके लिए बाध्य होना पड़ता है कि सिद्धसेनगणिकी यहाँपर ‘अपरे’ पदसे
तत्त्वार्थवार्तिककार अभिप्रेत रहे हैं।

सिद्धसेनगणिकी टीका में ऐसे और भी पाठ या मतभेदके उल्लेख उपलब्ध होते हैं जो तत्त्वार्थवार्तिक-
की ओर संकेत करते हैं।

इससे इस बातके स्पष्ट होते हुए भी कि सिद्धसेनगणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यपर अपनी टीका लिखते

1. इसके लिए प्रथम सूत्रकी उत्त्वानिका व अध्याय 6 सूत्र 16, 17, 18 आदि देखिए।

समय तत्त्वार्थवातिक उपस्थित था, वही तत्त्वार्थभाष्यकी उत्तरावधि निश्चित करनी है और इसके लिए हमें तत्त्वार्थभाष्यके साथ तत्त्वार्थवातिकका तुलनात्मक विचार करना है।

प्रायः यह तो सभी मनीषिणों ने स्वीकार किया है कि तत्त्वार्थवातिक सर्वार्थसिद्धिको पचा कर लिया गया है और इस बातके भी स्पष्ट प्रमाण मिलते हैं कि तत्त्वार्थभाष्य तत्त्वार्थवातिकके पहलेकी रचना होनी चाहिए। इसके लिए हमें अन्यत्र प्रमाण खोजनेकी आवश्यकता नहीं है, किन्तु स्वयं तत्त्वार्थवातिक इसका साक्षी है। सर्वप्रथम तत्त्वार्थवातिककी उत्पत्तिकाको ही लीजिए। तत्त्वार्थसूत्रकी रचना किस नियमितसे हुई है इस विषयमें सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें व्याख्याभेद है। सर्वार्थसिद्धिमें स्वीकार किया गया है कि कोई भग्न्य मुनियोंकी सभामें बैठे हुए आचार्यवर्गसे प्रश्न करता है कि जगत्! आत्माका स्थित क्या है? आचार्यवर्ग उत्तर देते हैं कि 'मोक्ष'। वह पुनः प्रश्न करता है कि इसकी प्राप्तिका उपाय क्या है और इसीके उत्तर स्वरूप तत्त्वार्थसूत्रकी रचना हुई है। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें यह उत्पत्तिका दूसरे प्रकारसे निर्दिष्ट की गयी है। वही बतलाया है कि इस लोक में मोक्षमार्गके बिना हितका उपदेश होना तुल्य है, इसलिए मोक्षमार्गका उपदेश करते हैं। अब इन दोनों उत्पत्तिकाओंके प्रकाशमें तत्त्वार्थवातिक की उत्पत्तिकाको पढ़िए। देखनेसे विदित होगा कि इसमें क्रमसे सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य इन दोनोंकी उत्पत्तिकाओंका स्पष्टतः निर्देश किया है। यही नहीं इसमें तत्त्वार्थभाष्यकी उत्पत्तिकाका निर्देश 'अपरे' पदसे प्रारम्भ किया है। स्पष्ट है कि तत्त्वार्थवातिककार सर्वार्थसिद्धिकी उत्पत्तिकाको विगम्बर परम्परासम्मत मानते रहे और तत्त्वार्थभाष्यकी उत्पत्तिकाको अन्यकी। यह उत्पत्तिकाकी बात हुई।

आगे सूत्रपाठको देखिए—तत्त्वार्थभाष्यकारने तीसरे अध्यायके प्रथम सूत्रमें 'पुनरा' पाठ अधिक स्वीकार किया है। श्वेताम्बर आगम साहित्यमें इस अर्थको व्यक्त करनेके लिए 'उत्ताहृत्ता' पाठ उपलब्ध होता है। तत्त्वार्थभाष्यकारने भी इस पदकी व्याख्या करते हुए 'उत्ताहृत्ता' पद द्वारा उसका स्पष्टीकरण किया है। यह पाठ सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठमें नहीं है। तत्त्वार्थवातिककारकी न केवल इसपर दृष्टि पड़ती है अपितु इसे वे आगे हाथों लेते हैं और यह बतलानेका प्रयत्न करते हैं कि सूत्रमें 'पुनरा' पाठ अलग है।

साधारणतः सर्वार्थसिद्धि मान्य सूत्रपाठसे तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठमें काफी परिवर्तन हुआ है पर तत्त्वार्थवातिककार उन सब सूत्रपाठोंकी खर्चा नहीं करते। वे प्रायः तत्त्वार्थभाष्यके ऐसे ही सूत्रपाठका विरोध व्यक्त करते हैं जिसे स्वीकार करने पर स्पष्टतः आगम विरोध दिखाई देता है। जीये अध्यायमें 'मोक्षः स्वयं—' इत्यादि सूत्र आता है। तत्त्वार्थभाष्यके अनुसार इस सूत्रके अन्तमें 'हृत्तेजोः' इतना पाठ अधिक उपलब्ध होता है। मनु श्रकलकदेवकी सूत्रमदृष्टि इस पाठ पर जाती है और वे आर्थसे विरोध बतला कर इस अधिक पाठको स्वीकार करना मान्य नहीं करते। इसी प्रकार पाँचवें अध्यायमें 'अन्तेऽपि पारिभाषिकी च' सूत्र आता है। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें इसका परिवर्तित रूप इस प्रकार उपलब्ध होता है—'अन्ते सप्तमिणी पारिभाषिकी'।

यह स्पष्ट है कि आगममें अन्धकी जो व्यवस्था निर्दिष्ट की गयी है उसके साथ इस सूत्रमें जाये हुए 'सप्त' शब्दका मेल नहीं बैठता। तत्त्वार्थवातिककारकी दृष्टिसे यह बात भी छिपी नहीं रहती, इसलिए आगमसे विरोध होनेके कारण वे स्पष्ट शब्दोंमें इसकी अशामान्यता शोधित करते हैं। यही दशा तत्त्वार्थभाष्यमें जाये हुए पाँचवें अध्यायके अन्तिम तीन सूत्रोंकी होती है। वे सूत्र हैं—

'अन्तविरादिविषयः ॥ 42 ॥ कपिलविरादिवान् ॥ 43 ॥ मोक्षोपमोक्षो जीयेषु ॥ 44 ॥'

इन सूत्रोंमें परिभाषके अन्तर्गत और खादि ये दो श्रेय करके पुद्गल और जीवके परिभाषाको सादि कहा

है। साथ ही 42 वें सूत्रके भाष्यमें धर्म, अधर्म, आकाश और जीवके परिचयको अनादि कहा है। इस पर तत्त्वार्थवातिकमें आपत्ति करते हुए कहा है—‘अत्रान्ये कर्त्तार्यकालाकाशेषु अनादिः परिचयः आदितान् जीव-पुद्गलेषु च दन्ति तद्वयुक्तम् ।’

अर्थात् अन्य लोग धर्म, अधर्म, काश और आकाशमें परिचयको अनादि कहते हैं तथा जीव और पुद्गलोंमें उसे सादि कहते हैं किन्तु उनका ऐसा कहना अयुक्त है।

इसी प्रकार अध्याय 1 सूत्र 15 व 21; अध्याय 2 सूत्र 7, 20 व 33; अध्याय 4 सूत्र 8; अध्याय 5 सूत्र 2—3, अध्याय 6 सूत्र 18 और अध्याय 8 सू० 6 के तत्त्वार्थवातिकके देखनेसे भी विदित होता है कि अकलंकदेवके सामने तत्त्वार्थभाष्य अवश्य था।

यद्यपि इस विषयमें कुछ मतभेद है। डॉ० जगदीशचन्द्रजीने अनेकान्त वर्ष 3 किरण 4 में इस भाष्यका एक लेख लिखा था जिसमें उन्होंने बतलाया है कि अकलंकदेवके सामने उमास्वातिका तत्त्वार्थभाष्य उपस्थित था। किन्तु उनके इस मतको पं० जगुलकिशोरजी मुक्तार स्वीकार नहीं करते।¹ पं० कैलासचन्द्रजी शास्त्रीका भी यही मत है।²

हमारा विचार है कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थभाष्यमें जो सूत्रपाठ स्वीकार किया है वह तत्त्वार्थभाष्य लिखनेके पूर्व अवस्थित था इस विषयका पोषक कोई स्पष्ट प्रमाण नहीं मिलता। आचार्य पूज्यपादने और सिद्धसेनगणिने अपनी टीकाओंमें जगह-जगह सूत्रपाठ सम्बन्धी जिस मतभेदकी³ बर्षा की है उसका सम्बन्ध भी तत्त्वार्थभाष्य मान्य सूत्रपाठसे नहीं है। ऐसी अवस्थामें यह मानना कि भट्ट अकलंकदेवके सामने वाचक उमास्वातिका तत्त्वार्थभाष्य नहीं था, हमें निमित्त प्रतीत होता है। तत्त्वार्थसूत्रपर सिद्धी बयीं दिगम्बर और श्वेताम्बर समस्त टीकाओंके अवलोकनसे केवल हम इतना निश्चय कर सकते हैं कि जिस महान् आचार्यने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की है उन्होंने तत्त्वार्थसूत्र पर कोई भाष्य या वृत्ति ग्रन्थ नहीं लिखा था। तत्त्वार्थसूत्रमें उत्तरकालमें सूत्रविषयक जो विविध मतभेद दिखाई देते हैं वे इसके प्रमाण हैं। यह स्पष्ट है कि आचार्य पूज्यपादके काल तक वे मतभेद बहुत ही स्वल्पमात्रा में रहे हैं। किन्तु भूज सूत्रपाठ सर्वार्थसिद्धि द्वारा दिगम्बर परम्परा मान्य हो जाने से दूसरी ओर इसकी बलवती प्रतिक्रिया हुई और भूज सूत्रपाठको तिलांजलि दे दी गयी। परिणाम स्वरूप सूत्रपाठके स्वरूपके विषयमें न केवल मतभेद बढ़ने लगा अपितु स्वतन्त्र सूत्रपाठके स्वरूप करनेका भी भाव जागृत हुआ। इन सारे घटनाक्रम व तथ्योंके आधारसे हमारा तो यही विचार पुष्ट होता है कि स्वयं वाचक उमास्वातिने अपने तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठको अन्तिम रूप दिया होना और जाने वह पाठभेद सम्बन्धी मतभेद उपरूप धारण न करे, इसलिये उन्होंने ही उसपर अपना प्रसिद्ध तत्त्वार्थार्थविवरणभाष्य लिखा होगा। यह ठीक है कि वाचक उमास्वातिके पहले अन्य श्वेताम्बर आचार्योंने भूज तत्त्वार्थसूत्रमें काट-छाँट बालू कर दी थी⁴ और वाचक उमास्वातिको उसका वारसा मिला है। यदि पं० जगुलकिशोरजी मुक्तार इसी अभिप्रायको ध्यानमें रखकर इस मतका प्रस्थापन करते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यमान्य सूत्रपाठ वाचक उमास्वातिके भी पूर्व उपस्थित था तो यह कथन कुछ जगमें सम्भव हो सकता है पर इससे तत्त्वार्थवातिककारके सामने तत्त्वार्थभाष्य उपस्थित था इस मतपर रचमात्र भी आँच नहीं आती, क्योंकि तत्त्वार्थवातिकमें केवल तत्त्वार्थभाष्य मान्य सूत्रविषयक मतभेदोंका ही उल्लेख नहीं है, अपितु कुछ ऐसे मतोंका भी उल्लेख है जिनका सीधा सम्बन्ध तत्त्वार्थभाष्यसे है।

इस प्रकार इन प्रमाणोंके प्रकाशमें यह मान लेनेपर भी कि तत्त्वार्थभाष्य तत्त्वार्थवातिकके पहले कभी लिखा गया है, फिर भी वह कब लिखा गया है यह विचारजीव हो जाता है। इसका हमें कई दृष्टियोंसे

1. देखो अनेकान्त वर्ष 3 किरण 4, 11 व 12। 2. देखो पं० कैलासचन्द्रजीका तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृ० 9 आदि। 3. देखो सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 16 व अ० 2 सू० 53 तथा सिद्धसेनकी टीका अ० 1 सू० व अ० 5 सू० 3 आदि। 4. देखो बालू प्रस्तावनाका ‘सूत्रपाठोंमें मतभेद’ प्रकरण।

पर्याचीन करना है। पर्याचीनके विषय ये हैं—1. अन्य टीकाओंके उल्लेख, 2. सूत्रोपलेश, और 3. अर्थ विचार।

1. अन्य टीकाओंके उल्लेख—जबही तत्क प्रचलित परम्पराके अनुसार साधारणतः यह माना जाता है कि दिगम्बर परम्परामान्य सूत्रपाठकी प्रथम टीका सर्वार्थसिद्धि है और श्वेताम्बर परम्परामान्य तत्त्वार्थसूत्रकी प्रथम टीका तत्त्वार्थभाष्य है। तत्त्वार्थभाष्यके विषयमें तो कुछ विद्वान् यह भी मानते हैं कि यह तत्त्वार्थसूत्र-कारकी ही मूल कृति है। और इस आधारसे वे यह निष्कर्ष कसित करते हैं कि आचार्य पूज्यपादने मूल सूत्रपाठमें सुधार करके सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठकी रचना की है जो आज दिगम्बर परम्परामें प्रचलित है। किन्तु इन टीकाग्रन्थों और अन्य प्रमाणोंसे जो हथ्य सामने आ रहे हैं उनसे यह विषय बहुत कुछ विचारणीय हो जाता है। पहले हम सर्वार्थसिद्धिमें दो पाठभेदोंका उल्लेख कर जायें हैं। उनमेंसे दूसरा पाठभेद यदि सूत्र-पोषीके आधारसे ही मान लिया जायें तो भी प्रथम पाठभेदको देखते हुए यह अनुमान करना सहज हो जाता है कि सर्वार्थसिद्धिकारके सामने कोई छोटा-मोटा टीका ग्रन्थ अवश्य था। अन्यथा वे पाठविषयक मतभेदको स्पष्ट करते हुए यह न कहते—‘त एव सर्ववन्ति’ इत्यादि।

तत्त्वार्थवातिकमें अध्याय पाँच सूत्र चारका विवरण लिखते समय यह प्रश्न उठाया गया है कि ‘वृत्तिमें पाँच ही द्रव्य कहे हैं, इसलिए छह द्रव्योंका उपदेश बटित नहीं होता।’ आगे इसका समाधान करते हुए तत्त्वार्थवातिककार कहते हैं कि ‘वृत्तिकारका आप अभिप्राय नहीं समझे। आगे काल द्रव्यका निर्देश किया जानेवाला है उसकी अपेक्षा न कर यहाँ वृत्तिकारने पाँच द्रव्य कहे हैं।’

इसी प्रकार एक प्रश्न इस अध्यायके 37वें सूत्रका विवरण लिखते समय भी उठाया गया है। वहाँ कहा गया है कि ‘गुण यह संज्ञा अन्य सम्प्रदायके ग्रन्थोंमें उल्लिखित है, अर्हंत यत्में तो केवल द्रव्य और पर्यायका ही निर्देश किया है। अतः तत्त्व दो ही सिद्ध होते हैं और इनके आधारे द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक ये नय भी दो ही बनते हैं। यदि गुण नामका कोई पदार्थ है तो उसकी विषय करनेवाला एक तीसरा नय अवश्य होना चाहिए। अतः तीसरा नय नहीं है, अतः गुण नामका कोई तीसरा पदार्थ सिद्ध नहीं होता है और इसीलिए ‘गुणपदार्थवद्द्रव्यम्’ यह सूत्र भी बटित नहीं होता।’ आगे इसका समाधान करते हुए कहा गया है कि ‘यह बात नहीं है, क्योंकि अर्हत्प्रवचनहृदय आदि ग्रन्थोंमें गुणका उपदेश दिया गया है। और इसके आगे ‘उक्तं हि अर्हत्प्रवचने द्रव्याध्यावा निर्मुक्ता गुणाः’ यह वाक्य आया है।

तत्त्वार्थवातिकके ये दो उल्लेख हैं जिनसे अन्य वृत्ति तथा ग्रन्थान्तरकी सूचना मिलती है। प्रथम उल्लेखसे हम जानते हैं कि तत्त्वार्थवातिककारके सामने तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयी कोई एक वृत्ति थी जिसमें ‘मित्वावस्थितान्यद्रव्याणि’ सूत्रका विवरण लिखते समय पाँच द्रव्योंका विधान किया गया था और जिसका सामान्यतः तत्त्वार्थवातिककारने यहाँ बिठलाया है। तथा दूसरे उल्लेखसे इस बातका अनुमान किया जा सकता है कि तत्त्वार्थवातिककारके सामने एक दूसरा अर्हत्प्रवचनहृदय या अर्हत्प्रवचन नामका स्वतन्त्र ग्रन्थ अवश्य था जो न केवल सूत्रशैलीमें लिखा गया था अपितु उसमें ‘द्रव्याध्यावा निर्मुक्ता गुणाः’ यह सूत्र भी मौजूद था और सम्भवतः उसे तत्त्वार्थवातिककार अति प्राचीन भी मानते रहे तभी तो प्रकृतमें गुणके समर्थनमें उन्होंने उक्तका उल्लेख किया है।

यह अर्हत्प्रवचनहृदय या अर्हत्प्रवचन क्या है यह प्रश्न बहुत गम्भीर है। इसका उल्लेख तत्त्वार्थ-भाष्यकार बाष्क उमास्वातिने भी किया है। वे लिखते हैं कि ये ‘अर्हत्प्रवचने एकदेशके संग्रहण और बहुत सर्वत्रासे तत्त्वार्थविषय नामके लघुग्रन्थका शिष्योंकी हितबुद्धिसे कवन करता है।’ इसी प्रकार अमृतचन्द्र

1. देखो पं० मुखलासजी की तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना। 2. वृत्तीष्वन्वयवचनात् चहृद्रव्योपदेश-व्यापार इति चेत्, न, अभिप्रायापरिज्ञानात्। 3. ‘तत्त्वार्थविशमाख्यं बह्वर्थं संग्रहं लघुग्रन्थम्। वक्ष्यामि शिष्यहितविषयमर्हत्प्रवचनेकदेशत्वं ॥22॥’

आचार्यने भी समयप्राभृतकी टीकामें¹ समयप्राभृतको अहंरप्रवचनका अर्थयथ कहा है। इन दोनों स्थलों पर साधारणतः अहंरप्रवचन या अहंरप्रवचनसे आह्वानका बोध होता है। किन्तु जब अहं अकस्मक देव अहंरप्रवचन-हृदय या अहंरप्रवचन नामके स्वतन्त्र ग्रन्थका उल्लेख करते हैं, इतना ही नहीं वे उसके एक वचनको उद्धृत भी करते हैं जो तत्त्वार्थसूत्रके सूत्रसे मिलकुल मिलता जुलता है तब यह प्रश्न अवश्य होता है कि क्या ऐसा कोई महान् ग्रन्थ रहा है जिसमें समग्र जैनसिद्धान्तका रहस्य अन्तर्निहित था और जिसका उल्लेख करना उसके लिए अनिवार्य था। जो कुछ भी हो एक बात स्पष्ट है कि तत्त्वार्थवातिककारके सामने तत्त्वार्थकी उपलब्ध टीकाओंके अतिरिक्त कोई अन्य वृत्ति अवश्य रही है जो सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यसे भिन्न थी और बहुत सम्भव है कि उसी वृत्तिका उल्लेख उन्होंने तत्त्वार्थवातिकमें किया है।

इसी प्रसंगसे हमने सिद्धसेनगणिकी टीकाका भी आलोचन किया है। इस सम्बन्धमें हम पहले ही कह आये हैं कि सिद्धसेन गणिकी टीका अनेक सूत्र विषयक मत-मतान्तरों और उल्लेखोंको लिये हुए है। उसका भारीकीसे पर्यालोचन करनेपर यह भी बिदित होता है कि उसके सामने न केवल सर्वार्थसिद्धि, तत्त्वार्थभाष्य और तत्त्वार्थवातिक थे, अपितु तत्त्वार्थसूत्रपर लिखी गयी नयी पुरानी और भी अनेक टीकाएँ उनके सामने रही हैं। यह अनुमान प्रज्ञाचक्षु पं० सुखलालजीका भी है जिसका निर्देश हम पहले कर आये हैं।

सर्वार्थसिद्धि, तत्त्वार्थवातिक और सिद्धसेनगणिकी टीकाके ये वे उल्लेख हैं जिनसे हमें तत्त्वार्थसूत्र विषयक अन्य अनेक छोटी-बड़ी टीकाओं के अस्तित्वका आभास मिलता है। तत्काल विचारणीय यह है कि ये सब टीका ग्रन्थ किस आधारसे लिखे गये होंगे। सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवातिकमें जिनका उल्लेख है वे तो स्वतन्त्र होंगे यह स्पष्ट ही है। मात्र विचार उनका करना है जिनका उल्लेख सिद्धसेनगणिके किया है। यह तो हम स्पष्ट देखते हैं कि तत्त्वार्थभाष्यके कारण भाष्यानुसारी सूत्रपाठका स्वरूप और अर्थ एक तरहसे सुनिश्चित है। जो लिपिकारोंकी असावधानीसे थोड़े बहुत दोष उत्पन्न होते हैं वे तत्त्वार्थभाष्यमें भी देखे जाते हैं²। किन्तु इन दोषोंके कारण तत्त्वार्थभाष्य समस्त सूत्रपाठमें तत्त्वार्थभाष्यकी उपस्थितिमें पाठान्तर या अर्थान्तरकी कल्पना करना सम्भव नहीं है। ऐसी अवस्थामें इन टीका ग्रन्थोंकी भी सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवातिकमें उल्लिखित टीका ग्रन्थोंके समान स्वतन्त्र ही मानना पड़ता है। सिद्धसेनगणिके मतभेदोंकी दरसाते हुए अन्य मतोंका जिस रूपमें उल्लेख किया है उससे भी तथ्यकी पुष्टि होती है। ये सब टीकाग्रन्थ कब और किन आचार्योंकी कृति हैं यह तो हम निश्चयपूर्वक नहीं कह सकते हैं। बहुत सम्भव है कि वे सब या उनमेंसे कुछ तत्त्वार्थभाष्यके भी पहले लिखे गये हों और उनके लेखक श्वेताम्बर आचार्य रहे हों। यदि यह अनुमान सही है, जिसके कि सही होनेकी अधिक सम्भावना है, तो यही कहना पड़ता है कि तत्त्वार्थभाष्य उस कालकी रचना है जबकि मूल तत्त्वार्थसूत्रपर अनेक टीका टिप्पणियाँ प्रचलित हो चुकी थीं और जिनमेंसे एक सर्वार्थसिद्धि भी है।

2. सूत्रोल्लेख—साधारणतः किसी विषयकी स्पष्ट करने, उसकी सूचना देने या अगले सूत्रकी उत्पत्तिकी भाँझनेके लिए टीकाकार आनेके या पीछेके सूत्रका उल्लेख करते हैं। यह परिपाटी सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यमें भी विस्तारपूर्वक अपनायी गयी है। किन्तु आनेके या पीछेके सूत्र का उल्लेख करते समय इन टीका ग्रन्थोंमें उन्हीं सूत्रपाठोंका उल्लेख किया जाता है जो उन्हें सम्मत होते हैं। उदाहरणार्थ—सर्वार्थसिद्धिकारने अध्याय एकके इक्कीस मन्त्रका सूत्र 'अवग्रहणोऽग्रविर्चनारकाभाणम्' इस रूपमें स्वीकार किया है, अतएव वे चौथे अध्यायके प्रथम सूत्रकी उत्पत्तिकी लिखते समय इस सूत्र का इसी रूपमें उल्लेख करते हैं। इसी प्रकार तत्त्वार्थभाष्यकारने इस सूत्रकी 'अवग्रहणोऽग्रविर्चनारकाभाणम्' इस रूप में स्वीकार

1. 'प्राभृताह्वयस्याहंरप्रवचनावबन्धस्य' वा. 1. टीका। 2. देखो अध्याय 6 सूत्र 3 व 4 का तत्त्वार्थभाष्य।

किया है इसलिए वे बीजे अध्यायके प्रथम सूत्रकी उत्पत्तिकामें इसे इसी रूपमें उद्धृत करते हैं। साधारणतः वे टीकाकार कहीं पूरे सूत्रको उद्धृत करते हैं और कहीं उसके एक अंशको। पर जितने अंशको उद्धृत करते हैं वह अपनेमें पूरा होता है। ऐसा व्यत्यय कहीं भी नहीं दिखाई देता कि किसी एक अंशको उद्धृत करते हुए भी वे उसमेंसे समस्त प्रारम्भके किसी पदको छोड़ देते हों।

ऐसी अवस्थामें हम तो यही अनुमान करते थे कि इन दोनों टीका ग्रन्थोंमें ऐसा उद्धरण साधर ही मिलेगा जिससे इनकी स्थितिमें सन्देह उत्पन्न किया जा सके। इस दृष्टिसे हमने सर्वाथसिद्धि और तत्त्वार्थ-भाष्यका बारीकीसे पर्यालोचन किया है। किन्तु हमें यह स्वीकार करना पड़ता है कि सर्वाथसिद्धिमें तो नहीं, किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें एक स्थलपर ऐसा स्थान अवश्य हुआ है जो इसकी स्थितिमें सन्देह उत्पन्न करता है। यह स्थान अध्याय 1 सूत्र 20 का भाष्य लिखते समय हुआ है।

मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके विषय का प्रतिपादन करनेवाला सर्वाथसिद्धिमान्य सूत्र इस प्रकार है—

‘मतिश्रुतयोर्निबन्धो ब्रह्मेकसर्वपर्यायेषु।’

यही सूत्र तत्त्वार्थभाष्यमें इस रूपमें उपलब्ध होता है—

‘मतिश्रुतयोर्निबन्धः सर्वब्रह्मेकसर्वपर्यायेषु।’

तत्त्वार्थभाष्यमें सर्वाथसिद्धिमान्य सूत्रपाठ की अपेक्षा ‘ब्रह्म’ पदके विशेषणरूपसे ‘सर्व’ पद अधिक स्वीकार किया गया है। किन्तु जब वे ही तत्त्वार्थभाष्यकार इस सूत्रके उत्तरार्थकी अध्याय 1 सूत्र 20 के भाष्यमें उद्धृत करते हैं तब उसका रूप सर्वाथसिद्धिमान्य सूत्रपाठ से लेता है। यथा—

‘अत्राह—मतिश्रुतयोस्तुल्यविषयत्वं ब्रह्मेति—‘ब्रह्मेकसर्वपर्यायेषु’ इति’

कदाचित् कहा जाय कि इस उल्लेखमेंसे लिपिकारकी असावधानीवश ‘सर्व’ पद छूट गया होगा, किन्तु यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि अपनी टीकामें सिद्धसेनयणि और हरिभट्टने भी तत्त्वार्थभाष्यके इस अंशको इसी रूपमें स्वीकार किया है। प्रश्न यह है कि जब तत्त्वार्थभाष्यकारने उक्त सूत्र का उत्तरार्थ ‘सर्व-ब्रह्मेकसर्वपर्यायेषु’ स्वीकार किया तब अन्यत्र उसे उद्धृत करते समय वे उसके ‘सर्व’ पदको क्यों छोड़ गये। पदका विस्मरण हो जानेसे ऐसा हुआ होगा यह बात बिना कारणके कुछ नयी-गुली प्रतीत नहीं होती। यह तो हम मान लेते हैं कि प्रमादवश या जान-बूझकर उन्होंने ऐसा नहीं किया होगा, फिर भी यदि विस्मरण होनेसे ही यह व्यत्यय माना जाये तो इसका कोई कारण अवश्य होना चाहिए। हमारा तो खयाल है कि तत्त्वार्थभाष्य लिखते समय उनके सामने सर्वाथसिद्धि या सर्वाथसिद्धिमान्य सूत्रपाठ अवश्य रहा है और हमने क्या पाठ स्वीकार किया है इसका विशेष विचार किए बिना उन्होंने अनायास उसके सामने होनेसे सर्वाथ-सिद्धिमान्य सूत्रपाठका अंश यहाँ उद्धृत कर दिया है। यह भी हो सकता है कि अध्याय 1 सूत्र 20 का भाष्य लिखते समय तक वे यह निश्चय न कर सके हों कि क्या इसमें ‘सर्व’ पदको ‘ब्रह्म’ पदका विशेषण बनाना आवश्यक होगा या जो पुराना सूत्रपाठ है उसे अपने मूलरूपमें ही रहने दिया जाय और सम्भव है कि ऐसा कुछ निश्चय न कर सकनेके कारण यहाँ उन्होंने पुराने पाठको ही उद्धृत कर दिया हो। हम यह तो मानते हैं कि तत्त्वार्थभाष्य प्रारम्भ करनेके पहले ही वे तत्त्वार्थसूत्रका स्वरूप निश्चित कर चुके थे, फिर भी किसी खास सूत्रके विषयमें संकास्पद बने रहना और तत्त्वार्थभाष्य लिखते समय उसमें परिवर्तन करना सम्भव है। जो कुछ भी हो इस उल्लेखसे इतना निश्चय करने के लिए तो बल मिलता ही है कि तत्त्वार्थभाष्य लिखते समय वाचक असावधानिके सामने सर्वाथसिद्धिमान्य सूत्रपाठ अवश्य रहा है।

3. अर्थ विकास— इसी प्रकार इन दोनोंके बिम्बप्रतिबिम्बभाव और कहीं-कहीं वस्तुके विशेषणमें तत्त्वार्थभाष्यमें अर्थ विकास के स्पष्ट दर्शन होनेसे भी उक्त कथनकी पुष्टि होती है। उदाहरणार्थ—दसवें अध्यायमें ‘वर्गोऽस्ति कायाभावात्’ सूत्र आता है। इसके पहले यह बतला जाये है कि मुक्त जीव अयुक्त-अयुक्त कारणके ऊपर लोकके अन्त तक जाता है। प्रश्न होता है कि वह इसके जाने क्यों नहीं जाता है और इसीके उत्तरस्वरूप ब्राह्म विमलकी मुख्यतासे इस सूत्रकी रचना हुई है। किन्तु यदि टीकाको छोड़ कर केवल

सूत्रोंका पाठ किया जाय तो यहाँ जाकर रुकना पड़ता है और मनमें यह शंका बनी ही रहती है कि अर्थास्तिकाय न होनेसे आचार्य क्या बतलाना चाहते हैं। सूत्रपाठकी यह स्थिति वाचक उमास्वातिके ध्यानमें आयी और उन्होंने इस स्थितिको साफ करनेकी दृष्टिसे ही उसे सूत्र न मानकर भाष्यका अंग बनाया है। वह क्रिया स्पष्टतः बादमें की गयी जान पड़ती है। इसी प्रकार इसी अध्याय के सर्वार्थसिद्धिमान्य दूसरे सूत्रको भी लिए। इसके पहले मोहनीय आदि कर्मोंके अभावसे केवलज्ञानकी उत्पत्तिका विधान किया गया है। किन्तु इनका अभाव क्यों होता है इसका समुचित उत्तर उस सूत्रसे नहीं मिलता और न ही सर्वार्थसिद्धिकार इस प्रश्नको स्पष्ट करते हैं। किन्तु वाचक उमास्वातिको यह त्रुटि खटकती है। फलस्वरूप वे सर्वार्थसिद्धिमान्य 'अन्वयेत्य-
भाषनिर्धारणां कृत्स्नकर्मविप्रबोद्धो बोधः' इस सूत्रके पूर्वार्थको स्वतन्त्र और उत्तरार्थको स्वतन्त्र सूत्र मान-
कर इस कमीकी पूर्ति करते हैं। सर्वार्थसिद्धिमें जबकि इसका सम्बन्ध केवल 'कृत्स्नकर्मविप्रबोद्धः' पदके साथ जोड़ा गया है वहाँ वाचक उमास्वाति इसे पूर्वसूत्र और उत्तरसूत्र दोनोंके लिए बतलाते हैं।

ऐसी ही एक बात, जो विशेष ध्यान देने योग्य है, पाँचवें अध्यायके कालके उपकारके प्रतिपादक सूत्रके प्रसंगसे आती है। प्रकरण परत्व और अपरत्वका है। ये दोनों कितने प्रकारके होते हैं इसका निर्देश सर्वार्थ-
सिद्धि और तत्त्वार्थभाष्य दोनोंमें किया है। सर्वार्थसिद्धिमें इनके प्रकार बतलाते हुए कहा है—**परत्वापरत्वे
लोककृते कालकृते च ततः**। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यमें ये दो भेद तो बतलाये ही गये हैं। साथ ही वहाँ प्रसंसाकृत
परत्वापरत्वका स्वतन्त्ररूपसे और ग्रहण किया है। वाचक उमास्वाति कहते हैं—**परत्वापरत्वे त्रिविधे—प्रसंसा-
कृते लोककृते कालकृते इति**।

इतना ही नहीं। हम देखते हैं कि इस सम्बन्धमें तत्त्वार्थवार्तिककार तत्त्वार्थभाष्यका ही अनुसरण करते हैं। उन्होंने कालके उपकार के प्रतिपादक सूत्रका व्याख्यान करते हुए परत्व और अपरत्वके इन तीन भेदोंका उल्लेख इन शब्दों में किया है—

'लोकप्रसंसाकालनिमित्तापरत्वापरत्वानवधारणमिति चेत् । न, कालोपकारप्रकरणम्^१ ।'

अतएव क्या इससे यह अनुमान करनेमें सहायता नहीं मिलती कि जिस प्रकार इस उवाहरणसे तत्त्वार्थभाष्य तत्त्वार्थवार्तिककारके सामने था इस कथनकी पुष्टि होती है उसी प्रकार तत्त्वार्थभाष्य सर्वार्थसिद्धि के बादकी रचना है इस कथनकी भी पुष्टि होती है।

स्पष्ट है कि पाँचवेंकी दृष्टिसे विचार करनेपर तत्त्वार्थभाष्यका रचनाकाल सर्वार्थसिद्धि के रचे जानेके बाद स्थिर होता है और सब स्थितियोंका विचार करनेपर यह ठीक भी प्रतीत होता है।

सर्वार्थसिद्धिमें अग्य साहित्य के उद्धरण—सर्वार्थसिद्धि लिखते समय आचार्य पूज्यपादके सामने जो विपुल साहित्य उपस्थित था उसका अवलम्बन लेकर उन्होंने इस महान् टीका ग्रन्थकी श्रीमुखि की है। उसमें प्रमुख स्थान जिसे दिया जा सकता है वह है बट्खण्डागम।

बट्खण्डागम—यह वह महान् निधि है जिसे द्वादशांग वाणीका सीधा बारसा मिला है। आचार्य पुण्यवन्त और भूतबन्सीने आचार्य घरसेनके चरणोंमें बैठकर तथा उस कालमें जैव रहे द्वादशांग वाणी के एक-
देशका अभ्यास कर इस महान् ग्रन्थ की रचना की थी। इसके जीवस्थान, क्षुल्लकबन्ध, बन्धस्वामित्व, वेदना, वर्णना और महाबन्ध इन छह बन्धोंमें द्वादशांग वाणी का संकलन किया गया है, इसलिए इसे बट्खण्डा-
गम कहते हैं। सर्वार्थसिद्धिकारके सामने यह महान् ग्रन्थ उपस्थित था और उन्होंने इसका भरपूर उपयोग भी किया है यह बात तत्त्वार्थसूत्र अध्याय एक सूत्र सात और आठकी सर्वार्थसिद्धि टीकाके देखने से स्पष्ट ज्ञात होती है। इसमें निर्देश, स्वामित्व आदि के द्वारा और सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव और अल्पबहुत्व इन आठ अनुयोगोंके द्वारा चौदह गुणस्थान और चौदह मार्गजाओंके आश्रयसे जीव तत्त्वका जिस

प्रकार विचार किया गया है वह अनावस ही पाठकोंका ध्यान वट्छणवायमके जीवस्थान सम्बन्धी ओर आकृष्ट करता है। जीवस्थान सम्बन्धका दूसरा सूत्र है—

‘एतो इनेमि कोइसम् जीवसमासां मय्यवद्वयात् तत्र इमामि कोइस केव इमामि नायव्यमि मवति ।’

इसमें चौदह गुणस्थानोंके लिए ‘जीवसमास’ शब्दका प्रयोग हुआ है। सर्वावसिद्धिकारके सामने यह सूत्र था। उन्होंने भी गुणस्थान के लिए ‘जीवसमास’ शब्दका उपयोग किया है। यथा—

‘एतेयमेव जीवसमासां मिष्टपण्यं चतुर्विंश वायंवास्थानानि ज्ञेयानि ।’

आगे सर्वावसिद्धिमें जीवस्थानका किस प्रकार अनुसरण किया गया है इसका आगेकी तालिका द्वारा स्पष्ट ज्ञान कीजिए—

जीवस्थान सत्प्रकृषणा

संतपक्वमवाए दुविहो मिहेसो—जीवेण
आवेसेण य ॥ 8 ॥

ओवेण अत्थि मिच्छाहट्ठी ॥ 9 ॥ सासण-
सम्माहट्ठी ॥ 10 ॥.....

आवेसेण गदिगणुवादेण अत्थि गिरयगदी
तिरिक्खगदी मणुसगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि
॥ 24 ॥ जेरइया चउट्ठणेषु अत्थि मिच्छाहट्ठी सासण-
सम्माहट्ठी सम्मामिच्छाहट्ठी असंजदसम्माहट्ठी ति
॥ 25 ॥ तिरिक्खा पंचसु ट्ठणेषु अत्थि मिच्छाहट्ठी
.....संजदा-संजदा ति ॥ 26 ॥ मणुस्सा कोइससु
गुणट्ठणेषु अत्थि मिच्छाहट्ठी.....अजोमिकेवलि ति
॥ 27 ॥ देवा चउसु ट्ठणेषु अत्थि मिच्छाहट्ठी...
असंजदसम्माहट्ठी ति ॥ 28 ॥

इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया
तीइंदिया चउरिंदिया पंचिंदिया अण्दिदिया चेदि
॥ 33 ॥ एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया
असण्णिपंचिंदिया एकमि केव मिच्छाहट्ठिट्ठणो
॥ 36 ॥ पंचिंदिया असण्णिपंचिंदियप्पहुडि जाव
अजोमिकेवलि ति ॥ 37 ॥

कायाणुवादेण अत्थि पुडविकाइया आउका-
इया तोउकाइया बाउकाइया वणप्फइकाइया तसका-
इया अकाइया चेदि ॥ 39 ॥ पुडविकाइया...वणप्फ-
इकाइया एकमि केव मिच्छाहट्ठिट्ठणो ॥ 43 ॥ तस-
काइया बीइंदियप्पहुडि जाव अजोमिकेवलि ति
॥ 44 ॥

सर्वावसिद्धि सत्प्रकृषणा

तत्र सत्प्रकृषणा द्विविधा—सामान्येन
विशेषेण च ।

सामान्येन अस्ति मिथ्यादृष्टिः सासाधन-
सम्यग्दृष्टिरित्येवमभिः ।

विशेषेण मय्यनुवादेन नरकमती सर्वासु
पृथिवीषु आस्थानि चत्वारि गुणस्थानानि सन्ति । तिर-
यगती तान्येव संयतासंयतस्थानाधिकानि सन्ति । मनुष्य-
गती चतुर्दशापि सन्ति । देवगती नारकवत् ।

इन्द्रियाणुवादेन एकेन्द्रियादिषु चतुरिन्द्रिय-
पर्यन्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । पंचेन्द्रियेषु चतु-
र्दशापि सन्ति ।

कायाणुवादेन पृथिवीकायादिबनस्पतिका-
यान्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । तसकायेषु चतु-
र्दशापि सन्ति ।

आगम परम्परामें इस विषयमें दो सम्प्रदाय हैं कि सासाधनसम्यग्दृष्टि भर कर एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं। कथायामाभूत इसी सम्प्रदाय का समर्थन करता है। किन्तु वट्छणवायमके अभिप्रायानुसार जो सासाधनसम्यग्दृष्टि भर कर एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होते हैं उनका एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें निबन्ध-
के मिथ्यादृष्टि गुणस्थान हो जाता है। यही कारण है कि जीवस्थान सत्प्रकृषणाके बुझोंमें एकेन्द्रियोंके एक

मिथ्यादृष्टि गूण-स्थानका निर्देश किया गया है। उक्त तुलनासे स्पष्ट है कि सर्वार्थसिद्धिकारने भी एकमात्र इसी सम्प्रदायका अनुसरण किया है।

जीवस्थान संख्या-प्रकरण

जीवेण मिच्छाद्वि दम्बपमाजेण केवडिया ।
अजंता ॥ 2 ॥ सासणसम्माइट्ठिप्पहुडि जाव संजदा-
संजदा ति दम्बपमाजेण केवडिया । पसिदोवमस्स
असंखेज्जविभायो । ॥ 6 ॥ पमत्तसंजदा दम्ब-
पमाजेण केवडिया । कोडिपुसं ॥ 7 ॥ अप्पमत्त-
संजदा दम्बपमाजेण केवडिया । संखेज्जा ॥ 8 ॥
अदुक्खमुवससमा दम्बपमाजेण केवडिया । पवेसेण
एकको वा दो तिणि वा, उक्कसेण चउवणं ॥ 9 ॥
अदं पदुक्ख संखेज्जा ॥ 10 ॥ चउवणं खवा अजोगि-
केवली दम्बपमाजेण केवडिया । पवेसेण एकको वा दो
वा तिणि वा, उक्कस्सेण अट्ठोत्तरसदं ॥ 11 ॥ अदं
पदुक्ख संखेज्जा ॥ 12 ॥ सजोगिकेवली दम्बपमाजेण
केवडिया । पवेसेण एकको वा दो वा तिणि वा,
उक्कस्सेण अट्ठोत्तरसदं ॥ 13 ॥ अदं पदुक्ख सदस-
हस्सपुवसं ॥ 14 ॥

सर्वार्थसिद्धि संख्या-प्रकरण

सामान्येन तावत् जीवा मिथ्यादृष्टयोऽ-
नन्तानन्ताः । सासादनसम्यग्दृष्टयः सम्यग्मिथ्यादृष्ट-
योऽसंयतसम्यग्दृष्टयः संयतासंयताश्च पत्थोपमासंख्येय-
भावप्रतिताः । प्रमत्तसंयताः कोटीपृथक्त्वसंख्याः । ...
अप्रमत्तसंयताः संख्येयाः । आचार उपशमकाः प्रवेसेन
एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेण चतुःपञ्चाशत् ।
स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः । आचारः अपका अयोगि-
केवलिनश्च प्रवेसेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षे-
णाष्टोत्तरशतसंख्याः । स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः ।
सयोगिकेवलिनः प्रवेसेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा ।
उत्कर्षेणाष्टोत्तरशतसंख्याः । स्वकालेन समुदिताः
शतसहस्रपृथक्त्वसंख्याः ।

यहाँ हमने जीवस्थानके सत् और संख्या प्रकरणके कुछ सूत्रोंकी तुलना दी है। सब प्रकरणार्थोंकी यह तुलना बिम्बप्रतिबिम्बभावको लिये हुए है। स्पष्ट है कि सर्वार्थसिद्धिकारने 'सत्संख्या—' इत्यादि सूत्रकी प्ररूपणा जीवस्थानके आठ अनुयोगद्वारोंको सामने रख कर की है। सर्वार्थसिद्धि लिखते समय पूज्यपाद स्वामीके सामने केवल जीवस्थान ही उपस्थित नहीं था किन्तु जीवस्थानकी बूलिका ब झूठे ज्ञान भी उनके सामने रहे हैं। इसके लिए तत्त्वार्थसूत्रके प्रथम अध्यायके 'निर्वैकस्वात्मिक—' इत्यादि सूत्रकी सर्वार्थसिद्धि टीका देखिए। इसमें सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके कारणोंका निर्देश जीवस्थान बूलिका अनुयोगद्वारके आधारसे किया है। तथा उपशम आदि सम्यक्त्वोंके कासका निर्देश कुल्लकबन्धके आधारसे किया है।

आ० कुबज्जुवका साहित्य—जैनपरम्परामें श्रुतघर आचार्योंमें समयप्रभावक जितने आचार्य हुए हैं उनमें आचार्य कुन्दकुन्दका नाम प्रमुखरूपसे लिया जाता है। कुछ तथ्योंके आधारपर कहा जाता है कि इन्हें विदेह क्षेत्रमें स्थित सीमन्धर तीर्थकरके साक्षात् दर्शन और उपदेश श्रवणका लाभ मिला था और इन्हें बारण-
च्छि प्राप्त थी। इन्होंने परम्परानुसार मोक्षमार्गके अनुरूप जैनतत्त्वज्ञानकी स्पष्ट दिशाका प्रतिपादन कर समय जैनपरम्पराको प्रभावित किया है। जैनतत्त्वज्ञान व्यक्तिस्वातन्त्र्यका समर्थक है और उसकी प्राप्तिका एकमात्र मार्ग स्वावलम्बन है। इस तथ्यको संसारके सामने जितने सुन्दर ज्ञानोंमें इन्होंने रखा है उसकी तुलना अन्य किसीसे नहीं की जा सकती है। वे जैनपरम्परामें ऐसे प्रकाशमान सूर्य थे जिनसे दसों दिशाएँ आलोकित हुई हैं। बोधप्राप्तमे एक भाषा आयी है जिसमें इन्होंने अपनेको श्रुतकेवली भद्रबाहुका गमक शिष्य घोषित किया है। समयप्राप्तका प्रारम्भ करते हुए वे कहते हैं कि 'मैं श्रुतकेवलीके द्वारा कहे गए समयप्राप्तका कथन करता हूँ।' उनके ये वचन आकस्मिक नहीं हो सकते। बहुत सम्भव है कि उन्हें भद्रबाहु श्रुतकेवलीके तत्त्वज्ञान का सीखाया परम्परा लाभ मिला हो; क्योंकि इनके द्वारा निर्मित साहित्यमें जो विशेषता है वह आकस्मिक नहीं हो सकती। वस्त्र-पात्रके स्वीकार की जगह जैनपरम्पराके तत्त्वज्ञानको बहुत अधिक धूमिल किया है।

1. 'बारहअंगवियाणी चउवसपुअंगविजलवककरणं । सुयणाणि भद्रबाहु समयगुरु भगवन्तो जयद ॥'

एकमात्र इनके द्वारा रचित साहित्यकी पूर्वपरम्परा ही ऐसी प्रकाशकिरण है जो इस अन्धकारका विच्छेद कर सम्मार्गका प्रकाश करती है। एक ओर आत्मा और परमिरयेक आत्मीय भावोंको छोड़कर अन्य सबको यही कह कि आत्मामें छायेमात्र नैमित्तिक भावोंको भी धर कहना और दूसरी ओर ब्रह्म-प्राप्तके स्वीकारको व्यक्तित्वात्म्य का मार्ग खोजना इसे तत्त्वज्ञानकी कोरी बिडम्बनाके सिवा और क्या कहा जा सकता है। हमारा तो बड़ विश्वास है कि प्रत्येक व्यक्तिकी स्वतन्त्र सत्ताकी उद्घोषणा करनेवाला और ईश्वरवादके निषेध द्वारा बाह्य नैमित्तिकी प्रधानताको अस्वीकार करनेवाला धर्म योज्यमार्गमें नैमित्तिकरूपसे ब्रह्म-प्राप्तके स्वीकारका कभी भी प्रतिपादन नहीं कर सकता। आचार्य कुन्दकुन्दने यदि किसी तत्त्वको स्पष्ट किया है तो वह एकमात्र यही हो सकता है। कुछ विद्वान् समझते हैं कि उन्हें साम्यका एकान्त आग्रह था और उनके बाद ही जैनपरम्परामें इसपर विशेष जोर दिया जाने लगा था। किन्तु माधूम होता है कि वे इस उपलब्ध द्वारा जैनदर्शनकी विज्ञा ही बदल देना चाहते हैं। जैनदर्शनमें वस्तुका विचार एकमात्र व्यक्तित्वात्म्यके आधारपर ही किया गया है, अतएव उसकी प्राप्ति का मार्ग स्वावलम्बनके सिवा और क्या हो सकता है। एक व्यक्ति द्वारा अन्य पदार्थोंका स्वीकार उसकी बलता और कषायके कारण ही होता है। यह नहीं हो सकता कि कोई व्यक्ति ब्रह्म और प्राक्तको भी स्वीकार करे और वह बाह्य और आन्तर्य दोनों प्रकारसे परिग्रहहीन भी माना जाये। स्पष्ट है कि आचार्य कुन्दकुन्दने तान्त्रिकी धोषणा कर उसी मार्गका प्रतिपादन किया है जिसे अन्त तीर्थंकर अनादि कालसे दिखलाते आये हैं। ऐसे महान् आचार्यकी कृतिरूपसे इस समय समयवशात्, प्रवचन-सार, पंचास्तिकाय, नियमसार, द्वादश अनुश्रेक्षा और अष्टब्राह्म आदि उपलब्ध होते हैं। आचार्य पूज्यपादने इस साहित्यका भरपूर उपयोग किया है यह बात सर्वावसिद्धिके आलोचनसे भलीभाँति सिद्ध होती है। आचार्य पूज्यपादने ऐसी दस गाथाएँ उद्धृत की हैं जिनमेंसे एक गाथा पंचास्तिकायमें, एक गाथा नियम-सारमें, तीन गाथाएँ प्रवचनसारमें और पाँच गाथाएँ द्वादश अनुश्रेक्षामें उपलब्ध होती हैं। ये गाथाएँ उन ग्रन्थोंके किस प्रकरणकी है यह हमने उन-उन स्थलोंपर टिप्पणमें दिखलाया ही है।

मूलाचार—दिगम्बर परम्परामें स्वीकृत मूलाचार मुनि-आचारका प्रतिपादक सर्वप्रथम ग्रन्थ है। इसके कर्ता आचार्य बट्टकेर हैं। हमारे सहाय्यायी पं० हीरालालजी शास्त्रीने 'बट्टकेर आचार्य' का अर्थ 'वर्तक एलाचार्य' करके इसके कर्तारूपसे आचार्य कुन्दकुन्दको अनुमानित किया है। उनके इस विषयके 2-3 लेख इसी वर्षके अनेकान्तमें प्रकाशित हुए हैं जो विचारकी नयी दिशा प्रस्तुत करते हैं। किन्तु उन लेखोंसे इस निष्कर्ष पर पहुँचना सम्भव नहीं दिखाई देता कि आचार्य कुन्दकुन्दने ही इसे मूर्तरूप दिया है। मूलाचार में एक प्रकरण-का नाम द्वादशानुश्रेक्षा है। आचार्य कुन्दकुन्दने स्वतन्त्र रूपसे 'बारह अनुश्रेक्षा' ग्रन्थ की रचना की है। कम-से-कम इससे तो यही मानना पड़ता है कि मूलाचार कृतिके रचयिता आचार्य बट्टकेर ही होने चाहिये, आचार्य कुन्दकुन्द नहीं। वीरसेन स्वामीने प्रवला टीका में इसका 'आचारार्ग' नामसे उल्लेख कर इसकी एक गाथा उद्धृत की है। यहाँ आचार्य पूज्यपादने भी इसकी दो गाथाएँ सर्वावसिद्धिमें दी हैं।

पंचसंग्रह—दिगम्बर परम्परामें पंचसंग्रहका बहुत बड़ा स्थान है। इसके सम्बन्धमें हमने श्वेताम्बर ग्रन्थसप्तसिकाकी भूमिका में प्रकाश डालते हुए यह सम्भावना प्रकट की थी कि इसका संकलन श्वेताम्बर पंच-संग्रहके कर्ता चन्द्राश्विनहसरके पहले हो चुका था। इसकी दो गाथाएँ आचार्य पूज्यपादने सर्वावसिद्धिमें भी उद्धृत की हैं। इससे सिद्ध होता है कि बहुत सम्भव है कि दिगम्बर परम्परामात्र प्राप्त पंचसंग्रहका संकलन आचार्य पूज्यपादके पूर्व हुआ हो। अब यह ग्रन्थ उपलब्ध होकर प्रकाशमें आ सका है। आचार्य अमिताभसिने इसीके आधारसे संस्कृत पंचसंग्रहका संकलन किया है।

वाचिस्वी व्याकरण—आचार्य पूज्यपादने स्वयं 'जैनेन्द्र व्याकरण' लिखा है और उसपर व्यासके

1. देखी आत्मसम्बन्ध जैन पुस्तक प्रचारक अम्बल जागरासे प्रकाशित सप्तसिकाकी भूमिका, पृष्ठ 23 से 26 तक।

लेखक वे स्वयं हैं यह भी प्रसिद्धि है। इसलिए यह शंका होती है कि सर्वार्थसिद्धिमें उन्होंने स्वनिर्मित जैनेन्द्र के सूत्रोंका ही उल्लेख किया होगा। सर्वार्थसिद्धिमें सम्पादकके समय यह प्रश्न हमारे सामने था और इस दृष्टिसे हमने सर्वार्थसिद्धिको देखा भी। किन्तु इसमें व्याकरणके जो सूत्रोल्लेख उपलब्ध होते हैं उनको देखते हुए हम इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि इस विषय में उनका ऐसा कोई आग्रह नहीं था कि केवल स्वनिर्मित जैनेन्द्रके ही सूत्र उद्धृत किये जायें। यों तो सर्वार्थसिद्धिमें सूत्रोल्लेखोंका बहुत ही कम प्रबंध जाया है, पर दो तीन स्थलोंपर जिस रूपमें वे उल्लिखित किये गये हैं उनके स्वरूपको देखनेसे विदित होता है कि इस काममें पाणिनीय और जैनेन्द्र दोनों व्याकरणोंका उपयोग हुआ है। यथा—

सर्वप्रथम हम अध्याय 4 सूत्र 19 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें दो सूत्रोंका उल्लेख देखते हैं। उनमेंसे प्रथम है 'तवस्मिन्नस्तीति।' और दूसरा है 'तस्य निवातः।' इनमेंसे प्रथम सूत्र पाणिनीय व्याकरणमें 'तवस्मिन्नस्तीति वेषे तन्नामि। 4, 2, 67।' इस रूपमें और जैनेन्द्रव्याकरणमें 'तवस्मिन्नस्तीति वेषः छौ। 4, 1, 14।' इस रूपमें उपलब्ध होता है, इसलिए इस परसे यह कहना कठिन है कि यहाँपर आचार्य पूज्यपादने पाणिनीयके सूत्रका आशय लिया है या जैनेन्द्रके सूत्रका। दूसरा सूत्र पाणिनीय व्याकरणमें 'तस्य निवातः।' 4, 2, 69।' इसी रूपमें और जैनेन्द्रव्याकरण में 'तस्य निवातादुरन्वी। 3, 2, 19।' इस रूपमें उपलब्ध होता है। स्पष्ट है कि यहाँ आचार्य पूज्यपादने पाणिनीय व्याकरणके सूत्रका उल्लेख किया है।

अध्याय 5 सूत्र 1 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें 'विश्लेषणं विश्लेष्येणेति' सूत्र उल्लिखित है। जैनेन्द्रव्याकरणमें यह इसी रूपमें क्रमांक 1, 3, 52 पर अंकित है और इसके स्थानपर पाणिनीय व्याकरणका सूत्र है 'विश्लेषणं विश्लेष्येण बहुलम्।' स्पष्ट है कि यहाँपर आचार्य पूज्यपादने स्वनिर्मित व्याकरणके सूत्रका ही उल्लेख किया है।

यह तो सूत्र चर्चा हुई। अब एक अन्य प्रमाणको देखिए—अध्याय 5 सूत्र 4 की टीकामें आचार्य पूज्यपादने 'शैर्ब्रुवे त्यः' यह पद उल्लिखित किया है। किन्तु जैनेन्द्रव्याकरणमें नित्य शब्दको सिद्ध करनेवाला न तो कोई सूत्र है और न ही 'त्य' प्रत्ययका निर्देश है। वही 'त्य' प्रत्ययके स्थानमें 'य' प्रत्यय है। इससे विदित होता है कि यह वाक्य आचार्य पूज्यपादने कात्यायन वार्तिक 'त्यश्चेर्ब्रुव इति वक्तव्यम्।' 4, 2, 104।' को ध्यानमें रखकर लिखा है। आचार्य अजयनन्दिने अपनी वृत्तिमें अवश्य ही 'शैर्ब्रुव् इति वक्तव्यम्।' यह वार्तिक बनाया है। किन्तु वह बादकी रचना है। फिरभी उक्त पद विवादास्पद अवश्य है।

इन तथ्योंके प्रकाशमें यह स्पष्ट हो जाता है कि आचार्य पूज्यपादने अपनी सर्वार्थसिद्धि टीकामें जैनेन्द्रव्याकरणके समान पाणिनीय व्याकरणका भी उपयोग किया है और यह स्पष्ट हो जाता है कि जैनेन्द्रव्याकरणकी रचना होनेके अनन्तर ही उन्होंने सर्वार्थसिद्धि टीका लिखी थी। अध्याय 10 सूत्र 4 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें आचार्य पूज्यपादने पंचमी विभक्ति के लिए 'का' संज्ञाका प्रयोग किया है। आचार्य पूज्यपादने अपने जैनेन्द्रव्याकरणमें 'विभक्ति' शब्दके व्यंजन अक्षरोंमें 'आ' और स्वरमें 'ए' जोड़कर क्रमसे विभक्तियोंकी वा, इप्, आ, अप्, का, ता, ईप् ये सात संज्ञाएँ निश्चित की हैं। इस हिसाबसे 'का' वह पंचमी विभक्तिका संकेत है। यह भी एक ऐसा प्रमाण है जो इस बातको सूचित करता है कि सर्वार्थसिद्धि लिखे जानेके पहले जैनेन्द्रव्याकरणकी रचना हो गयी थी।

कात्यायनवार्तिक—पाणिनीयके व्याकरण सूत्रोंपर कात्यायन महर्षिने वार्तिक लिखे हैं। अध्याय 7 सूत्र 16 की सर्वार्थसिद्धि टीकामें आचार्य पूज्यपादने शास्त्र कहकर उनके 'अव्ययवृत्तयोर्येवमुपेयव्यवृत्तम्।' इस वार्तिकको उद्धृत किया किया है। यह पाणिनिके 7, 1, 51 पर कात्यायनका महत्ता वार्तिक है।

पातञ्जल महाभाष्य—वैदिक परम्परायें पतञ्जलि ऋषि एक बड़ा-या विद्वान् हो गये हैं। इस समय पाणिनीय व्याकरणपर जो पातञ्जल महाभाष्य उपलब्ध होता है वह इन्हीं की अवतृ कृति है। शीघ्रदर्शनके लेखक भी यही हैं। यह इससे स्पष्ट है—

शब्देन विस्तृत शब्दे वाचां नर्त्त करीरस्त च शब्देन ।

शब्दकरोषु च प्रवरं युवीनां चर्त्तवन्ति शर्त्तविरत्नसोऽस्मिन् ।

जिनहीं शब्दके द्वारा बिलके मसकी, व्याकरणके द्वारा लक्षणोंके मसकी और शब्दकद्वारा करीरके मसकी बुर किया है उन युनियोंमें शब्द चर्त्तवन्ति शब्दिके समय में मसमस्तक होता है ।

चर्त्तवन्ति शब्दिके अवस्थितिकालके विषयमें मसमेव है । तथापि ये विक्रमपूर्व द्वितीय अताब्दीसे पहले नहीं हुए हैं इतना निश्चित है । इस समय हमारे सामने पार्श्वक महाभाष्य और सर्वार्थसिद्धि उपस्थित हैं । इन दोनोंका तुलनात्मक अध्ययन करनेसे विदित होता है कि आचार्य पुण्यपादके साहित्यपर और व्याकरण सर्वार्थसिद्धिपर पार्श्वक महाभाष्यकी बहुरी छाप पड़ी है । दोनोंका अवलोकन करने से विदित होता है कि सर्वार्थसिद्धिके ऐसे अनेक स्थल हैं जो पार्श्वक महाभाष्यके आध्ययसे सचाये गये हैं । इस बातको स्पष्ट करनेके लिए वाचे की तुलनापर दृष्टि आसिए—

पार्श्वक महाभाष्य

अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वेति ।

बह्वो हि कन्दाः एकार्वा भवन्ति । तच्च वा इन्द्रः, शक्रः, पुकृतः, पुरन्दरः ।

अनुवरा कन्येति ।

अस्त्येव संख्यावाची । तच्च वा, एकी ही बहव इति ।

बहुरोदनो बहुः सूप इति ।

सिद्धे विधिरारभ्यमाणो ज्ञापकार्वा भवति ।

हि मन्ये रथेन वात्यसीति ।

आधिकृत्यवासीत् । पुनो अनित्यनाथ वासीत् ।

अर्चयत्यर्चः कर्मप्रयोगः । अर्चं संप्रत्याव-
विध्यामीति कर्मः प्रबुध्यते तन्नेकेनोपरात्तत्त्वावर्त्य
द्वितीयस्य च तृतीयस्य च प्रयोगेन न भवितुम्
उक्तार्चानामप्रयोगः ।

एकस्य तन्तुस्तत्त्वज्ञानेऽयमर्चस्तत्त्वज्ञान-
वत्त कर्मकः समर्चः । एकस्य अर्थयो अन्तर्नेऽयमर्च-
स्तत्त्वज्ञानवत्त रज्जुः समर्चा भवति ।

इमांस्त्रिधाणि कदाचित्स्वातन्त्र्येण वि-
क्रियन्ति भवन्ति । तच्च वा इदं मे अस्मि कुप्यु पश्यति,
अर्चं मे कर्मः कुप्यु शृणोतीति ।

कदाचित् पारतन्त्र्ये विवक्षितानि भवन्ति—
अनेनास्मा कुप्यु पश्यामि । अनेन कर्मन कुप्यु
शृणोमि ।

हुतावा उपरकरणे मध्यमविलम्बितवोद-
संभार्य कावयेवात् ।

अवयवेन विग्रहः अनुदायः समाचार्यः ।

सर्वार्थसिद्धि

अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा ।

तत्त्वपि प्रकृतिभेदे कठिबलभावात् पर्याय-
सम्बन्धम् । यथा—इन्द्रः, शक्रः, पुरन्दर इति ।

यथा, अनुवरा कन्या इति ।

संख्यावाची यथा—एकी ही बहव इति ।

बहुरोदनो बहुः सूप इति ।

सिद्धे विधिरारभ्यमाणो नियमार्चः ।

एहि मन्त्रे रथेन वात्यसि न हि वात्यति
वातस्ते पिबेति ।

विश्ववृक्षराज्य पुनो अनिता । आधिकृत्य-
मासीति ।

अथवा अर्चयत्यर्चः कर्मप्रयोगः तन्नेकेनोप-
रार्त्तत्वेन कदाचित्स्वातन्त्र्येण कर्मप्रयोगोऽनर्चकः ।

भवति हि कश्चित्प्रत्येकं तन्तुस्तत्त्वज्ञाने
समर्चः ।

स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते । इदं मे अस्मि
कुप्यु पश्यति । अर्चं मे कर्मः कुप्यु शृणोति ।

शोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा
दृश्यते । अनेनास्मा कुप्यु पश्यामि । अनेन कर्मन कुप्यु
शृणोतीति ।

हुतावा उपरकरणे मध्यमविलम्बितवोद-
संभारम् ।

अवयवेन विग्रहः अनुदायः समाचार्यः ।

पातञ्जल महाभाष्य

हेतुनिर्देशश्च निमित्तमात्रे भिक्षादिषु
दर्शनात् । हेतुनिर्देशश्च निमित्तमात्रे द्रष्टव्यः । यावद्
ब्रूयान्निमित्तं कारणमिति तावद्धेतुरिति । किं प्रयो-
जनम् । भिक्षादिषु दर्शनात् । भिक्षादिष्वपि णिञ्
दृश्यते भिक्षा वासयन्ति कारीबोऽग्निरध्यापयति इति ।

स बुद्ध्या निवर्तते । य एष मनुष्यः प्रेक्षा-
पूर्वकारी भवति स पश्यति ।

तद्यथा संगतं घृतं संगतं तैलमित्युच्यते ।
एकोभूतमिति गम्यते ।

कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्यं च वक्तव्यधीनं
हि ।

सर्वार्थसिद्धि

निमित्तमात्रेऽपि हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः ।
यथा कारीबोऽग्निरध्यापयति ।

...स बुद्ध्या सम्प्राप्य निवर्तते । एवमि-
हापि य एष मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी स पश्यति ।

तद्यथा संगतं घृतं संगतं तैलमित्युच्यते ।
एकोभूतमिति गम्यते ।

कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्यं च वक्तव्य-
धीनम् ।

रत्नकरण्डक—यह दिगम्बर परम्पराका एक प्रसिद्ध ग्रन्थ है । इसमें धर्मके स्वरूपका व्याख्यान कर
व धर्मकी सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्रस्वरूप बतला कर पाँच अध्यायोंमें इन तीनों रत्नोंका
क्रमसे विवेचन किया गया है, इसलिए इसको रत्नकरण्डक कहते हैं । किन्तु सम्यक् चारित्रका प्रतिपादन करते
समय सकल चारित्रका उल्लेखमात्र करके इसमें मुख्यतया विकलचारित्र (आवकाचार) का ही विस्तारके
साथ निरूपण किया गया है, इसलिए इसे रत्नकरण्डकआवकाचार भी कहते हैं । साधारणतः इसके कर्ताके
सम्बन्धमें प्रसिद्धि है कि यह दिगम्बर परम्पराके प्रसिद्ध आचार्य समन्तभद्र स्वामीकी अमर कृति है । अभी
तक जितने प्राचीन उल्लेख मिलते हैं उनसे इसी तथ्यकी पुष्टि होती है¹ । स्वयं प्रभाचन्द्र आचार्य जिन्होंने कि
इस पर विस्तृत संस्कृत टीका लिखी है वे भी इसे स्वामी समन्तभद्रकी ही कृति मानते हैं । जैसा कि इसके
प्रत्येक अध्यायके अन्तमें पायी जानेवाली पुष्पिकासे विदित होता है² । ऐसी अवस्थामें आचार्य पूज्यपादके
ज्ञानसे सर्वार्थसिद्धि लिखते समय रत्नकरण्डक अवश्य होना चाहिए । आगे हम इन दोनों ग्रन्थोंके कुछ ऐसे
उल्लेख उपस्थित करते हैं जिससे इस विषयके अनुमान करनेमें सहायता मिलती है । उल्लेख इस प्रकार हैं—

1. रत्नकरण्डकमें व्रतका स्वरूप इन शब्दोंमें व्यक्त किया है—

‘अभिसन्धिक्रुता विरतिविषयाद्योगाद् व्रतं भवति’ ॥ 3, 30 ॥

इसी बातको सर्वार्थसिद्धिमें इन शब्दों में व्यक्त किया है—

व्रतमभिसन्धिक्रुतो नियमः । 7—1 ।

रत्नकरण्डकमें अनर्थ ण्डके ये पाँच नाम दिए हैं—पापोपदेश, हिंसादान, अपठ्यान, दुःश्रुति और
प्रमादचर्या । सर्वार्थसिद्धिमें भी ये ही पाँच नाम परिलिखित होते हैं । इतना ही नहीं इनके कुछ लक्षणोंके
विषयमें भी अपूर्व मन्दसाध्य दृष्टिगोचर होता है । यथा —

‘तिर्यक्क्षेत्रवाभिष्यङ्गितारम्भत्रयम्भवाधीनाम् ।

कथाप्रसंगप्रसवः स्मर्तव्यः पाप उपदेशः ॥’ रत्न० 3 ॥

‘तिर्यक्क्षेत्रवाभिष्यङ्गानिषवकारम्भादिषु पापसंयुक्तं वचनं पापोपदेशः ।’ सर्वा० 7, 21 ।

‘क्षितिसलिलवहनववनारम्भं विफलं वनस्पतिकेन्द्रेण ।

शरत्वं सारथ्यमपि च प्रमादचर्या प्रपाद्यन्ते ॥’ रत्न० 3, 34 ।

‘प्रवोजनमन्तरेण बुलादिपञ्चवनभूमिमुत्तलसलिलसैवनास्यज्जकम् प्रमादाचरितम् ।’ सर्वा० 21 ।

1. देखी १० जुलसकिशोरजी द्वारा सम्पादित और साभिकचन्द्र ग्रन्थमाला बम्बईसे प्रकाशित
रत्नकरण्डक आवकाचारकी प्रस्तावता, पृ० 5 से पृ० 15 तक । 2. इति प्रभाचन्द्रविरचितार्था समन्तभद्रस्वामि-
विरचितोपासकाध्यक्षमण्डीकाया प्रथमः परिच्छेदः ।

इन दोनों ग्रन्थोंमें प्रोबोधभोजनत वा उपभोगपरिभोजनके निरूपणमें भी अर्थ और व्यवसाय्य दृष्टिभोजन होता है वह तो और भी बिलक्षण है। दोनोंमें भोग और उपभोगके प्रकार दिखाताकर पचपाठ, बहुपाठ और अनिष्टके त्यागका उपदेश दिया गया है। मात्र रत्नकरण्डकमें इनके सिवा अनुपलब्धके त्यागका निर्देश विशेषरूपसे किया गया है। रत्नकरण्डक में उल्लेख इस प्रकार है—

‘असहसिपरिहरणार्थं जीवं विहितं प्रभावपरिहृतये ।

मर्त्तं च वर्जनीयं जिनचरणी करणमुपवर्तः ॥ 3, 38 ॥

‘असकलधनुविधाताभुतकमार्त्तानि भुङ्क्तेराणि ।

ममनीतनिष्ककुमुदं कर्तकमित्येवमहेयम् ॥ 3, 39 ॥

यदनिष्टं तद् अतयेवमनुपलब्धयेतदपि अहयत् ॥ 3, 40 ॥’

इसी विषयको सर्वार्थसिद्धिमें देखिए—

‘अथ मांसं मर्त्तं च तथा परिहर्तव्यं जतघातानिभुतयेतता । केतकवर्म्ममुपवादीनि भुङ्क्तेरभुतकादीनि बहुधन्युपयोगिस्वाभाव्यनस्तकावयवपदेष्टाहर्त्तानि परिहर्तव्यानि बहुघातासकलस्वात् । मानवाहमाभरवादिध्वे-
ताचदेवेशततोऽन्यदनिष्ठावित्यनिष्ठाभिवर्तनं कर्तव्यम्.....’ १, 7, 22 ।

इतने बिलक्षण साम्यके होते हुए भी इन दोनों ग्रन्थोंमें कुछ विशेषता है। प्रथम विशेषता तो यह है कि रत्नकरण्डकमें ‘प्रोबोध’ शब्दका अर्थ ‘सत्कृष्टभुक्ति’ किया है और सर्वार्थसिद्धि में ‘वर्ज’। तथा दूसरी विशेषता यह है कि रत्नकरण्डकमें आठ भूलगुणोंका स्वतन्त्र रूपसे उल्लेख किया है जब कि सर्वार्थसिद्धिमें इनकी यत्किंचित् भी चर्चा नहीं की है। इसलिए शंका होती है कि यदि सर्वार्थसिद्धि रत्नकरण्डकके बावकी रचना मानी जाय तो उसमें यह अन्तर नहीं दिखाई देना चाहिए। ‘प्रोबोध’ शब्दके अर्थको हम छोड़ सकते हैं, क्योंकि उसे पर्व पर्यायके अर्थमें स्वीकार करनेमें आपत्ति नहीं है। तब भी आठ भूलगुणोंके निर्देश और अनिर्देशका प्रश्न बहुत ही महत्व रखता है। पाठक जितने भी प्राचीनकालकी ओर जाकर देखेंगे कि पूर्वकालमें आठ भूलगुणोंका उल्लेख श्रावकके कर्तव्योंमें अलगसे नहीं किया जाता था। किन्तु उनके स्थान पर सामायिक आदि षट्कर्म ही प्रचलित थे। सर्वप्रथम यह उल्लेख रत्नकरण्डकमें ही दिखालाई देता है।

(स्व०) डॉ० हीरालालजी रत्नकरण्डकको श्री स्वामी समन्तभद्रकी कृति माननेमें सन्देह करते हैं। उनका यह विचार बननेका मुख्य कारण यह है कि बादिराजसूरिने अपने पार्वनाथचरितमें देवागमके कर्ता स्वामी समन्तभद्रका उल्लेख करनेके बाद पहले ‘देव’ पद द्वारा जैनेन्द्र व्याकरणके कर्ता आचार्य पूज्य-पादका उल्लेख किया है और इसके बाद रत्नकरण्डकके कर्ताका स्मरण करते हुए उन्हें ‘योगीन्द्र’ नामसे सम्बोधित किया है। डॉ० साहब का खयाल है कि ये ‘योगीन्द्र’ स्वामी समन्तभद्रसे भिन्न होने चाहिए जो कि आचार्य पूज्यपादके बादके प्रतीत होते हैं। यही कारण है कि बादिराजसूरिने अपने पार्वनाथचरितमें आचार्य पूज्यपादके बाद आचार्य योगीन्द्रका स्मरण किया है और उन्हें रत्नकरण्डकका निर्माता कहा है। इसकी पुष्टिमें उन्होंने और भी कई प्रमाण दिये हैं, पर उनमें मुख्य प्रमाण यही है।

स्व० श्री पं० जुगलकिशोरजी मुस्तारने भाणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित होनेवाले सटीक रत्नकरण्डकावकाशकी प्रस्तावनामें रत्नकरण्डककी अन्तःपरीक्षा करके यह सम्भावना प्रकट की है कि जिस रूपमें इस समय वह उपलब्ध होता है वह उसका मूलरूप नहीं है। लिपिकारों और टिप्पणकारोंकी असावधानी वगैरह कई प्रसिद्ध श्लोक मूलके अंग बन गये हैं। हमारा अनुमान है कि अष्ट भूलगुणोंका प्रतिपादक यह श्लोक भी इसी प्रकार मूलका अंग बना है। वर्यपि मुस्तार साहब आठ भूलगुणोंके प्रतिपादक श्लोकको प्रसिद्ध नहीं मानते। उन्होंने इसका कोई खास कारण तो नहीं दिया। केवल उपसंहार करते हुए इसका ही

1. देखो भाणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित पार्वनाथचरित, सर्ग 1, श्लोक 17, 18 और 19 ।

2. देखो, प्रस्तावना पृष्ठ 15 से पृष्ठ 53 तक ।

कहा है कि 'इसके न रहनेसे अबका यों कहिए कि आबकाचार विनयक रूपमें आबकोंके मूलगुणोंका उल्लेख न होनेसे, रूपमें एक प्रकारकी भारी त्रुटि रह जाती जिसकी स्वामी समन्तभद्र जैसे अनुभवी ग्रन्थकारोंसे कभी आशा नहीं की जा सकती थी।'।

हम यह तो मानते हैं कि केवल बाधिराजसूरिके उल्लेखके आधारसे यह तो नहीं माना जा सकता कि रत्नकरण्डक स्वामी समन्तभद्रकी कृति नहीं है, क्योंकि उन्होंने आचार्योंका उल्लेख सर्वथा कालक्रमके आधारसे नहीं किया है। यथा—वे अन्वय १ श्लोक 20 में अकर्मका उल्लेख करनेके बाद 22वें श्लोकमें सम्प्रतिपत्तिके कर्ताका स्मरण करते हैं। यह भी सम्भव है कि किसी लिपिकारकी असावधानीवश रत्नकरण्डक का उल्लेख करनेवाला पाश्चान्नायचरितका 'स्वामी स एव बोधीन्द्रः' श्लोक 'अविनयमहिमा देवः' इस श्लोकके बाद लिपिबद्ध हो गया हो। मुद्रित प्रतिमें ये श्लोक इस रूपमें पाये जाते हैं।

स्वामिनयचरितं तत्त्व ज्ञानं नो विनयमाप्नुह्य ।

देवायनेन सर्वज्ञो देवाद्यापि प्रवर्धते ॥ 1, 17 ॥

अविनयमहिमा देवः सोऽविनयज्ञो हितविद्या ।

अन्वयज्ज्ञेन सिद्ध्यन्ति साधुर्गन् प्रतिपत्तिभ्याः ॥ 1, 18 ॥

स्वामी स एव बोधीन्द्रो देवाद्याप्यनुज्ञायते ।

अपिने यज्ज्ञसाधनं विद्यो रत्नकरण्डकः ॥ 1, 19 ॥

किन्तु इनमेंसे 19 संस्मांकवाले श्लोकको 17 संस्मांकवाले श्लोकके बाद पढ़ने पर 'स्वामी स एव बोधीन्द्रो' इस पद द्वारा स्वामी समन्तभद्रका ही बोध होता है और सम्भव है कि बाधिराजसूरिके रत्नकरण्डक का कर्तृत्व प्रकट करनेके अभिप्रायसे पुनः यह श्लोक कहा हो। किन्तु दूसरे प्रमाणोंके प्रकाशमें इस सम्भावना द्वारा रत्नकरण्डकको स्वामी समन्तभद्रकर्तृक मान लेनेपर भी उसमें आठ मूलगुणोंका उल्लेख अवश्य ही विचारणीय हो जाता है। इस विषयमें हमारा तो खयाल है कि जिस कालमें आबकोंके पाक्षिक, वैष्णव और साधक ये तीन भेद किए गये और इस आधारसे आबकाचार के प्रतिपादन करनेका प्रारम्भ हुआ उसी कालसे आठ मूलगुणोंका वर्गीकरण हो कर उन्हें आबकाचारोंमें स्थान मिला है। रत्नकरण्डकमें कुछ ऐसे बीच हैं जिनसे उसका संकलन दूसरे आबकाचारोंमें हुए विकास क्रमके बहुत पहलेका माना जा सकता है। अतएव सम्भव है कि रत्नकरण्डकमें आठ मूलगुणोंका उल्लेख प्रसिद्ध हो। रत्नकरण्डकमें जिस स्थानपर यह आठ मूलगुणोंका प्रतिपादक श्लोक संकलित है उसे देखते हुए तो यह सम्भावना और भी अधिक बढ़ जाती है। इसके पहले स्वामी समन्तभद्र अतीचारोंके साथ पाँच अनुव्रतोंका कथन पर आये हैं और आगे से सात नीलव्रतोंका अतीचारोंके साथ कथन करेवाले हैं। इनके बीचमें यह श्लोक आया है जो अवसंनिधि है।

मुक्तगुणासन—स्वामी समन्तभद्रकी रत्नकरण्डकके समान अन्यतथ अमर कृति उनका मुक्तगुणासन है। इसमें वीर जिनकी स्तुति करते हुए मुक्तिपूर्वक उनके आसनकी स्थापना की गयी है। इसके एक स्थलपर ये कहते हैं कि जो बीर्षोपहार आदिके द्वारा देवकी आराधना कर सुख चाहते हैं और सिद्धि चाहते हैं उनके आप मुक्त नहीं हो। श्लोक इस प्रकार है—

'बीर्षोपहारादिभिरात्मनुल्लेखेण क्लेशराज्यं मुक्तगुणैः ।

सिद्ध्यन्ति बीर्षोपहारादेवताराधनादयो विवर्तिता जगन्नि । ज० १, सू० 2 की टीका ।

अब इसके प्रकाशमें सर्वाधिकारिके इस स्थलको पढ़िए—

देव तोर्षाधिकेदीक्षाबीर्षोपहारदेवताराधनादयो विवर्तिता जगन्नि । ज० १, सू० 2 की टीका । इस तुलनासे विदित होता है कि आचार्य पूज्यपादके समस्त मुक्तगुणासनका अस्त अथवा अन्तिम

था ।

हस्तलिखित—आचार्य पूज्यपादके पुर्व और स्वाधी जगत्पत्रके साथ विक्रमकी पाँचवीं छठवीं शताब्दी के मध्यमें लिखलेन दियाकर एक बहुत बड़े आचार्य हो गये हैं जिनका उल्लेख दिग्दर्श आचार्योंने बड़े आदरके साथ किया है। इनके द्वारा रचित सम्प्रतिर्बन्ध ग्रन्थ प्रसिद्ध है। बनेक ज्ञानिकारकाओंके रचयिता भी यही माने जाते हैं। आचार्य पूज्यपादने सन् 7 सूत्र 13 की सर्वावसिद्धि टीकामें 'विशेषवर्ति काकुभिः' यह शब्द उद्धृत किया है जो इनकी सिद्धज्ञानिकारकासे लिया गया जान पड़ता है।

इसी प्रकार सर्वावसिद्धिमें कुछ ऐसी आचार्य, पद्म और वाग्य उद्धृत हैं जिनमेंसे कुछके श्रोतका हम अभी तक ठीक तरहसे निबन्ध नहीं कर सके हैं और कुछ ऐसे हैं जो सर्वावसिद्धिके बादमें संकलित हुए या रचे गये जन्मोंमें उपलब्ध होते हैं। वही हमने उन्हीं जन्मोंका परिचय दिया है जो निम्नगतः आचार्य पूज्यपाद के सामने रहे हैं।

मंगलान्तरण—सर्वावसिद्धिके प्रारम्भमें यह मंगल श्लोक आता है—

'मोक्षार्थस्य नेतारं नेतारं कर्मभूषणम् ।

सासारं चिन्तयन्नायां नये तद्बुधमन्यम् ॥'

यही विचार इस बातका करना है कि वह मंगल श्लोक तत्त्वार्थसूत्रका अंग है या सर्वावसिद्धि का। प्रायः सब विद्वानोंका मत इसे तत्त्वार्थसूत्रका अंग माननेके पक्षमें है। वे इसके समर्पनमें इन हेतुओंको उपस्थित करते हैं—

एक तो तत्त्वार्थसूत्रकी हस्तलिखित अधिकतर जो प्राचीन प्रतिर्वा उपलब्ध होती हैं उनके प्रारम्भमें यह मंगल श्लोक उपलब्ध होता है और दूसरे आचार्य विद्यानन्दने अपनी आप्तपरीक्षामें इसे सूत्रकारका कहकर इसका उल्लेख किया है। यथा—

'किं पुनस्तत्परिच्छेदो पुनस्तोत्रं शास्त्रादीं सूत्रकाराः प्राकुरिति निगच्छते ।'

आचार्य विद्यानन्द इतना ही कहकर नहीं रह गये। वे आप्तपरीक्षा का उपसंहार करते हुए पुनः कहते हैं—

'जीमत्तरार्थशास्त्राद्बुधमन्यमिधेरित्तरत्नोद्भवस्य,

प्रोक्तान्तरम्भकाले सकलमनसिधे शास्त्रकारैः कृतं यत् ।

स्तोत्रं तीर्थोपमानं प्रवितपुत्रुषं स्वामिनीवासिं सत्,

विद्यानन्दैः स्वप्रज्ञया कथयति कविं सत्त्वार्थार्थसिद्धयै ॥ 123 ॥

प्रकृष्ट रत्नोंके उद्भवके स्थानभूत जीमत्तत्त्वार्थशास्त्ररूपी बद्धभूत समुद्रकी रचनाके आरम्भ कालमें महान् मोक्षपथकी प्रसिद्ध करनेवाले और तीर्थोपमस्वरूप जिस स्तोत्रको शास्त्रकारोंने समस्त कर्ममलके भेदन करनेके अग्निश्रमसे रखा है और जिसकी स्वामीने मीमांसा की है उसी स्तोत्रका सत्य वाक्यार्थकी सिद्धिके लिए विद्यानन्दने अपनी अग्रिमके अनुसार किसी प्रकार निरूपण किया है।

इसी बातको उन्होंने इन शब्दोंमें पुनः दुहराया है—

'इति तत्त्वार्थशास्त्रादीं मुनीन्द्रस्तोत्रमोचरा ।

प्रतीताप्तपरीक्षेण विचारयितुमशकं ॥ 124 ॥

इस प्रकार तत्त्वार्थशास्त्रके प्रारम्भमें मुनीन्द्रके स्तोत्रकी विषयभूत यह आप्तपरीक्षा विचारको दूर करने के लिए रखी गयी है।

आप्तपरीक्षाके वे उल्लेख असंविन्न हैं। इनसे विदित होता है कि आचार्य विद्यानन्द उक्त मंगल श्लोक को तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताका मानते हैं।

किन्तु इस मंगल श्लोकके रचयिता तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य गूढपिच्छ नहीं हैं इसके समर्थनमें ये युक्तियाँ उपस्थित की जाती हैं—

1. यदि इस मंगल श्लोकके रचयिता तत्त्वार्थसूत्रके निर्माता स्वयं गूढपिच्छ आचार्य होते और तत्त्वार्थ-सूत्रके साथ यह मंगल श्लोक आचार्य पूज्यपादको उपलब्ध हुआ होता तो वे इसपर अपनी व्याख्या अवश्य लिखते। उसे बिना व्याख्याके वे सर्वाथसिद्धिका अंग न बनाते।

2. आचार्य पूज्यपाद सर्वाथसिद्धिकी प्रारम्भिक उत्पत्तिका द्वारा यह स्पष्टतः सूचित करते हैं कि किसी भव्यके अनुरोधपर आचार्य गूढपिच्छके मुख से सर्वप्रथम 'सम्बन्धसंग्रहानुसारिणां भोजनार्थः' यह सूत्र प्रकट हुआ। इससे विदित होता है कि उन्हें मंगलाचरण करनेका प्रसंग ही उपस्थित नहीं हुआ।

3. तत्त्वार्थवातिककार भट्ट अकलंकदेव भी इस मंगल श्लोकको तत्त्वार्थसूत्रका अंग नहीं मानते। अग्न्या वे इसकी व्याख्या अवश्य करते और उस उत्पत्तिको स्वीकार न करते जिसका निर्देश आचार्य पूज्यपादने सर्वाथसिद्धिके प्रारम्भमें किया है। तत्त्वार्थसूत्रके व्याख्याकारकी दृष्टिसे आचार्य विद्यानन्दकी स्थिति भट्ट अकलंकदेवसे भिन्न नहीं है। उन्होंने भी तत्त्वार्थश्लोकवातिकमें इस मंगल श्लोककी व्याख्या नहीं की है। इतना ही नहीं इन दोनों आचार्योंने अपने भाष्यग्रन्थोंके प्रारम्भमें उसका संकलन भी नहीं किया है।

ये दो मत हैं जो किसी एक निर्णयपर पहुँचनेमें सहायता नहीं करते। फिर भी हम प्रथम मतके आधारोंको अधिक तथ्यपूर्ण मानते हैं क्योंकि आजसे लगभग एक हजार वर्षके पूर्व भी जब मंगल-श्लोक तत्त्वार्थसूत्रकारका माना जाता रहा है तो उस पर सन्देह करना अप्रासंगिक प्रतीत होता है।

3. तत्त्वार्थसूत्रकार

पुरानी परम्परा—शास्त्रकी प्रमाणता और अप्रमाणताका प्रश्न बहुत ही महत्वपूर्ण विषय है। प्राचीनकालमें सभी शास्त्रकार शास्त्रके प्रारम्भमें या अन्तमें अपने नाम, कुल, जाति, वास्तव्यस्थान आदिका उल्लेख नहीं करते थे, क्योंकि वे उस शास्त्रका अपनेको प्रणेता नहीं मानते थे। उनका मुख्य कार्य परम्परासे प्राप्त भगवान्की द्वादशांग वाणीको संक्षिप्त, विस्तृत या भाषान्तरित कर संकलित कर देना मात्र होता था। वे यह अच्छी तरहसे जानते थे कि किसी शास्त्रके साथ अपना नाम आदि देनेसे उसकी सर्व-प्राप्तता या प्रामाणिकता नहीं बढ़ती। अधिकतर शास्त्रोंमें स्थल-स्थलपर जिनैन्द्रदेवने ऐसा कहा है¹, यह जिनदेवका उपदेश है², सर्वज्ञदेवने जिस प्रकार कहा है उस प्रकार हम कहते हैं³, इन जनोंके उल्लेखके साथ उनका प्रतिपाद्य विषय चर्चित होता है। यह क्यों? इसलिए कि जिससे वह बोध हो कि यह किसी व्यक्ति-विशेषका अभिप्राय न होकर सर्वज्ञदेवकी वाणी या उसका सार है। वस्तुतः किसी शास्त्रके अर्धोपदेष्टा छपस्व न होकर वीतराग सर्वज्ञ होते हैं। छपस्व गणधर तो उनके अर्धोपदेष्टाको सुनकर उनकी वाणीका दम्बरूपमें संकलनमात्र करते हैं⁴। यही संकलन परम्परासे आकर नाना आचार्योंके ज्ञानका विषय होकर अनेक प्रकीर्णक शास्त्रोंकी जन्म देता है⁵। पूर्वकालीन आचार्य इस तथ्यको उत्तम रीतिसे समझते थे और इसलिए वे नाम रूपके ध्यामोहसे मुक्त रहकर द्वादशांगवाणीके संकलनमें लगे रहते थे। आचार्य पुष्पदन्त, आचार्य भूतबलि, आचार्य गुणधर, आचार्य यतिवृषभ, आचार्य कुन्दकुन्द, स्वामी समस्तभद्र, आचार्य सिद्धसेन विद्याकर और आचार्य पूज्यपाद प्रभृति ऐसे अनेक आचार्य हुए हैं जिन्होंने इस मार्गका अनुसरण किया है और भगवान् तीर्थंकरकी वाणीका संकलन कर उसे लोककल्याणके हेतु अर्पित किया है। इतना ही क्यों, आचार्य गूढपिच्छ भी उन्हींमें एक हैं जिन्होंने तत्त्वार्थसूत्र जैसे प्रण्यस्तको अवशिष्ट समय श्रुतके आधारसे संकलन कर नाम प्रख्यापनके

1. 'भणियो खलु सम्बदरसीहि' समयप्राभूत, गाथा 70। 2. 'ऐसो जिणोव्वेसो' समयप्राभूत, गाथा 150। 3. 'सद्धिकांरो हूओ भासासूत्तेसु जं जिणे कहियं। सो तह कहियं पायंसीसेण य जइवाहुस्स ॥' बोध-पाहुड, गाथा 61। 4. 'तत्त्वयपरभासियत्वं गणहरदेवेहि गुणियं सम्भं।' भावपाहुड, गाथा 92। 5. देखो सर्वां, अ० 1, सू० 20।

आयीहुए अपनेको मुक्त रखा है। प्राचीन कालमें वह परिपाटी जितनी अधिक व्यापक थी, श्रुतधर आचार्यों-का उसके प्रति उल्लास ही अधिक बाधक था।

बाध श्रुतधर आदि अनेक आचार्योंके जीवन परिचय और उनके कार्योंके तथ्यपूर्ण इतिहासकी संकलित करनेमें जो कठिनाई आती है उसका कारण यही है। इसे हम कठिनाई शब्दसे इस अर्थमें पुकारते हैं, क्योंकि वह कास ऐतिहासिक तथ्योंके संकलनका होनेसे इस बातपर अधिक बल दिया जाता है कि कौन आचार्य किस कालमें हुए हैं, उनका सांस्कृतिक जीवन क्या था और उनके उल्लेखनीय कार्य कौन-कौनसे हैं आदि।

प्रकृतमें हमें तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताके सम्बन्धमें विचार करना है। तत्त्वार्थसूत्रका संकलन आधुनिक दृष्टिसे जितना अधिक सुन्दर और आकर्षक हुआ है उसके रचयिताके विषयमें उतना ही अधिक विवाद है। वेनसंघकी कालान्तरमें हुई दोनों परम्पराओंके कारण इस विवादको और भी अधिक प्रोत्साहन मिला है। पहला विवाद तो रचयिताके नामादिके विषयमें है और दूसरा विवाद उनके अस्तित्व कालके विषयमें है। यहाँ हम सर्वप्रथम उन अग्रान्त प्रमाणोंको उपस्थित करेंगे जिनसे तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताके निर्णय करनेमें सहायता मिलती है और इसके बाद विवादके कारणभूत तथ्योंपर प्रकाश डालेंगे।

तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य बुद्धिचन्द्र—यह तो हम आगे चल कर देखेंगे कि आचार्य पूज्यपादने विविध विषयोंपर विज्ञान साहित्य लिखा है। फिर भी उन्होंने कहीं भी अपने नामका उल्लेख नहीं किया है। इतना ही नहीं, वे तत्त्वार्थसूत्रपर अपनी सर्वावसिद्धि टीका लिखते समय भी इसी मार्गका अनुसरण करते हैं। वे इसकी उत्थानिकामें यहाँ तक तो निर्देश करते हैं कि कोई भव्य किसी आश्रममें मुनियोंकी सभामें बैठे हुए आचार्यवर्यके समीप जाकर विनय सहित प्रश्न करता है और उसीके फलस्वरूप तत्त्वार्थसूत्रकी रचना होती है। फिर भी वे उन आचार्य आदिके नामादिके विषयमें मौन रहते हैं। क्यों? हमें तो इस उपाख्यानसे यही विदित होता है कि आचार्य पूज्यपादको परम्परासे तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता आदिके विषयकी इत्थम्भूत जानकारी होते हुए भी स्वकर्तृत्व की भावनाका परिहार करनेके अभिप्रायसे वे नामादिके उल्लेखके पक्ष में नहीं पड़े। भट्ट अकलंकदेवने भी इसी मार्गका अनुसरण किया है। वे भी तत्त्वार्थवातिकके प्रारम्भमें उसी उत्थानिकाकी स्वीकार करते हैं जिसका उल्लेख सर्वावसिद्धिके प्रारम्भमें आचार्य पूज्यपादने किया है। इसलिए इन उल्लेखोंसे इस तथ्यपर पहुँचने पर भी कि इन आचार्योंकी तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता नामादिकी कुछ-कुछ जानकारी अवश्य रही है, इससे इस बातका पता नहीं लगता कि आखिर वे आचार्य कौन थे जिनोंने भव्य जीवों के कल्याणार्थ यह महान् प्रयास किया है।

हम समझते हैं कि भारतीय परम्परामें मुख्यतः जैन परम्परामें नामादिके उल्लेख न करनेकी यह परिपाटी बिक्रम चौथी, पाँचवीं शती तक बराबर चलती रही है। और कुछ आचार्योंने इसे इसके बाद भी अपनाया है। इसके बाद कई कारणोंसे इस नीतिमें परिवर्तन होने लगता है और शास्त्रकार शास्त्रके प्रारम्भमें या अन्तमें अपने नामादिका उल्लेख करने लगते हैं। इतना ही नहीं वे अन्य प्रकारसे अपने पूर्ववर्ती शास्त्र-कारोंका भी उल्लेख करने लगते हैं। अतएव हमें तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका ठीक तरहसे निर्णय करनेके लिए उत्तरकालवर्ती साहित्यका ही आलोचन करना होगा। अतः आइए पहले उत्तरकालवर्ती उन अग्रान्त प्रमाणों-को देखें जो इस विषयपर प्रकाश डालते हैं—

1. श्रुतधर आचार्योंकी परम्परामें आचार्य वीरसेन महान् टीकाकार हो गये हैं। इन्होंने षट्छण्डा-नमपर प्रसिद्ध कवचा टीका अथ संवत् 738 में पूरी की थी। उनकी यह टीका अनेक उल्लेखों और ऐतिहासिक तथ्योंकी जितने हुए है। तत्त्वार्थसूत्रके अनेक श्रुतोंकी उन्होंने इस टीकामें उद्धृत किया है। इतना ही नहीं जीवस्थान काक अनुशोधनकारमें तो तत्त्वार्थसूत्रकारके नामोल्लेखके साथ ही तत्त्वार्थसूत्रके एक सूत्रको वे उद्धृत करते हैं। वे कहते हैं—

‘अथ चिद्विनिर्गमहरीरव्यवस्थितकवचानुशो-
काभावे कवचिन्ने’ इति सूत्र 316।

इस उल्लेखमें तत्त्वार्थसूत्रको स्पष्टतः गूढ़पिच्छाचार्यके द्वारा प्रकाशित कहा गया है।

2. आचार्य विद्यानन्द भी महान् श्रुतधर आचार्य थे। इन्होंने अष्टसहस्री, विद्यानन्द महोदय, आप्त-परीक्षा, प्रमाणपरीक्षा, पत्रपरीक्षा, सत्यशासनपरीक्षा और तत्त्वार्थश्लोकवातिक आदि अनेक शास्त्रोंका प्रणयन कर जैन श्रुतकी श्रीवृद्धि की है। इनका वास्तव्य काल ई० सन् 775 (शक सं० 697) से ई० सन् 840 (शक सं० 762) तक माना जाता है¹। ये तत्त्वार्थश्लोकवातिक मुद्रित पृष्ठ 6 में लिखते हैं—

‘एतेन गूढ़पिच्छाचार्यपर्यन्तमुनिसूत्रेण व्यभिचारता निरस्ता ।’

इस द्वारा आचार्य विद्यानन्द यह सूचित करते हैं कि भगवान् महावीरके शासनमें जो सूत्रकार हुए हैं उनमें अन्तिम सूत्रकार गूढ़पिच्छ आचार्य थे।

स्पष्टतः यह उल्लेख तत्त्वार्थसूत्रकार आचार्य गूढ़पिच्छ तकके सभी सूत्रकारोंकी सूचित करता है, फिर भी पं० सुखलालजी इस विषयमें सन्देह करते हैं। उन्होंने यह सन्देह स्वलिखित तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृष्ठ 106-107 में प्रकट किया है। उनका यह सन्देह विशेषतः नकारित है, इसलिए यहाँ हमें प्रथमतः इसपर इसी दृष्टिसे विचार करना है।

पण्डितजीका तर्क है कि पूर्वोक्त हमरा कथन तत्त्वार्थाधिगम शास्त्रका मोक्षमार्गविषयक सूत्र सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत है इस वस्तुको सिद्ध करनेवाली अनुमान चर्चामें आया है। इस अनुमान चर्चामें मोक्षमार्ग-विषयक सूत्र पक्ष है, सर्वज्ञ वीतराग प्रणीतत्व यह साध्य है और सूत्रत्व यह हेतु है। इस हेतुमें व्यभिचार दोषका निरसन करते हुए विद्यानन्दने ‘एतेन’ इत्यादि कथन किया है। व्यभिचार दोष पक्ष से भिन्न स्वलमें सम्भवित होता है। पक्ष तो मोक्षमार्गविषयक प्रस्तुत तत्त्वार्थसूत्र ही है इससे व्यभिचार का विषयभूत माना जानेवाला गूढ़पिच्छाचार्यपर्यन्त मुनियोगा सूत्र यह विद्यानन्दकी दृष्टिमें उमास्वातिके पक्षभूत मोक्षमार्गविषयक प्रथम सूत्रसे भिन्न ही होना चाहिए, यह बात न्यायविद्यके अध्यासीको शायद ही समझानी पड़े ऐसी है।

पण्डितजी के इस तर्काश्रित वक्तव्यका सार इतना ही है कि आचार्य विद्यानन्दने यहाँपर जिस गूढ़-पिच्छाचार्यपर्यन्त मुनिसूत्रका उल्लेख किया है। वह उमास्वातिके तत्त्वार्थसूत्रसे भिन्न ही है।

जहाँ तक पण्डितजीका यह वक्तव्य है उसमें हमें अप्रामाणिकताका दोषारोप नहीं करना है, किन्तु पण्डितजी यदि उक्त अनुमान प्रसंगसे आचार्य विद्यानन्दके द्वारा उठाये गये अवान्तर प्रसंग पर दृष्टिपात करते तो हमारा विश्वास है कि वे गूढ़पिच्छ आचार्यके सूत्रसे तथाकथित उमास्वातिके तत्त्वार्थसूत्रको भिन्न सिद्ध करनेका प्रयत्न नहीं करते।

आचार्य विद्यानन्द द्वारा उठाया गया वह अवान्तर प्रसंग है गणाधिप, प्रत्येकबुद्ध, श्रुतकेवली और अभिन्नदशपूर्विके सूत्र बचनको स्वरचित मानकर व्यभिचारदोषका उद्भावन। स्पष्ट है कि इसमें इस अभिप्राय-से गूढ़पिच्छाचार्यका तत्त्वार्थसूत्र भी गणित है, क्योंकि यहाँपर वह स्वकर्तृकरूपसे सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत सूत्रसे कथञ्चित् (कर्ता गूढ़पिच्छाचार्य हैं इस दृष्टिसे) भिन्न मान लिया गया है। प्रकृतमें इस विषयको इन शब्दों द्वारा स्पष्ट करना विशेष उपयुक्त होगा। प्रस्तुत अनुमानमें प्रकृत सूत्र पक्ष है, सर्वज्ञ वीतराग प्रणीतत्व साध्य है, सूत्रत्व हेतु है, सर्वज्ञ वीतराग प्रणीत दोष सूत्र सपक्ष है और बुहस्पति आदिका सूत्र विपक्ष है। इस अनुमान द्वारा तत्त्वार्थसूत्रको सूत्रत्व हेतु द्वारा सर्वज्ञ वीतरागकर्तृक सिद्ध किया गया है। इससे सिद्ध है कि यहाँ आचार्य विद्यानन्द तत्त्वार्थसूत्रको गूढ़पिच्छाचार्यकर्तृक मानकर सूत्र सिद्ध नहीं कर रहे हैं। सूत्रत्वकी दृष्टिसे, वह गूढ़पिच्छाचार्य रचित है इस बातको, वे भूल जाते हैं। वे कहते हैं कि यह सर्वज्ञ वीतराग प्रणीत है, इसलिए सूत्र है।

फिर भी यदि कोई यह कहे कि यह तत्त्वार्थसूत्र सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत न होकर गूढ़पिच्छाचार्य रचित

1. देखो न्यायाचार्य पं० दरबारीलालजी द्वारा सम्पादित और बीरसेवामन्दिरसे प्रकाशित आप्त-परीक्षाकी प्रस्तावना पृष्ठ 50।

हे तो ऐसी अवस्थामें सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत तत्त्वार्थसूत्रसे कथञ्चित् भिन्न गूढपिच्छाचार्य प्रणीत तत्त्वार्थसूत्र पूर्वके अनुमानमें सपक्षभूत गणधरादि रचित सूत्रोंके समान विषय कोटि में जला जायेगा और इसमें सूत्रत्व हेतुके स्वीकार करनेसे हेतु व्यभिचारित हो जायेगा। आचार्य विद्यानन्दने इसी व्यभिचार दोषका उपस्थापन कर उसका वारण करते हुए फलितांशके साथ यह समग्र वचन कहा है—

‘गणाधिपप्रत्येकबुद्धभूतकेवलमभिन्नदशपूर्ववरसूत्रेण स्वयंस्वयमेव व्यभिचार इति चेत् ? न, तत्त्वाध्यवर्तः सर्वज्ञवीतरागप्रवेत्कस्त्वसिद्धेरहंभूभावितार्थं गणधरदेवैर्प्रवृत्तिमिति वचनात् । एतेन गूढपिच्छाचार्यपर्यन्तसमुच्चयेन व्यभिचारता निरस्ता ।’

यहाँ स्वनिमित्त मानकर गणाधिप प्रत्येकबुद्ध, भूतकेवली और अभिन्नदशपूर्वके सूत्रके साथ व्यभिचार दिक्षाया गया है। तत्त्वार्थसूत्रको गूढपिच्छाचार्य प्रणीत माननेपर भी यह व्यभिचार दोष आता है, क्योंकि पूर्वोक्त अनुमानमें साध्य गूढपिच्छाचार्यका तत्त्वार्थसूत्र न होकर सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत तत्त्वार्थसूत्र साध्य है। इसलिए गूढपिच्छाचार्यका तत्त्वार्थसूत्र साध्यविरुद्ध होनेसे विषय ठहरता है। हम यह तो मानते हैं कि तत्त्वार्थसूत्र एक है, दो नहीं पर कर्ताके भेदसे वे दो उपचरित कर लिये गये हैं। एक वह जो सर्वज्ञ वीतरागप्रणीत है और दूसरा वह जो गूढपिच्छाचार्यप्रणीत है। इसलिए जिस प्रकार गणाधिप आदिके सूत्रके साथ आनेवाले व्यभिचार दोषका वारण करना इष्ट था उसी प्रकार केवल गूढपिच्छाचार्य प्रणीत माननेसे जो व्यभिचार दोष आता था उसका वारण करना भी आवश्यक था और इसीलिए ‘एतेन’ इत्यादि वाक्य द्वारा उस दोषका वारण किया गया है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आचार्य विद्यानन्द भी वीरसेनस्वामीके समान इसी मतके अनुसर्ता प्रतीत होते हैं कि तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता आचार्य गूढपिच्छाचार्य ही हैं। थोड़ी देरको यदि इस तर्काभित पक्षतिको छोड़ भी दिया जाये और पण्डितजीके मतको ही मुख्यता दी जाये तब भी आचार्य विद्यानन्द ‘एतेन’ इत्यादि वाक्य द्वारा तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गूढपिच्छको ही सूचित कर रहे हैं इस मतके माननेमें कोई बाधा नहीं जाती, क्योंकि आचार्य विद्यानन्दने पूर्वोक्त अनुमान द्वारा गूढपिच्छाचार्यके तत्त्वार्थसूत्रको तो सूत्र सिद्ध कर ही दिया था, किन्तु इससे पुनर्वर्ती अन्य आचार्योंकी रचनाको सूत्र सिद्ध करना फिर भी शेष था जिसे उन्होंने गूढपिच्छाचार्यपर्यन्त अर्थात् गूढपिच्छाचार्य हैं अन्तमें जिनके ऐसे अन्य गणाधिप आदि मुनिसूत्रके साथ आनेवाले व्यभिचारका वारण कर सूत्र सिद्ध कर दिया है। यहाँ अतद्गुणसंविज्ञान बहुव्रीहि समास है, अतः वह अभिप्राय फलित हो जाता है।

तात्पर्य यह है कि गूढपिच्छाचार्यका कोई सूत्रग्रन्थ है इसे तो पं० सुखलालजी भी स्वीकार करते हैं। उन्हें केवल प्रस्तुत तत्त्वार्थसूत्रको उनका माननेमें विवाद है। किन्तु अन्य ऐतिहासिक तथ्योंसे जब वे तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता सिद्ध होते हैं ऐसी अवस्थामें आचार्य विद्यानन्दके उक्त वाक्यका वही अर्थ संगत प्रतीत होता है जो हमने किया है।

3. आचार्य गूढपिच्छका बहुमानके साथ उल्लेख वादिराजसूरिने भी अपने पादर्थनामचरितमें किया है। सम्भवतः ये वही वादिराजसूरि हैं जिन्होंने पादर्थनामचरितके साथ प्रमाणनिर्णय, एकीभावस्तोत्र, बसोवदचरित, काकुत्स्थचरित और व्यायविमिश्रयविचरण सिद्धा है। इनके विषयमें कहा जाता है—

‘वादिराजमनु काव्यिकलीको वादिराजमनु तार्किकसिद्धः ।

वादिराजमनु काव्यकुतस्ते वादिराजमनु अभ्यसद्वायः ।”

वे पादर्थनामचरितमें आचार्य गूढपिच्छका इन शब्दों द्वारा उल्लेख करते हैं—

“अमुकमुनसंपातं गूढपिच्छं वसोदत्तिनं तम् ।

पक्षीकुर्वन्ति नं जम्भा निर्वाणायोपसिन्धवः ।”

उन महान् गुणोंके आकर गूढ़पिच्छको मैं नमस्कार करता हूँ जो निर्वाणको उड़कर पहुँचनेकी इच्छा रखनेवाले भव्योंके लिए पंखोंका काम देते हैं।

यद्यपि बाहिराजसूरिने यहाँपर आचार्य गूढ़पिच्छके किसी ग्रन्थका नामोल्लेख नहीं किया है तथापि यहाँ वे उन्हीं शास्त्रकारोंका स्मरण कर रहे हैं जिन्होंने मोक्षमार्गोंपबोधी साहित्यकी सृष्टि कर संसारका हित किया है। बाहिराजसूरिकी दृष्टिमें तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता आचार्य गूढ़पिच्छ उनमें सर्वप्रथम हैं।

इनमेंसे प्रथम दो उल्लेख विक्रमकी नौवीं शताब्दी के और अन्तिम उल्लेख स्यारहवीं शताब्दीका है। इससे मान्य पड़ता है कि इस काल तक जैन परम्परामें तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता आचार्य गूढ़पिच्छ हैं एकमात्र यही भाष्यता प्रचलित थी।

अथ मत्—किन्तु इस मतके विरुद्ध तीन बार मत और मिलते हैं जिनकी यहाँ चर्चा कर लेना प्रासंगिक है।

1. भवेताम्बर तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें एक प्रवृत्ति उपलब्ध होती है। उसमें कहा गया है कि 'जिनके दीक्ष'गुरु स्यारह अंगके धारक बोधनन्दि क्षमण थे और प्रगुरु वाचकमुष्य शिवश्री थे, वाचनानी अपेक्षा जिनके गुरु मूल नामक वाचकाचार्य और प्रगुरु महावाचक मुण्डपाद थे, जो बोधसे कीर्षीषणि थे और जो स्वाति पिता और वासी माताके पुत्र थे, जिनका जन्म न्यग्रोधिकामें हुआ था और जो उज्ज्वानागर शाखाके थे, उन उमास्वाति वाचकने गुहपरम्परामें प्राप्त हुए श्रेष्ठ अर्हद्वचनको भली प्रकार धारण करके तथा दुरागम द्वारा हतबुद्धि दुःखित लोकोको देखकर प्राणियोंकी अनुत्पाद्यता यह तत्त्वार्थधिगम नामका शास्त्र विहार करते हुए कुसुमपुर नामके महानगरमें रचा है। जो इस तत्त्वार्थधिगमको जानेगा और उसमें कथित मार्गका अनुसरण करेगा वह अव्याबाध सुख मार्गके परमार्थको सीध ही प्राप्त करेगा।'

इसी प्रकार तत्त्वार्थभाष्यके प्रारम्भमें जो 31 उत्थानिका कारिकाएँ उपलब्ध होती हैं उनमेंसे 22वीं कारिकामें कहा गया है कि 'अर्हद्वचनके एकदेशके संग्रहरूप और बहुत अर्थवाले इस तत्त्वार्थधिगम नामवाले लघु ग्रन्थको मैं शिष्योंके हितार्थ कहता हूँ।'

प्रज्ञाचक्षु पं० सुखलालजी उत्थानिकाकी इस कारिका और अन्तिम प्रवृत्तिको विशेष महत्त्व देते हैं। वे इन्हें मूल सूत्रकारकी मानकर चलते हैं।

इसके सिवा उन्होंने तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार इनको अभिन्न सिद्ध करनेके लिए दो युक्तियाँ और दी हैं—

(क) प्रारम्भिक कारिकाओंमें और कुछ स्थानोंपर भाष्यमें श्री 'वक्ष्यामि', 'वक्ष्यामः' आदि प्रथम पुंसका निर्देश है और इस निर्देशमें की हुई प्रतिज्ञाके अनुसार ही बादमें सूत्रमें कथन किया गया है; इससे सूत्र और भाष्य दोनोंको एककी कृति माननेमें सन्देह नहीं रहता।

(ख) शुरुसे अन्ततक भाष्यको देख जानेपर एक बात मनमें बैठती है और वह यह है कि किसी भी स्थलपर सूत्रका अर्थ करनेमें शब्दोंकी सीँचातानी नहीं हुई, कहीं भी सूत्रका अर्थ करनेमें सन्देह या विकल्प करनेमें नहीं आया, इसी प्रकार सूत्रकी किसी दूसरी व्याख्याको मनमें रखकर सूत्रका अर्थ नहीं किया गया और न कहीं सूत्रके पाठभेदका ही अवलम्बन लिया गया है।*

2. पं० नाथूरामजी त्रेमीका जगभग यही मत है। इस विषयका उनका अन्तिम लेख भारतीय विद्याके तृतीय भागमें प्रकाशित हुआ है। इन्होंने तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्यको अभिन्नकृत्यं सिद्ध करते समय पं० सुखलालजीकी उक्त तीनों युक्तियोंको ही कुछ शब्दोंके हेरफेरके साथ उपस्थित किया है। मात्र इन दोनों

1. देखो तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रवृत्ति। 2. देखो उनके द्वारा लिखित तत्त्वार्थ-सूत्रकी प्रस्तावना। 3. पं० सुखलालजीके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना, पृष्ठ 21।

विद्वानोंके मतोंमें यदि कुछ अन्तर प्रतीत होता है तो इतना ही कि पं० बुद्धलालजी बाबक उमास्वातिको सबसब स्वेताम्बरपरम्पराका और प्रेमीजी बापनीय परम्पराका मानते हैं।

3. अष्टमवेलगोलाके बन्दगिरि पर्वतपर कुछ ऐसे जिलालेख पाये जाते हैं जिनमें बुद्धपिच्छ उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कहा गया है। इन जिलालेखोंमें से 40, 42, 43, 47 और 50वें जिलालेखोंमें बुद्धपिच्छ विशेषणके साथ मात्र उमास्वातिका उल्लेख है और 105 व 108वें जिलालेखोंमें उन्हें तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कहा गया है। ये दोनों जिलालेख डॉ० हीरालालजीके मतानुसार¹ क्रमशः शक सं० 1320 और शक सं० 1355 के माने जाते हैं। जिलालेख 155 का उद्धरण इस प्रकार है—

‘धीमानुमास्वातिरथं मतीकस्तत्त्वार्थसूत्रं प्रकटीचकार।

यन्मुक्तिमार्गावरणोद्धतानां पाषेयमर्थं भवति प्रज्ञानाम् ॥15॥

तस्यैव शिष्येऽग्रि बुद्धपिच्छद्वितीयसंज्ञस्य बलाकपिच्छः।

यत्पुनरुत्तरास्मानि भवन्ति तेषां मुक्त्यर्थं यन्मोहमलानि ॥16॥’

यतिगणोंके अधिपति श्रीमान् उमास्वातिने तत्त्वार्थसूत्रको प्रकट किया जो मोक्षमार्गके बाधरणमें उद्यत हुए प्रजा जनो के लिए उत्कृष्ट पाषेयका काम देता है। बुद्धपिच्छ है दूसरा नाम जिनका ऐसे उन्हीं उमास्वातिके एक शिष्य बलाकपिच्छ थे। जिनके सूक्ष्मतरुन मुक्त्यर्थगताके मोहन करने के लिए बाधुवर्णोंका काम देते हैं।

जिलालेख 108 में इसी बातको इस प्रकार लिपिबद्ध किया गया है—

‘अभूमुमास्वातिभूनिः पवित्रे बन्ने तथीमे लक्ष्मार्थवेदी।

सूत्रोक्तं येन जिनप्रणीतं शास्त्रार्थजातं भूनिपुङ्गवेन ॥1१॥’

‘त प्रागित्तरलक्षणसाधनानो नगर गोवी किं बुद्धवसान्।

तथा प्रभुस्येव बुधा यमाहुराचार्यं ततोत्तरबुद्धपिच्छम् ॥22॥’

तत्त्वार्थसूत्रपर विभिन्न समयोंमें छोटी-बड़ी टीकाएँ तो बनेक लिखी गयी हैं, पर उनमेंसे विष्णुकी 13वीं शतीके विद्वान् बालचन्द्र² भुनिकी बनायी हुई एक ही कनरी टीका है जिसमें उमास्वाति नामके साथ बुद्धपिच्छाचार्य नाम भी दिया है।

4. पं० जुगुलकिशोरजी मुस्तार कर्ता विषयक इसी मतको प्रमाण मानकर बजते हैं। उन्होंने बुद्धपिच्छको उमास्वातिका ही नामान्तर कहा है।³

5. दिगम्बर परम्परामें मूल तत्त्वार्थसूत्रकी जो प्रतियाँ उपलब्ध होती हैं, उनके अन्तमें एक स्तोत्र आया है—

‘तत्त्वार्थसूत्रकर्तारं बुद्धपिच्छोपलक्षितम्।

यन्ने गभीरसंज्ञस्तत्त्वार्थानिभुनीश्वरम् ॥’

इसमें बुद्धपिच्छसे उपलक्षित उमास्वामी भुनीश्वरको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता बतलाकर उन्हें गभीर⁴ कहा गया है।

6. नगर शाल्लुकेके एक जिलालेखमें यह उल्लेख उपलब्ध होता है—

‘तत्त्वार्थसूत्रकर्तारिपुनास्वातिभुनीश्वरम्।

भुतकेवलिवेदीयं यन्नेज्जं बुधमन्दिरम् ॥’

इसमें तत्त्वार्थसूत्रके कर्तिका नाम उमास्वाति बतलाया है और उन्हें भुतकेवलिवेदीय तथा बुधमन्दिर कहा गया है।

7. बाबाधर्म कुन्दकुन्दने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की है ऐसा भी उल्लेख देखनेमें आता है जो तत्त्वार्थ-

1. देखो माणिकचन्द्र ग्रन्थमालासे प्रकाशित जिला-लेख संग्रह, भाग 1। 2. देखो पं० कैलाशचन्द्रजी-का तत्त्वार्थसूत्र, प्रस्तावना पृ० 161। 3. देखो डा० स० से प्रकाशित खनकरण्डक की प्रस्तावना, पृष्ठ 145।

सूत्रकी अग्र्यतम टीका अर्हत्सूत्रवृत्तिका है। तत्त्वार्थसूत्रके एक श्वेताम्बर टिप्पणकार भी इस मतसे परिचित थे, उन्होंने अपने टिप्पणमें इस मतका उल्लेख कर अपने सम्प्रदाय की सावधान करनेका प्रयत्न किया है।¹

समीक्षा—इस प्रकार ये सात अन्य मत हैं जिनमें तत्त्वार्थसूत्र के कर्ता कीन हैं इस बातका विचार किया गया है। इनमेंसे प्रारम्भ के श्वेताम्बर तत्त्वार्थभाष्यके उल्लेखको छोड़कर शेष सब उल्लेख लगभग 13वीं शताब्दीसे पूर्वके नहीं हैं और मुख्यतया वे गृह्यपिच्छ और उमास्वाति इन दो नामोंकी ओर ही किसी रूपमें संकेत करते हैं।² एक अन्तिम मत कि 'आचार्य कुन्दकुन्द तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं' अवश्य ही बिलक्षण लगता है, किन्तु आचार्य कुन्दकुन्दकी गृह्यपिच्छ इस नामसे ज्ञाति होनेके कारण ही यह मत प्रसिद्धिमें आया है ऐसा प्रतीत होता है।³ मुख्य मत दो ही हैं जो यहाँ विचारणीय हैं। प्रथम यह कि आचार्य गृह्यपिच्छ तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं और दूसरा यह कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की है।

साधारणतः हम पहले 'तत्त्वार्थसूत्र' इस नामके विषयमें विचार करते हुए 'सूत्रपाठोंमें मतभेद' प्रकरणकी लिखते हुए और 'पीर्वापर्यविचार' प्रकरण द्वारा सर्वार्थसिद्धि व तत्त्वार्थभाष्य की तुलना करते हुए कई महत्त्वपूर्ण बातोंपर प्रकाश डाल आये हैं जिनका सारांश इस प्रकार है—

1. वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थसिद्धिगम शास्त्रकी रचना की थी। किन्तु यह नाम तत्त्वार्थसूत्रका न हो कर तत्त्वार्थभाष्यका है।

2. सूत्रपाठोंमें मतभेदका उल्लेख करते समय यह सिद्ध करके बतलाया गया है कि यदि तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्यके कर्ता एक ही व्यक्ति होते और श्वेताम्बर आचार्य इस तथ्यको समझते होते तो श्वेताम्बर सूत्रपाठमें जितना अधिक मतभेद उपलब्ध होता है वह नहीं होता चाहिए था।

3. सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यके पीर्वापर्यका विचार करते समय हम बतला आये हैं कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थभाष्य लिखे जानेके पहले ही तत्त्वार्थसूत्रपर अनेक टीका-टिप्पणियाँ प्रचलित हो गयी थीं। वहाँ हमने एक ऐसे सूत्रका भी उल्लेख किया है जो सर्वार्थसिद्धिमान्य सूत्रपाठसे सम्बन्ध रखता है और जिसे वाचक उमास्वातिने अपने तत्त्वार्थभाष्यमें उद्धृत किया है। अर्थविकासकी दृष्टिसे विचार करते हुए इसी प्रकरणमें यह भी बतलाया गया है कि सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थभाष्यको सामने रख कर विचार करनेपर यह स्पष्ट प्रतीत होता है कि ऐसे कई प्रसंग हैं जो तत्त्वार्थभाष्यको सर्वार्थसिद्धिके बादकी रचना ठहराते हैं। और यह सिद्ध करते समय हमने एक उदाहरण यह भी दिया है कि कालके उपकार प्रकरणमें परस्वापरत्वके सर्वार्थसिद्धिमें केवल दो भेद किये गये हैं जब कि तत्त्वार्थभाष्यमें वे तीन उपलब्ध होते हैं।

इसलिए इन व दूसरे तथ्योंसे यह स्पष्ट हो जानेपर भी कि वाचक उमास्वाति आद्य तत्त्वार्थसूत्रकार नहीं होने चाहिए, इस विषयके अन्तिम निर्णयके लिए कुछ अन्य बातों पर भी दृष्टिपात करना है।

किसी भी रचयिताके सम्प्रदाय आदिका निर्णय करनेके लिए उस द्वारा रचित शास्त्र ही मुख्य प्रमाण होता है। किसी भी शास्त्रमें कुछ ऐसे बीज होते हैं जो उस शास्त्रके रचनाकाल व शास्त्रकारके सम्प्रदाय आदिपर महत्त्वपूर्ण प्रकाश डालते हैं। तत्त्वार्थसूत्रकारके समयादिका विचार करते समय प्रजाचक्षु पं० सुखलालजीने भी इस सरणिमें अपनाया है। किन्तु वहाँ उन्होंने तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्य इन दोनोंको एककट्टक मानकर इस बातका विचार करनेका प्रयत्न किया है। इससे बहुत बड़ा झुटाला हुआ है। वस्तुतः इस बातका विचार केवल तत्त्वार्थसूत्रकी और उसमें भी तत्त्वार्थसूत्रके उन सूत्रोंको सामने रखकर ही होना चाहिए जो तत्त्वार्थसूत्रमें दोनों सम्प्रदायोंकी मान्य हों। इससे निष्पक्ष समीक्षा द्वारा किसी एक निर्णयपर पहुँचनेमें बहुत बड़ी सहायता मिलती है।

1. पं० कैलाचचन्द्रजीका तत्त्वार्थसूत्र, प्रस्तावना पृ० 17। 2. इसके लिए देखो हमारे द्वारा लिखे गये तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना। 3. देखो प्रबचनसारकी डॉ० ए० एन० उपाध्येकी भूमिका। 4. देखो पं० सुखलालजी द्वारा लिखित तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना, पृ० 8 आदि।

चार सूत्र— यह तो स्पष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रके दो सूत्रपाठ हो जानेपर भी अधिकतर सूत्र ऐसे हैं जो दोनों सम्प्रदायोंको मान्य हैं और उनमें भी कुछ ऐसे सूत्र अपने मूलरूपमें रहे आये हैं जिनसे रचयिताकी स्थिति आविपर प्रकाश पड़ता है। यहाँ हम इस विचारणामें ऐसे सूत्रोंमेंसे मुख्य चार सूत्रोंको उपस्थित करते हैं— प्रथम तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके कारणों का प्रतिपादक सूत्र, दूसरा बाईस परीषद्‌होंका प्रतिपादक सूत्र, तीसरा केवली जिनके ग्यारह परीषद्‌होंके सद्भावका प्रतिपादक सूत्र और चौथा एक जीवके एक साय कितने परीषद्‌ह होते हैं इसका प्रतिपादक सूत्र।

1. तीर्थंकर प्रकृतिके बन्धके कितने कारण हैं इसका उल्लेख दोनों परम्पराओंके मूल आगम करते हैं। दिगम्बर परम्पराके बंधसामित्वविषयमें वे ही सोलह कारण उल्लिखित हैं जो लगभग तत्त्वार्थसूत्रमें उसी रूपमें स्वीकार किये गये हैं। तुलनाके लिए देखिए -

इति न विबुद्धि विनयसंपन्नता शीलकृतेऽवमतिचारोऽभिरुणक्षानोपयोगसंवेगी सक्तितत्त्वान्तपक्षी
सावुसमाधिर्वैयर्थ्यकरणमहं बार्थवभूतप्रवचनभक्तिरावच्यकारिहानिर्माणप्रभावनाप्रवचनवस्तसत्त्वमिति
तीर्थंकरत्वस्य ॥
—तत्त्वार्थसूत्र 6, 24।

बंधनविबुद्ध्याए विनयसंपन्नताए शीलकृतेषु निरविचारदाए आवातएषु अपरिहीनयाए क्षण-
लक्षपडिबुद्धकृताए लडिसंबेगसपन्नदाए जवा यामे तवा तवे साहूण पावुअपरिचागदाए साहूण समाहि-
संसारनाए साहूण वेजजावकवजोपजुलदाए अरहंतभसीए बहुबुधभसीए पवयणभसीए पवयणवच्छलदाए
पवयणप्यभावजदाए अभिषल्लज अभिषल्लज जाणोवजोगजुलदाए इच्छेदेहि सोलसेहि कारणेहि जीवा
तित्थयरणागगेवं वम्मं बंधति ।
—बंधसानित्वविषय 7 सु० 41।

किन्तु श्वेताम्बर परम्परा 16 के स्थानोंग 20 कारण स्वीकार करती है। वहाँ जातृधर्मकथा नामक अंगके आठवें अध्यायमें इन कारणोंका निर्देश इन शब्दोंमें किया है —

‘अरहंत-सिद्धि-पवयण गुण चेर-बहुस्तुए तवस्तीसु ।
बडछलया य तेसि अभिक्कं जाणोवओने य ॥ 1 ॥
बंधनविणए आवस्तए य शीलकृदाए निरइयारं ।
क्षणलव तवच्छिदाए वेयावक्के समाही य ॥ 2 ॥
अजुष्णजाणमहणे भुयभली पवयणे पभाजयया ।
ए एहि कारणेहि तित्थयरत्त लहइ जीवो ॥ 3 ॥’

यहाँ तत्त्वार्थसूत्रकी दो बातें ध्यान देने योग्य हैं—प्रथम बात तो 16 संख्याका निर्देश और दूसरी बात शब्दसाम्य। इस विषयमें तत्त्वार्थसूत्रका उक्त सूत्र दिगम्बर परम्पराके जिनने अधिक नजदीक है उसना श्वेताम्बर परम्पराके नजदीक नहीं है।

2. दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराएँ 22 परीषद्‌होंको स्वीकार करती हैं। तत्त्वार्थसूत्रमें इनका प्रतिपादन करनेवाला जो सूत्र है¹ उसमें एक परीषद्‌हका नाम ‘नाम्य’ है। देखना यह है कि यहाँ तत्त्वार्थ-सूत्रकारने नाम्य शब्दको ही क्यों स्वीकार किया है। क्या इस शब्दका स्वीकार श्वेताम्बर परम्पराके अनुसार आगम सम्मत हो सकता है। श्वेताम्बर परम्पराके आगममें ‘नाम्य’ परीषद्‌हके स्थानमें सर्वत्र ‘अचेल’ परीषद्‌हका उल्लेख मिलता है² जो उस सम्प्रदायके अनुरूप है; क्योंकि अचेल शब्दमें ‘नम्’ समास होनेसे उस सम्प्रदायमें इस शब्दके ‘वस्वका अभाव और अल्प वस्त्र’ ये दोनों ही अर्थ फलित हो जाते हैं। परन्तु इस प्रकार ‘नाम्य’ शब्दसे इन दोनों अर्थोंको फलित नहीं किया जा सकता है। नन्व यह स्वतन्त्र शब्द है और इस शब्दका ‘वस्वके आवरणसे रहित’ एकमात्र यही अर्थ होता है। स्पष्ट है कि यह 22 परीषद्‌होंका प्रति-

1. देखो, अ० 9 सू० 9। 2. समवायाक समवाय 22 व भववती सूत्र 8, 8।

पादन करनेवाला सुख भी जितना अधिक दिग्भ्रम परम्पराके नजदीक है उतना श्वेताम्बर परम्पराके नजदीक नहीं है ।

3. बाईस परीषद्‌ओंमेंसे एक साथ एक जीवके कितने परीषद्‌ हो सकते हैं इसका विचार करते हुए श्वेताम्बर आगम साहित्य (व्याख्याप्रशस्ति न० 8) में बताया है कि सात और आठ प्रकारके कर्मोंका बन्ध करनेवाले जीवके 22 परीषद्‌ होते हैं । परन्तु ऐसा जीव एक साथ बीस परीषद्‌ोंका ही वेदन करता है । दो कौनसे परीषद्‌ कम हो जाते हैं इस बातका उल्लेख करते हुए वहाँ बताया है कि जिस समय वह जीव भीत परीषद्‌का वेदन करता है उस समय वह उष्ण परीषद्‌का वेदन नहीं करता और जिस समय उष्ण परीषद्‌का वेदन करता है उस समय वह भीत परीषद्‌का वेदन नहीं करता । इस प्रकार एक परीषद्‌ तो यह कम हो जाता है । तथा जिस समय चर्या परीषद्‌का वेदन करता है उस समय निषद्यापरीषद्‌का वेदन नहीं करता और जिस समय निषद्यापरीषद्‌का वेदन करता है उस समय चर्या परीषद्‌का वेदन नहीं करता । इस प्रकार एक परीषद्‌ यह कम हो जाता है । कुल बीस परीषद्‌ रहते हैं जिनका वेदन यह जीव एक साथ करता है ।

किन्तु तत्त्वार्थसूत्रमें परीषद्‌ोंके एक साथ वेदन करनेकी अधिक-से-अधिक संख्या 19 निश्चित की गयी है ।¹ यहाँ हमें बुध्निसंगत क्या है इसका विचार नहीं करना है । बतलाना केवल इतना ही है कि तत्त्वार्थ-सूत्रकारका इस प्रकारका निर्देश भी श्वेताम्बर आगम परम्पराका अनुसरण नहीं करता ।

4. 'जिन के ग्यारह परीषद्‌ होते हैं' इस सूत्रका विस्तारके साथ विचार हम 'पाठभेद और अर्थांतर-व्याप्त' प्रकरणमें² कर आये हैं । वहाँ हमने तत्त्वार्थसूत्रकारकी दृष्टिको स्पष्ट करते हुए बताया है कि परीषद्‌ों के प्रसंगसे सूत्रकारकी दृष्टि मुख्यतया अन्तरंग कारणोंके विवेचन करनेकी रही है । वे किस कर्मके उदयमें कितने परीषद्‌ होते हैं इतना कहकर अधिकारी भेदसे अलग-अलग परीषद्‌ोंकी संख्याका निर्देश करते हैं । पर इसका यह अर्थ नहीं कि अन्तरंग कारणोंके अनुसार जहाँ जितने परीषद्‌ोंका उल्लेख उन्होंने किया है वहाँ उतने परीषद्‌ोंका सद्भाव वे नियमसे मानते ही हैं । उन्होंने परीषद्‌ प्रकरणके अन्तिम सूत्रमें परीषद्‌ोंका कार्यके अनुसार भी अलगसे विधान किया है । वे कहते हैं कि यद्यपि कुल परीषद्‌ बाईस हैं तथापि एक जीवके एक साथ एकसे लेकर उन्नीस तक परीषद्‌ हो सकते हैं । स्पष्ट है कि इस अन्तिम सूत्रके प्रकाशमें यह अर्थ नहीं फलित किया जा सकता है कि जिस प्रकार तत्त्वार्थसूत्रकारने कर्मनिमित्तको अपेक्षा कहीं कितने परीषद्‌ होते हैं इस बातका विधान किया है उसी प्रकार उन्हें सर्वत्र उनका कार्य भी इष्ट है । इसका तो केवल इतना ही अर्थ है कि अन्तरंग कारणोंके अनुसार सर्वत्र परीषद्‌ोंकी सम्भावना स्वीकार कर लेने पर भी यदि उन परीषद्‌ोंके जो अन्य बाह्य निमित्त हैं वे नहीं मिलते तो एक भी परीषद्‌ नहीं होता । तभी तो सूत्रकार 1 परीषद्‌से लेकर 19 परीषद्‌ तक होने के रूप विकल्पका कथन करते हैं । यथा किसी प्रसन्नसंयत साधुके सब कर्मोंका उदय होनेसे सब परीषद्‌ सम्भव हैं पर उनके परीषद्‌ोंके बाह्य निमित्त एक भी नहीं हैं तब उन्हें एक भी परीषद्‌का वेदन न होगा, यदि एक परीषद्‌का बाह्य निमित्त है तो एक परीषद्‌का वेदन होगा और अधिक परीषद्‌ोंके बाह्य निमित्त उपस्थित हैं तो अधिक परीषद्‌ोंका वेदन होगा । तात्पर्य यह है कि केवल अन्तरंग कारणोंके सद्भावसे परीषद्‌ोंका वेदन कार्य नहीं माना जा सकता । स्पष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रकारकी दृष्टि केवल अन्तरंग कारणोंके सद्भावमें उनके कार्यको स्वीकार करने की नहीं है । उन्होंने तो मात्र अन्तरंग कारणोंकी दृष्टिसे जहाँ जिन परीषद्‌ोंके कारण मौजूद हैं वहाँ उनका उल्लेखमात्र किया है ।

इस दृष्टिसे हमने श्वेताम्बर आगम साहित्यका आलोचन किया है । किन्तु यहाँ तत्त्वार्थसूत्रकारकी दृष्टिसे सर्वथा भिन्न दृष्टि अपनायी गयी प्रतीत होती है । यहाँ जहाँ जितने परीषद्‌ सम्भव हैं उनमेंसे विरोधी परीषद्‌ोंको छोड़कर सबके वेदन की बात स्वीकार की गयी है । यहाँ यह स्वीकार ही नहीं किया गया है कि

कोई एकका वेदन करता है, कोई दो का और कोई अधिक-से-अधिक इतनेका वेदन करता है। वहाँ तो एक साथ यही मतलब आया है कि 'जो सात या आठ कर्मोंका बन्ध करते हैं उनके सब परीबह सम्भव हैं, परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र बीसका करते हैं। जो छह कर्मोंका बन्ध करते हैं उनके बीबह परीबह सम्भव हैं परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र बारहका करते हैं। जो बीतरावे छहसब एक कर्मका बन्ध करते हैं उनके भी बीबह परीबह सम्भव हैं परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र बारहका ही करते हैं। जो एक कर्मका बन्ध करनेवाले त्रयोणी जिन हैं उनके परीबह तो स्यारह सम्भव हैं, परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र नौ का करते हैं। तथा भी अद्वन्द्वक त्रयोणी जिन हैं उनके भी परीबह तो त्रयोणी जिनके समान स्यारह ही सम्भव हैं परन्तु वे एक साथ वेदन मात्र नौ का करते हैं।¹

इसलिए यहाँ भी तत्त्वार्थसूत्र और श्वेताम्बर आगम साहित्यके तुलनात्मक अध्ययनके हम इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि 'एकादश जिने' सूत्रका विधान करते हुए भी तत्त्वार्थसूत्रकार जितने अधिक दिग्गम्बर परम्पराके नजदीक हैं उतने श्वेताम्बर परम्पराके नजदीक नहीं हैं।

यह है तत्त्वार्थसूत्रके कुछ सूत्रोंका परीक्षण जिससे भी हमें इस बातके निर्णय करनेमें सहायता मिलती है कि तत्त्वार्थसूत्रकार वाचक उमास्वातिसे भिन्न होने चाहिए।

किन्तु दिग्गम्बर परम्परामें उमास्वाति या उमास्वामी नामके कोई आचार्य हुए हैं इस बातका सूचक कोई प्राचीन उल्लेख नहीं मिलता। श्वबगवेलगोलाके तिलालेख या दूसरे जितने भी प्रमाण मिलते हैं वे सब उन उल्लेखोंसे जो तत्त्वार्थसूत्रको आचार्य गृध्रपिच्छकी कृति प्रकट करते हैं, बादके हैं, अतएव एक तो इस मामलेमें उनका उतना विश्वास नहीं किया जा सकता। दूसरे उनमें उपपदके रूपमें या नामके रूपमें गृध्रपिच्छ इस नामको भी स्वीकार कर लिया गया है।

सिद्धसेनीय टीका—पं० सुखसासजीने अपने तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावनामें सिद्धसेन गणि और हरि-भद्रसूरिकी टीकासे एक-ही उल्लेख उपस्थित करा² यह सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है कि तत्त्वार्थसूत्रकार और उनके भाष्यकार एक ही व्यक्ति हैं, किन्तु वे उल्लेख सन्देहास्पद हैं। उदाहरणार्थ सिद्धसेन गणिकी टीकामें सातवें अध्यायके अन्तमें जो पुष्पिका उपलब्ध होती है उसमें आये हुए 'उमास्वातिवाचकोपलसूत्रभाष्ये' पदको पण्डितजी भाष्यकार और सूत्रकार एक व्यक्ति हैं इस पक्षमें जयाने का प्रयत्न करते हैं किन्तु इस पदका सीधा अर्थ है—उमास्वाति वाचक द्वारा बनाया हुआ सूत्रभाष्य। यहाँ उमास्वातिवाचकोपल पदका सम्बन्ध सूत्रसे न होकर उसके भाष्यसे है। दूसरा प्रमाण पण्डितजीने 9वें अध्यायके 22वें सूत्रकी सिद्धसेनीय टीकाको उपस्थित किया है। किन्तु यह प्रमाण भी सन्देहास्पद है, क्योंकि सिद्धसेन गणिकी टीकाकी जो प्राचीन प्रतिदा उपलब्ध होती हैं उनमें 'स्वकुलसूत्रसन्निवेशनामित्योक्तम्' पाठके स्थानमें 'कुलस्तत्र सूत्रसन्निवेशनामित्योक्तम्' पाठ भी उपलब्ध होता है³। बहुत सम्भव है कि किसी लिपिकारने तत्त्वार्थसूत्रका वाचक उमास्वाति कर्तृत्व दिखानामेके अभिप्रायसे 'कुलस्तत्र'का संशोधन कर 'स्वकुल' पाठ बनाया हो और बादमें यह पाठ चला पड़ा हो।

साधारणतः हमने स्वतन्त्र भावसे सिद्धसेन गणिकी टीकाका आलोचन किया है, इसलिए इस आधारसे हम यह तो मान लेते हैं कि उसमें कुछ ऐसे भी उल्लेख मिलते हैं जो सिद्धसेन गणिकी दृष्टिमें तत्त्वार्थसूत्र और तत्त्वार्थभाष्य इनको एककर्तृक सिद्ध करते हैं। उनमेंसे प्रथम उल्लेख प्रथम अध्यायके 'आद्ये परीबहम्' सूत्रकी सिद्धसेनीय टीका है। वहाँ पर सिद्धसेन गणि तत्त्वार्थभाष्य के 'सूत्रकथनानाम्नात् पथमद्वितीये आस्ति' वाक्यकी व्याख्या करते हुए कहते हैं—

1. आकषाप्रवृत्ति ख० 8। 2. देखो उनके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृष्ठ 17 की टिप्पणी 1।

3. देखो सिद्धसेनीय टीका ख० 9, सू० 22, पृ० 253 की टिप्पणी।

‘ग्रन्थकार एव हि वा आत्मनं विमलं सूत्रकारभाष्यकारैर्वचनाम्—आस्तीति सूत्रकार इति शेषः । अन्यथा पर्यायबोधात् पर्यायिणो शेष इत्यन्वः सूत्रकारपर्यायोऽन्यथा भाष्यकारपर्याय इत्यतः सूत्रकारपर्यायः आस्तीति ।’

इसमें बतलाया गया कि ‘ग्रन्थकारने अपनेको सूत्रकार और भाष्यकार इस तरह दो भागोंमें विभक्त कर ‘आस्ति’ ऐसा कहा है । इसलिए यहाँपर ‘आस्ति’ क्रियाके साथ उसके कर्ताका बोध करानेके लिए ‘सूत्रकारः’ पद जोड़ लेना चाहिए । अथवा पर्यायीके बोधसे पर्यायीको भिन्न मान लेना चाहिए । अतः एक ही ग्रन्थकारकी सूत्रकार पर्याय भिन्न है और भाष्यकार पर्याय भिन्न है, अतः सूत्रकार पर्यायसे युक्त ग्रन्थकार कहते हैं ऐसा सम्बन्ध कर लेना चाहिए ।

ऐसा ही एक दूसरा उल्लेख अध्याय दोके ‘निरूपणोपपन्नम्’ सूत्रकी सिद्धसेनीय टीकामें मिलता है । इसमें सूत्रकारसे भाष्यकारको अभिन्न बतलाया गया है । उल्लेख इस प्रकार है—

‘सूत्रकारावधिभक्तोऽपि हि भाष्यकारी विमानमास्त्वयति व्युत्पत्तिः—(वर्गीय) अवसमाव्यवसात् ।’

इस प्रकार यद्यपि इन उल्लेखोंसे यह विदित होता है कि सिद्धसेन गणि तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थ-भाष्यकार इन दोनों व्यक्तियोंको एक मानते रहे हैं, पर इतने मात्रसे यह नहीं माना जा सकता कि यह उनका निश्चित मत था । उन्होंने अपनी टीकामें कुछ ऐसा भी अभिप्राय व्यक्त किया है जिसके आधारसे विचार करने पर सूत्रकारसे भाष्यकार भिन्न सिद्ध होते हैं । इसके लिए अध्याय आठके ‘अस्यासीनाम्’ सूत्रकी टीका देखनी चाहिए ।

यहाँ पर सिद्धसेन गणिके सामने यह प्रश्न है कि अब अन्य आचार्य ‘अतिश्रुतावधिमनःपर्यवकेवमानानाम्’ सूत्र मानते हैं तब सूत्रका वास्तविक रूप ‘अस्यासीनाम्’ माना जाय वा अन्य आचार्य जिस प्रकार उसका पाठ पढ़ते हैं वैसा माना जाय । इस सवालका समाधान करते हुए पढ़ने लगे उन्होंने हेतुओंका आश्रय लिया है किन्तु इतने मात्रसे स्वयं सन्तोष होता न देख वे कहते हैं कि यतः भाष्यकारने भी इस सूत्रका इसी प्रकार अर्थ किया है अतः ‘अस्यासीनाम्’ ही सूत्र होना चाहिए । उनका समस्त प्रसंगको व्यक्त करनेवाला टीकावचन इस प्रकार है—

‘अपरे तु अतिश्रुतं पञ्चापि पठ्यति—अतिश्रुतावधिमनःपर्यवकेवमानानामिति । एवं आचार्यैः पठ्यते । ततोऽनन्तरसूत्रे पञ्चादिभेदा ज्ञानावरणाद्य इत्यवबृत्तयेव । निजज्ञातव्यं स्वकल्पतः प्रवृत्ताप्याये व्याख्यातव्यात् । अतः आविज्ञाय इव च युक्तः । भाष्यकारोऽप्येकेनैव सूत्रार्थमाशेवते ।’

यहाँ विशेष ध्यान देने योग्य ‘भाष्यकारी—’ इत्यादि वचन है । इस वचनमें भाष्यकारका सम्बन्ध सीधा ‘अस्यासीनाम्’ सूत्रकी रचनाके साथ स्थापित न कर उसके अर्थके साथ स्थापित किया गया है । इससे सिद्ध होता है कि यहाँपर सिद्धसेन गणि सूत्रकारको भाष्यकारसे भिन्न मान रहे हैं, अन्यथा वे किसी जगहसे सूत्रकार और भाष्यकार में अभिन्नता स्थापित कर अपनी भाषाद्वारा इस प्रकार समर्थन करते जिससे भाष्यकारसे अभिन्न सूत्रकारने ही ‘अस्यासीनाम्’ सूत्र रचा है इस बातका दुड़ताके साथ समर्थन होता ।

अभी तक हमारा मत है इन पूर्वोक्त उल्लेखोंके आधारसे हम एक मात्र इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि सूत्र तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार अभिन्न व्यक्ति हैं इस विषयमें सिद्धसेन गणिकी स्थिति संज्ञापन्न रही है, क्योंकि कहीं वे तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार इनको एक व्यक्ति मान लेते हैं और कहीं दो । इस स्थिति को देखते हुए मान्य ऐसा देता है कि सिद्धसेन गणिके काल तक तत्त्वार्थभाष्यकार ही मूल तत्त्वार्थसूत्रकार हैं यह मान्यता दुड़मूल नहीं हो पायी थी । यही कारण है कि सिद्धसेन गणि किसी एक मतका निश्चयपूर्वक प्रतिपादन करनेमें असमर्थ रहे ।

वर्णितकी—इस प्रकार सिद्धसेन गणिकी टीकाके आधारसे बाबक उमास्वाति तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं इस बातके अनिर्णीत हो जाने पर भी यहाँ हमें प्रज्ञासू पं० सुबलानधीके ऐतद्विषयक अभिप्रायोंका अर्थसे

परामर्श कर लेना आवश्यक प्रतीत होता है। इस विषयमें उन्होंने जिन तीन प्रमाणोंको उपस्थित किया है उनका हृद्य पहले पृष्ठ 62 में निर्देश कर आये हैं। उनमेंसे पहला प्रमाण उत्पत्तानिकाकी 22वीं कारिका और तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्ति है। इन दोनों स्थलोंमेंसे उत्पत्तानिका कारिकामें तत्त्वार्थप्रियम नामक बहुवचनके कहनेकी प्रशिक्षा की गयी है और अन्तिम प्रशस्तिमें बाबक उमास्वातिने तत्त्वार्थप्रियम सास्त्र रचा यह कहा गया है। पण्डितजी इस आधारसे यह सिद्ध करना चाहते हैं कि तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता बाबक उमास्वाति ही हैं। किन्तु हम यह पहले (पृष्ठ 17 में) ही सिद्ध करके बतला आये हैं कि तत्त्वार्थप्रियम यह नाम तत्त्वार्थसूत्रका न होकर तत्त्वार्थभाष्यका है। स्वयं बाबक उमास्वाति तत्त्वार्थप्रियमको सूत्र न कहकर उसे ग्रन्थ या शास्त्र शब्द द्वारा सम्बोधित करते हैं और आगे तत्त्वार्थप्रियमके रचनेका प्रयोजन बतलाते हुए 22वीं उत्पत्तानिका कारिकामें कहते हैं कि जिन वचन महोदधि दुर्गेमग्रन्थभाष्यपार० होनेसे उसका समझना कठिन है। ऐतिहासिकोंसे यह छिपी हुई बात नहीं है कि यहाँ बाबक उमास्वातिने आगम ग्रन्थोंके जिन भाष्योंका उल्लेख किया है वे विक्रमकी 7वीं शताब्दीकी रचना हैं०। जब कि इनके भी पूर्व तत्त्वार्थसूत्र पर सर्वांशसिद्धि प्रवृत्ति अनेक टीकाएँ लिखी जा चुकी थीं। ऐसी अवस्थामें 21वीं उत्पत्तानिका कारिका और अन्तिम प्रशस्तिके आधारसे बाबक उमास्वातिको मूल तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता सिद्ध करना तो कोई अर्थ नहीं रखता।

पण्डितजी की दूसरी युक्तिमें कहा गया है कि तत्त्वार्थभाष्यके आलोचनसे ऐसा लगता है कि तत्त्वार्थभाष्यमें सूत्रका अर्थ करनेमें कहीं भी खीचातानी नहीं की गयी है आदि। यहाँ विचार इस बातका करना है कि क्या तत्त्वार्थभाष्यकी वैसी स्थिति है वैसी कि पण्डितजी उसके विषयमें उद्बोधना करते हैं या वैसी स्थिति नहीं है। इस दृष्टिसे हमने भी तत्त्वार्थभाष्यका आलोचन किया है, किन्तु हमें उसमें ऐसे अनेक स्थल दिखाई देते हैं जिनके कारण इस दृष्टिसे तत्त्वार्थभाष्यकी स्थिति सन्वेहास्पद प्रतीत होती है। यथा—

1. तत्त्वार्थसूत्रमें सम्यग्दर्शनीसे सम्यग्दृष्टिको भिन्न नहीं माना गया है। वहाँ अध्याय 7 सूत्र 23 में ऐसे सम्यग्दर्शनवालेको भी सम्यग्दृष्टि कहा गया है जिसके संका आदि दोष सम्मम होते हैं। किन्तु इसके विपरीत तत्त्वार्थभाष्यमें सम्यग्दर्शनी और सम्यग्दृष्टि इन दोनों पदोंकी स्वतन्त्र व्याख्या करके सम्यग्दर्शनीसे सम्यग्दृष्टिको भिन्न बतलाया गया है। वहाँ कहा गया है कि जिसके आभिनवोद्यिक ज्ञान होता है वह सम्यग्दर्शनी कहलाता है और जिसके केवलज्ञान होता है वह सम्यग्दृष्टि कहलाता है। स्पष्ट है कि यहाँ पर तत्त्वार्थभाष्यकार तत्त्वार्थसूत्रका अनुसरण नहीं करते और सम्यग्दृष्टिपदकी तत्त्वार्थसूत्रके विरुद्ध अपनी दो व्याख्याएँ प्रस्तुत करते हैं। एक स्थल (अ० 1 सू० 8) में वे जिस बातको स्वीकार करते हैं दूसरे (अ० 7 सू० 23) में वे उसे छोड़ देते हैं।

2. तत्त्वार्थसूत्रमें मति, स्मृति और संज्ञा आदि मतिज्ञानके पर्यायवाची नाम हैं। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार इन्हें पर्यायवाची नाम न मानकर 'मतिः स्मृतिः' इत्यादि सूत्रके आधारसे मतिज्ञान, स्मृतिज्ञान आदिको स्वतन्त्र ज्ञान मानते हैं०। सिद्धतेन गजिने भी तत्त्वार्थभाष्यके आधारसे इनकी स्वतन्त्र ज्ञान मानकर उनकी व्याख्या की है। वह कहना कि सामान्य मतिज्ञान व्यापक है और विशेष मतिज्ञान, स्मृतिज्ञान आदि उसके व्याप्य हैं कुछ समुचित नहीं प्रतीत होता, क्योंकि मतिज्ञान वर्तमान अर्थको विषय करता है। इस तथ्यको जब स्वयं तत्त्वार्थभाष्यकार स्वीकार करते हैं ऐसी अवस्थामें मति, स्मृति आदि नाम मतिज्ञानके पर्यायवाची ही हो सकते हैं भिन्न-भिन्न ज्ञान नहीं। तथा दिग्दर्शक और ज्योतिर्दर्शक परम्पराके आगमोंमें इन्हें मतिज्ञानके

1. देखो उत्पत्तानिका कारिका 21 व अन्तिम प्रशस्ति तत्त्वार्थभाष्य। 2. महतोऽतिमहाविषयस्य दुर्गेमग्रन्थभाष्यपारस्य। कः शक्तो प्रत्याक्षं जिनवचनमहोदधेः कर्तुम् ॥ 3. देखो पं० कैलाशचन्द्रजीके तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना सू० 12। 4. देखो तत्त्वार्थसूत्र अ० 1 सू० 8 का तत्त्वार्थभाष्य। 5. देखो अध्याय 1 सूत्र 12 का तत्त्वार्थभाष्य।

पर्यायवाची ही कहा है। स्पष्ट है कि यहाँ पर भी तत्त्वार्थभाष्यकारकी व्याख्या मूल सूत्रका अनुसरण नहीं करती।

3. तत्त्वार्थभाष्यकारने अध्याय 10 सूत्र 'क्षेत्रकालगति' इत्यादि सूत्रकी व्याख्या करते हुए शब्द, समन्वित और एवंभूत इन तीनको मूल नय मान लिया है जब कि वे ही प्रथम अध्यायमें उस सूत्र पाठकी स्वीकार करते हैं जिसमें मूल नयोंमें केवल एक शब्दनय स्वीकार किया गया है। स्पष्टतः उनका 10वें अध्यायमें शब्दादिक तीन नयोंको मूलरूपसे स्वीकार करना और प्रथम अध्यायमें एक शब्दनयको मूल मानना परस्पर विरुद्ध है।

4. श्वेताम्बर तत्त्वार्थसूत्र अध्याय 2 सूत्र 52 में 'अरबवेहोत्समपुरुष' पाठकी स्वीकार करता है। तत्त्वार्थभाष्यकार ने प्रारम्भमें इस पदको मानकर ही उसकी व्याख्या की है। किन्तु बादमें वे 'उत्समपुरुष' पदका स्थान कर देते हैं और मात्र 'अरबवेह' पदको स्वीकार कर उसका उपसंहार करते हैं। इससे विदित होता है कि तत्त्वार्थभाष्यकारको इस सूत्रके कुछ हेरफेरके साथ दो पाठ मिले होंगे। जिनमेंसे एक पाठको उन्होंने मुख्य मानकर उसका प्रथम व्याख्यान किया। किन्तु उसको स्वीकार करनेपर जो आपत्ति आती है उसे देखकर उपसंहारके समय उन्होंने दूसरे पाठको स्वीकार कर लिया। स्पष्ट है कि इससे तत्त्वार्थभाष्यकार ही तत्त्वार्थसूत्रकार हैं इस मान्यताकी बड़ा धक्का लगता है।

5. तत्त्वार्थसूत्र अध्याय 4 सूत्र 4 में प्रत्येक देवनायके इन्द्रादिक 10 भेद गिनाये हैं। किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार इन दस भेदोंके उल्लेखके साथ अनीकाधिपति नामका ग्यारहवाँ भेद और स्वीकार करते हैं। इसी प्रकार इसी अध्यायके 26वें सूत्रमें लौकान्तिक देवोंके सारस्वत आदिक नौ भेद गिनाये हैं, किन्तु तत्त्वार्थभाष्यकार अपने भाष्यमें यहाँ नौके स्थानमें आठ भेद ही स्वीकार करते हैं। वे कहते हैं—'एते सारस्वता-वयोऽष्टविधा देवा ब्रह्मलोकस्थं पुरातनानि विष्णुं प्रबलिषं भवन्ति यथासंख्यम्।'।

ये ऐसे प्रमाण हैं जो पण्डितजी की पूर्वोक्त मान्यताके विरुद्ध जाते हैं। स्पष्ट है कि पण्डितजीकी उक्त मान्यताके आधारसे भी तत्त्वार्थभाष्यकारको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता नहीं माना जा सकता।¹⁴

पं० सुखलालजीकी तीसरी मान्यता है कि प्रारम्भिक कारिकाओंमें और कुछ स्थानोंपर भाष्यमें 'वक्ष्यामि, वक्ष्यामः' आदि प्रथम पुरुषकी क्रियाओंका निर्देश है आदि, इसलिए तत्त्वार्थसूत्रकार और तत्त्वार्थभाष्यकार एक ही व्यक्ति है। किन्तु पण्डितजी की यह कोई पुष्ट दलील नहीं है। बकसर टीकाकार मूलकारसे तादात्म्य स्थापित कर इस प्रकारकी क्रियाओंका प्रयोग करते हैं। उदाहरणके लिए देखो अध्याय 1 सूत्र 1 की सर्वार्थसिद्धि टीका¹⁵, अध्याय 8 सूत्र 1 की उत्थानिका तत्त्वार्थकार्तिक¹⁶, अध्याय 8 सूत्र 1 की उत्थानिका हरिभद्रकी टीका¹⁷ व अध्याय 10 सूत्र 1 की उत्थानिका सिद्धसेन गणिकी टीका। यहाँ सिद्धसेन गणि कहते हैं 'सम्प्रति तत्फलं मोक्षः, तं वक्ष्यामः।' तं वक्ष्यामः केवलज्ञानोत्पत्तिमन्तरेण न वातुचिदम्बू भवति भविष्यति अतः केवलज्ञानोत्पत्तिमेव तावद् वक्ष्यामः। इसलिए इस आधारमें भी तत्त्वार्थभाष्यकार वा बक उमास्वाति तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता नहीं सिद्ध होते।

श्वेताम्बर पट्टावलि—श्वेताम्बर पट्टावलियोंके देखनेसे भी इस स्थितिकी पुष्टि होती है। इनमें सबसे पुरानी कल्पसूत्र स्थविरावली और नन्दिसूत्रकी पट्टावलि है। किन्तु इनमें समय नहीं दिया है। समय गणना बहुत पीछेकी पट्टावलियोंमें है। कहा जाता है कि नन्दिसूत्र पट्टावली वि० सं० 510 में संकलित हुई थी। इनमें उमास्वाति व उनके गुरुओंके नाम नहीं हैं।

1. शब्दादयश्च त्रयः। 2. पं० सालबहापुरजी शास्त्रीने जैन सिद्धांतशास्कर भाग 13 किरण 1 में 'यथा भाष्य स्वीपत्र और उसके कर्ता यापनीय हैं' इस शीर्षकसे एक लेख मुद्रित कराया है। उससे भी इस विषयपर सुन्दर प्रकाश पड़ता है। 3. एतेषां स्वरूपं लक्षणतो विधानतश्च पुरस्ताद्विस्तरेण निर्वक्ष्यामः। 4. अवसरप्राप्तं वक्ष्यं व्याचक्ष्महे। 5. वक्ष्य इति वर्तते। एतच्छोपरिष्ठाद्बन्धविध्यामः।

पिछले कालधी रबी गयी पट्टाबलियोंमेंसे धर्मबोधसूरिकृत बुधमाकाल धम्मसंघ स्तव एक है। इसकी रचना विक्रमकी तेरहवीं सदीमें हुई अनुमानित की जाती है। इसमें उमास्वातिका नाम हरिभद्र और जिनभद्रके बाद आता है पर हरिभद्रने उमास्वातिके तत्त्वार्थभाष्य पर टीका लिखी है। ये विक्रमकी 8वीं-9वीं सदीके विद्वान् हैं, अतएव आचार्योंकी क्रम-परम्पराकी दृष्टिसे इस पट्टाबलीको विशेष प्रमाण नहीं माना जा सकता। इसमें वि० सं० 720 में वाचक उमास्वातिकी अवस्थिति स्वीकार की गयी है।

धर्मसागर सञ्चित तपागच्छ पट्टाबली वि० सं० 1646 में लिखी गयी थी। इसमें जिनभद्रके बाद विबुधप्रभ, अयानन्द और रविप्रभका उल्लेख करनेके बाद उमास्वातिका नाम निर्देश किया है और इनका समय वि० सं० 720 बतलाया है। यद्यपि इन्होंने आर्यमहागिरिके बहुत और बलिस्सह नामक दो सिध्दोंमेंसे बलिस्सहके शिष्य उमास्वातिका उल्लेख कर इन प्रथम उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता होनेकी सम्भावना की है। किन्तु उनकी यह सम्भावना भ्रमजन्य है। कारण कि नन्दिसूत्र पट्टाबलीकी 26वीं भाषामें 'हारिवसुत्तं माहं च बंधे।' पद आता है। जिसमें हारितगोत्रीय स्वाति का उल्लेख है। मालूम पड़ता है धर्मसागर सञ्चिते नामकी आशिक समता देखकर द्वितीयके स्थानमें भ्रमसे इन्हे ही तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता होनेकी भावना की है। पं० सुखलालजीने भी इस आशकाको भ्रममूलक बतलाया है।¹

विनयविजय गणिते अपना लोकप्रकाश वि० सं० 1708 में पूरा किया था। ये उमास्वातिको बुध-प्रधान आचार्य बतलाते हैं और जिनभद्र तथा पुष्पमित्र के बीच उनकी अवस्थिति स्वीकार करते हैं। इन्होंने अपनी पट्टाबलिमें उमास्वातिके समयका निर्देश नहीं किया है।

रविवर्धन गणि (वि० सं० 1739) ने भी पट्टाबलीसारोद्धारमें उमास्वातिका उल्लेख किया है। इसमें समयका निर्देश करते हुए वास्तव्यकाल वीर नि० सं० 1190 (वि० सं० 720) स्वीकार किया है।²

श्वेताम्बर परम्पराकी ये पट्टाबलियाँ हैं जिनमें उमास्वातिका निर्देश किया है। यद्यपि ये पट्टाबलियाँ अपेक्षाकृत अर्वाचीन हैं और इनमें कुछ मतभेद हैं तथापि इनकी सर्वथा निराधार मानना उचित नहीं है। इनमें निर्दिष्ट वस्तुके आधारसे निम्नलिखित तथ्य कलित होते हैं—

1. वाचक उमास्वाति युगप्रधान आचार्य थे। वे वि० सं० 720 के आसपास हुए हैं। बहुत सम्भव है कि इसी कारणसे नन्दिसूत्र पट्टाबली और कल्पसूत्र स्थविरावलिमें इनकी परम्पराका किसी भी प्रकारका उल्लेख नहीं किया है।

2. यद्यपि रविवर्धन गणिते जिनभद्र गणिके पूर्व वाचक उमास्वातिका उल्लेख किया है परन्तु समयकी दृष्टिसे रविवर्धन गणिते उन्हे जिनभद्रगणिके बादका ही बतलाया है, अतः उक्त सब पट्टाबलियोंमें एकमत होकर स्वीकार किये गये वास्तव्य कालका विचार करते हुए अग्य प्रमाणोंके प्रकाशमें अधिक सम्भव यही दिखाई देता है कि ये जिनभद्र गणिके बाद ही हुए हैं।

3. एक प्रशस्ति तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें भी उपलब्ध होती है जिसमें वाचक उमास्वातिने स्वयंकी तत्त्वार्थधिगम शास्त्रका रचयिता कहा है। किन्तु इसमें समयादिकका कुछ निर्देश न होनेसे यह प्रशस्ति समय सम्बन्धी पूर्वोक्त तथ्यकी पूरक ही प्रतीत होती है।

यह तो हम अनेक प्रमाणोंके आधारसे पहले ही स्वीकार कर आये हैं कि वाचक उमास्वातिने तत्त्वार्थभाष्यकी रचना की और तत्त्वार्थभाष्यमें स्वीकृत तत्त्वार्थसूत्रके पाठको संस्कारित कर अन्तिम रूप दिया, इसलिए इस रूपमें इन तथ्योंको स्वीकार कर लेने पर भी वाचक उमास्वाति मूल तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता

1. देखो उनका तत्त्वार्थसूत्र प्रस्तावना पृष्ठ 2। 2. ये चारों पट्टाबलियाँ मुनिदर्शनविजय द्वारा सम्पादित श्री पट्टाबलीसमुच्चय प्रथम भागमें भुजित हुई हैं।

वहीं उद्धरण, और हमारा ऐसा मानना अनुचित भी नहीं है, क्योंकि विक्रम की आठवीं शताब्दी के पूर्व 6वीं शताब्दी के प्रारम्भ में या इसके कुछ काल पूर्व तत्त्वार्थसूत्र पर सर्वाधिकारि टीका लिखी जा चुकी थी तथा अनेक टीका-टिप्पणियाँ प्रचलित हो चुकी थीं।

यद्यपि धर्मसागर गणी, बलिस्सहके शिष्य स्वातिने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की, ऐसी शंका करते हैं, किन्तु यह उनका निश्चित मत नहीं है। केवल सम्भावना मात्र है। जैसा कि उनके इन शब्दोंसे प्रकट है। यथा—‘तस्य बलिस्सहस्य शिष्यः स्वातिः तत्त्वार्थादयो ग्रन्थास्तु तत्कृता एव संभाव्यन्ते।’ अतएव इसे विशेष महत्त्व नहीं दिया जा सकता।

यहाँ तक हमने पाँच मतोंकी समीक्षा की। मात्र एक प्रमुख मत शेष रहता है जिस पर यहाँ तीन दृष्टिकोणों का विचार करना है—मान, परम्परा और समय।

मान—यह हम प्रारम्भ में ही उद्धरणोंके साथ लिख आये हैं कि आचार्य कीरसेन, आचार्य विद्यानन्द और आचार्य बालिराज तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताका नाम आचार्य गृह्यपिच्छ ही बोधित करते हैं और ये उल्लेख अपेक्षाकृत प्राचीन हैं। किन्तु इन उल्लेखों को छोड़कर दिगम्बर परम्परा में अन्य जितने भी उल्लेख मिलते हैं, उनमें गृह्यपिच्छको उपपद या दूसरा नाम मान कर नानारूपता दिखाई देती है। इनमेंसे कुछ प्रमुख उल्लेखोंका निर्वेचन हम ‘अव्यक्त’ शीर्षकके अन्तर्गत कर आये हैं। इसी तरहका एक प्रमुख मत नन्दिशंखकी पट्टावलीका है। नन्दिशंखकी दो पट्टावलियाँ उपलब्ध होती हैं—एक संस्कृत पट्टावली और दूसरी प्राकृत पट्टावली। इनमेंसे संस्कृत पट्टावलिमें आचार्य उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका कर्ता कहा गया है।

यहाँ देखना यह है कि तत्त्वार्थसूत्रके कर्ताके नामके विषयमें इसना मतभेद होनेका कारण क्या है और उनका ठीक नाम क्या है?

पहले हम अवलोकनेश्वरोंमें पाये जानेवाले शिलालेख 105 और 108 के उद्धरण उपस्थित कर आये हैं। ये शिलालेख क्रमशः शक सं० 1320 और 1355 के अनुमानित किये गये हैं। शक सं० 1037 और 1085 के भी दो शिलालेख वहाँ उपलब्ध होते हैं जो जैन शिलालेख संग्रह भाग 1 में क्रमशः 47 और 40 नम्बर पर दए हैं। 47 नं० के शिलालेखमें कहा गया है—

‘औ गौतम गणधरके अन्वयमें नन्दिशंखके प्रमुख आचार्य पद्मनन्दी हुए जिनका दूसरा नाम कोण्डकुन्द था। फिर उनके अन्वयमें गृह्यपिच्छ अपर नामवाले उमास्वानि आचार्य हुए। इनके शिष्य बलाकपिच्छ थे और बलाकपिच्छके शिष्य गुणनन्दि थे।’

नं० 40 के शिलालेखमें कहा गया है कि ‘गौतम गणधरके बाद पाँचवें श्रुतकेवली भद्रबाहु और उनके शिष्य चण्डगुप्त हुए। इसके बाद उनके अन्वयमें पद्मनन्दी हुए। इनका दूसरा नाम कोण्डकुन्द था। फिर इनके अन्वयमें गृह्यपिच्छ उमास्वाति आचार्य हुए। इनके शिष्य बलाकपिच्छ थे। इस प्रकार महान् आचार्योंकी परम्परायें क्रमशः आचार्य समस्तमद्र हुए।’

नं० 105 और 108 के शिलालेखोंमें, जिनका उल्लेख हम पहले कर आये हैं, लगभग यही बात कही गयी है। अन्तर केवल इतना ही है कि इन दोनों शिलालेखोंमें गृह्यपिच्छ उमास्वातिको तत्त्वार्थसूत्रका रचयिता कहा गया है और शिलालेख नं० 47 व 40 में रचयिता के रूपमें उनका उल्लेख नहीं किया है।

यहाँ पर हम सर्वप्रथम दिगम्बर परम्पराके उक्त उल्लेखोंके आधारसे, तत्त्वार्थशास्त्रके अन्तमें पायी जानेवाली प्रकृति के आधारसे और धर्मसागरगणि कृत तपागच्छ पट्टावलीके आधारसे परम्परा दे देना चाहते हैं। यथा—

शिलालेख (चन्द्रगिरि)	तत्त्वार्थभाष्य प्र० वाचकमुद्रय शिष्यश्री	तत्त्वार्थभाष्य पट्टावली जिनभद्रगणि
जीतम गणधर		
भद्रबाहु (अन्वयमें)	घोषनन्दि क्षमण	विदुषप्रभ
चन्द्रगुप्ता (शिष्य)	वाचक उमास्वाति	अयानन्द
पद्मनन्दि (अन्वयमें)		रविप्रभ
गुह्यपिच्छ उमास्वाति (अन्वयमें)		उमास्वाति
बलाकपिच्छ शिष्य		

इस प्रकार ये तीन परम्पराएँ हमारे सामने हैं। इनमेंसे तत्त्वार्थभाष्य पट्टावलीके विषयमें तो इतना ही कहना है कि धर्मसागर गणिके सामने तत्त्वार्थभाष्यकी प्रशस्तिके रहते हुए जो उन्होंने तत्त्वार्थभाष्यके आचार्योंकी परम्पराके साथ उमास्वातिका उल्लेख किया है तो इसका कारण केवल युगप्रधान आचार्योंके रूपमें उमास्वातिको उनके वास्तव्य कालके साथ स्वीकार करना मात्र है। जिनभद्र गणिके विषयमें भी यही बात है। ये दोनों तत्त्वार्थभाष्य परम्पराके आचार्य नहीं हैं और न ऐसा धर्मसागर गणि ही मानते हैं। यही कारण है कि उन्होंने तत्त्वार्थभाष्य परम्पराका स्वतन्त्र निर्देश करते हुए बीच में इनका युगप्रधान आचार्योंके रूपमें उल्लेख मात्र किया है, इसलिए इसे और इसके साथ पायी जानेवाली बोद्धेसे मतभेदको लिये हुए अन्य प्रशस्तियों को छोड़ कर हमारे सामने मुख्य दो परम्पराएँ रहती हैं—एक अथर्ववेत्तोलमें पाये जानेवाले शिलालेखोंकी परम्परा और दूसरी तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें पायी जानेवाली प्रशस्तिकी परम्परा।

देखनेसे विदित होता है कि इन दोनों उल्लेखोंमें दोनोंकी न केवल गुरुपरम्परा भिन्न-भिन्न है बल्कि दोनोंके उपपद या नामांतर भी भिन्न-भिन्न हैं। अथर्ववेत्तोलके शिलालेखोंकी परम्परा जब कि तत्त्वार्थसूत्रकारकी गृह्यपिच्छ उमास्वातिः बोधित करती है ऐसी अवस्थामें तत्त्वार्थभाष्यकी प्रशस्ति उन्हें वाचक उमास्वाति इस नामसे सम्बोधित करती है, इसलिए इन आधारोंसे हमारा तो यही विचार दृढ़ होता है कि गृह्यपिच्छ उमास्वातिसे वाचक उमास्वाति भिन्न आचार्य होने चाहिए।

इस प्रकार इतने विवेचनसे इन दोनों आचार्योंके अलग-अलग सिद्ध हो जानेपर यहाँ यह देखना है कि गृह्यपिच्छ उमास्वाति इस नाममें कहाँ तक तथ्य है, क्योंकि इस नामके विषयमें हमें कई तरहके उल्लेख मिलते हैं। कहीं इनकी केवल गृह्यपिच्छ कहा गया है और कहीं गृह्यपिच्छ उपपदयुक्त उमास्वाती या उमास्वाति कहा गया है। कहीं गृह्यपिच्छको उमास्वातिका दूसरा नाम बताया गया है तो कहीं केवल उमास्वाति नाम आता है। यद्यपि देखनेमें ये सब नाम अलग-अलग प्रतीत होते हैं। जैसे उमास्वातिसे उमास्वाती नाम भिन्न है। यहाँ यह कहा जा सकता है कि पहले इनमेंसे कोई एक नाम रहा होगा और बादमें 'म' के स्थानमें

1. जिनेन्द्र कल्याणाभ्युदयमें अथर्ववेत्तोलके वर्णनके प्रसंगसे एक श्लोक आता है जिसमें कृष्णकृष्ण आचार्य और उमास्वाति दोनोंकी वाचक कहा गया है और ध्वस्त टीकाके अन्तिम भागके देखनेसे यह भी विदित होता है कि दिगम्बर परम्परामें भी 'वाचक' उपपद व्यवहृत होता था। किन्तु जिनेन्द्र कल्याणाभ्युदयका प्रमाण अपेक्षाकृत बहुत अर्थाधीन है और केवल इस आधारसे तत्त्वार्थभाष्य के वाचक उमास्वातिको और अथर्ववेत्तोलके शिलालेखोंके गृह्यपिच्छ उमास्वातिको एक नहीं माना जा सकता। देखो पं० सुखलालजी कृत तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावनाके परिशिष्टमें उद्धृत पं० जुगलकिशोरजी मुक्तारका पत्र।

‘त’ या ‘त’ के स्थानमें ‘म’ लिखा जानेसे वे दोनों नाम चल बड़े होंगे। इसी प्रकार उमास्वाति या उमास्वानी नामका कहीं गुडपिच्छ इस अपर नामके साथ उल्लेख मिलनेसे और कहीं इनमेंसे किसी एकका उल्लेख मिलनेसे इस सम्बन्धमें भी यह कहा जा सकता है कि इस तरह दूरे या अदूरे नामके लिखनेकी भी परम्परा रही है और हो सकता है कि उसी परम्पराके अनुसार विविध प्रकारसे इन नामोंका उल्लेख किया जाने लगा होना।

वहाँ हम इन तर्कोंकी सत्यता स्वीकार करते हैं। फिर भी देखना यह है कि एक आचार्य मन्दिराज तथा कुन्दकुन्दकी परम्परामें हुए और दूसरे अन्य परम्परामें हुए और इनके समयमें काफी अन्तर है फिर भी दोनोंका एक ही शास्त्री रचनासे सम्बन्ध और एक ही नाम यह स्थिति उत्पन्न हुई कैसे? यह कहना तो बनता नहीं कि श्वेताम्बर परम्परामें हुए बाधक उमास्वाति इस नामको देखकर गुडपिच्छने अपना उमास्वाति यह नाम भी रखा होगा, क्योंकि पट्टाबलीयों व दूसरे प्रमाणोंकी देखनेसे विदित होता है कि गुडपिच्छ आचार्य कुन्दकुन्दके बाद हुए हैं। जब कि बाधक उमास्वातिका अस्तित्वकाल इसके बहुत बाद आया है। साथ ही यह कहना भी नहीं बनता है कि गुडपिच्छ उमास्वाति इस नामको देखकर बाधक उमास्वातिने अपना ‘उमास्वाति’ यह नाम रखा होगा, क्योंकि तत्त्वार्थभाष्यके अन्तमें जो प्रवृत्ति उपलब्ध होती है उसमें बाधक उमास्वातिका ‘उमास्वाति’ नाम क्यों रखा गया इसका कारण दिया है। उसमें बतलाया गया है कि इनके पिताका नाम ‘स्वाति’ था और सिद्धसेन मणिने इस प्रवृत्तिकी व्याख्या करते हुए यह भी लिखा है कि इनकी माताका नाम ‘उमा’ था¹। इसलिए इनका उमास्वाति यह नाम पड़ा है। यह भी नहीं कहा जा सकता कि यह प्रवृत्ति बाद में बढ़ी गयी होगी, क्योंकि तत्त्वार्थभाष्यके टीकाकार सिद्धसेन मणिने इसका उल्लेख ही नहीं किया व्याख्यान भी किया है और ऐसा करके उन्होंने उसे तत्त्वार्थभाष्यका अंग प्रसिद्ध किया है। इस विषयमें हम पं० सुखलालजीके इस मतसे सहमत हैं कि यह स्वयं तत्त्वार्थभाष्यकार बाधक उमास्वातिकी ही कृति है।²

प्रसंगसे यहाँ पर हम एक बात यह कह देना चाहते हैं कि अधिकतर विद्वान् वहाँ किसी प्रवृत्ति, पट्टाबली या शिलालेख आदिसे अपना मत नहीं मिलता वहाँ उसे सर्वथा अप्रामाणिक या जाती बोधित करते हैं। किन्तु उनकी यह प्रवृत्ति विचारपूर्ण नहीं कही जा सकती। कारण कि प्राचीन कालमें इतिहासके संकलनके साधन प्रायः सीमित थे। अधिकतर इतिहासके संकलन करनेवालोंका कथकों पर अवलम्बित रहना पड़ता था और जिसे प्रामाणिक आधारोंसे जो ज्ञात होता था वह उसका अंकन करता था। इसलिए यद्यपि सम्भव है कि किसी शिलालेख आदिमें कोई नाम, समय या घटना सही रूपमें निबद्ध हो गयी हो और किसी शिलालेख आदिमें वह कुछ अशुद्धरूपमें निबद्ध हुई हो। पर साम्प्रदायिक अभिनिवेशवश किये गये उल्लेखोंको छोड़कर निबद्ध करनेवालेका उद्देश्य जानबूझकर उसे अशुद्धरूपसे निबद्ध करनेका नहीं रहता था इतना सुनिश्चित है। प्रसिद्ध घबला टीकाके रचयिता आचार्य वीरसेनने इस सम्बन्धमें एक बहुत अच्छी विचारसरणि उपस्थित की है। उन्हें भगवान् महावीरकी आयु 72 वर्ष की थी एक यह मत प्राप्त हुआ और भगवान् महावीरकी आयु 71 वर्ष 3 माह 25 दिनकी थी एक यह मत प्राप्त हुआ, इसलिए उनके सामने प्रश्न था कि इनमेंसे किसे प्रमाण माना जाय? इसी प्रश्नके उत्तरस्वरूप वे जो कुछ लिखते हैं वह न केवल हृदयघाती है अपितु अनुकरणीय भी है। वे कहते हैं कि ‘इन दोनोंमेंसे कौन ठीक है और कौन ठीक नहीं है इस विषयमें एलाचार्यका शिष्य मैं वीरसेन अपना मुख नहीं झोलता, क्योंकि इन दोनोंमेंसे किसी एकको मानने पर कोई बाधा नहीं उत्पन्न होती। किन्तु इन दोनोंमेंसे कोई एक मत ठीक होना चाहिए सो प्राप्त कर उसका कथन करना चाहिए’।³

1. ‘कीर्त्तियणिना स्वातितनयेन—’। 2. बालीसुतेनेति गोत्रेण नाम्ना उमेति मातुरावधानम्।

3. देखो पं० सुखलालजीकी तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृ० 4। 4. जयधवला पुस्तक 1 पृ० 81।

वे यही यह तो कहते हैं कि उचित बाह्यारोपर जो ठीक प्रतीत हो उसे प्रमुखता दी जाय पर एकको सर्वथा जाती और दूसरेको सर्वथा सत्य बोधित करनेका प्रयत्न करना ठीक नहीं है।

इस प्रासंगिक कथनसे स्पष्ट है कि तत्त्वार्थसूत्रके विषयमें विग्रहपर परम्परामें जो मिलालेख व उद्धरण आदि मिलते हैं वे भी साधार हैं और श्वेताम्बर परम्परामें जो उल्लेख मिलते हैं वे भी साधार हैं। इस-लिए किसी एकको प्रामाणिक और अन्यको अप्रामाणिक बोधित करना हमारा कार्य नहीं है, किन्तु अन्य प्रमाणों-के प्रकाशमें उनकी स्थिति स्पष्ट करना इतना ही हमारा कार्य है। और इस कार्यका निर्वाह करते हुए प्रस्तावना में विविध स्थलों पर व्यक्त किये गये तथ्योंके आधारसे हम इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि श्वेताम्बर परम्परामें तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका नाम तो वाचक उमास्वाति ही है, किन्तु जिन्होंने प्रारम्भमें तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की और जो वाचार्थ कुन्दकुन्दकी परम्परामें हुए हैं उनका नाम गृहपिच्छ उमास्वाति, गृहपिच्छ उमास्वामी, उमास्वाति या उमास्वामी यह कुछ भी न होकर मात्र गृहपिच्छाचार्य होना चाहिए।

तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता गृहपिच्छ आचार्य हैं इस तथ्यको व्यक्त करनेवाले उल्लेख 9वीं वाताब्दीके हैं। तथा लगभग इसी कालमें श्वेताम्बर परम्परामें भी यह मान्यता प्रचलित हुई जान पड़ती है जैसा कि सिद्धसेन गणिके वकास्पद कुछ उल्लेखोंसे प्रतीत होता है, कि तत्त्वार्थब्राह्म्यके रचयिता वाचक उमास्वाति ही तत्त्वार्थसूत्रके रचयिता हैं। अतः मालूम पड़ता है कि इन दोनों मान्यताओंमें मिलकर एक नयी मान्यताको जन्म दिया और उत्तरकालमें गृहपिच्छ और उमास्वाति ये स्वतन्त्र दो आचार्योंके दो नाम मिलकर एक नाम बने और आगे चलकर गृहपिच्छ उमास्वाति इस नामसे तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका उल्लेख किया जाने लगा। हमें श्रवणबेलगोलके मिलालेखोंमें या अन्यत्र जो एक आचार्यके लिए इन नामोंका या गृहपिच्छको उपपद मानकर उमास्वाति नामका व्यवहार होता हुआ दिखाई देता है उसका कारण यही है।

तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका नाम गृहपिच्छ आचार्य होना चाहिए और वाचक उमास्वाति इनसे भिन्न हैं इस मतको संक्षेपमें इन तथ्यों द्वारा व्यक्त किया जा सकता है—

1. तत्त्वार्थसूत्रकी रचनाके साथ आचार्य गृहपिच्छका नाम जुड़ना अकारण नहीं हो सकता।
2. आचार्य वीरसेन, विद्यानन्द और वाहिराजने तत्त्वार्थसूत्रके रचयिताका नाम गृहपिच्छाचार्य ही व्यक्त किया है और वे उल्लेख अन्य प्रमाणोंसे प्राचीन हैं।
3. श्वेताम्बर परम्परामें तत्त्वार्थब्राह्म्यके रचयिता जो आचार्य हुए हैं उनका नाम वाचक उमास्वाति है, गृहपिच्छ उमास्वाति नहीं। अतः गृहपिच्छ उमास्वाति यह नाम गृहपिच्छ और उमास्वाति इन दोनों नामोंके मेलसे बना है ऐसा प्रतीत होता है।
4. गृहपिच्छाचार्य कुन्दकुन्द आचार्यके अन्वयमें हुए हैं और वाचक उमास्वातिकी परम्परा दूसरी है, इसलिए ये स्वतन्त्र दो आचार्य होने चाहिए, एक नहीं।
5. गृहपिच्छाचार्य और वाचक उमास्वाति इन दोनोंके वास्तव्य कालमें भी बड़ा अन्तर है, इसलिए भी ये एक नहीं हो सकते।

परम्परा—तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता किस परम्पराके थे इस विषयमें नामविषयक उक्त निर्णयके आधारसे ही बहुत कुछ विवाद समाप्त हो जाता है, क्योंकि जिन तथ्योंके प्रकाशमें उनका आचार्य गृहपिच्छ यह नाम निश्चित होता है उन्हींके आधारसे वे एक मात्र विग्रहपर परम्पराके सिद्ध होते हैं। आचार्य कुन्दकुन्दके वे साक्षात् शिष्य हों या न भी हों पर वे हुए हैं उन्हींकी वंशपरम्परामें यह बात पूर्वमें दी गयी वंशपरम्परा और अन्य प्रमाणोंसे सिद्ध है। आचार्य कुन्दकुन्दके पञ्चास्तिकायमें यह वाचा आती है—

“इत्थं सप्तवक्त्राणि उपास्यन्नुपसतंभुः ।

गुणपञ्चमातथं वा जं तं जन्मसि सम्बन्धु ॥”

अब इस भाषा के प्रकाशमें तत्त्वार्थसूत्र के इन सूत्रोंको देखिए—

सप्त इत्यसक्तम् ॥ 5, 29 ॥ उपास्यन्नुपसतंभुः सत् ॥ 5, 30 ॥ गुणपञ्चमवत् इत्यम् ॥ 5, 30 ॥

इसके सिवाय तत्त्वार्थसूत्रमें और भी बहुतसे ऐसे वचन हैं जिनका आचार्य कुन्दकुन्दके वचनोंके साथ ज्ञान्दिक और वस्तुगत साम्य दिखाई देता है। तथा तत्त्वार्थसूत्रमें ‘नाम्न’¹ जैसे शब्दोंका व्यवहार हुआ है। इससे उसके कर्ता दिगम्बर परम्पराके हैं यही सिद्ध होता है।

समय—नामके समान आचार्य गृह्यपिच्छके समयका प्रश्न भी बहुत अधिक विचारणीय है। साधारणतः जिन उल्लेखोंका इनके समयपर सीधा प्रकाश पड़ता है ऐसे दो उल्लेख हमारे सामने हैं। प्रथम नन्दिसंघकी पट्टावलीका उल्लेख और दूसरा विद्वज्जनबोधकमें उद्धृत इनके समयकी सूचना देनेवाला उल्लेख।

1. नन्दिसंघकी पट्टावली विक्रमके राज्याभिषेकसे प्रारम्भ होती है और यह इंडियन एंटीक्वेरीके आधारसे जैनसिद्धान्तभास्कर किरण, 4, पृ० 78 में जिस रूपमें उद्धृत हुई है उसका प्रारम्भिक अंश इस प्रकार है—

‘1 भद्रबाहु द्वितीय (4) 2 गुप्तिगुप्त (26) 3 माघनन्दि (36) 4 जिनचन्द (40) 5 कुन्दकुन्दाचार्य (49) 6 उमास्वामी (101) 7 लोहाचर्य (142) 8 यशःकीर्ति (153) 9 यशोनन्दी (211) 10 देव-नन्दी (258) 11 जयनन्दी (308) 12 गुणनन्दी (358) 13 वज्रनन्दी (364) 14 कुमारनन्दी (386) 15 लोकचन्द (427) 16 प्रभाकर (453) 17 नेमिचन्द्र (478) 18 मानुनन्दी (487) 19 सिंहनन्दी (508) 20 श्री वसुनन्दी (525) 21 वीरनन्दी (531) 22 रत्ननन्दी (561) 23 माणिक्यनन्दी (585) 24 मेघचन्द्र (601) 25 ज्ञान्तिर्कीर्ति (627) 26 मेरुकीर्ति (642) ।’

गुप्तिगुप्त यह अहंद्बलिका दूसरा नाम है। इन्होंने अन्य संघोंके साथ जिस नन्दिसंघकी स्थापना की थी उसके पहले पट्टधर आचार्य माघनन्दि थे। इस हिसाबसे उमास्वामी (गृह्यपिच्छ) नन्दिसंघके पट्टपर बैठनेवाले चौथे आचार्य ठहरते हैं। यद्यपि पट्टावलीमें ये क्रमांक 6 पर सूचित किये गये हैं पर भद्रबाहु द्वितीय और अहंद्बलिको छोड़कर ही नन्दिसंघके आचार्योंकी गणना करनी चाहिए। इसलिए यहाँ हमने उमास्वामी (गृह्यपिच्छ) का क्रमांक 4 सूचित किया है इस पट्टावलीके अनुसार ये वीर नि० सं० 571 में हुए थे।

2. विद्वज्जनबोधकमें यह श्लोक उद्धृत मिलता है—

“वर्तमानकाले श्रीव सप्तस्था च विस्मृतौ।

उमास्वामिमुनिर्जातः कुन्दकुन्दस्तथैव च ॥”

इसका भाव है कि वीर नि० सं० 770 में उमास्वामी मुनि हुए तथा उसी समय कुन्दकुन्द आचार्य हुए।

अब हम अन्य प्रमाणोंको देखें—

1. इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारमें पहले 683 वर्षकी श्रुतधर आचार्योंकी परम्परा दी है। और इसके बाद अंगपूर्वके एकवेसाधारी विनयधर, श्रीदत्त और अहंद्बलिका नामोल्लेख कर नन्दिसंघ आदि संघोंकी स्थापना

1. देखो तत्त्वार्थसूत्र, अ० 9, सू० 9। 2. पाण्डवपुराणके कर्ता क्षुण्णचन्द्रने अपनी परम्परा दी है। उसमें भी 10 आचार्यों तक यही क्रम स्वीकार किया गया है। वीर आगे भी एकाग्र नामको छोड़कर आचार्योंके नामोंमें समानता देखी जाती है। वे अपनेको नन्दिसंघका ही घोषित करते हैं। देखो जैनसिद्धान्त भास्कर, भाग 1, किरण 4, पृष्ठ 51।

करनेवाले बह्वैबलिका नाम जाता है। और इसके बाद माघमन्त्रि, धरसेन, पुष्पवन्त और भूतबलिका उल्लेख करनेके बाद आचार्य परम्परामें कुन्दकुन्दका नाम जाता है। यह तो निश्चित है कि आचार्य गृहपिण्ड आचार्य कुन्दकुन्दके बाद हुए हैं। इसलिए यदि इस हिसाबसे विचार किया जाय और भूतधर आचार्योंके 683 वर्षमें आगेके आचार्योंका समय 100 वर्ष मानकर जोड़ा जाय तो और नि० सं० से 783 वर्षके आसपास आचार्य गृहपिण्ड हुए यह कहा जा सकता है।

2. अवधवेत्सोलके शिलालेख नं० 105 में भी भूतधर आचार्योंकी परम्पराका निर्देश कर और उसके बाद कुम्भ, विनीत, हलधर वसुदेव, अचल, मेरुधीर, सर्वज्ञ, सर्वभूत, महिधर, घनपाल, महावीर और और इन नामोंका उल्लेख कर कुन्दकुन्द और तत्प्राबंसूत्र के कर्ता गृहपिण्ड उमास्वातिका नाम जाता है। किन्तु इसमें एक तो भूतधर आचार्योंकी परम्पराका काल निर्देश नहीं किया है। दूसरे भूतधर व दूसरे आचार्योंके क्रमिक नामनिर्देशका भी ब्यास नहीं रखा है। अतः इस आधारसे आचार्य गृहपिण्डके समयके सम्बन्धमें कुछ भी अनुमान नहीं किया जा सकता।

3. भूतधर आचार्योंकी परम्पराका निर्देश धवला,¹ आदिपुराण,² नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावली³ और त्रिलोकप्रज्ञप्ति⁴ आदिमें भी किया है। किन्तु ये 683 वर्षकी परम्पराका निर्देश करने तक ही सीमित है। अतः इनके आधारसे किसी एक निष्कर्ष पर पहुँचना कठिन है। इन आधारोंके बल पर यह भी तो नहीं कहा जा सकता कि आचार्य गृहपिण्डके समयके सम्बन्धमें इन आचार्योंका क्या अभिमत है। और हम इस सम्बन्धमें इनके अभिमतको जाने बिना केवल इन्द्रनन्दि भूतावतारके आधारसे भूतधारियोंकी 683 वर्षकी परम्पराके बाद आचार्य गृहपिण्डकी अवस्थितिको इन आचार्योंके मतसे माननेके लिए प्रस्तुत नहीं है।

इस प्रकार पूर्वोक्त विवेचनसे हमारे सामने मुख्य तीन मत आते हैं जिनसे हमें आचार्य गृहपिण्डके समयकी सूचना मिलती है। प्रथम नन्दिसंघकी पट्टावलिके अनुसार उनका समय विक्रम (571-470) 101 ठहरता है। दूसरे विद्वज्जनबोधक से उद्धृत श्लोकके अनुसार वह विक्रम (770-470) 300 ठहरता है और तीसरे इन्द्रनन्दिके भूतावतारके अनुसार वि० सं० (783-470) 313 अनुमानित किया जा सकता है।

अवधवेत्सोलके शिलालेखोंमें आचार्य गृहपिण्डके शिष्यका नाम आचार्य बलाकपिण्ड⁵ आता है और नन्दिसंघकी पट्टावलीमें बलाकपिण्डके स्थानमें लोहाचार्यका नाम आता है। किन्तु इसका तो यह समाधान हो सकता है कि पट्टावलीमें उन आचार्योंके नामोंका उल्लेख है जो उनके बाद पट्ट पर आसीन हुए और शिलालेखोंमें इसका विचार न कर उनका नामोल्लेख किया है जो उनके प्रमुख शिष्य थे। और इस आधारसे वहाँ तककी पट्टावलीकी ठीक भी मान लिया जाय तब भी इनके समयके सम्बन्धमें पट्टावलीके काशका दूसरे उल्लेखोंमें निर्दिष्ट कालके साथ जो इतना अन्तर दिखाई देता है उसका हल कैसे किया जाय वह विचारणीय विषय हो जाता है।

यहाँ हम अन्य पीढीतय व पाश्चात्य विद्वानोंके मतोंका विशेष ऊहापोह नहीं करेंगे, क्योंकि उन विद्वानोंमें अधिकतर तत्प्राबंसूत्र और तत्प्राबन्धमाध्य इनको एककर्तृक जान कर अपने-अपने मतका निर्देश किया है। किन्तु सुविचारित मतके रूपमें डॉ० ए० एन० उपाध्येके मतकी अवश्य ही उपस्थित करना चाहिये। क्योंकि ऊहापोहके बाद उन्होंने अपना यह मत आचार्य कुन्दकुन्दके समयके सम्बन्धमें निर्दिष्ट किया है किन्तु नन्दिसंघ-पट्टावली व दूसरे प्रमाणीके अनुसार आचार्य गृहपिण्ड आचार्य कुन्दकुन्दके शिष्य होनेके कारण उससे इनके

1. देखो माणिकगन्ध सम्प्रामासे प्रकाशित जैन शिलालेखसंग्रह भाग 1, पृ० 195 आदि। 2. देखी धवला पु० 9, पृ० 130। 3. देखी आदिपुराण, पर्व 2, स्तो० 137 से। 4. देखी जैन सिद्धान्तशास्त्र करिण 4, पृ० 71। 5. देखी त्रिलोकप्रज्ञप्ति महाधिकार 4 भाग 1490, 1491। 6. देखी या० ब० या० से प्रकाशित जैन शिलालेख संग्रह भाग 1, शिलालेख नं० 40, 42 और 50 आदि।

समय पर भी सर्वांगीण प्रकाश पड़ता है। वे सब मन्तव्यों और विद्वानों के मतों का ऊहापोह करने के बाद जिस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं वह यह है—

‘इतनी सच्ची चर्चा करने के बाद हम इस तथ्य पर पहुँचते हैं कि परम्परा के अनुसार इनका (आचार्य कुन्दकुन्दका) अवस्थिति काल ईसवी पूर्व प्रथम शताब्दी के मध्य से लेकर ईसवी प्रथम शताब्दी के मध्य के भीतर आता है। षट्षण्ढागम ईसवी द्वितीय शताब्दी के मध्यकाल के पूर्व लिखा जा चुका था, इसलिए इस दृष्टि से उनका अवस्थिति काल ईसवी द्वितीय शताब्दी के मध्य के आसपास आता है। मर्कुरा के ताम्रपत्र के अनुसार आचार्य कुन्दकुन्दकी अन्तिम सीमा ईसवी तृतीय शताब्दी के मध्य के पूर्व मानी जा सकती है। इसके साथ ही साथ वे सायद शिवस्कन्द राजा के समकालीन तथा कुरस के लेखक थे! इससे यह प्रतीत होता है कि आचार्य कुन्दकुन्द ऊपर बतायी गयी प्रथम दो शताब्दियों में थे। मैं इन सबका विचारकर इस तथ्य पर पहुँचा हूँ कि कुन्दकुन्द ईसवी प्रथम शताब्दी में हुए हैं।’

यह तथ्य है जो आचार्य कुन्दकुन्द के समय के सम्बन्ध में डॉ० ए० एन० उपाध्ये ने सूचित किया है। नन्दिसंघकी पट्टावली में उल्लिखित समयकी सीमा समझ यही है, इसलिए इन सब आचार्योंको ध्यान में रखकर यह कहा जा सकता है कि आचार्य गूढपिच्छ का समय ईसवी प्रथम शताब्दी में हुए आचार्य कुन्दकुन्द के बाद होना चाहिए, क्योंकि पट्टावलियों व दूसरे जिलालेखों में आचार्य कुन्दकुन्द के बाद ही इनका नाम आता है और सम्भव है इन दोनों के मध्य गुरु-शिष्यका सम्बन्ध रहा है। नन्दिसंघकी पट्टावलिके अनुसार ये आचार्य कुन्दकुन्द के उत्तराधिकारी हैं यह तो स्पष्ट ही है।

5. तत्त्वार्थसूत्र के निर्माणका हेतु—लोक में यह कथा प्रसिद्ध है कि ‘किसी एक भग्नने मोक्षमार्गोपयोगी शास्त्र के निर्माणका विचार कर तदनुसार ‘वर्जितज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गः’ सूत्र रचकर दीवाल पर लिख दिया। इसके बाद रोजगार के निमित्त उसके बाहर चले जाने पर चर्या के निमित्त गूढपिच्छ आचार्य वहाँ आये और उन्होंने दीवाल पर लिखे हुए सूत्रको अछूरा देखकर उसके प्रारम्भ में ‘सम्यक्’ पद जोड़ दिया। जब वह भग्न बाहर से लौटा और उसने सूत्र के प्रारम्भ में ‘सम्यक्’ पद जुड़ा हुआ देखा तो वह आश्चर्य करत लगा। उसने घर के सदस्यों से इसका कारण पूछा और ठीक कारण जानकर वह खोजता हुआ गूढपिच्छ आचार्य के पास पहुँचा और उन पर अपने अभिप्रायको व्यक्त कर उनसे शास्त्र के रचनेकी प्रार्थना करने लगा। तदनुसार आचार्य महाराजने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की।’²

यहाँ देखना यह है कि यह कथा लोक में प्रचलित कैसे हुई? क्या इसकी प्रामाणिकताका कोई विश्वस्त आधार है या यह कोरा भावुकतासे प्रेरित अद्वानुओंका उच्छ्वासमात्र है? आगे इसी तथ्यका सांगो-पांग विचार किया जाता है—

1. श्रुतसागर सूरिने तत्त्वार्थसूत्र के प्रारम्भ में लिखा है कि किसी समय आचार्य उमास्वामी (गूढपिच्छ) आश्रम में बैठे हुए थे। उस समय द्वैयाक नामक भग्नने वहाँ आकर उनसे प्रश्न किया—भगवन्! आत्मा के लिए हितकारी क्या है? भग्न के ऐसा प्रश्न करने पर आचार्य भग्नने मंगलपूर्वक उत्तर दिया—मोक्ष। यह सुनकर द्वैयाकने पुनः पूछा—उसका स्वरूप क्या है और उसकी प्राप्ति का उपाय क्या है? उत्तरस्वरूप आचार्य भग्नने मोक्षका स्वरूप बताकर कहा कि यद्यपि मोक्षका स्वरूप इस प्रकार है तथापि प्रवादीजगद्भेद विषया प्रकारसे मानते हैं। इतना ही नहीं किन्तु इसके मार्ग के विषय में भी वे विवाद करते हैं। कोई चारित्र्य-सूत्र ज्ञानको मोक्षमार्ग मानते हैं, कोई भद्वानुमात्रको मोक्षमार्ग मानते हैं और कोई ज्ञाननिरपेक्ष चारित्र्यकी

1. प्रवचनसारकी प्रस्तावना पृ० 22 के आधार से। 2. इस कथाका आधार 13वीं सती में हुए बाणभट्ट मुनि रचित तत्त्वार्थसूत्रकी कनड़ी टीका काव होती है। इसमें बाणभट्टका नाम सिद्धय दिया है। देखो पं० कैलाशचन्द्रजी के तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तावना पृ० 16।

मोक्षमार्ग मानते हैं। किन्तु जिस प्रकार मोक्षधर्म के केवल ज्ञान, दर्शन या प्रयोगसे मोक्षकी निवृत्ति नहीं हो सकती उसी प्रकार केवल दर्शन, केवल ज्ञान या केवल चारित्र्यसे मोक्षकी प्राप्ति नहीं हो सकती। भग्नने पूछा तो फिर किस प्रकार उसकी प्राप्ति होती है ? इसीके उत्तरस्वरूप आचार्यवर्यने 'सम्बन्धदर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गाः' यह सूत्र रचा और परिणामस्वरूप तत्त्वार्थसूत्र की रचना हुई है।

2. सर्वार्थसिद्धि और तत्त्वार्थवार्तिकमें भी यही उत्पत्तिकी दी है। श्रुतसागर सूरिने यह उत्पत्तिकी सर्वार्थसिद्धिसे ही ली है। अन्तर केवल इतना है कि जिस भग्नने जाकर आचार्य गृह्यपिच्छसे प्रश्न किया है उसे सर्वार्थसिद्धिमें 'कश्चिद् भग्नः' कहा गया है और श्रुतसागर सूरि उसके नामका उल्लेख करते हैं। कह नहीं सकते उन्होंने उस भग्नका यह नाम किन स्रोतोंसे प्राप्त किया।

तत्त्वार्थसूत्रकी इन प्रसिद्ध टीकाओंके उल्लेखोंसे लोककथाके इस भागका तो समर्थन होता है कि तत्त्वार्थसूत्रकी रचना किसी भग्नके निमित्तसे हुई। किन्तु यह ज्ञात नहीं होता कि पहले उस भग्नने 'दर्शन-ज्ञानचारित्र्याणि' सूत्र रचा और बादमें उसमें सुधारकर भग्नकी प्रार्थना पर सूत्रकारने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की। इसलिए इन उल्लेखोंसे कथाके सर्वांशका समर्थन न होने पर भी किसी अंशतक वह साधार है यह माननेमें कोई आपत्ति नहीं दिखाई देती।

4 आचार्य पूज्यपाद

1. महत्ता—भारतीय परम्परामें जो सम्प्रतिष्ठित तत्त्वद्रष्टा शास्त्रकार हुए हैं उनमें आचार्य पूज्यपाद का नाम प्रमुखरूपसे लिया जाता है। इन्हे प्रतिभा और विद्वत्ता दोनोंका समान रूपसे वरदान प्राप्त था। जैन परम्परामें आचार्य समन्तभद्र और सम्प्रतिके कर्ता आचार्य सिद्धसेनके बाद साहित्यिक जगत्में यदि किसी को उच्चपद पर बिठलाया जा सकता है तो वे आचार्य पूज्यपाद ही हो सकते हैं। इन्होंने अपने पीछे जो साहित्य छोड़ा है उसका प्रभाव दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों परम्पराओंमें समानरूपसे दिखाई देता है। यही कारण है कि उत्तरकालवर्ती प्रायः अधिकतर साहित्यकारों व इतिहास मर्मज्ञोंने इनकी महत्ता, विद्वत्ता और बहुज्ज्ञता स्वीकार करते हुए इनके चरणोंमें श्रद्धाके सुमन अर्पित किये हैं। आदिपुराणके कर्ता आचार्य जिनसेन इन्हें कवियोंमें तीर्थंकर मानते हुए इनकी स्तुति में कहते हैं—

कवीनां तीर्थंकरैः कितरां तत्र वर्धते ।

विबुधां बाह्मलम्बन्ति तीर्थं मय्य वचोमयम् ॥ 1, 82 ॥

जो कवियोंमें तीर्थंकरके समान थे और जिनका वचनरूपी तीर्थ विद्वानोंके वचनमलको घोलनेवाला है उन देव अर्थात् देवमन्त्रि आचार्यकी स्तुति करनेमें भसा कौन समर्थ है।

यह तो हम आगे चलकर बतलानेवाले हैं कि जिस प्रकार इन्होंने अपनी अनुपम कृतियों द्वारा मोक्षमार्गका प्रकाश किया है उसी प्रकार इन्होंने शास्त्रशास्त्र पर भी विश्वको अपनी रचनाएँ भेंट की हैं। कहा तो यहाँ तक जाता है कि शरीरशास्त्र जैसे लोकोपयोगी विषयको भी इन्होंने अपनी प्रतिभाका विषय बनाया था। सभी तो ज्ञानार्णवके कर्ता आचार्य शुभचन्द्र इनके उक्त गुणोंका व्यापन करते हुए कहते हैं—

अपाकुर्वन्ति महारथः काव्यान्कवित्तत्त्वमयम् ।

कलञ्जुजङ्गमां लीयन् देवमन्त्री वचनमयम् ॥ 1, 15 ॥

जिनकी शास्त्रपद्धति प्राणियोंके शरीर, वचन और चित्तके सभी प्रकारके मलको दूर करनेमें समर्थ है उन देवमन्त्री आचार्योंको मैं प्रणाम करता हूँ।

आचार्य गुणनन्दिने इनके व्याकरण सूत्रोंका आशय लेकर जैनम्भ प्रक्रियाकी रचना की है। वे इसका र्मसाधरण करते हुए कहते हैं—

मयः अविपुष्यपादाय लक्षणं बहुपक्षम् ।

अवेद्यान् सन्मयन् मन्वाजान्ति न सत्त्वचित् ॥

जिन्होंने सत्त्वसात्मकी रचना की, मैं उन्हें आचार्य पूज्यपादको प्रणाम करता हूँ। उनके इस सत्त्वसात्मकी यहूता इसीसे स्पष्ट है कि जो इसमें है वही अन्यत्र है और जो इसमें नहीं है वह अन्यत्र भी नहीं है।

उनकी और उनके साहित्यकी यह स्तुति परम्परा यहीं समाप्त नहीं होती। धनंजय, वादिराज, महारज कुलचन्द्र और पद्मप्रभ आदि अनेक ऐसे आचार्य हुए हैं जो इस युगवाक्की परम्पराकी जीवित रखनेके लिए अपने पूर्ववर्ती आचार्योंके पदचिह्नों पर चले हैं। अभिप्राय यह है कि आचार्य पूज्यपाद साहित्य-जन्यत्में कभी न अस्त होनेवाले वे प्रकाशमान सूर्य थे जिसके आलोकसे सभी दिशाएँ सदा आलोकित होती रहींगी।

वे हैं वे तत्त्वार्थसूत्रकी प्रस्तुत वृत्ति सर्वाधिकारिके रचयिता आचार्य पूज्यपाद जिनका सर्वांग परिचय हमें वहाँ प्राप्त करना है। उसमें भी उनका पूरा नाम क्या है, वे किस संघके अधिपति थे। उनका जीवन परिचय क्या है, उनकी रचनाएँ कौन-कौन हैं और उनका वास्तव्य काल व गुह-विषय परम्परा क्या है आदि विषय विचारणीय हैं जिनका यहाँ हम क्रमशः परिचय प्राप्त करनेका उपक्रम करेंगे। सर्वप्रथम नामको ही लीजिए—

2. नाम—शिलालेखों तथा दूसरे प्रमाणोंसे विदित होता है कि इनका गुहके द्वारा दिया हुआ वीरानाम देवगन्धि वा, बुद्धिकी प्रखरताके कारण इन्हें जिनेन्द्रबुद्धि कहते थे और देवोंके द्वारा इनके कारण युगल पूजे गये थे इसलिए वे पूज्यपाद इस नामसे भी लोकमें प्रख्यात थे। इस अर्थको व्यक्त करनेवाले उद्धरण ये हैं—

प्रागन्यथावि बुद्ध्या किल देवगन्धी बुद्ध्या पुनर्विपुलया स जिनेन्द्रबुद्धिः ।

वीपूज्यपाद इति संघ बुधैः प्रकथ्ये तत्पूजिताः पद्मसुते वनदेवताभिः¹ ॥

अवधवेष्टगोला शि० नं० 105, वि० सं० 1320 ।

इनके पूज्यपाद और जिनेन्द्रबुद्धि इन नामोंकी सार्धकताको व्यक्त करनेवाले वहाँ के नं० 108 के एक दूसरे शिलालेखको देखिए—

वीपूज्यपादोद्बल्लतर्कराज्यस्ततः सुरावीधरपूज्यपादः ।

पद्मीयर्षदुग्धगुणाभिवागी वदन्ति आत्माणि तद्बुद्धुतानि ॥

बुधविश्वबुद्धिरवमत्र योगिभिः कृतकृत्यमावज्जमुचिअपुष्पकः ।

जिनवद् बभूव वदनज्जपापहृत्य जिनेन्द्रबुद्धिरिति साधुर्त्तानतः ॥

ये दोनों श्लोक वि० सं० 1355 के शिलालेखके हैं। इनमें कहा गया है कि आचार्य पूज्यपादने धर्म-राज्यका उद्धार किया था, इससे आपके कारण इन्द्रों द्वारा पूजे गये थे। इनके पूज्यपाद इस नामसे सम्बोधित किये जानेका यही कारण है। इनमें वैदुष्य आदि अनेक गुण थे जिनका स्थापन आज भी इनके द्वारा रचे गए शास्त्र कर रहे हैं। वे जिन देवके समान विश्वबुद्धिके धारक थे, कृतकृत्य थे और कामदेवकी जीतनेवाले थे, इसलिए योगी जन इन्हें जिनेन्द्रबुद्धि इस नामसे सम्बोधित करते थे।

इन शिलालेखोंमें व अन्यत्र² और भी ऐसे अनेक प्रमाण उपलब्ध होते हैं जिनसे इनके तीन नामोंकी सार्धकता सिद्ध होती है।

वादिपुराणका एक उद्धरण हम पहले दे आये हैं। उनके तथा वादिराज सूरिके एक उल्लेखसे³ विदित

1. अवधवेष्टगोलके श्लोक सं० 1085 के शिलालेख (जो इससे पूर्ववर्ती है) से भी इस तथ्यका समर्थन होता है। 2. देखो अवधवेष्टगोलका शिलालेख नं० 50 और नन्दिसंघ की पट्टावली। 3. पार्श्वनाथवरित्त सर्वे 1, श्लोक 18 ।

होता है कि इनका एक नाम 'देव' भी था। मान्य पड़ता है कि इनका दीक्षानाम 'देवनन्दि' होनेसे उसके संक्षिप्त रूप 'देव' इस पद द्वारा उक्त आचार्योंने इनका नामोत्प्रेषण किया है। अतएव यह कोई स्वतन्त्र नाम न होकर 'देवनन्दि' इस नामका ही संक्षिप्त रूप प्रतीत होता है।

3 संघ—संघोंकी उत्पत्तिका इतिहास इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें दिया है। वे लिखते हैं कि जब सौ योजनके मुनि मिलकर अष्टांगनिमित्तज्ञ और धारण-प्रसारण आदि विभुद्ध क्रियाके पालनेवाले आचार्य अर्हद्बलि की देखरेखमें युगप्रतिक्रमण कर रहे थे उस समय युगके अन्तिम दिन युगप्रतिक्रमण करते हुए आचार्य अर्हद्बलिमें आये हुए मुनिसमाजसे पूछा कि क्या सभी यतिजन आ गये हैं ? इसपर यतिजनोंने उत्तर दिया कि अपने-अपने सकल संघके साथ हम आ गये हैं। तब यतिजनोंके इस उत्तरकी सुनकर उन्होंने खान लिया कि यह कलिकाल है। इसमें आगे यतिजन गणपक्षपातके भेदसे रहते, उदास भावसे नहीं रहेंगे और ऐसा विचार कर उन्होंने जो गुफासे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'नन्दि' संज्ञा दी और किन्हीं को 'वीर' संज्ञा दी। जो अशोकवाटिकासे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'अपरजित' संज्ञा दी और किन्हीं को 'देव' संज्ञा दी। जो पंचस्तूपके निवासी वहाँ आये थे उनमेंसे किन्हीं को 'सेन' संज्ञा दी और किन्हीं को 'गर्भ' संज्ञा दी। जो शाल्मली महाद्रुमसे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'गणधर' संज्ञा दी और किन्हीं को 'गुप्त' संज्ञा दी और जो खण्डकेसर द्रुमके मूलसे आये थे उनमेंसे किन्हींको 'सिंह' संज्ञा दी और किन्हींको 'चन्द्र' संज्ञा दी।

इससे विदित होता है कि जो मूलसंघ पहले सचभेद व गण-गच्छके भेदसे रहित होकर एक रूपमें चला आ रहा था वह यहाँ आकर अनेक भागोंमें विभक्त हो गया। यह छोटे नाना संघोंकी उत्पत्तिकी कथा है। अब जिसे यहाँ पर नन्दिसंघ कहा गया है उसकी परम्पराको देखिए—

शुभचन्द्राचार्य अपने पाण्डवपुराणमें अपनी गुर्विलीका¹ उल्लेख करते हुए लिखते हैं—

ओमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघस्तस्मिन् बलात्कारमनोऽतिरम्यः।

तत्राभवत्पूर्वपट्टाधीनो श्रीजायनन्दी नरदेवगणः ॥ 2 ॥

इसमें कहा गया है कि नन्दिसंघ बलात्कार गण मूलसंघके अन्तर्गत है। उसमें पूर्वोक्त एकदेश जाता और मनुष्यों व देवोंसे पूजनीय माधनन्दी आचार्य हुए।

इतना कहनेके बाद इस गुर्विलीमें माधनन्दीके बाद 4 जिनचन्द्र, 5 पद्मनन्दी (इनके मतसे पद्मनन्दीके चार अन्य नाम थे—कुन्दकुन्द, वक्रवीर, एलाचार्य और गृध्रपृच्छ), 6 तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता उमास्वाति, 7 लोहाचार्य, 8 यज्ञकीर्ति, 9 यशोनन्दी और 10 देवनन्दीके नाम दिए हैं। ये सब नाम इसी क्रमसे नन्दिसंघकी पट्टावलीमें भी मिलते हैं। आगे इस गुर्विलीमें 11 गुणनन्दीके बाद 12 बज्जनन्दीका नाम आता है। जब कि नन्दिसंघकी पट्टावलीमें 11 जयनन्दी और 12 गुणनन्दी इन दो नामोंके बाद 13 बज्जनन्दीका नाम आता है।

यद्यपि इससे आगेकी दोनोंकी आचार्य परम्परा करीब-करीब मिलती हुई हैं। परन्तु विशेष प्रयोजन न होनेसे उसे हम यहाँ नहीं दे रहे हैं। प्रकृतमें इन आचार्योंसे हमें इतना ही सूचित करना है कि आचार्य पूज्यपाद मूलसंघके अन्तर्गत नन्दिसंघ बलात्कार गणके पट्टाधीन थे। तथा अन्य प्रणालीसे² यह भी विदित होता है कि इनका गच्छ 'सरस्वती' इस नामसे प्रख्यात था। हमारे प्रसिद्ध आचार्य कुन्दकुन्द और गृध्रपिच्छ (उमास्वाति) इसी परम्पराके पूर्ववर्ती आचार्य थे यह भी इससे विदित होता है।

4. श्रीजन-परिचय—आचार्य पूज्यपाद कीन थे, उनके माता-पिताका नाम क्या था, वे किस कुलमें

1. देखो जैनसिद्धान्तशास्त्र भाग 1, किरण 4, पृ० 51। 2. देखो जैनसिद्धान्तशास्त्र, भाग 1, किरण 4, पृ० 43 में उद्धृत शुभचन्द्राचार्यकी पट्टावली।

जन्मे से इन सब बातोंका परिचय श्रीमान् पं० नाथूरामजी प्रेमीने 'वेबनान्दि और उनका जैनग्र व्याकरण' लेखमें दिया है। उन्होंने यह परिचय कन्नड़ी भाषामें लिखे गये 'पूज्यपादचरिते' के आधारसे लिखा है। इसके लेखक 'चन्द्रधर' कवि थे। श्रीमान् पं० जुगलकिशोरजी मुख्तारके लेखसे यह भी विदित होता है कि उनका यह जीवनचरित 'राजावलिकवे' में भी दिया हुआ है। किन्तु इन दोनोंमें कहीं तक सत्य और वैषम्य है यह इससे विदित नहीं होता। प्रेमीजीके शब्दोंमें कथा संक्षेपमें इस प्रकार है—

'कर्नाटक देशके 'कोले' नामक ग्रामके माधवभट्ट नामक ब्राह्मण और श्रीदेवी ब्राह्मणीसे पूज्यपादका जन्म हुआ। ज्योतिषियोंने बालकको त्रिलोकपूज्य बतलाया। इस कारण उसका नाम पूज्यपाद रखा गया। माधवभट्टने अपनी स्त्रीके कहनेसे जैनधर्म स्वीकार कर लिया। भट्टनीके सालेका नाम 'पाणिनि' था। उसे भी उन्होंने जैन बननेको कहा। परन्तु प्रतिष्ठाके ख्यालसे वह जैन न होकर मुडीकुंड ग्राममें वैष्णव संन्यासी हो गया। पूज्यपादकी कमलिनी नामक छोटी बहन हुई, वह गुणभट्टकी ब्याही गयी और गुणभट्टको उससे नागार्जुन नामक पुत्र हुआ।

पूज्यपादने एक बगीचेमें एक साँपके मुँहमें फँसे हुए मेंढकको देखा। इससे उन्हें वैराग्य हो गया और वे जैन साधु बन गये।

पाणिनि अपना व्याकरण रच रहे थे। वह पूरा न हो पाया था कि उन्होंने अपना मरणकाल निकट आया जानकर पूज्यपादसे कहा कि इसे तुम पूरा कर दो। उन्होंने पूरा करना स्वीकार कर लिया।

पाणिनि दुर्घटानवश मरकर सर्प हुए। एक बार उसने पूज्यपादको देखकर फूटकार किया। इस पर पूज्यपादने कहा—'बिम्बास रखो, मैं तुम्हारे व्याकरणको पूरा कर दूँगा। इसके बाद उन्होंने पाणिनि व्याकरणको पूरा कर दिया।

इसके पहले वे जैनग्र व्याकरण, अहं प्रतिष्ठासंज्ञ और वैद्यक ज्योतिषके कई ग्रन्थ रच चुके थे।

गुणभट्टके मर जानेसे नागार्जुन अतिशय दरिद्री हो गया। पूज्यपादने उसे पद्मावतीका एक मन्त्र दिया और सिद्ध करनेकी विधि भी बतला दी। उसके प्रभावसे पद्मावतीने नागार्जुनके निकट प्रकट होकर उसे सिद्धिरसकी वनस्पति बतला दी।

इस सिद्धिरससे नागार्जुन सोना बनाने लगा। उसके गर्वका परिहार करनेके लिए पूज्यपादने एक भामुनी वनस्पतिसे कई घड़े सिद्धरस बना दिया। नागार्जुन जब पर्वतोंको सुवर्णमय बनाने लगा तब धरमेन्द्र पद्मावतीने उसे रोका और जिनालय बनानेको कहा। तदनुसार उसने एक जिनालय बनवाया और पार्ष्वनाथकी प्रतिमा स्थापित की।

पूज्यपाद पैरोंमें गयनगामी लेप लगाकर बिदेहक्षेत्रको जाया करते थे। उस समय उनके मिथ्य वचनन्दीने अपने साथियोंसे मगड़ा करके इविड़ संघकी स्थापना की।

नागार्जुन अनेक मन्त्र-तन्त्र तथा रसादि सिद्ध करके बहुत ही प्रसिद्ध हो गया। एक बार दो सुन्दरी स्त्रियाँ आयीं जो शाने-नाचनेमें कुशल थीं। नागार्जुन उन पर मोहित हो गया। वे वहीं रहने लगीं और कुछ समय बाद ही उसकी रसमुट्टिका लेकर चलती बनी।

पूज्यपाद मुनि बहुत समय तक योगाभ्यास करते रहे। फिर एक देवविमानमें बैठ कर उन्होंने अनेक तीर्थों की यात्रा की। मार्गमें एक जगह उनकी दृष्टि नष्ट हो गयी थी, तो उन्होंने एक शान्त्यष्टक बनाकर उषों की त्यों कर ली। इसके बाद उन्होंने अपने ग्राममें आकर समाधिपूर्वक मरण किया।'

श्री मोतीचन्द्र गौतमचन्द्र कोठारी फलटनवालीने सर्वाधिकारिताके एक अन्यतम संस्करणका सम्पादन किया है जो सोलापुरसे प्रकाशित हुआ है। उसमें उन्होंने कुछ युक्तियाँ देकर इस कथाके व्याकरण सम्बन्धी

अंशको आचार्य सिद्ध करनेका प्रयत्न किया है। किन्तु जैसा कि अन्य सध्योंसे सिद्ध है कि पाणिनि-व्याकरणके कर्ता पाणिनि ऋषि पूज्यपादसे बहुत पहले हो गये हैं। इतना ही नहीं पाणिनि व्याकरण पर जो कात्यायनका वातिक और पञ्चमिका महाभाष्य प्रसिद्ध है वह भी पूज्यपादके कई शताब्दियों पहले लिखा जा चुका था। अतएव केवल इस कथाके आधार पर वह तो नहीं कहा जा सकता कि आचार्य पूज्यपाद पाणिनिके समयमें हुए हैं और उन्होंने उनके बड़े व्याकरणको बुरा किया था। कथा में और भी ऐसी अनेक घटनाओं का उल्लेख है जिन्हें अतिशयोक्तिपूर्ण कहा जा सकता है। किन्तु एक बात स्पष्ट है कि आचार्य पूज्यपाद पाणिनि व्याकरण, उसके वातिक और महाभाष्यके मर्याद थे। इससे ऐसा मासूम पड़ता है कि ये ब्राह्मण कुलमें उत्पन्न हुए हों और अपने जीवनकालके प्रारम्भमें वे अन्य धर्मके माननेवाले रहे होंगे। अतः इस कथामें जो उनके पिता, माता व कुल आदिका परिचय दिया है वह कदाचित् ठीक भी हो। जो कुछ भी हो, तत्काल इस कथाके आधारसे हम इतना कह सकते हैं कि पूज्यपाद ब्राह्मण कुलमें उत्पन्न हुए थे। उनके पिताका नाम माधवभट्ट और माताका नाम श्रीदेवी था। वे 'कोले' नामक ग्रामके रहनेवाले थे और उनका जन्म नाम पूज्यपाद था। उन्होंने विवाह न कर बचपनमें ही जैनधर्म स्वीकार कर लिया था और आगे चलकर उन्होंने सौंपके युद्धमें मंडक तड़पता हुआ देख मुनिदीक्षा ले ली थी। उन्होंने अपने जीवन कालमें गगनगामी लेपके प्रभावसे कई बार विदेहसैन्यकी यात्रा की थी। अथर्ववेत्ताओंके एक शिलालेखके आधारसे यह भी कहा जा सकता है कि जिस जलसे उनके चरण धोये जाते थे उसके स्पर्शसे सोहा भी सोना बन जाता था¹। उनके चरणस्पर्शसे पवित्र हुई धूलिमें पत्थरको सोना बनानेकी क्षमता थी इस बातका उल्लेख तो कथा लेखकने भी किया है। एक बार तीर्थयात्रा करते समय उनकी दृष्टि तिमिराच्छन्न हो गयी थी। जिसे उन्होंने आन्त्यष्टक-का निर्माण कर दूर किया था। किन्तु इस घटनाका उनके ऊपर ऐसा प्रभाव पड़ा जिससे उन्होंने तीर्थयात्रासे सौटकर समाधि ले ली थी।

स्वरचित साहित्य—आचार्य पूज्यपादने अपने जीवन-कालमें सर्वांगसिद्धि सहित जिस साहित्यका निर्माण किया था उसका संक्षिप्त परिचय इस प्रकार है—

1. **सर्वांगसिद्धि**—इसका विस्तृत परिचय हम पहले दे आये हैं।²

2. **समाधिसूत्रम्**—इसमें कुल मिलाकर 105 श्लोक हैं। विषय अध्यात्म है। ग्रन्थका नाम समाधिसूत्रम् है। इसकी सूचना स्वयं आचार्य पूज्यपादने इसके अन्तिम श्लोकमें दी है। एक तो अथर्ववेत्ताओंके शक सं० 1085 के शिलालेख 40 में इसका नाम समाधिसूत्रक दिया है। दूसरे बनारससे मुद्रित होनेवाले प्रथम गुण्डक-में भी टिप्पण सहित यह छपा है और उसके अन्तमें एक प्रशस्ति श्लोक उद्धृत है जिसमें श्लेष रूपसे इसका नाम समाधिसूत्रक सूचित किया गया है। मासूम पड़ता है कि इन्हीं कारणोंसे इसका दूसरा नाम समाधिसूत्रक प्रसिद्ध हुआ है।

यद्यपि यह ग्रन्थ आचार्य पूज्यपादकी स्वतन्त्र कृति है पर अन्तःपरीक्षणसे विदित होता है कि आचार्य कुन्वकुन्द द्वारा निर्मित आचमको आत्मसात् कर उन्होंने इसकी रचना की है। उदाहरणस्वरूप नियमसारमें यह शाना आती है—

चिन्मयं च वि भुञ्ज्य परमाद्यं येन विन्द्य केचं ।

आचमि पश्यति सन्धं शोभं इति चित्तं आसी ॥ 97 ॥

अब इसकी तुलना समाधिसूत्रम्के इस श्लोकसे कीजिए—

अचमार्हं व नृत्पासि नृहीतं नापि नृत्पासि ।

आगमि सर्वथा सर्वं, तत्त्वसंवेद्यमस्यहम् ॥ 30 ॥

1. श्रीपूज्यपादधुनिरप्रतिनीयकद्विज्जीवादिबैहजिनवर्चनपुस्तकायः । अत्पादघीतकसंस्पर्शप्रभाषा-त्कात्यायनं किञ्च तथा कनकीचकार ॥ शिलालेख 108 (शक सं० 1355) । 2. देखो प्रस्तावना पृ० 23 ।

यदि सूक्ष्मतासे अवलोकन कर देखा जाय तो मान्य पड़ता है कि प्रारम्भ ही इसका मोक्षप्राप्तको सामने रख कर हुआ है और लगभग मोक्षप्राप्तके समग्र विषयकी स्वीकार कर इसकी रचना की गयी है। मोक्षप्राप्तकी प्रथम गाथा यह है—

आत्मनश्च ज्ञानात् उक्तं चैव कश्चिद्विदुषः ।

अद्वैतं च परब्रह्मं जगो जगो तस्य वेद्यतः ॥ 1 ॥

अब इसके प्रकाशमें समाधितन्त्रका प्रथम मंगलश्लोक देखिए—

येनात्माऽब्रुव्यतात्मेव परत्वेनैव चापरम् ।

अक्षयानन्तबोधाय तस्य सिद्धात्मने जगः ॥ 1 ॥

अब मोक्षप्राप्तकी एक दूसरी गाथा लीजिए—

अं मया विस्तरे कथं तं च आचरि सञ्जहा ।

आत्मनो विस्तरे अ तं तद्वा ज्ञेयं केच हं ॥

इसी विषयको समाधितन्त्र में ठीक इन्हीं शब्दोंमें व्यक्त किया गया है—

अथवा बुधते कथं तन्म जानाति सर्वथा ।

आत्मन बुधते कथं ततः केन ज्ञेयम् ॥ 16 ॥

इतना ही नहीं समाधितन्त्र लिखते समय आचार्य पूज्यपादके सामने आचार्य कुन्दकुन्दका समयप्राप्त व अन्य श्रुत भी उपस्थित था यह इसके अवलोकनसे स्पष्टतः विदित होता है। आचार्य कुन्दकुन्दने अभ्यन्तर परिणामोंके बिना केवल बाह्यलिङ्ग मोक्षमार्गमें उपयोगी नहीं है यह बतलाते हुए समयप्राप्तमें कहा है—

वासंक्षीप्ताणि च विहृतिव्याणि च बहुष्वकाराणि ।

विभुं वर्तति मूढा लिङ्गनिजं मोक्षजन्यो सि ॥ 408 ॥

अ उ होवि मोक्षजन्यो लिङ्गं च वेदविम्वया अरिहा ।

लिङ्गं मुदुत् संसर्गजान्तरिताणि तेयति ॥ 409 ॥

इसी तथ्यको आचार्य पूज्यपादने समाधितन्त्रमें इन शब्दोंमें व्यक्त किया है—

लिङ्गं वेदाभितं दृष्टं वेह एव आत्मनो जगः ।

अ मुच्यन्ते जगत्तत्वासे वे लिङ्गकृतप्रज्ञाः ॥

आतिवैद्वान्मिता बुद्धा वेह एवात्मनो जगः ।

अ मुच्यन्ते जगत्तत्वासे वे आतिवैद्वान्मिताः ॥

इसमें जरूर भी सन्देह नहीं है कि जो साधक अपने आत्मकार्यमें उद्यत होना चाहते हैं उनके लिए यह मोक्षमार्गके अनुसन्धानमें प्रदीपस्तम्भके समान है। इसमें आत्माके बहिरात्मा, अन्तरात्मा और परमात्मा के तीन भेद करके किस प्रकार यह जीव बहिरात्मपदके त्याग द्वारा अन्तरात्मा बनकर परमात्मपदको प्राप्त करता है इसका सरल और हृदयशाही कवितामें विवेचन किया गया है।

3 इष्टोपदेश—इसमें कुल मिलाकर 51 श्लोक हैं। विषय स्वरूपसम्बन्धित है। सम्बन्धका नाम इष्टोपदेश है यह स्वयं आचार्य पूज्यपादने इसके अन्तिम श्लोकमें व्यक्त किया है।

इसका निर्माण करते हुए आचार्य पूज्यपादके सामने एकमात्र यही दृष्टि रही है कि किसी प्रकार यह संसारी आत्मा अपने स्वरूपको पहचाने और देह, इन्द्रिय तथा उनके कार्योंको अपना कार्य न मानकर आत्मकार्यमें सावधान होनेका प्रयत्न करे। समयप्राप्तकी स्वाध्याय करते समय हमें इस भावके पद-पद पर दर्शन होते हैं और इसलिए हम कह सकते हैं कि समयप्राप्त आदिके विषयकी आत्मसात् करने ही इसका निर्माण किया गया है। तुलनाके लिए देखिए—

एषो मे सासदो आवा पापवन्तमनसयो ।
 ऐसा मे बाहिरा कथा सखे संजोवमकथा ॥ —समग्रामृत
 एकोऽहं निर्धनः सुदो जाली गोवीप्रलोचरः ।
 बाह्याः संजोवन्ताः भावा मत्तः सर्वेऽपि सर्वथा ॥ 27 ॥ —इष्टोपदेश
 एतत्ते वंचति कथं वंचति कथं विराजयन्तौ ।
 एषो विजोवन्तो तन्हा कन्हेषु वा रज्ज्व ॥ —समग्रामृत
 व्यथ्यते मुष्यते जीवः समयो निर्धनः कमात् ।
 तस्मात् सर्वप्रत्ययेन निमग्नत्वं विचिन्तयेत् ॥ 26 ॥ —इष्टोपदेश

रत्नकरण्डकमें एक श्लोक आता है जिसमें कहा गया है कि धर्मके प्रभावसे कूकर भी देव हो जाता है और अधर्मके प्रभावसे देवको भी कूकर होते बेर नहीं लगती । यथा—

स्वापि देवोऽपि देवः स्या जायते धर्मकिल्बिषात् ।
 कापि नाम जवेहन्वा संयद् कर्माच्छरीरिणाम् ॥ 1, 29 ॥

इष्टोपदेशमें यही शब्द तो नहीं हैं पर इनका अनुसरण करते हुए वाचार्थवर्ध कहते हैं—

वरं भूतैः सर्वं देवं गच्छतर्वत्त चारकम् ।
 जायातवस्थयोर्वैद्यः प्रतिपानकतीर्नहान् ॥ 3 ॥

साधकके लिए आत्मसाधनामें इससे बड़ी सहायता मिलती है ।

4. ब्रह्मभक्ति—भक्तियों दशसे अधिक हैं । फिर भी वे मुख्यरूपसे बस मानी जाती हैं । श्रीमान् पं० पन्नालालजी सोनीने सम्पादित कर 'क्रियाकलाप' नामक ग्रन्थ प्रकाशित किया है । यह संग्रह ग्रन्थ है । इसके प्रथम अध्यायके कुछ प्रकरणोंका संग्रह स्वयं पण्डितजीने किया है ।¹ शेष संग्रह भाबूम होता है प्राचीन है । सम्भव है इसके संग्रहकार पण्डित प्रभाचन्द्र हों । इन्होंने ही इसके अनेक उपयोगी विषयों पर टीका लिखी है । ये पण्डित थे और इनका नाम प्रभाचन्द्र था—इसकी सूचना नन्दीश्वर-भक्तिके अन्तमें प्रकरण समाप्ति की पुष्पिका लिखते समय स्वयं इन्होंने दी है ।² इसमें सब भक्तियों व दूसरे प्रकरणोंका संग्रह स्वयं इनका किया हुआ है या क्रियाकलापकी जो वर्तमान स्वरूप मिला है वह बादका काम है यह हम निश्चयपूर्वक नहीं कह सकते,³ क्योंकि एक तो न स्वयं सोनीजीने इसकी व्यवस्थित सूचना दी । सोनीजी यदि इसकी प्रस्तावनामें यह बातसनेकी कृपा करते कि इन्होंने जितनी प्रतियोंके आधारसे इसका सम्पादन किया है, वे कहींकी हैं और उनका लेखन-काल क्या है तो इस बातके निर्णय करनेमें बड़ी सहायता मिलती कि यह संग्रह कितना पुराना है । दूसरे इसमें ऐसे कई उपयोगी विषयोंका संग्रह है किन्तु उन पर पण्डित प्रभाचन्द्रकी टीका न होनेसे वे उनके सामने वे इस बातकी स्वीकार करनेमें संकोच होता है । उदाहरणार्थ प्राकृतनिर्माणभक्ति जो लोकमें निर्वाणकाण्डके नामसे प्रसिद्ध है, इसमें संभूहीत है पर इस पर उनकी टीका नहीं है । जब कि वह दूसरी भक्तियोंके मध्यमें स्थित है । सोनीजीने भुक्ति क्रियाकलापके सम्बन्धमें अपनी भूमिका में स्थिति स्पष्ट तो की है पर उससे पूरा बकाश नहीं पड़ता ।

इसमें जितनी भक्तियाँ संभूहीत हैं उनमेंसे प्रथम परिच्छेदमें सिद्धिभक्ति, भूतभक्ति, चारित्र्यभक्ति, योगिभक्ति, वाचार्थभक्ति, निर्वाणभक्ति और नन्दीश्वरभक्ति ये सात भक्तियाँ संभूहीत हैं । इनमेंसे नन्दीश्वर-

1. देखो क्रियाकलाप प्रस्तावना पृ० 2 । 2. 'इति पण्डितप्रभाचन्द्रविरचितायां क्रियाकलापटीकायां भक्तिविचरणः प्रथमः परिच्छेदः समाप्तः ।' 3. इतना अवश्य है कि इसके 'दैवसिकरात्रिकप्रतिक्रमण' नामक प्रकरणके अन्तमें एक लेख उपलब्ध होता है जिसमें 1724 सं० अंकित है । अतएव इससे पूर्वका यह संग्रह है यह कहा जा सकता है । देखो क्रियाकलाप, प्रस्तावना पृ० 69 ।

भक्ति केवल संस्कृतमें है, शेष सब भक्तियाँ संस्कृत और प्राकृत दोनोंमें हैं। भाग प्राकृत निर्वाणभक्तिकी संस्कृत टीका नहीं है। इसके आगे दूसरे प्रकरणमें और भी अनेक भक्तियाँ संगृहीत हैं और इन पर भी पण्डित प्रभाचन्द्रकी संस्कृत टीका है। इतना अवश्य है कि उनमें जो लघु भक्तियाँ हैं उनपर टीका नहीं है।

इन भक्तियोंके सम्बन्धमें पण्डित प्रभाचन्द्र प्राकृत सिद्धिभक्तिके अन्तमें सूचना करते हैं कि सब संस्कृत भक्तियाँ पूज्यपाद स्वामीकी बनायी हुई हैं और प्राकृत भक्तियाँ आचार्य कुन्दकुन्दनी बनायी हुई हैं। यथा—

‘संस्कृताः सर्वा भक्तयः पादपूज्यस्वामिकृताः प्राकृतास्तु कुन्दकुन्दाचार्यकृताः।’ क्रियाकलाप पृष्ठ 167।

ये सब भक्तियाँ एक आचार्यकी कृति हैं या अनेककी यह तो निश्चयपूर्वक कहना कठिन है। जिन पण्डित प्रभाचन्द्रने इनकी टीका लिखी है वे सम्भवतः पण्डितप्रवर आशाधरके बाबू और वि० सं० 1724 के पहले कभी हुए हैं, अतएव इस आधारसे इतना ही कहा जा सकता है कि ये वि० सं० 14वीं शताब्दीके पूर्व कभी लिखी गयी हैं। किन्तु इस कथनसे यह निश्चय नहीं होता कि पण्डित प्रभाचन्द्र इनमेंसे किन संस्कृत और प्राकृत भक्तियोंको क्रमसे पादपूज्य स्वामी और कुन्दकुन्द आचार्यकी मानते रहे। उनके मतसे ये पादपूज्य स्वामी कौन थे यह भी ज्ञात नहीं होता।

पं० पन्नालालजी सोनीने क्रियाकलापकी प्रस्तावनामें लिखा है कि ‘सिद्धभक्ति, श्रुतिभक्ति, चारित्र्य-भक्ति, योगिभक्ति, आचार्यभक्ति, निर्वाणभक्ति और नन्दीश्वरभक्ति ये सात संस्कृत भक्तियाँ पादपूज्य स्वामी कृत हैं और प्राकृत सिद्धभक्ति, प्राकृत श्रुतिभक्ति, प्राकृत चारित्र्यभक्ति, प्राकृत योगिभक्ति और प्राकृत आचार्य-भक्ति ये पाँच भक्तियाँ कुन्दकुन्दाचार्य प्रणीत हैं।’ किन्तु उन्होंने ऐसा माननेका जो कारण उपस्थित किया है वह समुचित नहीं कहा जा सकता। पण्डित प्रभाचन्द्रने तो केवल इतना ही कहा है कि सब संस्कृत भक्तियाँ पादपूज्य स्वामी कृत हैं और सब प्राकृत भक्तियाँ कुन्दकुन्द आचार्य कृत हैं और यह भी उन्होंने प्राकृत सिद्ध-भक्तिकी व्याख्या करते हुए उसके अन्तमें कहा है। परन्तु क्रियाकलापमें जिस क्रमसे इन भक्तियोंका सग्रह है उसे देखते हुए प्राकृत मिद्धभक्तिका क्रमांक दूसरा है। सम्भव है कि सोनीजीने नन्दीश्वरभक्ति पर परिच्छेदकी समाप्ति देखकर यह अनुमान किया हो। जो कुछ भी हो, पण्डित प्रभाचन्द्रके कालमें ये भक्तियाँ पादपूज्य स्वामीकृत और कुन्दकुन्दाचार्यकृत मानी जाती थी इतना स्पष्ट है। विद्वानोंका अनुमान है कि ये पादपूज्य स्वामी आचार्य पूज्यपाद ही होने चाहिए, क्योंकि एक तो इस नामके अन्य कोई आचार्य नहीं हुए हैं। दूसरे इन भक्तियोंका अप्रतिहत प्रवाह और गम्भीर जैसी दम बातको सूचित करती है।¹

इन सब भक्तियोंमें उनके नामानुसार विषयका विवेचन किया गया है। मुनिजन तथा व्रती गृहस्थ देवसिक आदि प्रतिक्रमणके समय निश्चित क्रमसे इनका प्रयोग करते आ रहे हैं जो आंशिकरूपसे वर्तमान कालमें भी बालू है।

5. जैनेन्द्र व्याकरण—आचार्य पूज्यपादकी अन्यतम मौलिक कृति उनका जैनेन्द्र व्याकरण है। इसका जैनेन्द्र यह नाम क्यों पड़ा? क्या स्वयं आचार्य पूज्यपादको यह नाम इष्ट था इसका निर्णय करना तो कठिन है। परन्तु प्राचीन कालसे यह इसी नामसे सम्बोधित होता आ रहा है यह मुख्यबोधके कर्ता पं० बोपलेबेके इस उल्लेखसे स्पष्ट है—

‘इन्द्रवज्रः कालकृत्स्नापिजसोभाकटावनाः।

पाणिन्यमरजैनेन्द्रा जयस्यच्छी च आश्रिकाः॥’ —वायुवाट

यह पाँच अध्यायोंमें विभक्त है और सूत्र संख्या लगभग 3000 है। इसकी सबसे बड़ी विशेषता संज्ञा-

1. पण्डित प्रभाचन्द्रने अनशारद्वर्मावृत्तके दो श्लोक अपनी टीकामें उद्धृत किये हैं। देखी क्रिया-कलाप प्रस्तावना पृ० 10। 2. देखी टिप्पणी 3 पृ० 88। 3. देखी जैन साहित्य और इतिहास पृ० 121।

साधन है। पाणिनीय व्याकरणमें जिन संज्ञाओंके लिए कई अक्षरोंके संकेत कल्पित किये गये हैं उनके लिए इसमें सशब्दसे काम लिया गया है। तुलनाके लिए देखिए—

पाणिनीय व्याकरण	जैनेन्द्र व्याकरण
ह्रस्व, दीर्घ, प्लुत	प्र, दी, प
सवर्ण	स्व
अनुनासिक	ङ
गुण	एप्
बृद्धि	ऐप्
निष्ठा	त
प्रातिपदिक	मृत्
लोप	ख

संज्ञासाधन और रचना विशेषके कारण इसमें सूत्रसाधनके भी दर्शन पद-पद पर होते हैं। यथा—

पाणिनीय व्याकरण	जैनेन्द्र व्याकरण
शरो शरि सवर्णे	शरो शरि स्वे
ह्रलो यमां यमि लोपः	ह्रलो यमा यमि खम्
तुल्यास्यप्रयत्नं सवर्णम्	सस्थानक्रियं स्वम्
ऊकालोऽब्रह्मस्वदीर्घप्लुतः	आकालोऽब् प्रदीपः

इसका प्रथम सूत्र है 'सिद्धिरनेकान्तात्।' इसकी व्याख्या करते हुए सोमदेवसूरिने शब्दार्णवचन्द्रिकामें जो कुछ कहा है उसका भाव यह है—'शब्दोंकी सिद्धि और जपि अनेकान्तका आश्रय लेनेसे होती है, क्योंकि शब्द अस्तित्व-नास्तित्व, नित्यत्व-अनित्यत्व और विशेषण-विशेष्यधर्मको लिये हुए होते हैं। इस सूत्रका अधिकार इस शास्त्रकी परिसमाप्ति तक जानना चाहिए। यदि अनेकान्तका अधिकार अन्ततक न माना जाय तो कीन आदि है और कीन अन्त है, किस अपेक्षासे साधर्म्य है और किस अपेक्षासे वैधर्म्य है यह सब कुछ न बने।

वैयाकरणोंका स्फोटवाद प्रसिद्ध है। वे शब्दको नित्य मानकर तालु आदिके संयोगसे मात्र उसका स्फोट मानते हैं, उसकी उत्पत्ति नहीं, जब कि स्थिति ऐसी नहीं है, क्योंकि अकार आदि वर्ण और घट, पट आदि शब्द कुछ आकाशमें भरे हुए नहीं हैं और न वे आकाशके गुण ही हैं। वे तो तालु आदिके निमित्तसे शब्द वर्णनाओंके विविध संयोगरूप उत्पन्न होते हैं और कालान्तरमें विघटित हो जाते हैं। अतः वैयाकरणोंके मन्तव्यानुसार वे सर्वथा नित्य नहीं माने जा सकते। पुद्गल द्रव्यकी अपेक्षा जहाँ वे नित्य सिद्ध होते हैं वहाँ वे पर्यायकी अपेक्षा अनित्य भी सिद्ध होते हैं। स्पष्ट है कि इस भावको व्यवस्त करनेके लिए आचार्य पूज्यपादने 'सिद्धिरनेकान्तात्' यह प्रथम सूत्र लिखा है। व्याकरणमें शब्दोंकी जिस प्रकार सिद्धि की गयी है या जो संज्ञाएँ व प्रत्यय आदि कल्पित किये गये हैं वे सर्वथा बंसे ही नहीं हैं किन्तु भाषाकी स्थितिको स्पष्ट करने के लिए माना गया वह एक प्रकार है और यही कारण है कि अनेक वैयाकरणोंने रूपसिद्धिके लिए अलग-अलग संज्ञाएँ व प्रक्रिया स्वीकार की है। ऐसी स्थितिके होते हुए भी अनेक विद्वानोंमें अमुक प्रत्यय और अमुक प्रकारसे रूप-सिद्धिके प्रति आग्रह देखा जाता है। सम्भव है इस ऐकान्तिक आग्रहका निवेष्ट करनेके लिए भी आचार्य पूज्य-पादने 'सिद्धिरनेकान्तात्' सूत्रकी रचना की हो।

आचार्य पूज्यपादने अपने जैनेन्द्र व्याकरणमें भूतवसि, जीवस, यशोधर, प्रजापन्न, समन्तभद्र और सिद्धसेन इन छह आचार्योंके मतोंका उल्लेख किया है। अभी तककी जानकारीके आधार पर यह तो निःसंकोच कहा जा सकता है कि इनका कोई व्याकरण नहीं है। साथ ही इन आचार्योंके जिन वैकल्पिक मतोंका उल्लेख

करके रूपसिद्धि की गयी है वे मत भी कोई नये नहीं हैं। क्योंकि, जैसा कि हम आगे चलकर बतलानेवाले हैं पाणिनि-व्याकरणमें भी विकल्पसे उनकी सिद्धि दृष्टिगोचर होती है। इसलिए प्रश्न होता है कि जब कि आचार्य पूज्यपादके सामने पाणिनि व्याकरण था और उसमें वे प्रयोग उपलब्ध होते वे ऐसी अवस्थामें उन्होंने खल गये इन आचार्योंके मतके रूपमें इनका उल्लेख क्यों किया। प्रश्न गम्भीर है और सम्भव है कि कालान्तर में इससे कुछ ऐतिहासिक तथ्यों पर प्रकाश पड़े। तत्काल हमारी समझमें इसका यह कारण प्रतीत होता है कि जिस प्रकार पाणिनि ऋषिने अपने व्याकरणमें उनके काल तक रहे गये साहित्यमें उपलब्ध होनेवाले मतों का उनके रचयिताके नामके साथ या 'अन्यतर' आदि पद द्वारा उल्लेख किया है उसी प्रकार आचार्य पूज्यपादने अपने जैनन्द्र व्याकरणमें उनके काल तक रहे गये जैन साहित्यमें उपलब्ध होनेवाले मतोंका उनके रचयिताके नामके साथ उल्लेख किया है। मतोंका विवरण इस प्रकार है—

भूतबलि—आचार्य भूतबलिके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है—'राब्भूतबलेः' । 3, 4, 83 । भूतबलिके मतानुसार समा शब्दान्त द्विगु समाससे 'ख' प्रत्यय होता है यह इस सूत्रका आशय है। इससे 'हंसभिकः' प्रयोगके स्थानमें 'हंसभोनः' प्रयोग विकल्पसे सिद्ध किया गया है। इसी प्रकार 'राब्भहः संवत्सरात्' । 3, 4, 84 । और 'वर्षात्तु च' । 3, 4, 85 । ये दो अन्य सूत्र हैं जो भूतबलि आचार्यके वैकल्पिक मतका प्रतिपादन करते हैं। इनमें से प्रथम सूत्र द्वारा 'हिराजीनः, द्वयहीनः और हिसंबत्सरीनः' आदि प्रयोग सिद्ध होते हैं तथा दूसरे सूत्र द्वारा 'द्विचर्चः' आदि प्रयोग सिद्ध होते हैं। जैनन्द्रव्याकरणमें ये वैकल्पिक कार्य भूतबलि आचार्यके मतसे माने गये हैं।

इन वैकल्पिक कार्योंका निर्देश पाणिनिने भी किया है किन्तु वहाँ किस आचार्यके मतसे ये कार्य होते हैं यह नहीं बतलाया है। इन तीन सूत्रोंके स्थानमें क्रमसे पाणिनिके 'द्विगोर्वा 5, 1, 86,' 'राब्भहः संवत्सराच्च 5, 1, 87,' और 'वर्षात्तु च 5, 1, 88 ।' ये तीन सूत्र आते हैं।

श्रीदत्त—आचार्य श्रीदत्तके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है 'मुचे श्रीदत्तस्यास्त्रियान्' । 1, 4, 34 । श्रीदत्त आचार्यके मतसे गुणहेतुक पञ्चमी विभक्ति होती है। परन्तु यह कार्य स्त्रीलिंगमें नहीं होता। यह इस सूत्रका भाव है। इसके अनुसार 'ज्ञानेन मुक्तः' के स्थानमें श्रीदत्त आचार्यके मतसे 'ज्ञानामुक्तः' प्रयोग सिद्ध किया गया है। इसके स्थानमें पाणिनि व्याकरणमें 'विभाषा मुचेऽस्त्रियान्' । 2, 3, 25 । सूत्र उपलब्ध होता है।

यशोभद्र—आचार्य यशोभद्रके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है 'कुबुविमृजां यशोभद्रस्य । 2, 1, 99 । 'कु, वृष् और मृज्' धातुसे यशोभद्र आचार्यके मतानुसार 'क्यप्' प्रत्यय होता है। तदनुसार 'कृत्यम्, बुध्यम् और मृज्यम्' ये वैकल्पिक प्रयोग सिद्ध होते हैं। इसके स्थानमें पाणिनि व्याकरणमें 'बुबेवि-भाषा । 3, 1, 113 ।' तथा 'विभाषा कुबुयोः 3, 1, 120 ।' ये दो सूत्र उपलब्ध होते हैं।

प्रभाचन्द्र—आचार्य प्रभाचन्द्रके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है 'रावेः कृति प्रभाचन्द्रस्य । 4, 3, 180 ।' रात्रि पद उपपद रहते हुए कृदन्त पर रहते प्रभाचन्द्रके मतसे 'युम्' का आगम होता है। तदनुसार 'रात्रिचरः' वैकल्पिक प्रयोग सिद्ध होता है। इसके स्थानमें पाणिनि व्याकरणका सूत्र है 'रात्रेः कृति विभाषा । 6, 3, 72 ।'

समन्तभद्र—आचार्य समन्तभद्रके चार मतोंका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है—'समुप्ययं समन्त-भद्रस्य । 5, 4, 140 । पिछले चार सूत्र आचार्य समन्तभद्रके मतसे कहे गये हैं यह इस सूत्रमें बतलाया गया है। ये चार हैं—'अयो हः' । 5, 4, 136 । 'अयोऽति' । 5, 4, 137 । 'ह्यो यमां यमि यम्' । 5, 4, 138 । तथा 'अरो अरि स्वे' । 5, 4, 139 । इनके स्थानमें क्रमसे पाणिनिके सूत्र हैं—'अयो होज्यतरस्याम्' । 8, 4, 62 । 'अयोऽति' । 8, 4, 63 । 'ह्यो यमां यमि लोपः' । 8, 4, 64 । तथा 'अरो अरि सवर्च' । 8, 4, 65 ।'

प्रथम सूत्रके अनुसार पदान्त झ्य् से पर रहते हुए 'ह' को पूर्वसवर्ण होता है। यथा—'सुधाव्यसति।' द्वितीय सूत्रके अनुसार पदान्त झ्य् से पर रहते हुए 'श' के स्थानमें 'छ' होता है। यथा—'चक्षुष्यानाः।' तृतीय सूत्रके अनुसार हल् से पर यम्का यम् पर रहते लोप होता है। यथा—'क्षय्या' इस शब्दमें दो यकार हैं और इनके संयोगसे एक तीसरा यकार और प्राप्त हुआ। किन्तु इस सूत्रके नियमानुसार बीचके एक यकारका लोप होकर 'क्षय्या' यह प्रयोग ही लोप रहता है। चतुर्थ सूत्रके अनुसार हल्से पर झर्का सवर्ण झर् पर रहते हुए लोप होता है। यथा—'मिलान्' यहाँ एक तीसरे तकारका लोप हो गया है। इस प्रकार ये चार वैकल्पिक कार्य आचार्य समस्तभद्रके मतसे होते हैं। जब कि पाणिनि व्याकरणमें ये कार्य अन्यतरके मतसे माने गये हैं।

सिद्धसेन—आचार्य सिद्धसेनके मतका प्रतिपादन करनेवाला सूत्र है—'वेत्तेः सिद्धसेनस्य। 5, 1, 7।' विद् घ्रातुसे पर झ् प्रत्ययके स्थानमें आदेशभूत 'अत्' को सिद्धसेनके मतानुसार 'इट्' का आगम होता है यह इस सूत्रका भाव है। यथा—'संचिद्वत्।' सचिद्वत् प्रयोगमें दकारके बाद और अकारके पूर्व 'इट्' का आगम होकर यह वैकल्पिक प्रयोग बना है। इस सूत्रके स्थानमें पाणिनि व्याकरणका 'वेत्तेर्विभ्राबा। 7, 1, 7।' सूत्र उपलब्ध होता है।

इस व्याकरणका सोमदेवसूरिकृत शब्दार्णवचन्द्रिकामें एक परिवर्तित रूप उपलब्ध होता है। किन्तु वह उसका बादका परिष्कृत रूप है ऐसा अनेक प्रमाणोंके आधारसे प्रेमीजीने सिद्ध किया है। इसका असली पाठ तो वही है जो आचार्य अमरदेव कृत महाकृतिमें उपलब्ध होता है। इस व्याकरणकी कुछ विशेषताओंका हमने उल्लेख किया ही है। और भी कई विशेषताएँ हैं जिनके कारण इसका अपना स्वतन्त्र स्थान है।

उल्लेखोंसे ज्ञात होता है कि आचार्य पूज्यपादने उक्त पाँच ग्रन्थोंके सिवा कई विषयों पर अन्व अनेक ग्रन्थ लिखे थे। विवरण इस प्रकार है—

6-7. जैनग्र और शब्दावतार न्यास—शिमोगा जिले के नगर तहसीलके 46वें शिलालेखमें इस बातका उल्लेख है कि आचार्य पूज्यपादने एक तो अपने व्याकरण पर 'जैनग्र' नामक न्यास लिखा था और दूसरा पाणिनि व्याकरण पर 'शब्दावतार' नामक न्यास लिखा था। यथा—

‘न्यासं जैनग्रसंज्ञं सकलबुधनुत् पाणिनीयस्य भूयो ।
न्यासं शब्दावतारं अनुजततिहितं जैसास्त्रं च कृत्वा ।
यस्तत्पार्षत्य टीकां धरन्वद्विहृतां भाष्यसौ पूज्यपाद-
स्वामी भूपाश्वम्हः स्वपरहितवचःपूर्वबुधोद्यनुतः ॥’

ये दोनों अभी तक उपलब्ध नहीं हुए हैं। इसके लिए प्राचीन शास्त्रग्रन्थारोंमें विशेष अनुसन्धानकी आवश्यकता है।

8. शान्त्यष्टक—हम पहले आचार्य पूज्यपादकी कथा से आये हैं। उसके लेखकने इनके बनावे हुए एक 'शान्त्यष्टक' का उल्लेख किया है। एक शान्त्यष्टक क्रियाकलापमें भी संगृहीत है। इस पर पं० प्रभा-चन्द्रकी संस्कृत टीका है। शान्त्यष्टकके प्रारम्भमें पं० प्रभाचन्द्रजीने जो उत्पानिका दी है उसमें कपालेखक चन्द्रय्य कविके मतका समर्पण करते हुए कहते हैं कि श्री पादपूज्य स्वामीको बहुसुतिमिरम्याप्रि हो गयी थी जिसे दूर करनेके लिए वे स्तुति करते हुए कहते हैं, 'न स्नेहात्'। इसके अन्तमें जो श्लोक आता है उसमें 'दृष्टिं प्रक्षणां कुब' इत्यादि पदद्वारा भी यही भाव व्यक्त होता है। इससे सिद्ध होता है कि सम्भव है जीवन के अन्तमें पूज्यपाद आचार्यकी दृष्टि सिमिराच्छन्न हो गयी हो और उसे दूर करनेके लिए उन्होंने ही शान्त्यष्टक

1. इस ग्रन्थकी टीका-टिप्पणी व परिवर्धन आविका विशेष ज्ञान प्राप्त करनेके लिए प्रेमीजी द्वारा लिखित 'जैनसाहित्य और इतिहास' नामक ग्रन्थ देखिए।

लिखा हो। यदि यह अनुमान ठीक हो तो शास्त्रपुस्तक उनकी वह कृति मानी जा सकती है जो सम्भवतः सब कृतियोंके अन्तमें लिखी गयी होगी।

9. सारसंग्रह—आचार्य पूज्यपादने एक 'सारसंग्रह' नामक ग्रन्थका भी निर्माण किया था ऐसा ग्रन्थलाके एक उल्लेखसे ज्ञात होता है। यथा—

'सारसंग्रहेऽप्युक्तं पूज्यपादैः-अमलवर्षायात्मकस्य वस्तुनोऽन्यतमवर्षावाचिकमे कर्तव्ये जात्यहेत्येको निरवकाशप्रयोगो नय इति ।'

सर्वार्थसिद्धिमें आचार्य पूज्यपादने जो नयका लक्षण दिया है उससे इस लक्षणमें बहुत कुछ साम्य है, इसलिए यह माननेका पर्याप्त कारण है कि यह ग्रन्थ आचार्य पूज्यपादकी ही कृति होनी चाहिए।

10. चिकित्साशास्त्र—इस बातको सिद्ध करनेवाले भी कई प्रमाण मिलते हैं कि आचार्य पूज्यपादने वैद्यक विषय पर भी कोई अनुपम ग्रन्थ लिखा था। यथा—

1. आचार्य सुभचन्द्र द्वारा रचित ज्ञानार्णवके एक श्लोकका उल्लेख हम पहले कर आये हैं। उसमें उनके बचनों की बचनमल और चित्तमनके समान कायमलको दूर करनेवाला कहा गया है।

2. आचार्य उग्रदित्यने अपने कल्याणकारक नामक ग्रन्थमें आचार्य पूज्यपादके वैद्यक विषयक ग्रन्थका उल्लेख 'पूज्यपादेन आधितः, ज्ञानात्मां पूज्यपादवद्रकटितविक्रम' इत्यादि शब्दसन्दर्भ द्वारा किया है।

3. हम पहले शिमोना जिलेके नगर ताल्लुकेके 46 नं० के एक सिक्कालेखका उल्लेख कर आये हैं उसमें भी उन्हें मनुष्य समाजका हित करनेवाला वैद्यक शास्त्रका रचयिता कहा गया है।

4. बिक्रमकी पन्द्रहवीं शताब्दीके विद्वान् भंगराजने अपने कनडी भाषामें लिखे गये खगेन्द्रमणिदर्पणमें भी आचार्यपूज्यपादके एक चिकित्साग्रन्थका उल्लेख किया है।

इन सब प्रमाणोंसे विदित होता है कि सम्भवतः आचार्यपूज्यपादने चिकित्सा सम्बन्धी कोई ग्रन्थ लिखा था।

11. जैनविशेषक—अवधबेलगोलके शक सं० 1085 के सिक्कालेख नं० 40 से यह भी विदित होता है कि इन्होंने एक जैन अभिषेक पाठ की भी रचना की थी। उद्धरण इस प्रकार है—

'जैनेन्द्रं निजशब्दभोजनवतुनं सर्वार्थसिद्धिः परा
सिद्धान्ते निपुणत्वमुष्णकवितां जैनविशेषकः स्वकः ।
छन्दःशास्त्रमधियं समाधिस्तकस्वात्म्यं शरीरं विद्वान्
आख्यातीह स पूज्यपादमुनिः पूज्यो मुनीनां गणैः ॥'

इसमें कहा गया है कि विद्वानोंके समक्ष जिनका जैनेन्द्र व्याकरण अतुल निज शब्द सम्पत्तिकी, सर्वार्थसिद्धि सिद्धान्तमें निपुणताकी, जैन अभिषेक कविताकी श्रेष्ठताकी और आत्मस्वात्म्यकर समाधिस्तक छन्दःशास्त्रकी सूक्ष्मताकी सूचित करता है वे आचार्य पूज्यपाद मुनिगणोंसे सतत पूजनीय हैं।

पहले हम अन्द्रय्य कविके 'पूज्यपादचरिते' के आधारसे आचार्य पूज्यपादकी संक्षिप्त जीवनी दे आये हैं। उसमें आचार्यपूज्यपादको जैनेन्द्र व्याकरण और वैद्यकके समान अर्हत्प्रतिष्ठासूचक और ज्योतिषका भी श्रेष्ठक बतलाया गया है। कह नहीं सकते कि यह उल्लेख कहाँ तक ठीक है। यदि यह साधार हो तो कहना होगा कि आचार्य पूज्यपादने अर्हत्प्रतिष्ठा और ज्योतिष विषय पर भी रचना की थी।

6. श्रमक-विचार—आचार्य पूज्यपाद कब हुए यह प्रश्न विशेष विवादास्पद नहीं है। पाँचवीं शताब्दी के मध्यकाल से लेकर प्रायः जितने साहित्यकार हैं उन्होंने किसी न किसी रूपमें या तो उनका या उनके साहित्यका उल्लेख किया है या उनके साहित्यका अनुवर्तन किया है। इस दृष्टिसे हमारे सामने मुख्य रूपसे जिनभद्र गणि क्षमाक्षमणका विशेषावश्यकभाष्य और अकलंकदेवका तत्त्वार्थवार्तिक उपस्थित हैं। भट्ट अकलंकदेवके सामने तत्त्वार्थवार्तिक लिखते समय सर्वार्थसिद्धि और जैनेन्द्रव्याकरण उपस्थित था यह उसके

देखनेसे स्पष्टतः परिलक्षित होता है। भट्ट भक्तिकदेव तत्त्वार्थवार्तिकमें सर्वार्थसिद्धि के अधिकतर वाक्योंको वाचिकोंका रूप देते हुए विशदई देते हैं¹। तथा जहाँ उन्हें व्याकरणके नियमोंके उल्लेखकी आवश्यकता प्रतीत हुई वहाँ वे प्रायः शब्दके सूत्रोंका ही उल्लेख करते हैं²। इसलिए आचार्य पूज्यपाद भट्ट भक्तिकदेवके पहले हुए हैं यह तो सुनिश्चित है। किन्तु सर्वार्थसिद्धि और विशेषावश्यकभाष्यके तुलनात्मक अध्ययनसे यह भी ज्ञात होता है कि विशेषावश्यकभाष्य लिखते समय जिनभद्रगणि क्षमाश्रमणके सामने सर्वार्थसिद्धि अवश्य ही उपस्थित होनी चाहिए। तुलनाके लिए देखिए—

सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 15 में धारणा मतिज्ञान का लक्षण इन शब्दोंमें दिया है—

‘अवेस्ताय कामान्तरेऽविस्मरणकारणम् ।’

विशेषावश्यकभाष्यमें इन्हीं शब्दोंको दुहराते हुए कहा गया है—

‘कालंतरे यं अं पुनरनुसरणं धारणा सा उ ॥ गा० 291 ॥’

यद्यु इन्द्रिय अप्रत्यक्षकारी है यह बतलाते हुए सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 19 में कहा गया है—

‘मनोवद्व्याप्तकारीति ।’

यही बात विशेषावश्यकभाष्यमें इन शब्दों में व्यक्त की गयी है—

‘लोपव्यवस्थितविसयं मनोव्य ॥ गा० 209 ॥’

सर्वार्थसिद्धि अ० 1 सू० 20 में यह शंका की गयी है कि प्रथम सत्यवत्त्वकी उत्पत्तिके समय दोनों ज्ञानोंकी उत्पत्ति एक साथ होती है, इसलिए श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है यह नहीं कहा जा सकता। यथा—

‘आहु, प्रथमसत्यवत्त्वोत्पत्तौ बुधपञ्चानवरिणाभ्यामतिपूर्वकत्वं श्रुतस्य नोदयवत्त इति ।’

अब इसके प्रकाशमें विशेषावश्यकभाष्यकी इस गाथाको देखिए—

‘आभाष्याभाषि य तत्कालाद् अमो महमुपाद् ।’

तो न सुयं महपुत्रं महपात्रं वा सुवर्मान् ॥ ग० 107 ॥’

इस प्रकार यद्यपि इस तुलनासे यह तो ज्ञात होता है कि जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण (वि० सं० 666) के सामने आचार्य पूज्यपादकी सर्वार्थसिद्धि उपस्थित रही होगी पर इससे इनके वास्तव्य काल पर विशेष प्रकाश नहीं पड़ता। इसके लिए आगेके प्रमाण देखिए—

1. शक संवत् 388 (वि० सं० 523) में लिखे गये मर्करा (कुर्ग) के ताम्रपत्र में नगवंशीय राजा अविनीतके उल्लेखके साथ कुन्दकुन्दान्वय और देशीय गणके मुनियोंकी परम्परा दी गयी है। दूसरे प्रमाणोंसे यह भी विदित होता है कि राजा अविनीतके पुत्रका नाम दुर्विनीत था और ये आचार्य पूज्यपादके शिष्य थे।³ राजा दुर्विनीतका राज्यकाल वि० सं० 538 के लगभग माना जाता है, अतः इस आधारसे यह कहा जा सकता है कि आचार्य पूज्यपाद 5वीं शताब्दीके उत्तरार्ध और विक्रमकी 6वीं शताब्दीके पूर्वार्धके मध्य कालवर्ती होने चाहिए।

2. वि० सं० 990 में बने देवसेनके दर्शनसारके एक उल्लेखसे भी इस तथ्यकी पुष्टि होती है। देवसेनने यह कहा है कि श्री पूज्यपादके एक शिष्य वज्रनन्दी थे, जिन्होंने विक्रम सं० 526 में द्रविड संघकी स्थापना की थी। दर्शनसारका उल्लेख इस प्रकार है—

तिरिपुञ्जपावसीछो वायिडसंघस्य कारणो बुद्धो ।

जालेय मज्जनन्दी वाहुडवेदी महाकस्तो ॥

1. देखी तत्त्वार्थवार्तिक अ० 1, सू० 1, वा० 3 आदि। 2. देखी तत्त्वार्थवार्तिक अ० 4, सू० 21। 3. रत्नकरवकी प्रस्तावना पृ० 142।

पंचसप्त छम्भीते विष्णुवरायस्य वरचपसस्तः ।

दक्षिणमहुरा जावो बाबिबलंओ महाभौहो ॥

हम पहले नन्दिसंघकी पट्टावलीका उल्लेख कर आये हैं। उसमें देवनन्दी (पूज्यपाद) का समय विक्रम सं० 258 से 308 तक दिया है और इनके बाद जयनन्दी तथा गुणनन्दीका नामनिर्देश करनेके बाद वज्रनन्दीका नामोल्लेख किया है। साथ ही हम पहले पाण्डवपुराणके रचयिता क्षुण्णन्द्राचार्यकी बुर्वावलीका भी उल्लेख कर आये हैं। इसमें भी नन्दिसंघके सब आचार्योंका नन्दिसंघकी पट्टावलीके अनुसार नाम निर्देश किया है। किन्तु इसमें देवनन्दीके बाद गुणनन्दीके नामका उल्लेख करके वज्रनन्दीका नाम दिया है। यहाँ यद्यपि हम यह मान लें कि इन दोनोंमें यह मतभेद बहुत अधिक महत्त्वपूर्ण नहीं है। क्योंकि पूर्व परम्पराके अनुसार जिन्हे जिस क्रमसे आचार्योंकी परम्परा मिली उन्होंने उस क्रमसे उनका नाम निर्देश किया है और ऐसी दशांमें एकादि नाम छूट जाना या हेरफेर हो जाना स्वाभाविक है। पर सबसे बड़ा प्रश्न आचार्य पूज्यपादके समयका है। मर्कराके ताम्रपत्रमें जिन आचार्योंका नाम निर्देश है उनमें पूज्यपादका नाम नहीं आता तथा अविनीतके पुत्र दुविनीतके ये विद्य.गुरु थे, इसलिए ऐसा मालूम होता है कि नन्दिसंघकी पट्टावलिमें आचार्य पूज्यपादसे पूर्ववर्ती आच. योंके नाम छूट गये हैं। मर्कराके ताम्रपत्रमें जिन मुनियोंका नामोल्लेख है वे ये हैं— गुणचन्द्र, अमयनन्दि, शीलभद्र, जनानन्दि, गुणनन्दि और चन्द्रनन्दि। तथा नन्दिसंघकी पट्टावलिमें आचार्य देवनन्दि और वज्रनन्दिके मध्यमें जयनन्दि और गुणनन्दि ये दो नाम आते हैं। गुणनन्दि यह नाम तो मर्कराके ताम्रपत्रमें भी है और सम्भव है कि मर्कराके ताम्रपत्रमें जिनका नाम जनानन्दि दिया है वे नन्दिसंघकी पट्टावलिमें जयनन्दि इस नामसे उल्लिखित किये गये हों। यदि यह अनुमान ठीक हो तो इससे दो समस्याएँ सुलझ जाती हैं। एक तो इससे इस अनुमानकी पुष्टि हो जाती है कि नन्दिसंघकी पट्टावलिमें आचार्य पूज्यपादके पूर्ववर्ती कुछ आचार्योंके नाम छूट गये हैं। दूसरे नन्दिसंघकी पट्टावलिमें आचार्य पूज्यपादके बाद जिन दो आचार्योंका नामोल्लेख किया है उन्हें मर्कराके ताम्रपत्रमें उल्लिखित नामोंके अनुसार आचार्य पूज्यपादके पूर्ववर्ती मान लेनेसे दशैंनसारके उल्लेखानुसार वज्रनन्दि आचार्य पूज्यपादके अनन्तर उत्तरकालवर्ती ठहर आते हैं। और इस तरह उनके समयके निर्णय करनेमें जो कठिनाई प्रतीत होती है वह हल हो जाती है। इस प्रकार इन सब तथ्योंको देखते हुए यही कहा जा सकता है कि आचार्य पूज्यपाद विक्रम 5वीं शताब्दीके उत्तरार्धसे लेकर 6वीं शताब्दीके पूर्वार्धके मध्यकालवर्ती होने चाहिए। श्रीमान् पण्डित नाथूरामजी प्रेमी प्रभृति दूसरे विद्वानोंका भी लगभग यही मत है।¹

— 0 —

1. देखो जैन साहित्य और इतिहास पृ० 115 आदि। प्रेमीजीने आचार्य पूज्यपादके समयका विचार करते समय स्व० डॉ० काशीनाथ बापूजी पाठकके मतका विचारकर जो निष्कर्ष निकाला है उससे हम सहमत हैं।

विषयानुक्रमणिका

प्रथम अध्याय		विशेषार्थ द्वारा प्रकृत विषय का स्पष्टीकरण	8
संज्ञाचरण		सम्बन्धजनकी उत्पत्तिके दो प्रकार	9
तत्त्वार्थसूत्रकी उत्पत्तिका	1	नित्य और आधिगम शब्दको अर्थ	9
आत्माका हित मोक्ष है यह बतलाते हुए	1	नित्यत्व सम्बन्धजनमें आधिगम होता है	
मोक्षका स्वरूप निर्देश		या नहीं, इस शङ्काका समाधान	9
विभिन्न प्रवादियोंके द्वारा माने गये मोक्षके	1	'तन्निर्वादिचित्तमात्रा' इस सूत्रमें आये हुए	
स्वरूपका उद्भावन और निराकरण		'तत्' पदकी सार्थकता	10
मोक्षप्राप्तिके उपायमें विभिन्न प्रवादियोंका	1	सात तत्त्वों का नाम निर्देश	11
विसंवाद और विशेषार्थ द्वारा इन सबका		सातों तत्त्वोंके स्वरूपका प्रतिपादन कर उनके	
स्पष्टीकरण	2	क्रमिक पाठकी सार्थकताका निरूपण कर पुष्प	
मोक्षमार्गका स्वरूपनिर्देश	4	और पापको ग्रहणकर नव पदार्थ वरमें नहीं	
सम्यक् शब्दकी निरुक्ति, सम्यग्ज्ञान और		बतलाये इस शङ्काका समाधान	11
सम्यक्चारित्र्यका स्वरूप और 'सम्यक्'		आववाची तत्त्व शब्दका द्रव्यवाचक जीवादि	
विशेषणकी सार्थकता	4	पदोंके साथ समानाधिकरणका विचार,	
दर्शन, ज्ञान और चारित्र्यकी निरुक्ति	4	विशेष्यके लिंग और संख्याके अनुसार	
कर्त्ता और करणके एक होने की आपत्तिका	4	प्रकृतमें विशेषणका भी वही लिंग और	
परिहार		संख्या होनी चाहिए, इस आक्षेपका परिहार	12
सूत्रमें सर्वप्रथम दर्शन, अनन्तर ज्ञान और	5	नामादि चार निक्षेपोंका प्रतिपादन	13
सबके अन्तमें चारित्र्य शब्द रखने का समर्थन		नामादि चारों निक्षेपोंका स्वरूप	13
'भाग्यः' इस प्रकार एकवचन निर्देशकी सार्थकता	5	चारों निक्षेपोंके द्वारा जीवतत्त्वका निरूपण	13
सम्यग्दर्शनका लक्षण-निर्देश	5	नामादि निक्षेपविधिकी उपयोगिता	14
तत्त्व शब्द की निरुक्ति	6	'नामस्वापना' सूत्रमें प्रयुक्त हुए 'तत्'	
अर्थ शब्दकी निरुक्ति	6	पदकी सार्थकता	14
तत्त्वार्थकी निरुक्ति पूर्वक सम्बन्धदर्शनका स्वरूप	6	विशेषार्थ-द्वारा निक्षेप-विषयक स्पष्टीकरण	14
'शुद्ध' वास्तुका अर्थ आलोक है फिर अज्ञान	6	प्रमाण और नयका निर्देश	14
अर्थ कैसे संभव है, इस शङ्का का समाधान		प्रमाणके स्वार्थ और परार्थ ये दो श्रेष्ठ तथा	
अर्थ-अज्ञान या तत्त्व-अज्ञानकी सम्बन्धदर्शनका	7	उनका स्वरूप	15
लक्षण मानने पर प्राप्त होनेवाली आपत्तियों-		सूत्रमें नवपदके पूर्ण प्रमाण सब रखनेका	
के परिहारार्थ तत्त्व और अर्थ दोनों पदोंकी		कारण	15
उपयोगिता		नयका स्वरूप, सकलादेश और विकला-	
सम्बन्धदर्शनके सराब और भीतरान इन दो	7	देशका निर्देश	16
श्रेष्ठोंका स्वरूप	7	नयके मूल श्रेष्ठोंका स्वरूपनिरूपण व उनका	
		विषय	16

जीवादि तत्त्वोंके अभिगमके उपायभूत छह अनुयोगद्वारोंका निरूपण	16	गतिमार्गणाकी अपेक्षा चारों भतियोंमें संख्याका निरूपण	25
निर्देश, स्वामित्वादि छहो अनुयोगद्वारोंका स्वरूप	16	इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा जीवसंख्याका निरूपण	26
निर्देश अनुयोगद्वारसे सम्यग्दर्शनका निरूपण	16	कायमार्गणाकी अपेक्षा " "	26
सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका सामान्यसे निरूपण	16	योगमार्गणाकी अपेक्षा " "	26
सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका विशेषकी अपेक्षा निरूपण करते हुए गतिमार्गणाके अनुवादसे प्रतिपादन	16	वेदमार्गणाकी अपेक्षा " "	26
इन्द्रियमार्गणाके द्वारा सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका वर्णन	16	कषायमार्गणाकी अपेक्षा " "	27
कायादि केष मार्गणाओंके द्वारा सम्यग्दर्शनके स्वामित्वका निरूपण	16	ज्ञानमार्गणाकी अपेक्षा " "	27
सम्यग्दर्शनके अन्त्यतर और बाह्य साधनोंका प्रतिपादन	16	संयम मार्गणाकी अपेक्षा " "	28
सम्यग्दर्शनके अन्त्यतर और बाह्य अधि- करणका निरूपण	16	दर्शनमार्गणाकी अपेक्षा " "	28
सम्यग्दर्शनके औपशमिकादि भेदोंकी स्थिति का प्ररूपण	17	लेश्यामार्गणाकी अपेक्षा जीवसंख्याका निरूपण	28
विज्ञान-अनुयोगकी अपेक्षा सम्यग्दर्शनके भेदोंका प्रतिपादन	17	अभ्यमार्गणाकी अपेक्षा " "	28
तत्त्वाभिगमके उपायभूत सत् संख्यादि आठ अनुयोगद्वारोंका निरूपण	18	सम्यक्त्वमार्गणाकी अपेक्षा " "	29
सत्, संख्यादि आठों अनुयोगों का स्वरूप	18	संज्ञिमार्गणाकी अपेक्षा " "	29
निर्देश व स्वामित्वादिसे सत् संख्यादिको पृथक् कहनेका कारण	19	अहंरामार्गणाकी अपेक्षा " "	29
1. सत्प्ररूपणा	20-24	3. क्षेत्रप्ररूपणा	29-32
सत् अनुयोगद्वारकी अपेक्षा जीव तत्त्वका निरूपण	20	सामान्यसे जीवोंके क्षेत्रका निरूपण	29
जीव तत्त्वके विशेष-परिज्ञानके लिए बीदह मार्गणाओं का प्रतिपादन	20	गतिमार्गणाकी अपेक्षा जीवोंके क्षेत्रका निरूपण	30
सत्प्ररूपणाके सामान्य और विशेष भेदोंके द्वारा जीव तत्त्वका निरूपण	21	इन्द्रिय मार्गणाकी " " "	30
बीदह मार्गणाओंमें संभव गुणस्वानोंका प्ररूपण	21	कायमार्गणाकी " " "	30
2. संख्या-प्ररूपण	24-29	योगमार्गणाकी " " "	30
बीदह गुणस्वानोंकी अपेक्षा जीव संख्याका निरूपण	24	वेदमार्गणाकी " " "	30
		कषायमार्गणाकी " " "	30
		ज्ञानमार्गणाकी " " "	31
		संयममार्गणाकी " " "	31
		दर्शनमार्गणाकी " " "	31
		लेश्यामार्गणाकी " " "	31
		अभ्यमार्गणाकी " " "	31
		सम्यक्त्वमार्गणाकी " " "	32
		संज्ञिमार्गणाकी " " "	32
		आहारमार्गणाकी " " "	32
		विशेषार्थके द्वारा क्षेत्रप्ररूपणाका स्पष्टीकरण	32
		4. स्पर्शन-प्ररूपणा	33-39
		गुणस्वानोंकी अपेक्षा जीवोंके स्पर्शनका निरूपण	33
		गतिमार्गणाकी " " "	34
		इन्द्रियमार्गणाकी " " "	35
		कायमार्गणाकी " " "	35

योगमार्गणाकी अपेक्षा जीवोंके स्थानका निरूपण	35	लेख्यमार्गणाकी अपेक्षा जीवोंका अन्तरप्ररूपण	56
वेदमार्गणाकी " " "	36	भ्रम्यमार्गणाकी " " "	57
कषायमार्गणाकी " " "	37	सम्यक्त्वमार्गणाकी " " "	58
ज्ञानमार्गणाकी " " "	37	संज्ञिमार्गणाकी " " "	59
संयममार्गणाकी " " "	37	आहारमार्गणाकी " " "	60
दर्शनमार्गणाकी " " "	37	7. भाव-प्ररूपणा	60-63
लेख्यमार्गणाकी " " "	37	चौदह गुणस्थानोंमें जीवोंका भावप्ररूपण	60
भ्रम्यमार्गणाकी " " "	39	गतिमार्गणाकी " " "	61
सम्यक्त्वमार्गणाकी " " "	39	इन्द्रियमार्गणाकी " " "	61
संज्ञिमार्गणाकी " " "	39	कायमार्गणाकी " " "	61
आहारमार्गणाकी " " "	39	योगमार्गणाकी " " "	61
5. काल-प्ररूपणा	39-47	वेदमार्गणाकी " " "	62
गुणस्थानोंकी अपेक्षा जीवोंके कालका वर्णन	39	कषायमार्गणाकी " " "	62
गतिमार्गणाकी " " "	40	ज्ञानमार्गणाकी " " "	62
इन्द्रियमार्गणाकी " " "	42	संयममार्गणाकी " " "	62
कायमार्गणाकी " " "	42	दर्शनमार्गणाकी " " "	62
योगमार्गणाकी " " "	42	लेख्यमार्गणाकी " " "	92
वेदमार्गणाकी " " "	43	भ्रम्यमार्गणाकी " " "	62
कषायमार्गणाकी " " "	44	सम्यक्त्वमार्गणाकी " " "	62
ज्ञानमार्गणाकी " " "	44	संज्ञिमार्गणाकी " " "	63
संयममार्गणाकी " " "	44	आहारमार्गणाकी " " "	63
दर्शनमार्गणाकी " " "	44	8. अल्पबहुत्व-प्ररूपणा	63
लेख्यमार्गणाकी " " "	45	चौदह गुणस्थानोंमें जीवोंका अल्पबहुत्व-प्ररूपण	63
भ्रम्यमार्गणाकी " " "	46	गतिमार्गणाकी अपेक्षा " " "	64
सम्यक्त्वमार्गणाकी " " "	46	इन्द्रियमार्गणाकी " " "	64
संज्ञिमार्गणाकी " " "	46	कायमार्गणाकी " " "	64
आहारमार्गणाकी " " "	47	योगमार्गणाकी " " "	64
6. अन्तर-प्ररूपणा	47-60	वेदमार्गणाकी " " "	64
चौदह गुणस्थानोंमें जीवोंका अन्तर कथन	47	कषायमार्गणाकी " " "	64
गतिमार्गणाकी अपेक्षा " " "	48	ज्ञानमार्गणाकी " " "	65
इन्द्रियमार्गणाकी " " "	50	संयममार्गणाकी " " "	65
कायमार्गणाकी " " "	51	दर्शनमार्गणाकी " " "	65
योगमार्गणाकी " " "	52	लेख्यमार्गणाकी " " "	66
वेदमार्गणाकी " " "	52	भ्रम्यमार्गणाकी " " "	66
कषायमार्गणाकी " " "	53	सम्यक्त्वमार्गणाकी " " "	66
ज्ञानमार्गणाकी " " "	54	संज्ञिमार्गणाकी " " "	66
संयममार्गणाकी " " "	55	आहारमार्गणाकी " " "	67
दर्शनमार्गणाकी " " "	56	सम्यक्ज्ञानके पाँच भेद	67

सम्यग्ज्ञानके पाँच भेदोंका स्वरूप	67	श्रुतज्ञानका स्वरूप और उसके भेद	85
मतिज्ञानादिक्रमसे पाठ रखनेका कारण	68	मतिपूर्वक श्रुतज्ञानके माननेमें जानेवाली	
वे पाँचों ज्ञान दो प्रमाणरूप हैं इस बातका निर्देश	69	आपत्तिबोका परिहार	85
सन्निकर्ष और इन्द्रियकी प्रमाणताका		श्रुत नयभेदसे कथंचित् अनादिनिघन और	
निराकरण	69	कथंचित् सादि है	86
ज्ञानके फलका निरूपण	69	श्रुतपूर्वक भी श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है इस	
विशेषार्थ द्वारा सन्निकर्ष और इन्द्रियकी	69	आशंकाका समाधान	86
प्रमाण मानने पर उठनेवाले दोषोंका		श्रुतके भेद व उनका कारण	87
स्पष्टीकरण और उनका परिहार	70	विशेषार्थ द्वारा श्रुतज्ञानका स्पष्टीकरण	87
परोक्षज्ञानका प्रतिपादन	71	अवप्रत्यक्ष अवधिज्ञानके स्वामी	88
परोक्षका स्वरूप	72	अवप्रत्यक्ष कहनेका कारण	89
प्रत्यक्षज्ञानका प्रतिपादन	72	अयोपक्षम निमित्तक अवधिज्ञानके स्वामी	89
प्रत्यक्षका स्वरूप	73	अवधिज्ञानके छह भेद व उनका स्वरूप	90
विभक्तज्ञानकी प्रमाणताका निराकरण	73	मनःपर्ययज्ञानके भेद और स्वरूप	91
इन्द्रिय-व्यापारजनित ज्ञानको प्रत्यक्ष	73	ऋजुमति और विपुलमतिकी अर्थ	91
माननेमें दोष		इन दोनों ज्ञानोंका भेद और कालकी	
मतिज्ञानके पर्यायवाची नामोंका प्रतिपादन	74	अपेक्षा विषय	92
मति, स्मृति और चिन्तादि नामोंकी	76	ऋजुमति और विपुलमति मनःपर्यय	
निरुक्ति व तात्पर्य	76	ज्ञानमें अन्तर	92
मतिज्ञानकी उत्पत्तिका निमित्त	76	विबुद्धि और अप्रतिपातका अर्थ	92
इन्द्रिय और अनिन्द्रियका स्वरूप	77	विबुद्धि और अप्रतिपातके द्वारा दोनों ज्ञानोंमें	
तत् पदकी सार्थकता	77	अन्तरका विशेष कथन	93
मतिज्ञानके भेद	78	अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञानमें विशेषता	94
अवग्रह आदिका स्वरूप	79	त्रिवुद्धि आदिके द्वारा दोनों ज्ञानों में अन्तरका	
अवग्रहादिके विषयभूत पदार्थोंके भेद	79	विशेष स्पष्टीकरण	94
बहुआदिका स्वरूप	80	मतिज्ञान और श्रुतज्ञानका विषय	94
बहु और बहुविधमें अन्तर	80	मतिज्ञानकी अरूपी द्रव्यों में मनसे प्रवृत्ति	
उक्त और निःसृतमें अन्तर	80	होती है	95
'क्षिप्रनिःसृत' पाठान्तरकी सूचना और	81	अवधिज्ञानका विषय	95
उसका अर्थ	81	मनःपर्ययज्ञानका विषय	95
श्रुत्वावग्रह और धारणामें भेद	81	केवलज्ञानका विषय	96
बहु आदि अर्थके अवग्रह आदि होते हैं	81	एक जीवमें एक साथ संभव ज्ञानोंका निरूपण	97
अर्थ-पद देनेकी सार्थकता	82	मिथ्याज्ञानोंका निरूपण	98
व्यञ्जन का अवग्रह ही होता है	82	मिथ्याज्ञानके कारणोंका निरूपण	98
व्यञ्जन शब्दका अर्थ	82	कारण विपर्यय भेदाभेदविपर्यय और	
व्यञ्जनावग्रह और अर्थावग्रहमें भेद	83	स्वरूपविपर्ययसिद्धा अर्थन	98
व्यञ्जनावग्रह चक्षु और मनसे नहीं होता	83	नयोंके भेद	100
आमम और युक्तिसे चक्षु और मनकी	83	नयका स्वरूप	100
अप्राप्यकारिताकी सिद्धि	84	नैयमनयका स्वरूप	100
		संज्ञात्मयका स्वरूप	101

अव्ययहारनयका स्वरूप	101	उपयोग के भेदोंका स्वरूप व प्रवृत्तिक्रमका	
अव्ययसूचनयका स्वरूप	102	निर्देश	117
अव्ययनयका स्वरूप	102	जीवों के भेद	118
सममित्यव्ययनयका स्वरूप	103	संसार शब्द का अर्थ	119
एवमित्यव्ययनयका स्वरूप	103	द्रव्यपरिवर्तनका स्वरूप	119
नयोंका पारस्परिक सम्बन्ध और उत्तरोत्तर		क्षेत्र परिवर्तनका "	119
विषय की सूक्ष्मता	104	काल परिवर्तनका "	120
विशेषार्थ द्वारा नयोंका स्पष्टीकरण	104	भव परिवर्तनका "	120
		भाव परिवर्तनका "	121
		संसारी जीवोंके भेद	123
दूसरा अध्याय			
जीवके असाधारण भावोंका निरूपण	107	मन के दो भेद तथा समनस्क और अमनस्क	
उपक्रम आदि का अर्थ	107	शब्दका अर्थ	123
औपशमिकादि भावोंके क्रमकी सार्थकता	107	संसार जीवोंके प्रकारान्तरसे भेद	123
भावोंके भेदोंकी संख्या	108	सूत्रमें संसारी पद देनेकी सार्थकता	123
द्विवाष्टादिवदका भेद शब्दके साथ दो		यस और स्थावर शब्दका आगमिक अर्थ	124
प्रकारका समास	108	स्थावर जीवोंके भेद	124
औपशमिक भाव के दो भेद	109	स्थावर शब्द का अर्थ	124
औपशमिक सम्यक्त्व किस प्रकार उत्पन्न		पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक और	
होता है	109	पृथिवीजीवका स्वरूप	124
काललब्धिका वर्णन	109	स्थावर जीवोंके प्राण	124
औपशमिकचारित्र किस प्रकार उत्पन्न		त्रस जीवोंके भेद	125
होता है	110	दीन्द्रिय आदि शब्दों का अर्थ	125
आयिकभावके नौ भेद	110	दीन्द्रिय आदि जीवोंके प्राण	125
नौ आयिक भावोंका स्वरूप व उनका कार्य	110	इन्द्रियोंकी संख्या	126
आयिक दानादि कृत अन्नयदानादि सिद्धोंके		इन्द्रियोंमें कर्मैन्द्रियोंका ग्रहण नहीं होता	127
क्यों नहीं होते इसका कारण	111	इन्द्रियोंके दो भेद	127
आयोपशमिक भावके अठारह भेद	112	द्रव्येन्द्रियके दो भेद	127
आयोपशमिक भावके अठारह भेदों का स्वरूप	112	निर्बुत्ति और उपकरणका अर्थ व इनके भेद	127
औद्यमिक भावके इक्कीस भेद	114	मायैन्द्रियके दो भेद	127
औद्यमिक भावके भेदों का स्वरूप	114	लब्धि और उपयोगका अर्थ	127
उपशान्तकषाय आदिमें क्षुब्धलेखा किस		उपयोगको इन्द्रिय कहनेका कारण	128
प्रकार भानी गयी है इसका निर्देश	115	पौष्ट इन्द्रियोंके विषय	129
पारिणामिक भावके तीन भेद	115	कर्मसाधन और भावसाधन द्वारा	
अक्षिप्तादि अन्य भी पारिणामिक भाव हैं फिर		स्पर्शादिकी सिद्धि	129
उनका ग्रहण क्यों नहीं किया इस शंका		यनका विषय	130
का समाधान	115	श्रुत शब्द के दो अर्थ	130
विश्लेषार्थ द्वारा पारिणामिक भावों का कुलान्तर	116	बनस्पति पर्वत जीवोंके एक इन्द्रिय होती है	130
धीवका ससृज	116	स्पर्शन इन्द्रियकी उत्पत्तिका कारण	131
उपयोगका स्वरूप	117	कृषिआदिजीवोंके जो भाव इन्द्रियाँ होती हैं	131
उपयोग के भेद-प्रभेद	117	किस क्रमसे इन्द्रियाँ बढ़ी हैं उनका नामनिर्देश	131

संज्ञी जीवोका स्वरूप	132	वैक्रियिक और आहारक शरीरको अप्रतीक्षात	
समनस्क पद देने की सार्थकता	132	क्यों नहीं कहा	[41
विग्रह्यत्वमें जीव की गति का कारण	132	तैजस और कार्मणका अनादिसम्बन्ध	141
विग्रह कर्म व योग शब्दका अर्थ	133	'च' पदकी सार्थकता	141
गतिका नियम	133	तैजस और कार्मणके स्वामी	142
श्लेष्मि शब्दका अर्थ	133	एक जीवके एक साथ सम्य शरीरोंकी संख्या	142
गतिपदकी सार्थकता	134	कार्मण शरीरकी निरूपभोगता	143
काल और देशनियम का विधान	134	उपभोग पदका अर्थ	143
विग्रह शब्दका अर्थ	134	तैजस शरीर भी निरूपभोग है फिर उसका	
'अविग्रहा जीवस्य' सूत्रकी सार्थकता	134	ग्रहण क्यों नहीं किया	143
संसार जीवकी गति का नियम और समय	134	औदारिक शरीर किस-किस जन्मसे होता है	144
निष्कुटक्षेत्रसे भरकर निष्कुटक्षेत्र में उत्पन्न	134	वैक्रियिक शरीर किस जन्मसे होता है	144
होनेवाले जीवकी त्रिविग्रह गति	135	वैक्रियिक शरीर लब्धिप्रत्यय भी होता है	144
अविग्रहवाली गति का समय-निर्देश	135	तैजसशरीर लब्धिप्रत्यय होता है	144
अनाहारक जीवोका समय-निर्देश	135	आहारकशरीरकी विशेषता और स्वामी	145
आहार शब्दका अर्थ	136	शुभ आदि पदोंका अर्थ	145
जन्मके भेद	136	आहारकशरीरकी उत्पत्तिका प्रयोजन	145
सम्पूच्छन, गर्भ और उपपाद पदका अर्थ	136	नारक और सम्पूच्छनोंके वेद का वर्णन	146
चौरासी लाख योनियाँ किसके कितनी होती हैं	136	नारक शब्दका अर्थ	146
योनियोंके भेद	136	देवोंके वेदका वर्णन	146
सञ्चित आदि पदों का अर्थ	136	शेष जीवोंके वेदोंका वर्णन	147
'तत्' पदकी सार्थकता	137	लिंग के दो भेद व उनका अर्थ	147
योनि और जन्ममें अन्तर	137	स्त्री आदि शब्दोंको व्युत्पत्ति	147
किस जीवके कौन योनि होती है इसका खुलासा	137	अनपवर्त्यायुष्क जीवोंका निरूपण	147
गर्भ जन्म के स्वामी	138	औपपादिक आदि पदोंका अर्थ	148
जरायु आदि पदों का अर्थ	138	पाठान्तरका निर्देश	148
उपपाद जन्मके स्वामी	138		
सम्पूच्छन जन्मके स्वामी	138	सौसरा अध्याय	
जन्मके भूस्वामियोंके प्रतिपादक तीनों सूत्र	139	नरककी सात भूमियाँ व उनका आधार	150
नियमार्थक हैं	139	रत्नप्रभा आदि नामोंकी सार्थकता	150
शरीरके पाँच भेद	139	'भूमि' पदकी सार्थकता	151
औदारिक आदि पदोंका अर्थ	139	भूमि, तीन वातवसय और आकाश इनमें	
शरीरोंमें उत्तरोत्तर सूक्ष्मता	139	आधार-आधेयभाव	151
तैजससे पूर्व तीन शरीर उत्तरोत्तर प्रदेशोंकी	140	सप्त पदकी सार्थकता	151
अपेक्षा असंख्यातगुणे हैं	140	विशेषार्थ द्वारा अवलोककका स्पष्टीकरण	151
गुणकारका प्रमाण	140	भूमियोंमें नरकों (जिलों) की संख्या	152
अन्तके दो शरीर अनन्तगुणे हैं	140	भूमियोंमें नरक प्रस्तारों का आधार	152
तैजस और कार्मण शरीरकी अप्रतीक्षातता	141	नारक निरन्तर अक्षुभतरलेख्या आदिवासे	
प्रतीक्षात पद का अर्थ	141	होते हैं इसका विचार	153
	141	निरय शब्द का अर्थ	153

किस भूमिमें कौन लेख्या है इसका विचार	153	हिमवान् आदि नाम अनिमित्तक और	
ब्रह्मलेख्या और नाबलेख्याका काल	153	अनादि हैं	159
नारकियोंके देहका विचार व देहकी ऊँचाई	153	हिमवान् आदिको वर्षावर पर्वत कहने का	
नारकियोंके तीव्र वेदनाका कारण	153	कारण	159
नारकोंमें उष्णता व शीतताका विचार	153	कौन पर्वत कहाँ तक अवस्थित है व उनकी	
नारकी स्वभावसे अशुभ क्रिया करते हैं		ऊँचाई और अवगाह क्या है इसका विचार	159
और अशुभ निमित्त जोड़ते हैं	153	पर्वतोंका रंग	160
नारकी आपसमें दुःखके कारण होते हैं	154	पर्वतोंकी विशेषता व विस्तार	160
परस्पर दुःख उत्पन्न करनेके कारणों का निर्देश	154	'व' पद की सार्थकता	160
नारकियोंकी क्रियासे ही तलबार, बरछी		पर्वतोंपर तालाब	160
आदि बनते हैं	154	प्रथम तालाबका आयाम व विस्तार	161
तीसरी भूमि तक असुरोंके निमित्तसे दुःख-		प्रथम तालाबका अवगाह	161
की उत्पत्ति	154	प्रथम तालाबके कमलका प्रमाण	161
असुर शब्दका अर्थ	155	प्रथम तालाबमें कमलके अवयवोंका प्रमाण	
असुरोंके संकलित विशेषणकी सार्थकता	155	व जलतले कमलकी ऊँचाईका प्रमाण	161
कुछ अम्बावरीष आदि देव ही दुःखमें		अन्य तालाब व कमलोंका प्रमाण	161
निमित्त होते हैं इसका निर्देश	155	कमलोंमें निवास करनेवाली छह देवियों व	
सूत्रमें आये हुए 'व' पदकी सार्थकता	155	उनका परिवार और आयु	162
नारकियोंके अकालमरण न होनेका कारण	155	कमलोंकी कणिकाके बीचमें बने हुए प्रासादों	
नारकियोंकी उत्कृष्ट आयु	155	का प्रमाण व रंग	162
'सप्तवानाम्' पदकी सार्थकता	156	मुख्य कमलोंके परिवार, कमलोंमें रहनेवाले	
तिर्यग्लोक पदका अर्थ	156	अन्य देव	162
द्वीपों और समुद्रोंके मुख्य-मुख्य नामोंका निर्देश	156	पूर्वोक्त क्षेत्रोंमें बहनेवाली चौवह नदियाँ	162
द्वीपों और समुद्रोंके अनेक नामों का निर्देश	156	पूर्व समुद्रकी जानेवाली नदियाँ	163
द्वीपों और समुद्रोंका विष्कम्भ और आकृति	157	पश्चिम समुद्रकी जानेवाली नदियाँ	163
सूत्रमें आये हुए प्रत्येक पदकी सार्थकता	157	कौन नदी किस तालाबके किस ओरके द्वारसे	
जम्बूद्वीपका सन्निवेश और व्याप्त	157	निकली है इसका विचार	163
जम्बूद्वीप नाम पड़नेका कारण	157	गंगा और सिन्धु आदि नदियों की परिवार	
जम्बूद्वीपकी अवस्थिति कहाँ है और वह		नदियाँ	164
किस रूप है इसका विचार	157	सूत्रमें गंगा और सिन्धु दोनों पदोंके रखने	
विशेषार्थ द्वारा मध्यलोक और सुमेरु पर्वत		की सार्थकता	164
का वर्णन	157	भरतक्षेत्रका विस्तार	164
सात क्षेत्रोंकी संज्ञा	158	विदेह पर्यन्त आयेके पर्वतों व क्षेत्रोंका	
भरत आदि संज्ञाएँ अनिमित्तक और		विस्तार	165
अनादि हैं	158	उत्तरके क्षेत्र व पर्वतोंके विस्तारका प्रमाण	165
कौन क्षेत्र कहाँ पर है इसका विचार	158	भरत और ऐरावत क्षेत्रमें कालकृत परिवर्तन	165
सात क्षेत्रोंका विभाग करनेवाले छह		यह परिवर्तन क्षेत्रका न होकर वहाँके क्षेत्रों-	
कुलपञ्च पर्वत	159	का होता है	165
व पर्वत कहाँ से कहाँ तक फैले हुए हैं	159	यह परिवर्तन अनुभव, आयु और प्रमाणादि	
		ऊत होता है	166

भवनवासियों के दस भेद	182	त्रैलोक्यके पूर्व तक कल्प संज्ञा	192
भवनवासी शब्दका अर्थ	182	लौकान्तिक देवोंका निवासस्थान	192
अक्षुरकुमार आदि नामोंमें कुमार पदकी सार्थकता	182	लौकान्तिक शब्दकी सार्थकता	192
भवनवासियोंका निवासस्थान	182	लौकान्तिकोंके आठ अंशोंके नाम	192
व्यन्तरोके आठ भेद	183	किस विधानमें किस नामवाले लौकान्तिक रहते हैं इसका विचार	193
व्यन्तर शब्दका अर्थ	183	'ब' शब्दसे समुचित अन्य लौकान्तिकोंका निर्देश	193
व्यन्तरोका निवासस्थान	183	त्रिचरमदिमें द्विचरम देव होते हैं	193
ज्योतिषियोंके पाँच भेद	183	आदि पदसे सर्वार्थसिद्धिके ग्रहण न होनेका कारण	193
ज्योतिष्क पदकी सार्थकता	183	द्विचरम शब्दका अर्थ	194
'सूर्याचन्द्रमसौ' पदके पृथक् देनेका कारण	183	तिर्यग्योनिसे किनका ग्रहण होता है इसका विचार	194
ज्योतिषियोंका पूरे विवरणके साथ निवासस्थान	183	तिर्यग्च सब लोकमें रहते हैं अतः उनका क्षेत्र नहीं कहा	194
मनुष्य लोकमें ज्योतिषियोंकी निरन्तर भेद-प्रदक्षिणा	184	भवनवासियोंके अचान्त भेदोंकी उत्कृष्ट आयु	195
ज्योतिष्क विमानोंके शमन करनेका कारण	184	सौधर्म और ऐशान कल्पमें उत्कृष्ट आयु	195
ज्योतिष्कदेव भेद पर्वतसे कितनी दूर रहकर प्रदक्षिणा करते हैं	184	'अधि' यह अधिकार वचन है इस बातका निर्देश	195
गतिमान् ज्योतिष्कोंके निमित्तसे कालका विभाग होता है	185	सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें उत्कृष्ट आयु	196
कालके दो भेद व व्यवहार कालका स्वरूप	185	शेष बारह कल्पोंमें उत्कृष्ट आयु	196
मनुष्य लोकके बाहर ज्योतिष्क विमान अवस्थित हैं	186	'तु' पदकी सार्थकता	196
वैमानिकोंके वर्णनके प्रसंगसे अधिकार सूत्र	186	कल्पातीत विमानोंमें उत्कृष्ट आयु	196
विमान शब्दका अर्थ व उसके भेदोंका विचार	186	'सर्वार्थसिद्धी' पदको पृथक् ग्रहण करनेका कारण	197
वैमानिकोंके दो भेद	187	सौधर्म और ऐशान कल्पमें जघन्य आयु	197
वैमानिक देव ऊपर ऊपर निवास करते हैं	187	शेष सबमें जघन्य आयुका विचार	197
कितने कल्प विमानोंमें वे देव रहते हैं इसका विचार	187	द्वितीयादि नरकोंमें जघन्य आयु	198
सौधर्म आदि शब्दके व्यवहारका कारण	188	प्रथम नरकमें जघन्य आयु	198
भेद पर्वतकी ऊँचाई व अवसाहका परिमाण	188	भवनवासियोंमें जघन्य आयु	199
अधोलोक आदि शब्दोंकी सार्थकता	188	व्यन्तरोमें जघन्य आयु	199
सौधर्म कल्पका ऋजु विमान कहाँ पर है इसका निर्देश	189	व्यन्तरोमें उत्कृष्ट आयु	199
'नवसु' पदके पृथक् देनेका कारण	189	ज्योतिषियोंमें उत्कृष्ट आयु	199
देवोंमें उत्तरोत्तर स्थिति प्रजापतिविरुद्ध विशेषता यति आदि शब्दों का अर्थ	190	ज्योतिषियोंमें जघन्य आयु	200
कहंकि देवके शरीरकी कितनी ऊँचाई है आदि का विचार	190	लौकान्तिक देवोंमें आयुका विचार	200
वैमानिक देवों में लेप्ताका विचार	190		
सूर्यार्थकी आयुमें संघति विधानका उपक्रम	191		

वीचर्वा अध्याय

अवीककाय द्रव्योंका निर्देश	201
काय शब्द देनेकी सार्थकता	201
अवीच बहु अर्थादिक द्रव्योंकी सामान्य संज्ञा है	201

ये धर्मादिक द्रव्य हैं इस बातका निर्देश	202	लोक शब्दका अर्थ	211
द्रव्य पदकी व्युत्पत्ति	202	आकाशके दो भेद और उनका अर्थ	211
ये धर्मादिक द्रव्यत्व नामक सामान्यके योगसे		लोकालोक विभावका कारण	211
द्रव्य नहीं हैं इस बातका सयुक्तिक विचार	202	धर्म और अधर्म द्रव्य लोकव्यापी हैं	211
'युगसमुदायो द्रव्यम्' ऐसा माननेमें भी आपत्ति	202	पुद्गल द्रव्य लोकके एक प्रदेश आदिमें रहते हैं	212
द्रव्य पदकी व्युत्पत्ति और उसकी सिद्धि	202	भूत पुद्गल एकत्र कैसे रहते हैं इसका विचार	212
'द्रव्याणि' बहुवचन देनेका कारण व अन्य		जीव लोकके असंख्येयभाग आदिमें रहते हैं	212
विशेषताओंका निर्देश	203	संशरीरी अनन्तानन्त जीव असंख्येयभाग	
जीव भी द्रव्य हैं इस बातका निर्देश	203	आदिमें कैसे रहते हैं इसका विचार	213
नैयायिकोंके द्वारा माने गये द्रव्योंके अन्तर्भाव		जीवके असंख्येयभाग आदिमें रहनेका कारण	213
की सिद्धि	203	धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकार	214
द्रव्योंकी विशेषता	205	गति, स्थिति और उपग्रह पदका अर्थ	114
नित्य आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	205	उपग्रह पदकी सार्थकता	214
पुद्गल द्रव्य कपी है इसका विचार	205	गति और स्थितिको धर्म और अधर्म द्रव्यका	
रूप पदका अर्थ	206	उपकार माननेका कारण	215
आकाश पर्यन्त एक एक द्रव्य हैं इसका विचार	206	गति और स्थितिके प्रतिबन्ध न होनेका कारण	215
सूत्रमें द्रव्य पदके ग्रहण करनेकी सार्थकता	206	धर्म और अधर्म द्रव्यकी सिद्धि	215
धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय हैं	207	अवकाशका उपकार	216
निष्क्रिय शब्दका अर्थ	207	निष्क्रिय धर्मादि द्रव्योंको आकाश कैसे	
धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय होने पर भी उनमें		अवगाह देता है इसका विचार	216
उत्पादादिकी सिद्धि	208	दो स्कन्धों के परस्पर टकरानेसे आकाशके	
उत्पादके दो भेद	208	अवकाश दानकी हानि नहीं होती	216
निष्क्रिय धर्मादिक द्रव्य गति आदिके हेतु		सूक्ष्म पुद्गल परस्पर अवकाश देते हैं तो भी	
कैसे हैं इसका विचार	208	आकाशके अवकाशदानकी हानि नहीं	
धर्म, अधर्म और एक जीवके प्रदेश	208	होती इस बातका समर्थन	216
असंख्येयके तीन भेद	208	पुद्गलोंका उपकार	217
प्रदेश शब्दका अर्थ	208	कर्मण शरीरके पुद्गलपनेकी सिद्धि	217
धर्म और अधर्म द्रव्य लोकाकाशव्यापी हैं	208	वचनके दो भेद और उनका स्वरूप व पुद्गल-	
जीव शरीरपरिमाण होकर भी लोकपूरण समुद्घात		पनेकी सिद्धि	218
के समय लोकाकाशव्यापी होता है	208	मनके दो भेद और उनका स्वरूप व पुद्गल-	
आकाशके प्रदेशोंका विचार	209	पनेकी सिद्धि	210
अनन्त शब्दका अर्थ	209	मन द्रव्यान्तर नहीं है इसकी सयुक्तिक सिद्धि	218
पुद्गलोंके प्रदेशोंका विचार	209	प्राण और अपान शब्दका अर्थ	219
'व' पदकी सार्थकता	209	मन, प्राण और अपानके पुद्गलपनेकी सिद्धि	219
अनन्तके तीन भेद	209	आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि	219
असंख्यातप्रदेशी लोकमें अनन्तानन्त प्रदेशी		पुद्गलोंके अन्य उपकार	219
स्कन्ध कैसे समाता है इसका विचार	209	सुख, दुःख आदि शब्दोंका अर्थ	219
अणुके दो आदि प्रदेश नहीं होते	210	उपग्रह पदकी सार्थकता	220
सब द्रव्योंका लोकाकाशमें अवगाह है	210	जीवोंका उपकार	220
आधाराधेयविचार	210	कालका उपकार	222

वर्तना शब्द का अर्थ	222	सूत्रवैशम्भमें तद्गुणोंका भी बन्ध होता है यह	
काल द्रव्य क्रियावान् नहीं है इसका समर्थन	222	बतलातेके लिए सूत्रमें सदृश पदका	
कालके अस्तित्वकी सिद्धि	222	ग्रहण किया	234
परिणाम पदका अर्थ	222	दो अधिक गुणवालोंका बन्ध होता है	234
क्रिया पदका अर्थ	223	बन्धके प्रकारोंका विशेष विवेचन	234
परस्व और अपरस्वका विचार	223	बन्ध होने पर अधिक गुणवाले पारिणामिक	
वर्तनासे पृथक् परिणामादिके ग्रहण करनेका		होते हैं	235
प्रयोजन	223	द्रव्य का लक्षण	237
पुद्गलका लक्षण	223	एक द्रव्यके दूसरे द्रव्यसे भिन्न होनेके कारणकी	
स्पर्श आदि पदोंका अर्थ व उनके भेद	223	संयुक्तिक सिद्धि	237
'रूपिणः पुद्गलाः' सूत्रके रहते हुए भी इस		काल भी द्रव्य है	238
सूत्रके कहनेका कारण	224	कालमें द्रव्यपने की सिद्धि	239
पुद्गलकी व्यञ्जन पर्यायोंका निर्देश	224	कालद्रव्यको असंग कहनेका कारण	239
शब्दके दो भेद व उनका विशेष विचार	224	विशेषार्थ द्वारा कालका विचार	240
बन्धके दो भेद व उनका विशेष विचार	225	कालकी पर्याय अनन्त समय रूप हैं इसकी	
सौक्ष्म्यके दो भेद व उनका विचार	225	सिद्धि	241
स्थौल्य के दो भेद व उनका विचार	225	गुण का लक्षण	242
संस्थानका अपने भेदोंके साथ विचार	225	गुणका लक्षण पर्यायों में न जाय इसकी	
भेदके छह भेद व उनका विचार	225	व्यवस्था	242
तम आदि शेषका स्वरूप निर्देश	226	परिणामका स्वरूप	243
पुद्गलके भेद	226	परिणामके दो भेद और उनकी सिद्धि	243
अणु शब्दका अर्थ	226		
स्कन्ध शब्दका अर्थ	226	छठा अध्याय	
स्कन्धोंकी उत्पत्तिका हेतु	227	योगका स्वरूप	244
भेद और संघात पदका अर्थ	227	कर्म शब्दका अर्थ	244
बहुवचन निर्देशकी सार्थकता	227	योगके भेद	244
अणुकी उत्पत्तिका हेतु	228	काय, बचन और मनोयोगका स्वरूप	244
'भेदसंघातेभ्यः' इस सूत्रमें भेद पदके ग्रहण		आत्मवका स्वरूप	245
करनेका प्रयोजन	228	पुण्यात्मव और पापात्मव	245
अबाधुष बाधुष कैसे होता है इसका विचार	228	ये कायादि तीनों योग शुभ और अशुभ इन	
द्रव्यका लक्षण	229	दो भागों में विभक्त हैं	245
सत्की व्याख्या	229	शुभयोगका स्वरूप	245
उत्पाद आदि पदोंका अर्थ	229	अशुभ योगका स्वरूप	245
युक्त पद किस अर्थ में ग्रहण किया है		पुण्य और पाप पदकी व्याख्या	245
इसका विचार	229	साम्प्रदायिक और ईर्यापथ.आत्मव कितने	
मित्य पदकी व्याख्या	230	होते हैं	246
मुख्यता और मौनतासे अनेकान्तकी सिद्धि	231	आत्मवके स्वामीके दो भेद	246
पुद्गलों के बन्धका कारण	232	कषाय शब्दका अर्थ	246
अवश्य गुणवालोंका बन्ध नहीं होता	233	संप्रदाय शब्द का अर्थ	246
गुणसाम्यमें सदृशों का बन्ध नहीं होता	233	ईर्या लब्धका अर्थ	246

अनुकीचीभाषण पदका अर्थ	266	सूच्छाको परिग्रह मानने पर बाह्य पदार्थ परिग्रह	
अचीर्मेवतकी पाँच भावनाएँ	266	कैसे हैं इस बातका विचार	274
प्रत्येक पदकी व्याख्या	267	व्रतीका स्वरूप	275
ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ	267	शल्य पदकी व्याख्या व उसके भेद	275
परिग्रहत्याग व्रतकी पाँच भावनाएँ	267	शल्य के तीनों भेदों की व्याख्या	275
हिंसादिकमें अपाय और अवच्छादनका उपदेश	268	निःशल्यको व्रती कहने का प्रयोजन	275
हिंसादिक कैसे अपाय और अवच्छा हैं इसका		व्रतीके दो भेद	276
विस्तारसे विवेचन	268	अगार पदका अर्थ	276
हिंसादिक दुःख ही हैं इस भावनाका उपदेश	268	मुनिके शून्य अगार आदिमें रहने पर अगारी-	
हिंसादिक दुःख कैसे हैं इसका विस्तारसे विवेचन	269	पन प्राप्त होता है और गृहस्थके घर छोड़	
लोककल्याणकारी मैत्री आदि चार भावनाएँ	269	देने पर अनगारीपन प्राप्त होता है इस शंकाका	
मैत्री आदि पदकी व्याख्या	270	परिहार	276
संवेग और वैराग्यके लिए जगत् और कायके		अगारीके पूरे व्रत नहीं होने से वह व्रती कैसे है	
स्वभावका चिन्तन	270	इस बातका विचार	276
लोकका आकार	270	अगारीकी व्याख्या	277
जगत् और कायके स्वभावका किस प्रकार		अगारीके व्रतको अणु कहने का प्रयोजन	277
विचार करे	270	अगारी किस प्रकारकी हिंसाका त्यागी होता है	277
हिंसाकी व्याख्या	271	अहिंसा आदि पाँचो अणुव्रतों की व्याख्या	277
प्रभक्तयोगपदकी सार्थकता	271	अगारी अन्य किन गुणोंसे सम्पन्न होता है	
प्राणोंका वियोग न होने पर हिंसा होती है		इसका विचार	278
इस बातका उल्लेख	271	दिग्विरतिव्रतकी व्याख्या	278
अनृतकी व्याख्या	272	देशाविरति व्रतकी व्याख्या	278
असत् और अनृत पदकी व्याख्या	272	अनर्बदण्डका अर्थ	278
हिंसाकर बचन ही अनृत है इस बातका		अनर्बदण्डके पाँच भेद और उनकी व्याख्या	278
खुलासा	272	सामायिक की व्याख्या	279
स्तेयकी व्याख्या	272	प्रोषध व उपवास शब्दका अर्थ	279
आदान पदका अर्थ	272	प्रोषधोपवासकी व्याख्या	279
कर्म और नोकर्मका ग्रहण स्तेय क्यों नहीं है		उपभोगपरिभोगकी व्याख्या	280
इसका विचार	273	मधु आदिके सप्रयोजन त्यागका उपदेश	280
भिक्षुके भ्रमण करते समय रथ्याहार में प्रवेश		केतकी आदिके फूल व साधारण वनस्पति के	
करनेसे थोड़ी क्यों नहीं होती इसका विचार	273	सप्रयोजन त्यागका उपदेश	280
अन्नहारी व्याख्या	273	मान बाह्य आदिके परिमाण करनेका उपदेश	280
मिथुन पदका अर्थ	273	अतिथि पदकी व्याख्या	280
सब कर्म मैथुन क्यों नहीं है इसका खुलासा	273	अतिथिसंविभागके चार भेद	280
ब्रह्म पदकी व्याख्या	274	गृहस्थका सस्तेखाना धर्म	280
परिव्रहकी व्याख्या	274	भरण पदकी व्याख्या	280
सूच्छा पदका अर्थ	274	सस्तेखाना पदका अर्थ	280
सूच्छा पदसे बातादि प्रकोपजन्य सूच्छाका ग्रहण		सूच में 'जोषिता' पद रखनेका कारण	281
क्यों नहीं किया इस बातका खुलासा	274	सस्तेखाना आत्मवच नहीं है इस बातका समर्थन	281

सम्बन्धितके पाँच अतिचार	282	आठवाँ अध्याय	
प्रशंसा और संस्तवमें अन्तर	282		
सम्यग्दर्शनके आठ अंग होने पर पाँच अतिचार		बन्धके हेतु	291
ही क्यों कहे इसका कारण	282	प्रमाद बदकी व्याख्या	291
व्रतों और शीलों में पाँच-पाँच अतिचारोंको		मिथ्यादर्शनके दो भेद और उनकी व्याख्या	291
चलानेवाला अधिकार सूत्र	282	परोपदेशनिमित्त मिथ्यादर्शनके चार या पाँच	
अहिंसाव्रत के पाँच अतिचार	283	भेद व उनका खुलासा	291
बन्ध आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	283	क्रियावादी आदिके अवान्तर भेद	292
सत्याणुव्रतके पाँच अतिचार	283	अविरतिके 12 भेद	292
मिथ्योपदेश आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	283	कषायके 25 भेद	292
अचौर्याणुव्रतके पाँच अतिचार	284	मनोयोग आदिके अवान्तर भेद	292
स्तेनप्रयोग आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	284	प्रमादके अनेक भेद	292
स्वदारसन्तोष व्रतके पाँच अतिचार	285	किस गुणस्थानके कितने बन्धके हेतु हैं इसका	
परविबाहुकरण आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	285	विचार	292
परिग्रहपरिमाण व्रतके पाँच अतिचार	285	बन्धकी व्याख्या	293
द्विग्विरमणव्रतके पाँच अतिचार	286	'सकषायत्वात्' पद देनेका प्रयोजन	293
ऊर्ध्वव्यतिक्रम आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	286	'जीवः' पद देनेका प्रयोजन	293
देशविरमणव्रतके पाँच अतिचार	286	'कर्मणो योयमान्' इस प्रकार निर्देश करनेका	
आनयन आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	286	प्रयोजन	293
अनर्थदण्डविरतिव्रत के पाँच अतिचार	286	दृष्टान्तपूर्वक कर्मरूप परिणमन का समर्थन	293
कन्दर्प आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	286	'स.' पदकी सार्थकता	294
सामायिकके पाँच अतिचार	287	बन्धके चार भेद	294
योगदुष्प्रणिधान आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	287	प्रकृति आदि प्रत्येक पदकी दृष्टान्तपूर्वक व्याख्या	294
प्रोषधोपवासके पाँच अतिचार	287	प्रकृति और प्रदेशबन्धका कारण योग है तथा	
अप्रत्यवेक्षित आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	287	स्थितिबन्ध और अनुभागबन्धका कारण	
भोगोपभोगपरिसंख्यानव्रतके पाँच अतिचार	288	कषाय है इस बातका निर्देश	295
सञ्चित आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	288	प्रकृतिबन्धके आठ भेद	296
अतिधिसविभाग शीलके पाँच अतिचार	288	आवरण पदकी व्याख्या	296
अचित्तनिक्षेप आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	288	वेदनीय आदि प्रत्येक पदकी व्युत्पत्ति	296
सल्लेखनाके पाँच अतिचार	288	प्रकृतिबन्धके आठ भेदोंके अवान्तर भेद	297
जीविताशंसा आदि प्रत्येक पदकी व्याख्या	288	ज्ञानावरणके पाँच भेद	297
दान पदकी व्याख्या	289	अभव्यके मनःपर्यय और केवलज्ञान शक्ति किस	
अनुग्रह पदका अर्थ	289	अपेक्षासे है	297
स्वोपकार क्या है और परोपकार क्या है इसका		भव्य और अभव्य विकल्पका कारण	298
खुलासा	289	दर्शनावरणके नौ भेद	298
'स्व' शब्दका अर्थ	289	निद्रा आदि पाँचोंकी व्याख्या	299
दानमें विशेषता लानेके कारण	289	वेदनीयके दो भेद	299
विधिविशेष शब्दका अर्थ	289	सर्वज्ञ और असर्वज्ञकी व्याख्या	299
विधिविशेष आदिका खुलासा	289	मोहनीयके 28 भेद	300

दर्शनमोहनीय के तीन भेदोंका कारण व व्याख्या	उनकी 300	मूल प्रकृतियों का स्वमुख से अनुभव	311
चारित्रमोहनीय के सब भेदों की व्याख्या	301	कुछ कर्मोंको छोड़कर उत्तर प्रकृतियोंका परमुख में भी अनुभव होता है	312
आयुर्कर्मके चार भेद	303	अपने कर्म के नामानुसार अनुभव होता है	312
आयुष्यपदेशका कारण व चारों आयुओंकी व्याख्या	303	कर्मफल के बाद निर्जरा होती है	312
नामकर्मके अवान्तर भेद	303	निर्जरा व उसके भेदों की व्याख्या	312
गति व उसके भेदोंकी व्याख्या	303	'च' पद की सार्थकता	312
जाति व उसके भेदोंकी व्याख्या	304	विशेषार्थ द्वारा अनुभागबन्धका विशेष विवरण	313
शरीर नामकर्म व उसके भेदों की व्याख्या	304	प्रदेशबन्ध की व्याख्या	315
अगोपाग व उसने भेदों की व्याख्या	304	पुण्य प्रकृतियाँ	316
निर्माण व उसके भेदों की व्याख्या	304	पुण्य प्रकृतियों के नाम	316
बन्धन की व्याख्या	304	पाप प्रकृतियाँ	317
सघातकी व्याख्या	304	पाप प्रकृतियों के नाम	317
मस्थान व उसके छह भेदों की व्याख्या	304		
सहनन व उसके छह भेदोंकी व्याख्या	304	नीचा अध्याय	
स्पर्शादिक बीस की व्याख्या	305	सवर का स्वरूप	318
आनुपूर्व्य व उसके चार भेदोंकी व्याख्या	305	सवर के दो भेद व उनके लक्षण	318
पूर्वोक्त भेदोंके सिवा अन्य भेदोंकी व्याख्या	306	किस गुणस्थान में किस निमित्त से कितनी प्रकृतिया का सवर होता है	318
गोत्र कर्मके दो भेद	307	सवर क हेतु	320
उच्च व नीच ग्रात्रकी व्याख्या	307	गुप्ति, समिति, धर्म, अनुप्रेक्षा और परीपह-जयका स्वरूप	321
अन्तर्गाय कर्मके पाँच भेद	308	सूत्रमें आए हुए 'सः' पदकी सार्थकता	321
दानान्तराय आदिके कार्य	308	सवर और निर्जराके हेतुभूत तपका निर्देश	321
आदि के तीन कर्म व अन्तराय कर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध	309	तपका धर्ममें अन्तर्भाव होता है फिर भी उसके अलग से कहने का कारण	321
इन कर्मों के उत्कृष्ट स्थितिबन्ध का स्वामी	309	तप अभ्युदय स्वर्गादिका कारण होकर भी निर्जराका कारण कैसे है इस शका का समाधान	321
मोहनीय कर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध	309	गुप्तिका स्वरूप	322
मोहनीयके उत्कृष्ट स्थितिबन्धका स्वामी	309	निग्रह पद की व्याख्या	322
नाम और गोत्रकर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध	309	सम्यक् पदकी सार्थकता	322
इन कर्मोंके उत्कृष्ट स्थितिबन्ध का स्वामी	309	गुप्ति सवरका कारण कैसे है इस बातका निर्देश	322
आयुर्कर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध	310	समिति के पाँच भेद	322
आयुर्कर्मके उत्कृष्ट स्थितिबन्धका स्वामी	310	समिति सवरका हेतु कैसे है इस बात का निर्देश	323
वेदनीय कर्म का जघन्य स्थितिबन्ध	310	धर्म के दस भेद	323
नाम और गोत्रकर्मका जघन्य स्थितिबन्ध	310	गुप्ति, समिति और धर्मको सवरका हेतु कहने का प्रयोजन	323
शेष कर्मों का जघन्य स्थितिबन्ध	311	अमादि दस धर्मोंका स्वरूप	323
अनुभागबन्धकी व्याख्या	311		
विपाकपदकी व्याख्या	311		
अनुभवके दो भेद	311		
अनुभवकी दो प्रकार से प्रवृत्ति	311		

सत्य और भाषा समितिमें अन्तर का कथन	323	ज्ञानावरण के उदयमे प्रज्ञा परीषद् कैसे होता है इसका विचार	340
ये दस धर्म सवरके कारण कैसे हैं इसका विचार	324	दर्शनमोह और अन्तरात्मके उदय मे जो परिषद् होते हैं उनका निर्देश	340
अनुप्रेक्षाके बारह भेद	324	चारित्र्यमोह के उदय में जो परीषद् होते हैं उनका निर्देश	341
अनिष्टादि बारह अनुप्रेक्षाओंके चिन्तन करने की प्रक्रिया	324	निषङ्गापरीषद् चरित्रमोहके उदय मे कैसे होता है इसका विचार	341
निर्जरा के दो भेद व उनकी व्याख्या	327	वेदनीयके उदयमे जो परीषद् होते हैं इसका विचार	342
ये अनुप्रेक्षाएँ सवर का कारण कैसे है इसका विचार	328	एक जीवके एक साथ कितने परीषद् होते हैं इसका विचार	342
अनुप्रेक्षा को सवरके हेतुओंके मध्यमे रखनेका प्रयोजन	329	एक जीव के एक साथ उन्नीस परीषद् क्यों होते हैं इसका विचार	342
परीषद् की निरुक्ति व प्रयोजन	329	प्रज्ञा और अज्ञान परीषद् एक साथ कैसे होते हैं इसका विचार	342
परीषद्जय संवर और निर्जराका कारण कैसे है इसका विचार	329	चारित्र्यके पाँच भेद	343
परीषद्को नाम	330	चारित्र्यको अलगसे ग्रहण करने का प्रयोजन	343
क्षुधादि बाईस परीषद्को किस प्रकार जीतना चाहिए इसका पृथक्-पृथक् विचार	330	सामायिकचारित्र्यके दो भेद और उनकी व्याख्या	343
पूर्वोक्त विधि से परीषद्को को सहन करने से सवर होता है इसका निर्देश	336	छेदोपस्थापनाचारित्र्यका स्वरूप	343
सूक्ष्मसाम्पराय और छद्मस्थ वीतराग के बौद्ध परीषद् होते हैं इस बात का निर्देश	337	परिहारविशुद्धिचारित्र्य का स्वरूप	343
सूक्ष्मसाम्पराय जीवके मोहोदयनिमित्तक परीषद् क्यों नहीं होते इस शका का परिहार	337	सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र्य का स्वरूप	343
पूर्वोक्त जीवोंके ये बौद्ध परीषद् किस अपेक्षासे होते हैं इस बात का विचार	337	अथाक्यातचारित्र्यका स्वरूप व अथ शब्दकी सार्थकता	343
जिनके ग्यारह परीषद् होते हैं इस बात का निर्देश	337	अथाक्यातका दूसरा नाम यथाक्यात है इस बातका समुक्तिर्क निर्देश	344
जिनके ग्यारह परीषद् किनिमित्तक होते हैं इस बातका निर्देश	337	'इति' शब्द की सार्थकता	344
जिनके मोहनीयका उदय न होनेपर भी ग्यारह परीषद् क्यों कहे हैं इस बातका निर्देश	338	सामायिक आदिके आनुपूर्वी कथनकी सार्थकता	344
'न सन्ति' पद के अध्याहारकी सूचना	338	बाह्य तपके छह भेद	345
बाह्यसाम्पराय के सब परीषद् होते हैं इस बात का निर्देश	339	अनशन आदि की व्याख्या व उसके कथन का प्रयोजन	345
बाह्यसाम्परायशब्द का अर्थ	339	परीषद् और कायक्लेश मे क्या अन्तर है इस बातका निर्देश	345
किन चारित्र्यों में सब परीषद् सम्भव हैं इस बात का निर्देश	339	बाह्य तप कहनेका प्रयोजन	345
ज्ञानावरणके उदय में जो दो परीषद् होते हैं उनका निर्देश	340	अन्तरंग तपके छह भेद	346
		प्रायश्चित्त आदि की व्याख्या	346
		ध्यान को छोड़कर शेष पाँच अन्तरंग तपों के अवान्तर भेद	346

प्रायश्चित्तके नौ भेद	346	रौद्रध्यानके चार भेद व स्वामी	353
आलोचना आदि नौ भेदों की व्याख्या	346	देवसंभतके रौद्रध्यान कैसे होता है इस	
विनय तपके चार भेद	348	बात का विचार	353
ज्ञानविनय आदि चार भेदों की व्याख्या	348	संयतके रौद्रध्यान न होने का कारण	353
वैयावृत्य तपके दस भेद	348	धर्म्यध्यानके चार भेद	353
वैयावृत्य तप के दस भेदों का कारण	348	विषय पदकी निरुक्ति	353
आचार्य आदि पदों की व्याख्या	348	आज्ञाविनय आदि चारोंकी व्याख्या	353
स्वाध्याय तप के पाँच भेद	349	धर्म्यध्यानके चारों भेदोंके स्वामी	354
वाचना आदि पदों की व्याख्या व प्रयोजन	349	बिषेचार्य द्वारा कर्मोंके उद्घम व उद्दीरणाका	
व्युत्सर्ग तपके दो भेद	349	विशेष विनयन	355
व्युत्सर्ग पद की निरुक्ति व भेदनिर्देश	349	आदिके दो शुक्लध्यान पूर्वविक्रमे होते हैं	357
बाह्य उपधिक्षेके प्रकार	349	पूर्वविक्रम पदका अर्थ	357
अन्तरंग उपधिक्षेके प्रकार	3-9	श्रेणी आरोहणके पूर्व धर्म्यध्यान होता है	
व्युत्सर्ग तपका प्रयोजन	349	और बाद में शुक्लध्यान होता है इस	
ध्यान का प्रयोक्ता, स्वरूप व काल परिमाण	350	बातका निर्देश	357
आदिके तीन सहनन उत्तम है इस बातका निर्देश	350	अन्तके दो शुक्लध्यान केबसीके होते हैं	357
ध्यानके साधन ये तीनों हैं पर मोक्षका साधन		शुक्लध्यानके चार भेदोंके नाम	358
प्रथम सहनन ही है इस बात का निर्देश	350	शुक्लध्यानके चारों भेदोंके स्वामी	358
एकाग्रचिन्तानिरोध पदकी व्याख्या	350	आदिके दो शुक्लध्यानमें विशेषतया कथन	358
चिन्तानिरोधकी ध्यान कहनेसे आनेवाले		एकाग्रपदका तात्पर्य	358
दोषका परिहार	350	दूसरा शुक्लध्यान अबिचार है इस बातका	
ध्यान के चार भेद	351	निर्देश	359
आतं आदि पदोंकी व्याख्या	351	वितर्क शब्दका अर्थ	359
चारों प्रकार के ध्यानों मेंसे प्रत्येकके दो दो		वीचार पदकी व्याख्या	359
भेद क्यों है इस बातका निर्देश	351	अर्थ, व्यंजन, योग और संक्रान्ति पदकी	
अन्तके दो ध्यान भोझके हेतु हैं	351	व्याख्या	359
पर शब्दसे अन्तके दो ध्यानोंका ग्रहण कैसे		अर्थसंक्रान्तिका उदाहरण	359
होता है इस बात का निर्देश	351	व्यंजनसंक्रान्तिका प्रकार	359
आर्तध्यान के प्रथम भेदका लक्षण	352	योगसंक्रान्तिका प्रकार	359
अमनोज्ञ पदकी व्याख्या	352	मुनि शुषक्त्ववितर्क वीचारका ध्यान किस लिए	
आर्तध्यान द्वितीय भेदका लक्षण	352	और कब करता है इस बातका निर्देश	360
वेदना नामक आर्तध्यानका लक्षण	352	मुनि इक्त्ववितर्कका ध्यान किस लिए और	
वेदना पद की व्याख्या	352	कब करता है इस बातका निर्देश	360
निदान नामक आर्तध्यान का लक्षण	352	मुनि सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यान किस लिए और	
चारों प्रकारके आर्तध्यानके स्वामी	353	कब करता है इस बातका निर्देश	360
अविरत आदि पदों की व्याख्या	353	मुनि व्युच्छिन्नक्रियानिर्वाति ध्यान किस लिए	
अविरत आदि तीनोंके आदिके तीन ध्यान		और कब करता है इस बातका निर्देश	361
होते हैं किन्तु निदान प्रमत्तसंयतके नहीं		साक्षात् मोक्षका कारण क्या है इस बातका	
होता इस बातका निर्देश	353	निर्देश	361

साक्षात् मोक्षका कारण मिलने पर मुनि मुक्त होता है इस बात का निर्देश	361	यत्नसाध्य अभाव किस क्रमसे होता है इस इस बातका निर्देश	368
दोनों प्रकारका तप सबके साथ निर्जराका भी कारण है इस बातका समर्थन	361	अन्य किन भावोंके अभावसे मोक्ष होता है इस बातका निर्देश	370
किसके कितनी निर्जरा होती है	361	भय्यत्व पदको ग्रहण करनेका कारण	370
अधिकारी भेदसे उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी निर्जराका विशेष खुलासा	361	मोक्ष में किन भावोंका अभाव नहीं होता इस बातका निर्देश	370
निर्ग्रन्थोंके पाँच भेद	363	मोक्षमें अनन्त वीर्य आदि का सद्भावव्यापन	370
पुलाक आदि पदोंकी व्याख्या	363	मुक्त जीवों के आकार का शका-समाधानपूर्वक प्रतिपादन	371
ये पुलाकादि पाँचों किस अपेक्षासे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं इसका कारण	363	मुक्त जीव लोकाकाश प्रमाण क्यों नहीं होता इस बात का निर्देश	371
निर्ग्रन्थों में संयम आदिकी अपेक्षा भेद कथन	364	मुक्त जीव के ऊपर लोकान्त गमनका निर्देश	371
संयमकी अपेक्षा भेद कथन	364	ऊपर लोकान्तगमनमें हेतुओं का निर्देश	371
श्रुतकी अपेक्षा भेद कथन	364	दृष्टान्तों द्वारा हेतुओं का समर्थन	372
प्रतिषेधनाकी अपेक्षा भेद कथन	364	हेतुपूर्वक दृष्टान्तों का विशेष स्पष्टीकरण	372
तीर्थकी अपेक्षा भेद कथन	365	ऊपर लोकान्तसे आगे गमन करने का कारण	373
लिंगकी अपेक्षा भेद कथन	365	मुक्त जीवोंमें क्षेत्र आदिकी अपेक्षा भेद कथन	373
लेश्याकी अपेक्षा भेद कथन	365	भेदकथन में दो नयोंका अवलम्बन	373
उपपादकी अपेक्षा भेद कथन	365	क्षेत्र की अपेक्षा भेद कथन	373
स्थानकी अपेक्षा भेद कथन	365	कालकी अपेक्षा भेद कथन	373
बसबाँ अध्याय		गतिकी अपेक्षा भेद कथन	373
केवलज्ञानकी उत्पत्तिके हेतु और कर्मक्षयका क्रमनिर्देश	367	लिंग की अपेक्षा भेद कथन	373
मोहक्षयात् पदको अलग रखनेका कारण	367	तीर्थकी अपेक्षा भेद कथन	374
मोहका क्षय पहले क्यों और किस क्रमसे होता है इस बात का निर्देश	367	चारित्र की अपेक्षा भेद कथन	374
क्षीणकषाय जीवके शेष ज्ञानावरणादि कर्मोंका क्षय कब और किस क्रमसे होता है इस बातका निर्देश	367	प्रत्येक बुद्धिबोधित की अपेक्षा भेद कथन	374
कारणपूर्वक मोक्षका स्वरूप	368	ज्ञान की अपेक्षा भेदकथन	374
कर्मोंके अभावके दो भेद	368	अवगाहन की अपेक्षा भेद कथन	374
किन कर्मोंका अयत्नसाध्य अभाव होता है इस बातका निर्देश	368	अन्तर की अपेक्षा भेद कथन	374
		संख्या की अपेक्षा भेद कथन	374
		क्षेत्रादिकी अपेक्षा अल्पबहुत्व	374
		सर्वार्थसिद्धि इस नाम की सार्थकता और महत्त्वप्रख्यापन	375
		वीरजिनकी स्तुति	375

टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रन्थोंको संकेत-सूची

संकेत	ग्रन्थनाम	संकेत	ग्रन्थनाम
अने० ना०	अनेकान्त नाममाला	प्र०वातिकाल०	प्रमाणवातिकालांकार
अ०	अन्य प्रति	प्रवचन० अ०	प्रवचनसार दोत्र
आ० नि०	आचारांग नियुक्ति	प्रश्न० अथ०	प्रश्नस्तपादभाष्य व्योमवती टीका
आ०	आरा प्रति	बा० अणु	बारह अणुपेक्षा
गो० क०	गोम्मटसार कर्मकाण्ड	बा० भा०	बार्हस्पत्य भाष्य
गो० जी०	गोम्मटसार जीवकाण्ड	मु०	मुद्रित प्रति (सर्वार्थसिद्धि)
जी० चू०	जीवट्टाण चूलिका	मूला०	} मूलाचार
जैनेन्द्र०	जैनेन्द्र व्याकरण	मूलाचा०	
त०	ताडपत्रीय प्रति १	युक्त्यनु०	युक्त्यनुशासन
तत्त्वा०	तत्त्वार्थवातिक	यो० भा०	योगभाष्य
दि० १	दिल्ली प्रति १	योगसू०	योगसूत्र
दि० २	दिल्ली प्रति २	रत्न०	रत्नकरण्डक
धव० प्र० अ०	धवला प्रति अमरावती	त्रि० भा०	त्रिंशोपावश्यक भाष्य
ता०	ताडपत्रीय प्रति २	वि० म०	विणुद्धिमन्त्र
न्या० भा०	न्यायभाष्य	सन्मति०	सन्मतितर्क
न्यायबिन्दुटी०	न्यायबिन्दु टीका	स० प्रा०	समयप्राभृत
न्या० सू०	न्यायसूत्र	स०	} सर्वार्थसिद्धि
परि० श्रे०	परिभाषेन्दुशेखर	सर्वा०	
प० मु०	परीक्षामुख	सिद्धदा०	सिद्धदात्रिशत्का
पा०	} पातञ्जल महाभाष्य	सौन्दर०	सौन्दरानन्द
पा० म० भा०		सां० कौ०	सांख्यकौमुदी
पा० यो० सू०	पातञ्जल योगसूत्र		
पंच०	पंचसंग्रह (पञ्च)		

अ०	अध्याय
प०	पत्र
पृ०	पृष्ठ
श्लो०	श्लोक
सू०	सूत्र

श्रीपूज्यपादाचार्यविरचिता

सर्वार्थसिद्धिः

प्रथमोऽध्यायः

मोक्षमार्गस्य नेतारं नेतारं कर्मभूभूतान् ।

ज्ञातारं विषयतत्त्वानां वन्दे तत्पुण्यलब्धये ॥१॥

§ 1. कश्चिद् भव्यः प्रत्यासन्ननिष्ठः प्रज्ञावान् स्वहितभूपलिप्सुर्विचिक्ते परमरम्ये भव्यसत्त्वविभामास्पदे क्वचिदाश्रमपदे मुनिपरिवन्धव्ये संनिवृण्णं मूर्त्तमिव मोक्षमार्गमवागमिसर्वं वपुषा निरूपयन्तं पुस्त्यागमकुशलं परहितप्रतिपादनैककार्यसार्थनिषेव्यं निर्गन्वाचार्यवर्यमुपसक्तं सविनयं परिपूज्यति स्म । भगवन्, किं^१ नु जलु आत्मने हितं स्यादिति ? स आह मोक्ष इति । अ एव पुनः प्रत्याह—किंस्वरूपोऽसौ मोक्षः कस्यास्य प्राप्त्युपाय इति ? आचार्य आह—निरवशेष-निराकृतकर्मफलकलंकस्याशरीरस्यात्मनोऽचिन्त्यस्वाभाविकज्ञानादिगुणमव्याबाधसुखमास्पत्तिकम-वस्थान्तरं मोक्ष^२ इति ।

§ 2. तस्यात्यन्तपरोक्षत्वाच्छब्दमस्थाः प्रवादिनस्तीर्थकरमन्यास्तस्य स्वरूपमवपुङ्गवी-भिर्वाग्भिर्भुक्त्याभासनिबन्धनाभिरन्यथैव परिकल्पयन्ति “वैतन्य”^३ पुरुषस्य स्वरूपम्,^४ तच्च ज्ञेय-

जो मोक्षमार्गके नेता हैं, कर्मरूपी पर्वतोंके भेदनेवाले हैं और विषयतत्त्वोंके ज्ञाता हैं, उनको मैं उन समान गुणोंकी प्राप्तिके लिए द्रव्य और भाव उभयरूपसे वन्दना करता हूँ ॥१॥

§ 1. अपने हितको चाहनेवाला कोई एक बुद्धिमान् निकट भव्य था । वह अत्यन्त रमणीय भव्य जीवोंके विश्रामके योग्य किसी एकान्त आश्रममें गया । वहाँ उसने मुनियोंकी सभामें बैठे हुए बचन बोले बिना ही, मात्र अपने शरीरकी आकृतिसे मानो मूर्तिमान् मोक्षमार्गका निरूपण करनेवाले, युक्ति तथा आगममें कुशल, दूसरे जीवोंके हितका मुख्यरूपसे प्रतिपादन करनेवाले और आर्य पुरुषोंके द्वारा सेवनीय प्रधान निर्गन्ध आचार्यके पास जाकर विनयके साथ पूछा—‘भगवन् ! आत्माका हित क्या है ?’ आचार्यने उत्तर दिया—‘आत्माका हित मोक्ष है ।’ भव्यने फिर पूछा—‘मोक्षका क्या स्वरूप है और उसकी प्राप्तिके उपाय क्या है ?’ आचार्यने कहा कि—‘जब आत्मा भावकर्म द्रव्यकर्ममल कलंक और शरीरको अपनेसे सर्वथा जुदा कर देता है तब उसके जो अचिन्त्य स्वाभाविक ज्ञानादि गुणरूप और अव्याबाध सुखरूप सर्वथा विलक्षण अवस्था उत्पन्न होती है उसे मोक्ष कहते हैं ।’

§ 2. वह (मोक्ष) अत्यन्त परोक्ष है, अतः अपनेको तीर्थकर माननेवाले अल्पज्ञानी प्रवादी लोग मोक्षके स्वरूपको स्पर्श नहीं करनेवाले और असत्य युक्तिरूप बचनोंके द्वारा उसका स्वरूप सर्वथा अन्य प्रकारसे बतलाते हैं । यथा—(१. सांख्य) पुरुषका स्वरूप वैतन्य है जो ज्ञेयके

१. किं जलु आत्मने- आ., अ. । किं जलु आत्मनो- वि. १, वि. २ । २. मोक्षः त- आ., अ., वि. १ वि.

२ । ३. ‘वैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपमिति’—योगशा. १।१। ‘तथा द्रव्यः स्वरूपेऽवस्थानम्’—योगसू. १।३।

४. स्वरूपमिति त- आ., त. ।

कारपरिच्छेदपराङ्मुखम्¹” इति । तत्सर्वव्यसदेव अनिराकारत्वादिति । “²बुद्ध्यादिवैशेषिक-
गुणोच्छेदः पुरुषस्य मोक्षः” इति³ । तदपि परिकल्पनमसदेव, विशेषलक्षणशून्यस्यावस्तुत्वात् ।
“प्रदीपनिर्वाण⁴कल्पमात्मनिर्वाणम्” इति च । तस्य स्वरविषाणकल्पना तैरेवाहृत्य निरूपिता ।
इत्येवमादि । तस्य स्वरूपमनवद्यमुत्तरत्र वक्ष्यामः ।

§ 3. तत्प्राप्त्युपायं प्रत्यपि ते विसंबन्ते—“ज्ञानादेव चारित्रनिरपेक्षात्तत्प्राप्तिः,
श्रद्धानमात्रादेव वा, ज्ञाननिरपेक्षाच्चारित्रमात्रादेव” इति च । व्याध्यभिभूतस्य तद्विनिवृत्त्यु-
पायभूतभेषजविषयव्यस्तज्ञानादिसाधनत्वाभावाद्⁵ व्यस्तं ज्ञानादिर्मोक्षप्राप्त्युपायो न भवति ।⁶

ज्ञानसे रहित है । किन्तु ऐसा चेतन्य सत्स्वरूप होकर भी असत् ही है, क्योंकि ऐसा मानने पर
उसका स्वपरव्यवसायलक्षण कोई आकार अर्थात् स्वरूप नहीं प्राप्त होता । (2. वैशेषिक) बुद्धि
आदि विशेष गुणोंका नाश हो जाना ही आत्माका मोक्ष है । किन्तु यह कल्पना भी असमीचीन
है, क्योंकि विशेष लक्षणसे रहित वस्तु नहीं होती । (3. बौद्ध) जिस प्रकार दीपक बुझ जाता है
उसी प्रकार आत्माकी सन्तानका विच्छेद होना ही मोक्ष है । किन्तु जैसे गदहेके सींग केवल
कल्पनाके विषय होते हैं स्वरूपसत् नहीं होते वैसे ही इस प्रकारका मोक्ष भी केवल कल्पनाका
विषय है स्वरूपसत् नहीं । यह बात स्वयं उन्हींके कथनसे सिद्ध हो जाती है । इत्यादि । इस
मोक्षका निर्दोष स्वरूप आगे (दसवें अध्याय के सूत्र 2में) कहेंगे ।

§ 3. इसी प्रकार वे प्रवादी लोग उसकी प्राप्तिके विषयमें भी विवाद करते हैं । कोई
मानते हैं कि (1) चारित्रनिरपेक्ष ज्ञानसे ही मोक्षकी प्राप्ति होती है । दूसरे मानते हैं कि (2)
केवल श्रद्धानसे मोक्षकी प्राप्ति होती है । तथा अन्य मानते हैं कि (3) ज्ञाननिरपेक्ष चारित्रसे ही
मोक्षकी प्राप्ति होती है । परन्तु जिस प्रकार रोगके दूर करनेकी उपायभूत दवाईका मात्र ज्ञान,
श्रद्धान या आचरण रोगीके रोगके दूर करनेका उपाय नहीं है उसी प्रकार अलग-अलग ज्ञान
आदि मोक्षकी प्राप्तिके उपाय नहीं हैं ।

विशेषार्थ—अब तक जो कुछ बतलाया है यह तत्त्वार्थसूत्र और उसके प्रथम सूत्रकी
उत्थानिका है । इसमें सर्व प्रथम जिस भव्यके निमित्तसे इसकी रचना हुई उसका निर्देश किया
है । आशय वह है कि कोई एक भव्य आत्माके हितकी खोजमें किसी एकान्त रम्य आश्रममें गया
और वहाँ मुनियोंकी सभामें बैठे हुए निर्ग्रन्थाचार्यसे प्रश्न किया । इसपरसे इस तत्त्वार्थसूत्र की
रचना हुई है । तत्त्वार्थवातिकके प्रारम्भमें जो उत्थानिका दी है उससे भी इस बातकी पुष्टि
होती है । किन्तु वहाँ प्रथम सूत्रका निर्देश करनेके बाद एक दूसरे अभिप्रायका भी उल्लेख किया
है । वहाँ बतलाया है कि तत्त्वार्थसूत्रकी रचनाके सम्बन्धमें अन्य लोग इस प्रकारसे व्याख्यान
करते हैं कि ‘इधर पुरुषोंकी शक्ति उत्तरोत्तर क्षीण होती जा रही है, अतः सिद्धान्तकी प्रक्रिया-
को प्रकट करनेके लिए मोक्षमार्गके निर्देशके सम्बन्धसे आनुपूर्वी क्रमसे शास्त्रकी रचनाका प्रारम्भ
करते हुए “सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः” यह सूत्र कहा है । यहाँ शिष्य और आचार्य-

1. ब्रह्मम् । तत्— आ. । 2.—स्वात् स्वरविषाणवत् । बुद्ध्या— मु. । 3. ‘नवानामात्मविशेषगुणाना-
मत्यन्तोच्छित्तिर्मोक्षः’— प्रश्न. व्यो. पृ. 638 । 4. इति च । तदपि दि. 1, अ. । 5. ‘यस्मिन् न
जातिर्न जरा न मृत्युर्न व्याधयो नाप्रियसंप्रयोगः । नेच्छाविपन्नप्रियविप्रयोगः क्षेमं पदं नैष्ठिकमभ्यु-
तम् ॥ दीपो यथा निवृत्तिमप्युपेतो नैवावर्ति गच्छति नान्तरिक्षम् । दिशं न काश्चिदिशं न काश्चित्
स्नेहसयात् केवलमेति ज्ञान्तिम् ।’—सौन्दर. 16:27-29 । ‘प्रदीपस्येव निर्वाणं विमोक्षस्तस्य चेतसः ।’
—प्र. वातिकालं. 1145 । 6. –वाणवत्कल्पना— आ., दि. 1 अ. मु. । 7. –वत् । एवं व्यस्तज्ञानादि-
दि. 1, दि. 2 मु. ।

का सम्बन्ध विवक्षित नहीं है। किन्तु आचार्यकी इच्छा संसारसागरमें निमग्न प्राणिबोके उद्धार करनेकी हुई। परन्तु मोक्षमार्गके उपदेशके बिना उनके हितका उपदेश नहीं दिया जा सकता; अतः मोक्षमार्गके व्याख्यानकी इच्छासे यह शास्त्र रचा गया। मालूम होता है कि इस उत्प्रेक्ष-द्वारा तत्त्वार्थवार्तिककारने तत्त्वार्थविधिगमभाष्यकी उत्पत्तिकार्ता निर्देश किया है। तत्त्वार्थविधिगमभाष्यमें इसी आशयकी उत्पत्तिका पायी जाती है। धृतसागरसूरिने भी अपनी धृतसागरीमें यही बतलाया है कि किसो शिष्यके प्रश्नके अनुरोधसे आचार्यवर्यने तत्त्वार्थसूत्रकी रचना की। उसमें शिष्यका नाम द्रुपद दिया है। इससे मालूम होता है कि सर्वार्थसिद्धिका यह अभिप्राय मुख्य है कि शिष्यके प्रश्नके निमित्तसे तत्त्वार्थसूत्रकी रचना हुई है। आगे उत्पत्तिकार्ता मोक्षकी चर्चा आ जाने से थोड़ेमें मोक्षतत्त्वकी मीमांसा की गयी है। नियम यह है कि कर्म के निमित्तसे होनेवाले कार्यों में आत्माकी एकत्व तथा इष्टानिष्ट बुद्धि होनेसे संसार होता है। अतः कर्म, भावकर्म और नोकर्मके आत्मासे अलग हो जाने पर जो आत्माकी अपने ज्ञानादि गुण और आत्मोत्थ अव्याबाध सुखरूप स्वभाविक अवस्था प्राप्त होती है उसे मोक्ष कहते हैं यह सिद्ध होता है। किन्तु अन्य प्रवादी लोग इस प्रकारसे मोक्षतत्त्वका विस्लेषण करनेमें असमर्थ हैं। पूज्यपाद स्वामीने तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गृह्यपिच्छ आचार्यके मुखसे ऐसे तीन उदाहरण उपस्थित कराये हैं जिनके द्वारा मोक्षतत्त्वका गलत तरीकेसे स्वरूप उपस्थित किया गया है। इस प्रसंग से सर्वे प्रथम साध्यमतकी मीमांसा की गयी है। यद्यपि सांख्योने आध्यात्मिक, आधिभौतिक और आधिदैविक इन तीन प्रकारके दुःखोंका सदाके लिए दूर हो जाना मोक्ष माना है, तथापि वे आत्माको चैतन्य स्वरूप मानते हुए भी उसे ज्ञानरहित मानते हैं। उनकी मान्यता है कि ज्ञानधर्म प्रकृतिका है तो भी संसर्गसे पुरुष अपनेको ज्ञानवान् अनुभव करता है और प्रकृति अपनेकी चेतन अनुभव करती है। इसीसे यहाँ सांख्योके मोक्ष तत्त्वकी आलोचना न करके पुरुष तत्त्वकी आलोचना की गयी है और उसे असत् बतलाया गया है। दूसरा मत वैशेषिकों का है। वैशेषिकोंने ज्ञानादि विशेष गुणोंको समवायसम्बन्ध से यद्यपि आत्मामें स्वीकार किया है तथापि वे आत्मासे उनके उच्छेद हो जानेको उसकी मुक्ति मानते हैं। उनके यहाँ बतलाया है कि बुद्धि आदि विशेष गुणोंकी उत्पत्ति आत्मा और मनके संयोगरूप असमवायी कारणसे होती है। मोक्ष अवस्थामें चूंकि आत्मा और मनका संयोग नहीं रहता अतः वहाँ विशेष गुणोंका सर्वथा अभाव हो जाता है। उनके यहाँ सभी व्यापक द्रव्योंके विशेष गुण क्षणिक माने गये हैं, इसलिए वे मोक्षमें ज्ञानादि विशेष गुणोंका अभाव होनेमें आपत्ति नहीं समझते। अब यदि राग-द्वेष आदिकी तरह मुक्तावस्थामें आत्माको ज्ञानादि गुणोंसे भी रहित मान लिया जाय तो आत्मा स्वतन्त्र पदार्थ नहीं ठहरता, क्योंकि जिसका किसी भी प्रकारका विशेष लक्षण नहीं पाया जाता वह वस्तु ही नहीं हो सकती। यही कारण है कि इनकी मान्यताको भी असत् बतलाया गया है। तीसरा मत बौद्धोंका है। बौद्धोंके यहाँ सोपानविशेष और निरूपविशेष ये दो प्रकारके निर्वाण माने गये हैं। सोपानविशेष निर्वाणमें केवल अविद्या, तृष्णा आदिरूप आस्रवोंका ही नाश होता है, क्लृप्तिव्यस्तति शेष रह जाती है। किन्तु निरूपविशेष निर्वाणमें व्यस्तति भी नष्ट हो जाती है। यहाँ मोक्षके इस दूसरे भेदको ध्यानमें रखकर उसकी मीमांसा की गयी है। इस सम्बन्धमें बौद्धोंका कहना है कि दीपक के बुझा देनेपर जिस प्रकार वह ऊपर-नीचे दायें-बायें जलने-पीकने नहीं जाता किन्तु वहीं शान्त हो जाता है उसी प्रकार आत्माकी सन्तानका अन्त हो जाना ही उसका मोक्ष है। इसके बाद आत्माकी सन्तान नहीं चलती, वह वहीं शान्त हो जाती है। बौद्धोंके इस तत्त्वकी मीमांसा करते-हुए आचार्य ने बतलाया है कि उनकी यह कल्पना असत् ही है।

§ 4. किं तर्हि ? तत् त्रितयं समुचितमित्याह—

सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि मोक्षमार्गः ॥१॥

§ 5. सम्यगित्यव्युत्पन्नः शब्दो व्युत्पन्नो वा । अञ्चतेः क्वी समञ्चतीति सम्यगिति^१ । अन्वयार्थः प्रशंसा । स प्रत्येकं परिसमाप्यते । सम्यग्दर्शनं सम्यग्ज्ञानं सम्यक्चारित्र्यमिति । एतेषां सङ्कर्षं लक्षणतो विधानसप्त पुरस्तद्विस्तरेण निर्वक्ष्यामः । उद्देशमात्रं त्विदमुच्यते^२—पदार्थानां याद्यात्म्यप्रतिपत्तिविषयभट्टानसंग्रहार्थं दर्शनस्य सम्यग्विशेषणम् । येन येन प्रकारेण जीवादयः पदार्था व्यवस्थितास्तेन तेनावयवः सम्यग्ज्ञानम् ।^३ विमोहसंशयविपर्ययनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम् । संसारकारणनिवृत्तिं प्रत्यागूर्णस्य ज्ञानवतः^४ कर्मावाननिमित्तक्योपरमः सम्यक्चारित्र्यम् । अज्ञानपूर्वकाचरणनिवृत्त्यर्थं सम्यग्विशेषणम् ।

§ 6. पश्यति^५ दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम् । जानाति^६ ज्ञायतेऽनेन ज्ञप्तिमात्रं वा

इस प्रकार थोड़ेमें मोक्ष तत्त्वकी मीमांसा करके आचार्यने अन्तमें उसके कारण तत्त्वकी मीमांसा की है । इस सिलसिलेमें केवल इतना ही लिखना है कि अधिकतर विविध मत वाले लोग ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य इनमें से एक-एकके द्वारा ही मोक्षकी सिद्धि मानते हैं । क्या सांख्य, क्या बौद्ध और क्या वैशेषिक इन सबने तत्त्वज्ञान या विद्याको ही मुक्तिका मुख्य साधन माना है । भक्ति-मार्ग या नामस्मरण यह श्रद्धाका प्रकारान्तर है । एक ऐसा भी प्रबल दल है जो केवल नाम-स्मरणको ही संसारसे तरनेका प्रधान साधन मानता है । यह दल इधर बहुत अधिक जोर पकड़ता जा रहा है । अपने इष्ट का कीर्तन करना इसका प्रकारान्तर है । किन्तु जिस प्रकार रोगका निवारण केवल दवाईके दर्शन आदि एक-एक कारणसे नहीं हो सकता, उसी प्रकार मोक्षकी प्राप्ति भी एक-एकके द्वारा नहीं हो सकती । तो फिर मोक्षकी प्राप्ति का उपाय क्या है ? यह प्रश्न शेष रहता है । इसी प्रश्नका उत्तर देनेके लिए आचार्यने प्रथम सूत्र रचा है । वे कहते हैं—

सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य ये तीनों मिलकर मोक्षका मार्ग है ॥१॥

§ 5. 'सम्यक्' शब्द अव्युत्पन्न अर्थात् रीढिक और व्युत्पन्न अर्थात् व्याकरणसिद्ध है । जब यह व्याकरणसे सिद्ध किया जाता है तब सम् उपसर्ग पूर्वक अञ्च् धातुसे क्विप् प्रत्यय करने पक्ष 'सम्यक्' शब्द बनता है । संस्कृतमें इसकी व्युत्पत्ति 'समञ्चति इति सम्यक्' इस प्रकार होती है । प्रकृत में इसका अर्थ प्रशंसा है । इसे दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य इनमें-से प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य । लक्षण और भेदके साथ इनका स्वरूप विस्तारसे आगे कहेंगे । नाममात्र यहाँ कहते हैं—पदार्थोंके पदार्थ ज्ञानमूलक अज्ञानका संग्रह करनेके लिए दर्शनके पहले सम्यक् विशेषण दिया है । जिस जिस प्रकारसे जीवादिक पदार्थ अवस्थित हैं उस उस प्रकारसे उनका जानना सम्यग्ज्ञान है । ज्ञानके पहले सम्यक् विशेषण विमोह (अनध्यवसाय), संशय और विपर्यय ज्ञानोंका निराकरण करनेके लिए दिया है । जो ज्ञानी पुरुष संसारके कारणोंको दूर करनेके लिए उद्यत है उसके कर्मोंके ग्रहण करनेमें निमित्तभूत क्रियाके उपरम होनेको सम्यक्चारित्र्य कहते हैं । चारित्र्यके पहले 'सम्यक्' विशेषण अज्ञानपूर्वक आचरणके निराकरण करने के लिए दिया है ।

१. -मिति । कोऽप्या- दि. १ । २. -ञ्चते । पदार्थानां याद्या- मु. ३. ज्ञानम् । अवध्यवसाय च- मु. ४. -ज्ञानमिति तत्किञ्चो- दि. २ । ५. -वचम् । स्वयं पश्य- मु. । -वचम् । यस्मादिति पश्य- दि. १. दि. २ । ६. -व्यतेऽनेनेति दृष्टि- मु. । ७. ज्ञाप्यमात्रं मु. । ज्ञानमार्ग दि. २ ।

ज्ञानम् । चरति चर्यतेऽनेन चरणमात्रं वा चारित्रम्¹ । अन्वेषं स एव कर्ता स एव करणमित्या-
वत्तम् । तस्य विरुद्धम् । तत्त्वं, स्वपरिणामपरिणामिनोर्भेदविवक्षायां तथाभिधानात् । यच्चान्नि-
र्बहुतीप्पनं दाहपरिणामेन । उक्तः कर्त्रादिसाधनभावः² पर्यायपर्यायिभोरेकत्वानेकत्वं प्रत्यनेकास्तोप-
पत्तौ स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यविवक्षोपपत्तेरेकस्मिन्नप्यर्थे न विरुध्यते । अग्नौ दहनादिक्रियायाः कर्त्रादि-
साधनभाववत् ।

§ 7. ज्ञानग्रहणभावौ न्याय्यं, दर्शनस्य तत्पूर्वकत्वात्³ 'अल्पाक्षरत्वः' च । नैतद्युक्तं,
युष्मदुत्पत्तेः । यदास्य दर्शनमोहस्योपशमात्क्षयात्क्षयोपशमाद्वा आत्मा सम्यग्दर्शनपर्यायिभाविर्भवति
तदेव तस्य मत्प्रज्ञानभूताज्ञाननिवृत्तिपूर्वकं मतिज्ञानं भूतज्ञानं भाविर्भवति जनपटलविणमे⁴ तद्वि-
प्रतापप्रकाशाभिर्व्यक्तवत् । 'अल्पाक्षरादभ्यहितं पूर्वं निपतति । कथमभ्यहितत्वम् ? ज्ञानस्य
सम्यग्भ्यपदेशहेतुत्वात् । चारित्रात्पूर्वं ज्ञानं प्रयुक्तं, तत्पूर्वकत्वाच्चारित्रस्य ।

§ 6. दर्शन, ज्ञान और चारित्रका व्युत्पत्त्यर्थ— दर्शन शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—
'पश्यति दृश्यतेऽनेन दृष्टिमात्रं वा दर्शनम्'—जो देखता है, जिसके द्वारा देखा जाता है या देखना-
मात्र । ज्ञान शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—जानाति जायते अनेन ज्ञप्तिमात्रं वा ज्ञानम्—जो
जानता है, जिसके द्वारा जाना जाता है या जानना मात्र । चारित्र शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ
है—चरति चर्यतेऽनेन चरणमात्रं वा चारित्रम्—जो आचरण करता है, जिसके द्वारा आचरण
किया जाता है या आचरण करना मात्र । शंका—दर्शन आदि शब्दोंकी इस प्रकार व्युत्पत्ति करने
पर कर्ता और करण एक हो जाता है किन्तु यह बात विरुद्ध है ? समाधान—यद्यपि यह कहना
सही है तथापि स्वपरिणाम और परिणामीमें भेदकी विवक्षा होनेपर उक्त प्रकारसे कथन किया
गया है । जैसे 'अग्नि दाह परिणामके द्वारा ईंधनको जलाती है यह कथन भेदविवक्षाके होनेपर
ही बनता है । यहाँ चूँकि पर्याय और पर्यायीमें एकत्व और अनेकत्वके प्रति अनेकान्त है, अतः
स्वातन्त्र्य और पारतन्त्र्य विवक्षाके होनेसे एक ही पदार्थमें पूर्वोक्त कर्ता आदि साधनभाव
विरोधको प्राप्त नहीं होता । जैसे कि अग्निसे दहन आदि क्रियाकी अपेक्षा कर्ता आदि साधन-
भाव बन जाता है, वैसे ही प्रकृतमें जानना चाहिए ।

§ 7. शंका—सूत्रमें पहले ज्ञानका ग्रहण करना उचित है, क्योंकि एक तो दर्शन ज्ञान-
पूर्वक होता है और दूसरे ज्ञानमें दर्शन शब्दकी अपेक्षा कम अक्षर है ? समाधान—यह कहना
युक्त नहीं कि दर्शन ज्ञानपूर्वक होता है इसलिए सूत्रमें ज्ञानको पहले ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि
दर्शन और ज्ञान एक साथ उत्पन्न होते हैं । जैसे मेघ-पटलके दूर हो जाने पर सूर्यके प्रताप और
प्रकाश एक साथ व्यक्त होते हैं, उसी प्रकार जिस समय दर्शनमोहनीयका उपशम, क्षय या
क्षयोपशम होनेसे आत्मा सम्यग्दर्शन पर्यायसे भाविर्भूत होता है उसी समय उसके मत्प्रज्ञान और
भूताज्ञान का निराकरण होकर मतिज्ञान और भूतज्ञान प्रकट होते हैं । दूसरे, ऐसा नियम है कि
सूत्रमें अन्य अक्षरवाले शब्दसे पूज्य शब्द पहले रखा जाता है, अतः पहले ज्ञान शब्दको न रखकर
दर्शन शब्दको रखा है । शंका—सम्यग्दर्शन पूज्य क्यों है ? समाधान—क्योंकि सम्यग्दर्शन
ज्ञानके सम्यक् भ्यपदेशका हेतु है । चारित्र के पहले ज्ञान का प्रयोग किया है, क्योंकि चारित्र
ज्ञानपूर्वक होता है ।

1. -रित्रम् । उक्तः कर्त्रा- आ., ता. न. । 2. कर्त्रादिभिः सा- भु. । 3. 'अल्पाक्षरत्वम्' ।—पा.
2।2।34 । 4. -टलविरामे स- आ., अ., वि. 1, दि. 2 । 5. 'अभ्यहितं च पूर्वं निपततीति ।'
—पा. न. भा. 2।2।2।34 ।

§ 8. सर्वकर्मविप्रलोभो मोक्षः । तत्प्राप्त्युपायो मार्गः । मार्ग इति श्लोकवचननिर्देशः समस्तस्य¹ मार्गभावज्ञापनार्थः । तेन व्यस्तस्य मार्गत्वनिबृत्तिः कृता भवति । अतः सम्यग्दर्शनं सम्यग्ज्ञानं सम्यक्चारित्र्यमित्येतत् त्रितयं समुचितं मोक्षस्य साक्षात्मार्गो वेदितव्यः ।

§ 9. तत्रावाबुद्दिष्टस्य सम्यग्दर्शनस्य लक्षणनिर्देशार्थमिदमुच्यते—

तत्त्वार्थभट्टानं सम्यग्दर्शनम् ॥2॥

§ 10. तत्त्वशब्दो भावसामान्यवाची । कथम् ? तद्विति सर्वनामपदम् । सर्वनाम च सामान्ये वर्तते । तस्य भावस्तत्त्वम्,² । तस्य कस्य ? योऽर्थो यथावस्थितस्तथा तस्य भवनमित्यर्थः । अर्थतः³

§ 8 सब कर्मोंका जुदा होना मोक्ष है और उसकी प्राप्ति का उपाय मार्ग है । सूत्रमें 'मार्गः' इस प्रकार जो एकवचन रूपसे निर्देश किया है वह, सब मिलकर मोक्षमार्ग है, इस बातके जतानेके लिए किया है । इससे प्रत्येकमें मार्गपन है इस बातका निराकरण हो जाता है । अतः सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य ये तीनों मिलकर मोक्षका साक्षात् मार्ग है ऐसा जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—पूर्व प्रतिज्ञानुसार इस सूत्रमें मोक्षमार्गका निर्देश किया गया है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य ये तीनों मिलकर मोक्षका साक्षात् मार्ग हैं यह इस सूत्र का तात्पर्य है । सूत्रकी व्याख्या करते हुए सर्वार्थसिद्धिमें मुख्यतया पाँच विशेषताओं पर प्रकाश डाला गया है जो इस प्रकार हैं—1. दर्शन आदिके पहले 'सम्यक्' विशेषण देनेका कारण । 2. दर्शन आदि शब्दों का व्युत्पत्त्यर्थ । 3. एक ही पदार्थ अपेक्षाभेदसे कर्ता और करण कैसे होता है इसका निर्देश । 4. सूत्रमें सर्व प्रथम दर्शन, तदनन्तर ज्ञान और अन्तमें चारित्र्य शब्द क्यों रखा है इसका कारण । 5. सूत्रमें 'मोक्षमार्गः' यह एकवचन रखने का कारण । तीसरी विशेषताको स्पष्ट करते हुए जो कुछ लिखा है उसका भाव यह है कि जैन शासनमें पर्याय-पर्यायीमें सर्वथा भेद न मानकर कथञ्चित् भेद और कथञ्चित् अभेद माना गया है इसलिए अभेद विवक्षाके होनेपर कर्ता साधन बन जाता है और भेद विवक्षाके होनेपर करण साधन बन जाता है । आशय यह है कि जब अभेद विवक्षित होता है तब आत्मा स्वयं ज्ञानादि रूप प्राप्त होता है और जब भेद विवक्षित होता है तब आत्मासे ज्ञान आदि भिन्न प्राप्त होते हैं । चौथी विशेषताको स्पष्ट करते हुए जो यह लिखा है कि जिस समय दर्शनमोहका उपशम, क्षय और क्षयोपशम होकर आत्माकी सम्यग्दर्शन पर्याय व्यक्त होती है उसी समय उसके मत्यज्ञान और श्रुताज्ञानका निराकरण होकर मतिज्ञान और श्रुतज्ञान प्रकट होते हैं । सो यह आपेक्षिक वचन है । वैसे तो दर्शनमोहनीयका क्षय सम्यग्दृष्टि ही करता है मिथ्यादृष्टि नहीं, अतः दर्शनमोहनीयके क्षणिकाके समय मत्यज्ञान और श्रुताज्ञानके सद्भाव का प्रश्न ही उपस्थित नहीं होता, क्योंकि दर्शनमोहनीयकी क्षणिकाके समय इस जीवके मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ही पाये जाते हैं । इसी प्रकार जो सम्यग्दृष्टि जीव वेदक-सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है उसके भी यही क्रम जान लेना चाहिए । शेष व्याख्यान सुगम है ।

§ 9. अब आदिमें कहे गये सम्यग्दर्शनके लक्षणका कथन करने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अपने अपने स्वरूपके अनुसार पदार्थोंका जो अद्भुत होता है वह सम्यग्दर्शन है ॥2॥

§ 10. तत्त्व शब्द भाव सामान्यका वाचक है, क्योंकि 'तत्' यह सर्वनाम पद है और सर्वनाम सामान्य अर्थमें रहता है अतः उसका भाव तत्त्व कहलाया । यहाँ 'तत्' पदसे कोई भी

1. समस्तमार्ग- भा., दि. 1, वि. 2 । 2. कि पुनस्तत्त्वम् । तद्भावस्तत्त्वम् । पा. म. भा. पृ. 59 ।

3. अर्थते—भा. दि. 2 ।

इत्यर्थो निश्चीयते इति यावत् । तत्त्वैवार्थस्तत्त्वार्थः । अथवा भावेन भाववत्तेऽभिधानम्, तद्व्यतिरेकात् । तत्त्वैवार्थस्तत्त्वार्थः । तत्त्वार्थस्य भ्रष्टानं तत्त्वार्थभ्रष्टानं सम्यग्दर्शनं प्रत्येतव्यम् । तत्त्वार्थस्य वक्ष्यमाणो जीवादिः ।

§ 11. दुर्भेदालोकार्थत्वात् भ्रष्टानार्थगतिर्नोपपद्यते ? धातूनामनेकार्थत्वावबोधः । प्रतिद्वार्थस्थानः कुत इति चेत् ? मोक्षमार्गप्रकरणात् । तत्त्वार्थभ्रष्टानं ह्यात्मपरिणामो मोक्षसाधनं युज्यते, सव्यजीवविषयत्वात् । आलोकस्तु चक्षुरादिनिमित्तः सर्वसंसारिजीवसाधारणत्वान्न मोक्षमार्गो युक्तः ।

§ 12. अर्थभ्रष्टानमिति चेत् ? सर्वार्थप्रसंगः । तत्त्वभ्रष्टानमिति चेत् ? भावमात्रप्रसंगः । 'सत्ताद्रव्यत्वगुणत्वकर्मत्वादि तत्त्वम्' इति कैश्चित्कल्प्यत इति । तत्त्वमेकत्वमिति वा सर्वव्यग्रहणप्रसंगः । 'पुरुष एवेदं सर्वम्' इत्यादि कैश्चित्कल्प्यत इति । एवं सति दृष्टेष्टविरोधः । तस्मादव्यभिचारार्थमुभयोदपादानम् । तद् द्विविधं, सरागवीतरागविषयमेवात् प्रशमनसंवेगानु-
कम्पास्तिव्याघ्रविध्यविलक्षणं प्रथमम् । आत्मविशुद्धिमात्रमितरत् ।

पदार्थ लिया गया है । आशय यह है कि जो पदार्थ जिस रूपसे अवस्थित है उसका उस रूप होना यही तत्त्व शब्दका अर्थ है । अर्थ शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है... अर्थात् निश्चीयते इत्यर्थः—जो निश्चय किया जाता है । यहाँ तत्त्व और अर्थ इन दोनों शब्दोंके संयोगसे तत्त्वार्थ शब्द बना है जो 'तत्त्वेन अर्थस्तत्त्वार्थः' ऐसा समास करने पर प्राप्त होता है । अथवा भाव-द्वारा भाववाने पदार्थ का कथन किया जाता है, क्योंकि भाव भाववाले से अलग नहीं पाया जाता । ऐसी हालतमें इसका समास होगा 'तत्त्वमेव अर्थः तत्त्वार्थः' । तत्त्वार्थका भ्रष्टान तत्त्वार्थभ्रष्टान कहालाता है । उसे ही सम्यग्दर्शन जानना चाहिए ।

§ 11. शंका—दर्शन शब्द 'दृशि' धातुसे बना है जिसका अर्थ आलोक है, अतः इससे भ्रष्टानरूप अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है ? समाधान—धातुओंके अनेक अर्थ होते हैं, अतः 'दृशि' धातुका भ्रष्टानरूप अर्थ करने में कोई दोष नहीं है । शंका—यहाँ 'दृशि' धातुका प्रसिद्ध अर्थ क्यों छोड़ दिया है ? समाधान—मोक्षमार्गका प्रकरण होने से । तत्त्वार्थका भ्रष्टान आत्माका परिणाम है वह मोक्षका साधन बन जाता है, क्योंकि वह भव्योंके ही पाया जाता है, किन्तु आलोक चक्षु आदिके निमित्तसे होता है जो साधारण रूपसे सब संसारी जीवोंके पाया जाता है, अतः उसे मोक्षमार्ग मानना युक्त नहीं है ।

§ 12. शंका—सूत्रमें 'तत्त्वार्थभ्रष्टानम्' के स्थानमें 'अर्थभ्रष्टानम्' इतना कहना पर्याप्त है ? समाधान—इससे अर्थ शब्दके धन, प्रयोजन और अभिधेय आदि जितने भी अर्थ हैं उन सबके ग्रहणका प्रसंग आता है जो युक्त गहीं है, अतः 'अर्थभ्रष्टानम्' केवल इतना नहीं कहा है । शंका—तब 'तत्त्वभ्रष्टानम्' इतना ही ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—इससे केवल भाव मात्र के ग्रहणका प्रसंग प्राप्त होता है । कितने ही लोग (बैशेषिक) तत्त्व पदसे सत्ता, द्रव्यत्व, गुणत्व और कर्मत्व इत्यादि का ग्रहण करते हैं । अब यदि सूत्रमें 'तत्त्वभ्रष्टानम्' इतना ही रहने दिया जाता है तो इससे इन सबका भ्रष्टान करना सम्यग्दर्शन प्राप्त होता है जो युक्त नहीं है । अथवा तत्त्व शब्द एकत्ववाची है, इसलिए सूत्रमें केवल तत्त्व पदके रखने से 'सब सर्वथा एक है' इस प्रकार स्वीकार करनेका प्रसंग प्राप्त होता है । 'यह सब दृश्य व अदृश्य जग पुरुषस्वरूप ही है' ऐसा किर्त्तनी माना भी है । किन्तु ऐसा मानने पर प्रत्यक्ष और अनुमानसे विरोध आता है, अतः इन सब चीजोंके दूर करने के लिए सूत्रमें 'तत्त्व' और 'अर्थ' इन दोनों पदोंका ग्रहण किया है । सम्यग्दर्शन दो प्रकार का है—सराग सम्यग्दर्शन और वीतराग सम्यग्दर्शन । प्रथम, संवेग,

अनुकम्पा और आस्तिक्य आदि की अभिव्यक्ति लक्षणवाला सराग सम्यग्दर्शन है और आत्मों की विशुद्धिमात्र वीतराग सम्यग्दर्शन है।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें सम्यग्दर्शनके लक्षणका निर्देश करते हुए बतलाया है कि जीवादि पदार्थोंके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं। इस सूत्रकी व्याख्या करते हुए टीकामें मुख्यतया चार बातोंको स्पष्ट किया गया है। वे चार बातें ये हैं—(1) तत्त्व और अर्थ शब्दके निरूपणार्थका निर्देश करके तत्त्वार्थ शब्द कैसे निष्पन्न हुआ है? (2) 'दृशि' वातुका अर्थ श्रद्धान करना क्यों लिया गया है? (3) तत्त्व और अर्थ इन दोनों पदोंको स्वीकार करनेसे क्या लाभ है? (4) सम्यग्दर्शनके कितने भेद हैं और उनका क्या स्वरूप है? प्रकृतमें यद्यपि 'तत्' सर्वनाम पद है और 'त्व' प्रत्यय भाव अर्थमें आया है, अतः 'तत्त्व' शब्द भाव सामान्यका वाचक है और अर्थ-पद द्रव्यवाची है। तथापि अर्थ शब्दके धन, प्रयोजन, अभिधेय, निवृत्ति, विषय, प्रकार और वस्तु आदि अनेक अर्थ पाये जाते हैं, अतः इन सबका श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन न कहलावे, इसलिए तो सूत्रकारने सूत्रमें केवल अर्थपद नहीं रखा है। इसी प्रकार विभिन्न मतोंमें तत्त्व शब्दके भी अनेक अर्थ प्रसिद्ध हैं। वैशेषिक लोग 'तत्त्व' पदसे सत्ता, द्रव्यत्व, गुणत्व और कर्मत्वका ग्रहण करते हैं। उनके यहाँ सामान्य और विशेष ये दोनों स्वतन्त्र पदार्थ माने गये हैं। अब यदि सूत्रमें केवल 'तत्त्व' पद रखा जाता है तो सत्ता, द्रव्यत्व, गुणत्व और कर्मत्व इनका श्रद्धान करना भी सम्यग्दर्शन समझा जा सकता है जो युक्त नहीं है, इसलिए सूत्रकारने सूत्रमें केवल तत्त्वपद नहीं रखा है। इसी प्रकार परमब्रह्मादियोंने नाना तत्त्वोंको न मानकर ब्रह्मनामका एक ही तत्त्व माना है। उनके मतसे यह जग एक पुरुषरूप ही है, इसलिए इस हिसाबसे विचार करनेपर 'तत्त्व' पद एक ब्रह्मका वाची प्राप्त होता है जो युक्त नहीं है, इसलिए भी सूत्रकारने सूत्रमें केवल तत्त्वपद नहीं रखा है। यहाँ तत्त्वार्थसे जीवादिक वे सब पदार्थ लिये गये हैं जिनका आगे चौथे सूत्रमें वर्णन किया है। परमार्थरूप का श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है यह इस सूत्रका तात्पर्य है। सम्यग्दर्शनमें दर्शन शब्द आया है। उसका एक अर्थ आलोक होता है तथापि यहाँ इसका श्रद्धान अर्थ लिया गया है, क्योंकि दर्शनका आलोक अर्थ लेनेपर चक्षु आदिके निमित्तसे होनेके कारण वह चक्षुरिन्द्रिय आदि सब संसारी जीवोंके प्राप्त होता है, अतः प्रकृतमें वह उपयोगी नहीं ठहरता। किन्तु तत्त्वार्थ विषयक श्रद्धान भव्योंमें भी किसी-किसी आसन्नभब्यके ही पाया जाता है जो प्रकृतमें उपयोगी है, अतः यहाँ दर्शनका अर्थ आलोक न करके श्रद्धान किया है। आशय यह है कि जीवादि नौ पदार्थोंमें भूतार्थरूपसे एक त्रिकालीअखण्डआत्मा ही प्रद्योतित हो रहा है, अतः ऐसे निजात्माकी अनुभूति ही सम्यग्दर्शन है। प्रत्येक आत्मा स्वयं ज्ञानस्वरूप है, अतः ज्ञानानुभूति ही आत्मानुभूति है और वही सम्यग्दर्शन है यह इसका भाव है। प्रकृतमें सम्यग्दर्शनके जो दो भेद किये गये हैं—एक सराग सम्यग्दर्शन और दूसरा वीतराग सम्यग्दर्शन सो प्रशम, सवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्य ये चार ऐसे विह्व हैं जो आत्मविशुद्धिरूप परमार्थ सम्यग्दर्शन के जापक हैं। इसलिए इस अपेक्षा व्यवहार से इन्हें भी सम्यग्दर्शन कहा गया है। किन्तु इसे जो परमार्थस्वरूप जानते हैं यह उनकी भूल है। नियम यह है कि जिनकी सम्यग्दर्शनादि स्वभावपर्याय होती हैं, वे मात्र स्वतःसिद्ध, अनादि-अनन्त, कर्म से अनाकृत होने के कारण नित्य उद्योतस्वरूप और विशद ज्योतिर्जापक आत्माका अपने उपबोधक अवलम्बन लेनेसे ही उत्पन्न होती हैं। इसीलिए भूलमें सम्यग्दर्शनरूप स्वभावपर्यायको आत्मविशुद्धिमात्र कहा है, क्योंकि यह मिथ्यात्व आदि कर्मोंके उदयमें न होकर उनके क्षय, क्षय और क्षयोपशमके होने पर ही होता है। इतना अवश्य है कि यह सम्यग्दर्शन जीवों आदि गुणस्थानों में भी पाया जाता है, अतः इसके सद्भावमें जो पराश्रित प्रसन्नप्रतिभाव होते हैं

§ 13. अबैतत्सम्यग्दर्शनं जीवादिपदार्थविषयं¹ कथमुत्पन्न इत्यत आह—

तन्निर्गमिदधिगमाद्वा ॥3॥

§ 14. निसर्गः स्वभाव इत्यर्थः । अधिगमोऽर्थावबोधः । तयोर्हेतुत्वेन निर्देशः । कस्याः ? क्रियायाः । का च क्रिया ? उत्पन्न इत्यध्याहृत्यते, सोपस्कारत्वात् सूत्राणाम् । तदेतत्सम्यग्दर्शनं नित्यनिर्गमिदधिगमादुत्पन्न इति ।

§ 15. आह—निसर्गजे सम्यग्दर्शनेऽर्थाधिगमः स्याद्वा न वा । यद्यस्ति, तदपि अधिगमज-मेव नार्थान्तरम् । अथ नास्ति, कथमनवबुद्धतत्त्वस्थार्थबद्धानमिति ? नैव दोषः, उभयत्र सम्यग्दर्शने अन्तरङ्गो हेतुस्तुल्यो दर्शनमोहस्योपशमः भयः क्षयोपशमो वा । तस्मिन्सति यद्बाह्योपदेशादुते प्रादुर्भवति तन्मैसर्गिकम् । यत्परोपदेशपूर्वकं जीवादिधिगमनिमित्तं² तदुत्तरम् । इत्यनयोरेवं श्रेयः ।

§ 16. तद्ग्रहणं किमर्थम् ? अनन्तरनिर्देशार्थम् । अनन्तरं सम्यग्दर्शनं तदित्यनेन

वे इसके ज्ञापक या सूचक होने से निमित्तपनेकी अपेक्षा कारणमें कार्य का उपकार करके इन्हें व्यवहारसे सराग सम्यग्दर्शन कहा गया है । रागादिकी तीव्रताका न होना प्रथमभाव है । संसारसे भीतरूप परिणाम का होना सवेगभाव है । सब जीवों में दयाभाव रख कर प्रवृत्ति करना अनुकम्पा है और जीवादिपदार्थ सत्त्वरूप हैं, लोक अनादि अनिघ्न है, इसका कर्ता कोई नहीं है तथा निमित्त-नैमित्तिक भावके रहते हुए भी अपने परिणामस्वभाव के कारण सबका परिणमन स्वयं होता है, आगम और सद्गुरुके उपदेशानुसार ऐसी प्राञ्जल बुद्धिका होना आस्तिक्यभाव है ।

§ 13. अब जीवादि पदार्थोंको विषय करनेवाला यह सम्यग्दर्शन किस प्रकार उत्पन्न होता है इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह (सम्यग्दर्शन) निसर्गसे और अधिगमसे उत्पन्न होता है ॥3॥

§ 14. निसर्गका अर्थ स्वभाव है और अधिगमका अर्थ पदार्थका ज्ञान है । सूत्रमें इन दोनोंका हेतुरूपसे निर्देश किया है । शंका—इन दोनोंका किसके हेतुरूपसे निर्देश किया है ? समाधान—क्रियाके । शंका—वह कौन-सी क्रिया है ? समाधान—‘उत्पन्न होता है’ यह क्रिया है । यद्यपि इसका उल्लेख सूत्रमें नहीं किया है तथापि इसका अध्याहार कर लेना चाहिए, क्योंकि सूत्र उपस्कार सहित होते हैं । यह सम्यग्दर्शन निसर्गसे और अधिगमसे उत्पन्न होता है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 15. शंका—निसर्गज सम्यग्दर्शनमें पदार्थोंका ज्ञान होता है या नहीं । यदि होता है तो वह भी अधिगमज ही हुआ, उससे भिन्न नहीं । यदि नहीं होता है तो जिसने पदार्थोंको नहीं जाना है उसे उनका श्रद्धान कैसे हो सकता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि दोनों सम्यग्दर्शनोंमें दर्शनमोहनीयका उपशम, भय या क्षयोपशमरूप अन्तरंग कारण समान है । इसके रहते हुए जो बाह्य उपदेशके बिना होता है वह नैसर्गिक सम्यग्दर्शन है और जो बाह्य उपदेश-पूर्वक जीवादि पदार्थोंके ज्ञानके निमित्तसे होता है वह अधिगमज सम्यग्दर्शन है । यही इन दोनों में श्रेय है ।

§ 16. शंका—सूत्रमें ‘तत्’ पदका ग्रहण किसलिए किया है ? समाधान—इस सूत्रसे पूर्वके सूत्रमें सम्यग्दर्शन का ग्रहण किया है उसीका निर्देश करनेके लिए यहाँ ‘तत्’ पदका ग्रहण

1. —ययं तद् कथं—आ., वि. 1, वि. 2 । 2. तदेव सम्य—आ., वि. 1, वि. 2, अ. । 3. —मितं स्वात् वहु- मु. ।

निर्विद्यते । इतरथा मोक्षमार्गोऽपि प्रकृतस्तस्याभिसंबन्धः स्यात् । ननु च 'अनन्तरस्य' विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा' इत्यनन्तरस्य सम्यग्दर्शनस्य ग्रहणं सिद्धमिति^१ चेत् ? न, 'प्रत्यासत्तः प्रचानं बलीयः' इति मोक्षमार्ग एव संबध्येत । तस्मात्सङ्गमं क्रियते ।

§ 17. तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनमित्युक्तम् । अथ किं तत्त्वमित्यत इवमाह—

जीवाजीवास्त्रयबन्धसंवरनिर्जराभोक्षास्तत्त्वम् ॥४॥

किया है । अबन्तरवर्ती सूत्रमें सम्यग्दर्शनका ही उल्लेख किया है उसे ही यहाँ 'तत्' इस पद-द्वारा निर्दिष्ट किया गया है । यदि 'तत्' पद न देते तो मोक्षमार्गका प्रकरण होनेसे उसका यहाँ ग्रहण हो जाता । शंका 'अगले सूत्रमें जो विधि-निषेध किया जाता है वह अव्यवहित पूर्वका ही समझा जाता है' इस नियम के अनुसार अनन्तरवर्ती सूत्रमें कहे गये सम्यग्दर्शनका ग्रहण स्वतःसिद्ध है, अतः सूत्रमें 'तत्' पद देनेकी आवश्यकता नहीं है ? समाधान—नहीं, क्योंकि 'समीपवर्तिसि प्रधान बलवान् होता है' इस नियमके अनुसार यहाँ मोक्षमार्गका ही ग्रहण होता । किन्तु यह बात इष्ट नहीं है अतः सूत्रमें 'तत्' पद दिया है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके निमित्तोंपर विचार किया गया है । आगममें पाँच लब्धियोंमें एक देशना लब्धि बतलायी है । जिस जीवने वर्तमान पर्यायमें या पूर्व पर्यायमें कभी भी जीवादि पदार्थविषयक उपदेश बुद्धिपूर्वक नहीं स्वीकार किया है उसे सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति नहीं हो सकती । किन्तु जिस जीवको इस प्रकारके उपदेशका योग बन गया है उसे तत्काल या कालान्तरमें सम्यग्दर्शन प्राप्त हो सकता है । यहाँ इसी अपेक्षासे सम्यग्दर्शनके दो भेद किये गये हैं । जो सम्यग्दर्शन वर्तमान में उपदेशके निमित्तसे होता है वह अधिगमज सम्यग्दर्शन है और जो वर्तमान में बिना उपदेशके होता है वह निसर्गज सम्यग्दर्शन है यह इस सूत्रका भाव है । यद्यपि अधिगम शब्दका अर्थ ज्ञान है तथापि प्रकृतमें इसका अर्थ परोपदेशपूर्वक होनेवाला ज्ञान लेना चाहिए । इसीसे निसर्ग शब्दका अर्थ 'परोपदेश के बिना' फलित हो जाता है । यद्यपि इन दोनों सम्यग्दर्शनोंमें दर्शनमोहनीयका उपशम, क्षय या क्षयोपशमरूप अन्तरंग कारण समान है, तथापि बाह्य उपदेश और अनुपदेशकी अपेक्षा इन दोनोंमें भेद है । यहाँ यह शंका उत्पन्न होती है कि क्षायिक सम्यग्दर्शन जब कि केवली और श्रुतकेवलीके पादमूलमें ही होता है तब उसमें सम्यग्दर्शनका निसर्गज भेद न घटकर केवल अधिगमज यही भेद घट सकता है, फिर क्या कारण है कि टीकामें अन्तरंग कारणोंका निर्देश करते समय उपशम और क्षयोपशमके साथ क्षयका भी निर्देश किया है । सो इस शंकाका समाधान यह है कि दूसरे और तीसरे नरकसे आकर जो जीव तीर्थकर होते हैं उनके लिए क्षायिक सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिमें परोपदेशकी आवश्यकता नहीं होती, किन्तु परोपदेशके बिना ही उनके क्षायिक सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होती हुई देखी जाती है, अतः क्षायिक सम्यग्दर्शनमें भी निसर्गज और अधिगमज ये दो भेद घट जाते हैं । यही कारण है कि प्रकृतमें तीनों प्रकारके सम्यग्दर्शनोंको निसर्गज और अधिगमजके भेदसे दो-दो प्रकारका बतलाया है ।

§ 17 जीवादि पदार्थोंका श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है यह पहले कह आये हैं । अब तत्त्व कौन-कौन हैं इस बातके बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जीव, मजीव, आस्त्रय, बन्ध, संवर, निर्जरा और मोक्ष ये तत्त्व हैं ॥४॥

1. 'अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो चेति ।' —पा. म. भा. पृ. 335 । परि. शे. पृ. 380 । 2. सिद्ध प्रत्या— वि. 1, दि. 2, आ., अ. ।

§ 18. तत्र चेतनालक्षणो जीवः । सा¹ च ज्ञानादिभेदावनेकधा भिद्यते । तद्विपर्ययलक्षणोऽजीवः । शुभाशुभकर्मण्यमद्वारक्यं आत्मवः । आत्मकर्मणोरग्न्योऽन्यप्रदेशानुप्रवेशात्मको बन्धः । आत्मविरोधलक्षणः संवरः । एकदेशकर्मसंक्षयलक्षणा निर्जरा । कृत्स्नकर्म²विद्योपलक्षणो मोक्षः । एषां प्रपञ्च उत्तरत्र वक्ष्यते । सर्वस्य फलत्वात्माधीनत्वादादौ जीवग्रहणम् । तदुपकारार्थत्वात्सद्व्यवहारजीवाभिधानम् । तदुभयविषयत्वात्तदनन्तरमात्मग्रहणम् । तत्पूर्वकत्वात्तदनन्तरं बन्धाभिधानम् । संवृतस्य बन्धाभावात्तत्प्रत्यनौकप्रतिपत्त्यर्थं³ तदनन्तरं संवरवचनम् । संवरे सति निर्बरोपपत्तेस्तदन्तिके निर्जरावचनम् । अन्ते प्राप्यत्वान्मोक्षस्यान्ते वचनम् ।

§ 19. इह पुण्यपापग्रहणं⁴ कर्तव्यम् । 'नव पदार्थाः'⁵ इत्यन्वैरप्युक्तत्वात् । न 'कर्तव्यम्', आत्मवे बन्धे चान्तर्भावात् । यद्येवमात्रादिग्रहणमनर्थकं, जीवाजीवयोरन्तर्भावात् । नानर्थकम् । इह मोक्षः प्रकृतः । सोऽवश्यं निर्वेष्टव्यः । स च संसारपूर्वकः । संसारस्य प्रधानहेतुरात्मनो बन्धश्च । मोक्षस्य प्रधानहेतुः संवरो निर्जरा च । अतः प्रधानहेतुहेतुमत्फलनिर्वाणार्थत्वात्पुण्यपुण्येकः कृतः । युज्यते हि सामान्येऽन्तर्भूतस्यापि विशेषस्य⁶ पुण्यगुणादानं प्रयोजनार्थम् । 'क्षत्रिया आचार्याः सूरवर्माऽपि' इति ।

§ 18. इनमें-से जीवका लक्षण चेतना है जो ज्ञानादिकके भेदसे अनेक प्रकारकी है । जीवसे विपरीत लक्षणवाला अजीव है । शुभ और अशुभ कर्मोंके आनेके द्वार रूप आत्मव है । आत्मा और कर्मके प्रदेशोंका परस्पर मिल जाना बन्ध है । आत्मवका रोकना संवर है । कर्मोंका एकदेश अलग होना निर्जरा है और सब कर्मोंका आत्मासे अलग हो जाना मोक्ष है । इनका विस्तारसे वर्णन आगे करेंगे । सब फल जीवको मिलता है, अतः सूत्रके प्रारम्भमें जीवका ग्रहण किया है । अजीव जीवका उपकारी है यह दिखलाने के लिए जीवके बाद अजीवका कथन किया है । आत्मव जीव और अजीव दोनोंको विषय करता है अतः इन दोनोंके बाद आत्मवका ग्रहण किया है । बन्ध आत्मव पूर्वक होता है, इसलिए आत्मवके बाद बन्धका कथन किया है । संवृत जीवके बन्ध नहीं होता, अतः संवर बन्धका उलटा हुआ । इस बातका ज्ञान करानेके लिए बन्धके बाद संवरका कथन किया है । संवरके होनेपर निर्जरा होती है, इसलिए संवरके पास निर्जरा कही है । मोक्ष अन्तमें प्राप्त होता है, इसलिए उसका अन्तमें कथन किया है ।

§ 19. संका—सूत्रमें पुण्य और पापका ग्रहण करना चाहिए, क्योंकि पदार्थ नौ हैं ऐसा दूसरे आचार्योंने भी कथन किया है । समाधान—पुण्य और पापका ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि उनका आत्मव और बन्धमें अन्तर्भाव हो जाता है । संका—यदि ऐसा है तो सूत्रमें अलगसे आत्मव आदिका ग्रहण करना निरर्थक है, क्योंकि उनका जीव और अजीवमें अन्तर्भाव हो जाता है । समाधान—आत्मव आदिका ग्रहण करना निरर्थक नहीं है, क्योंकि यहाँ मोक्षका प्रकरण है इसलिए उसका कथन करना आवश्यक है । वह संसारपूर्वक होता है और संसारके प्रधान कारण आत्मव और बन्ध हैं तथा मोक्षके प्रधान कारण संवर और निर्जरा हैं, अतः प्रधान हेतु, हेतुवासे और उनके फलके दिखलानेके लिए अलग-अलग उपदेश किया है । देखा भी जाता है कि किसी विशेषका सामान्यमें अन्तर्भाव हो जाता है तो भी प्रयोजनके अनुसार उसका अलगसे ग्रहण किया जाता है । जैसे क्षत्रिय आये हैं और सूरवर्मा भी । यहाँ यद्यपि सूरवर्माका क्षत्रियोंमें अन्तर्भाव हो जाता है तो भी प्रयोजनके अनुसार उसका अलगसे ग्रहण किया है । इसी प्रकार प्रकृतमें धामना चाहिए ।

1. जीवः । स च —आ. वि. 2 । 2. विप्रयोग—यु. । 3. —त्वर्थं संवर—आ., वि. 1, वि. 2 व. । 4. —एषं च कर्तव्यं—यु. । 5. पुण्यपुण्यार्थः । 6. —त्वं तद्योपास—यु. । 7. —बन्ध यथोपयोगं पुण्य—यु. ।

§ 20. तत्त्वशब्दो भाववाचीत्युक्तः । स कथं जीवादिभिर्द्रव्यवचनैः सामानाधिकरण्यं प्रतिपद्यते ? अव्यतिरेकात्भाववाच्यारोपाच्च सामानाधिकरण्यं भवति । यथा 'उपयोग एवात्मा' इति । यद्येवं तत्तत्स्तिङ्गसंख्यानुवृत्तिः प्राप्नोति ? 'विशेषणविशेष्यसंबन्धे सत्यपि शब्दशक्ति-व्यपेक्षया उपात्तस्तिङ्गसंख्याव्यतिक्रमो न भवति ।' अयं क्रम आबिसूत्रेऽपि योग्यः ।

§ 21. एवमेवानुद्दिष्टानां सम्यग्दर्शनादीनां जीवादीनां च संव्यवहारविशेषव्यभिचार-निवृत्त्यर्थमाह—

§ 20. शंका—तत्त्व शब्द भाववाची है यह पहले कह आये हैं, इसलिए उसका द्रव्यवाची जीवादि शब्दों के साथ समानाधिकरण कैसे हो सकता है ? समाधान—एक तो भाव द्रव्यसे अलग नहीं थाया जाता, दूसरे भावमे द्रव्यका अध्यारोप कर लिया जाता है, इसलिए समानाधिकरण बन जाता है । जैसे, 'उपयोग हो आत्मा है' इस वचनमें गुणवाची उपयोग शब्दके साथ द्रव्यवाची आत्मा शब्दका समानाधिकरण है उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । शंका—यदि ऐसा है तो विशेष्यका जो लिंग और संख्या है वही विशेषणको भी प्राप्त होते हैं ? समाधान—व्याकरणका ऐसा नियम है कि 'विशेषण-विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और संख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लघन नहीं होता ।' अतः यहाँ विशेष्य और विशेषण-से लिंग और संख्याके अलग-अलग रहने पर भी कोई दोष नहीं है । यह क्रम प्रथम सूत्रमें भी लगा लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें सात तत्त्वोंका निर्देश किया गया है । इसकी व्याख्या करते हुए मुख्यतया पाँच बातोंपर प्रकाश डाला गया है, जो इस प्रकार हैं—(1) जीवादि सात तत्त्वोंका स्वरूप-निर्देश । (2) सूत्रमें जीव अजीव इस क्रमसे सात तत्त्वों के निर्देश करनेकी सार्थकता । (3) पुण्य और पापको पृथक् तत्त्व नहीं सूचित करनेका कारण । (4) भाववाची शब्दोंका द्रव्यवाची शब्दोंके साथ कैसे समानाधिकरण बनता है इसकी सिद्धि । (5) विशेषण और विशेष्यमें समान लिंग और समान संख्या क्यों आवश्यक नहीं इसका निर्देश । तीसरी बातको स्पष्ट करते हुए जो लिखा है उसका आशय यह है कि जीवकी शुभाशुभ प्रवृत्तिके आधारसे बैद्यनेवाले कर्मोंमें अनुभागके अनुसार पुण्य-पापका विभाग होता है, इसलिए आत्मव और बन्धमें इनका अन्तर्भाव किया गया है । पाँचवी बातको स्पष्ट करते हुए जो यह लिखा है कि विशेषण-विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी शब्द शक्तिकी अपेक्षा जिसने जो लिंग और संख्या प्राप्त कर ली है उसका उल्लघन नहीं होता, सो इसका यह आशय है कि एक तो जिस शब्दका जो 'लिंग' है वह नहीं बदलता । उदाहरणार्थ 'ज्ञानं आत्मा' इस प्रयोगसे ज्ञान शब्द नपुंसक लिंग और आत्मा शब्द पुंलिंग रहते हुए भी इनमें बदल नहीं होता । इन दोनों शब्दोंका विशेषण-विशेष्य रूपसे जब भी प्रयोग किया जायेगा तब वह इसी प्रकार ही किया जायेगा । दूसरे, प्रयोगके समय जिस शब्द ने जो संख्या प्राप्त कर ली है उसमें भी बदल नहीं होता । जैसे 'साधोः कार्यं तपःश्रुते' इस प्रयोगमें विशेषण-विशेष्य सम्बन्धके रहते हुए भी 'कार्यम्' एकवचन है और 'तपःश्रुते' द्विवचन है । इसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । शेष कथन सुगम है ।

§ 21. इस प्रकार पहले जो सम्यग्दर्शन आदि और जीवादि पदार्थ कहे हैं उनका शब्द प्रयोग करते समय विवक्षाभेदसे जो गड़बड़ी होना सम्भव है उसको दूर करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. 'आविष्टलिंगा जातिर्यल्लिङ्गमुपादाय प्रवर्तते उत्पत्तिप्रभृत्या विनाशान्तरास्त्विषं जहाति ।' पा. 1।2।253। अन्येऽपि वै गुणवचना नावश्यं द्रव्यस्य लिंगसंख्ये अनुवर्तन्ते ।—पा. म. भा. 3।1।159।

नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तन्व्यासः ॥5॥

§ 22. अतद्वगुणे वस्तुनि संव्यवहारार्थं^१ पुरुषकारान्मियुज्यमानं संज्ञाकर्म नाम । काष्ठ-पुस्तकचित्रकर्मक्षेत्रविशेषाविषु सौज्यमिति स्थाप्यमाना स्थापना । गुणैर्गुणान्वा द्रुतं गतं गुणैर्द्रोष्यते गुणान्द्रोष्यतीति वा द्रव्यम् । वर्तमानतत्पर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः । तद्वत्त्वा, नामजीवः स्थापनाजीवो द्रव्यजीवो भावजीव इति अनुसर्वा जीवसंस्कारो न्वस्यते । जीवनगुणप्रमयेक्य यस्य कस्यचिन्नाम क्रियमाणं नाम जीवः । अक्षानक्षेपाविषु जीव इति वा मनुष्यजीव इति वा व्यवस्थाप्यमानः स्थाप-नाजीवः । द्रव्यजीवो द्विविधः आगमद्रव्यजीवो नोआगमद्रव्यजीवश्चेति । तत्र जीवप्राप्तताया मनुष्यजीवप्राप्तताया वा अनुपयुक्त आत्मा आगमद्रव्यजीवः । नोआगमद्रव्यजीवस्त्वेवा व्यव-तिष्ठते ज्ञायकशरीरभावि-तद्व्यतिरिक्तभेदात् । तत्र ज्ञातुर्यच्छरीरं त्रिकालगोचरं तज् ज्ञायक-शरीरम् । सामान्यापेक्षया नोआगमभावजीवो नास्ति, जीवनसामान्यस्य सदापि विद्यमानत्वात् । विशेषापेक्षया त्वस्ति । मत्पन्तरे जीवो व्यवस्थितो मनुष्यभव^२प्राप्ति प्रत्यभिमुखो मनुष्यभावि-जीवः । तद्व्यतिरिक्तः कर्मनोकर्मविकल्पः । भावजीवो द्विविधः आगमभावजीवो नोआगमभाव-जीवश्चेति । तत्र जीवप्राप्तविषयोपयोगाविष्टो मनुष्यजीवप्राप्तविषयोपयोगयुक्तो वा आत्मा आगमभावजीवः । जीवनपर्यायेण मनुष्यजीवत्वपर्यायेण वा समाविष्ट आत्मा नोआगमभावजीवः । एवमितरेषामपि पदार्थानां^३ नामादिनिकोपविधिनियोज्यः । स किमर्थः ? अप्रकृतनिराकरणाय

नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव रूपसे उनका अर्थात् सम्म्यग्दर्शन आवि और जीव भावि-का न्यास अर्थात् निक्षेप होता है ॥5॥

§ 22. संज्ञाके अनुसार गुणरहित वस्तुमें व्यवहारके लिए अपनी इच्छासे की गयी संज्ञा-को नाम कहते हैं । काष्ठकर्म, पुस्तकर्म, चित्रकर्म और अक्षनिकोप आदिमें 'वह यह है' इस प्रकार स्थापित करनेको स्थापना कहते हैं । जो गुणोंके द्वारा प्राप्त हुआ था या गुणोंको प्राप्त हुआ था अथवा जो गुणोंके द्वारा प्राप्त किया जायेगा या गुणोंको प्राप्त होगा उसे द्रव्य कहते हैं । वर्तमान पर्यायेसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं । विशेष इस प्रकार है—नामजीव, स्थापना-जीव, द्रव्यजीव और भावजीव, इस प्रकार जीव पदार्थका न्यास चार प्रकारसे किया जाता है । जीवन गुणकी अपेक्षा न करके जिस किसीका 'जीव' ऐसा नाम रखना नामजीव है । अक्षनिकोप आदिमें यह 'जीव है' या 'मनुष्य जीव है' ऐसा स्थापित करना स्थापना-जीव है । द्रव्यजीवके दो भेद हैं—आगम द्रव्यजीव और नोआगम द्रव्यजीव । इनमें-से जो जीवविषयक या मनुष्य जीव-विषयक शास्त्रको जानता है किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित है वह आगम द्रव्यजीव है । नोआगम द्रव्यजीवके तीन भेद हैं—ज्ञायक शरीर, भावी और तद्व्यतिरिक्त । ज्ञाताके शरीरको ज्ञायक शरीर कहते हैं । जीवन सामान्यकी अपेक्षा 'नोआगम भाविजीव' यह भेद नहीं बनता, क्योंकि जीवनसामान्यकी अपेक्षा जीव सदा विद्यमान है । हाँ, पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा 'नोआगम भाविजीव' यह भेद बन जाता है, क्योंकि जो जीव दूसरी गतिमें विद्यमान है वह अब मनुष्य भवको प्राप्त करनेके लिए सम्मुख होता है तब वह मनुष्य भाविजीव कहलाता है । तद्व्यतिरिक्तके दो भेद हैं—कर्म और नोकर्म । भावजीवके दो भेद हैं—आगम भावजीव और नोआगम भावजीव । इनमें-से जो आत्मा जीवविषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोगसे युक्त है अथवा मनुष्य जीवविषयक शास्त्रको जानता है और उसके उपयोगसे युक्त है वह आगम भाव जीव है । तथा जीवन पर्याय या मनुष्य जीवन पर्यायेसे युक्त आत्मा नोआगम भाव

प्रकृतनिरूपणाय च । निक्षेपविधिना¹ शब्दार्थः प्रस्तीर्यते । तच्छब्दग्रहणं किमर्थम् ? सर्व-
संग्रहार्थम् । असति हि तच्छब्दे सम्यग्दर्शनादीनां प्रधानानामेव न्यासेनाभिसंबन्धः स्यात्, तद्विष-
यभावेनोपगृहीतानां जीवादीनां अप्रधानानां न स्यात् । तच्छब्दग्रहणे पुनः कियमात्रे सति
सामर्थ्यात्प्रधानानामप्रधानानां च ग्रहणं सिद्धं भवति ।

§ 23. एवं नामादिभिः प्रस्तीर्णानामधिकृतानां तत्त्वाधिगमः कुतः इत्यत इदमुच्यते—

प्रमाणनयोरधिगमः ॥6॥

§ 24. नामादिनिक्षेपविधिनोपक्षिप्तानां जीवादीनां 'तत्त्वं प्रमाणाभ्यां नयोरधिगम्यते ।

जीव कहलाता है । इसी प्रकार अजीवादि अन्य पदार्थोंकी भी नामादि निक्षेप विधि लगा लेना चाहिए । शंका—निक्षेप विधिका कथन किस लिए किया जाता है ? समाधान—अप्रकृतका निराकरण करने के लिए और प्रकृतका निरूपण करनेके लिए इसका कथन किया जाता है । तात्पर्य यह है कि प्रकृतमें किस शब्दका क्या अर्थ है यह निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे बतलाया जाता है । शंका—सूत्रमें 'तत्' शब्दका ग्रहण किस लिए किया है ? समाधान—सबका संग्रह करनेके लिए सूत्रमें 'तत्' शब्दका ग्रहण किया है । यदि सूत्रमें 'तत्' शब्द न रखा जाय तो प्रधान-भूत सम्यग्दर्शनादिका ही न्यासके साथ सम्बन्ध होता । सम्यग्दर्शनादिकके विषयरूपसे ग्रहण किये गये अप्रधानभूत जीवादिकका न्यासके साथ सम्बन्ध न होता । परन्तु सूत्रमें 'तत्' शब्दके ग्रहण कर लेनेपर सामर्थ्यसे प्रधान और अप्रधान सबका ग्रहण बन जाता है ।

विशेषार्थः—नि उपसर्ग पूर्वक क्षिप् धातुसे निक्षेप शब्द बना है । निक्षेपका अर्थ 'रखना' है । न्यास शब्दका भी यही अर्थ है । आशय यह है कि एक-एक शब्दका लोकमें और शास्त्रमें प्रयोजन के अनुसार अनेक अर्थमें प्रयोग किया जाता है । यह प्रयोग कहाँ किस अर्थमें किया गया है इस बातको बतलाना ही निक्षेप विधिका काम है । यों तो आवश्यकतानुसार निक्षेपके अनेक भेद किये जा सकते हैं । शास्त्रोंमें भी ऐसे विविध भेदोंका उल्लेख देखनेमें आता है । किन्तु मुख्यतया यहाँ इसके चार भेद किये गये हैं—नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव । इनका लक्षण और दृष्टान्त द्वारा कथन टीकामें किया ही है । आशय यह है कि जैसे टीकामें एक जीव शब्दका नाम निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है, स्थापना निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है, द्रव्य निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है और भाव निक्षेपकी अपेक्षा भिन्न अर्थ बतलाया है, उसी प्रकार प्रत्येक शब्दका नामादि निक्षेप विधिके अनुसार पृथक्-पृथक् अर्थ होता है । इससे अप्रकृत अर्थका निराकरण होकर प्रकृत अर्थका ग्रहण हो जाता है, जिससे व्यवहार करनेमें किसी प्रकारकी गड़बड़ी नहीं होती । इससे वक्ता और श्रोता दोनों ही एक दूसरेके आशयको भली प्रकार समझ जाते हैं । ग्रन्थका हार्द समझनेके लिए भी इस विधिका ज्ञान होना अत्यन्त आवश्यक है । जैन परम्परामें इसका बड़ा भारी महत्त्व माना गया है । इसी बातको ध्यानमें रखकर यहाँ जेथों-सहित निक्षेपके स्वरूपको स्पष्ट किया गया है ।

§ 23. इस प्रकार नामादिकके द्वारा विस्तारको प्राप्त हुए और अधिकृत जीवादिक व सम्यग्दर्शनादिकके स्वरूपका ज्ञान किसके द्वारा होता है इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रमाण और नयोंसे पदार्थोंका ज्ञान होता है ॥6॥

§ 24. जिन जीवादिक पदार्थोंका नाम आदि निक्षेप विधिके द्वारा विस्तारसे कथन किया

1. —विना नामशब्दा —मु. अ. । 2. तत्त्वं प्रमाणभ्यां नयै- यु. । ५. —स्थानिक- वा, दि. 1, वि. 2 ।

प्रमाणन्यायः ब्रह्मज्ञानलक्षणविकल्पाः । तत्र प्रमाणं द्विविधं स्वार्थं परार्थं च । तत्र स्वार्थं प्रमाणं श्रुतवर्जम्^१ । श्रुतं पुनः स्वार्थं भवति परार्थं च । ज्ञानात्मकं स्वार्थं वचनात्मकं परार्थम् । तद्विकल्पा न्यायः^२ । अत्राह—नयशब्दस्य अस्वाप्सरस्तात्पर्यनिपातः प्राप्नोति । नयः शेषः । अन्वहितत्वात्प्रमाणस्य^३ पूर्वनिपातः । अन्वहितत्वं च सर्वतो बलीयः । कुतोऽन्वहितत्वं ? नयप्रकल्पनप्रत्यक्षो-
नित्वात् । एवं ह्युक्तं “प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादयथाविधारणं नयः” इति । सकलविषय-
त्वाच्च प्रमाणस्य । तथा चोक्तं “सकलादेशः प्रमाणाधीनो विकलादेशो न्यायाधीनः” इति । त्वौ
द्विविधः द्रव्याधिकः पर्यायाधिकश्च । पर्यायाधिकनयेन^४ भावतत्त्वमधिगन्तव्यम् । इतरेषां प्रमाणानां
द्रव्याधिकनयेन, सामान्यात्मकत्वात् । द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येत्यसौ द्रव्याधिकः । पर्यायोऽर्थः प्रयो-
जनमस्येत्यसौ पर्यायाधिकः । तत्सर्वं समुदितं प्रमाणेनाधिगन्तव्यम् ।

हैं उनका स्वरूप दोनों प्रमाणों और विविध नयोंके द्वारा जाना जाता है। प्रमाण और नयोंके लक्षण और भेद आगे कहेंगे। प्रमाणके दो भेद हैं—स्वार्थ और परार्थ। श्रुतज्ञानको छोड़कर शेष सब ज्ञान स्वार्थ प्रमाण है। परन्तु श्रुतज्ञान स्वार्थ और परार्थ दोनों प्रकार का है। ज्ञानात्मक प्रमाण को स्वार्थ प्रमाण कहते हैं और वचनात्मक प्रमाण परार्थ प्रमाण कहलाता है। इनके भेद नय हैं। शंका—नय शब्दमे थोड़े अक्षर हैं, इसलिए सूत्रमें उसे पहले रखना चाहिए ? समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि प्रमाण श्रेष्ठ है, अतः उसे पहले रखा है। श्रेष्ठता सबसे बलवती होती है ऐसा नियम है। शंका—प्रमाण श्रेष्ठ क्यों है ? समाधान—क्योंकि प्रमाण से ही नय-प्रकृषणा की उत्पत्ति हुई है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है। आगममें ऐसा कहा है कि वस्तुको प्रमाणसे जानकर अनन्तर किसी एक अवस्था द्वारा पदार्थका निश्चय करना नय है। दूसरे, प्रमाण सम्म-
को विषय करता है। आगममें कहा है कि ‘सकलादेश प्रमाणका विषय है और विकलादेश नय-
का विषय है।’ इसलिए भी प्रमाण श्रेष्ठ है।

नयके दो भेद हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक। पर्यायाधिक नयका विषय भावनिक्षेप है और शेष तीनको द्रव्याधिक नय ग्रहण करता है, क्योंकि नय द्रव्याधिक सामान्यरूप है। द्रव्य जिसका प्रयोजन है वह द्रव्याधिकनय है और पर्याय जिसका प्रयोजन है वह पर्यायाधिक नय है। तथा द्रव्य और पर्याय ये सब मिल कर प्रमाणके विषय हैं।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें ज्ञानके प्रमाण और नय ऐसे भेद करके उनके द्वारा जीवार्थ पदार्थोंका ज्ञान होता है यह बतलाया गया है। इसकी व्याख्या करते हुए टीकामें मुख्यतया चार बातों पर प्रकाश डाला गया है—(1) ज्ञानके पाँच भेदोंमें—से किस ज्ञानका प्रमाण और नय इनमें—से किसमें अन्तर्भाव होता है। (2) नय शब्दमें अल्प अक्षर होनेपर भी सूत्रमें प्रमाण शब्द पहले रखने का कारण। (3) नयके भेद करके चार निक्षेपोंमें—से कौन निक्षेप किस नयका विषय है इसका विचार। (4) प्रमाणके विषयकी चर्चा। प्रथम बातको स्पष्ट करते हुए ओ कुछ लिखा है उसका आशय यह है कि ज्ञानके पाँच भेदोंमें—से श्रुतज्ञानके सिवा चार ज्ञान मात्र ज्ञानरूप माने गये हैं। साथ ही वे बितर्क रहित हैं, इसलिए उनका अन्तर्भाव प्रमाण ज्ञानमें ही होता है। किन्तु श्रुतज्ञान ज्ञान और वचन उभय रूप माना गया है। साथ ही वह सवितर्क है, इसलिए इसके प्रमाणज्ञान और नयज्ञान ऐसे दो भेद हो जाते हैं। यहाँ यह शंका की जा सकती है कि श्रुतज्ञान जबकि शेष ज्ञानोंके समान ज्ञानका ही एक भेद है तो फिर इसे ज्ञान और वचन उभयरूप क्यों बतलाया है ? समाधान है कि आगमरूप द्रव्य श्रुतका अन्तर्भाव श्रुतमें किया जाता है, इसलिए

1. वर्जम् । शु-मु. । 2. ‘जावद्वया वयमपहा तावद्वया शेषं ह्येति नयमाया ।’—सम्प्रति. 3।47 ।
3. —नस्य तत्पूर्व— शु. । 4. —येन पर्यायत— शु. । 5. —रेषां भावस्वापमानाद्रव्याणां द्रव्या— शु. ।

§ 25. एवं प्रमाणनैरभिधानानां जीवादीनां पुनरप्यभिगमोपायान्तरप्रदर्शनार्थमाह—

निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ॥7॥

§ 26. निर्देशः स्वरूपाभिधानम् । स्वामित्वमाधिपत्यम् । साधनमुत्पत्तिनिमित्तम् । अधिकरणमधिष्ठानम् । स्थितिः कालपरिच्छेदः । विधानं प्रकारः । तत्र सम्यग्दर्शनं किमिति प्रश्ने तत्त्वार्थभेदानमिति निर्देशो नामादिर्वा¹ । कस्येत्युक्ते सामान्येन जीवस्य । विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु नारकानां पर्याप्तकानामौपशमिकं आयोपशमिकं चास्ति । प्रथमायां पृथिव्यां पर्याप्तापर्याप्तकानां शायिकं आयोपशमिकं चास्ति । तिर्यग्गतौ तिरिष्वां पर्याप्तकाना-

द्रव्य श्रुतको भी उपचारसे श्रुतज्ञान कहा गया है । दूसरी बातको स्पष्ट करते हुए प्रमाणकी श्रेष्ठतामें दो हेतु दिये हैं । प्रथम हेतु तो यह दिया है कि नय प्ररूपणाकी उत्पत्ति प्रमाणज्ञानसे होती है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । इसका आशय यह है कि जो पदार्थ प्रमाणके विषय हैं उन्हींमें विवक्षाभेदसे नयकी प्रवृत्ति होती है अन्यमें नहीं, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । दूसरा हेतु यह दिया है कि सकलादेश प्रमाणके अधीन है और विकलादेश नयके अधीन है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । आशय यह है कि प्रमाण समग्रको विषय करता है और नय एकदेश को विषय करता है, अतः प्रमाण श्रेष्ठ है । जो वचन कालादिककी अपेक्षा अभेदवृत्तिकी प्रधानतासे या अभेदोपचारसे प्रमाणके द्वारा स्वीकृत अनन्त धर्मात्मक वस्तुका एक साथ कथन करता है उसे सकलादेश कहते हैं । और जो वचन कालादिककी अपेक्षा भेदवृत्तिकी प्रधानतासे या भेदोपचारसे नयके द्वारा स्वीकृत वस्तु धर्मका क्रमसे कथन करता है उसे विकलादेश कहते हैं । इनमेंसे प्रमाण सकलादेशी होता है और नय विकलादेशी, अतः प्रमाण श्रेष्ठ माना गया है यह उक्त कथन का तात्पर्य है । तीसरी बातको स्पष्ट करते हुए नयके द्रव्याधिक और पर्यायाधिक ऐसे दो भेद करके जो नामादि तीन निक्षेपों को द्रव्याधिक नयका और भाव निक्षेप को पर्यायाधिक नयका विषय बतलाया है सो इसका यह अभिप्राय है कि नाम, स्थापना और द्रव्य ये तीनों निक्षेप सामान्यरूप हैं, अतः इन्हें द्रव्याधिक नयका विषय बतलाया है और भावनिक्षेप पर्यायरूप है, अतः इसे पर्यायाधिक नयका विषय बतलाया है । यही इनका विशेष जानना कि नामको सादृश्य सामान्यात्मक माने बिना शब्द-व्यवहारकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है, इसलिए नाम निक्षेप द्रव्याधिक नयका विषय है और जिसकी जिसमें स्थापना की जाती है उनमें एकत्वका अध्यवसाय किये बिना स्थापना नहीं बन सकती है, इसलिए स्थापना द्रव्याधिक नयका विषय है । शेष कथन सुगम है ।

§ 25. इस प्रकार प्रमाण और नयके द्वारा जाने गये जीवादि पदार्थोंके जाननेके दूसरे उपाय बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

निर्देश, स्वामित्व, साधन, अधिकरण, स्थिति और विधानसे सम्यग्दर्शन आदि विषयोंका ज्ञान होता है ॥7॥

§ 26. किसी वस्तुके स्वरूपका कथन करना निर्देश है । स्वामित्वका अर्थ आधिपत्य है । जिस निमित्तसे वस्तु उत्पन्न होती है वह साधन है । अधिष्ठान या आधार अधिकरण है । जितने काल तक वस्तु रहती है वह स्थिति है और विधानका अर्थ प्रकार या भेद है । 'सम्यग्दर्शन क्या है' यह प्रश्न हुआ, इस पर 'जीवादि पदार्थोंका श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है' ऐसा कथन करना निर्देश है या नामादिकके द्वारा सम्यग्दर्शनका कथन करना निर्देश है । सम्यग्दर्शन किसके होता है ? सामान्यसे जीवके होता है और विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें सब

औपशमिकमस्ति । क्षायिकं क्षायोपशमिकं च पर्याप्तपर्याप्तकानामस्ति । तिरश्चीनां क्षायिकं नास्ति । औपशमिकं क्षायोपशमिकं च पर्याप्तकानामेव नापर्याप्तकानाम् । मनुष्यगतौ मनुष्याणां पर्याप्तपर्याप्तकानां क्षायिकं क्षायोपशमिकं चास्ति । औपशमिकं पर्याप्तकानामेव नापर्याप्तकानाम् । मनुष्यीणां त्रितयमप्यस्ति पर्याप्तकानामेव नापर्याप्तकानाम् । देवस्तौ^१ देवानां पर्याप्तपर्याप्तकानां त्रितयमप्यस्ति । औपशमिकमपर्याप्तकानां कथमिति चेन्नारित्रमोहोपशमेन सह मृतात्प्रति^२ । भवनवासि-
व्यन्तरज्योतिष्काणां देवानां देवीनां च सौधर्मेशनकल्पवासिनीनां च क्षायिकं नास्ति । तेषां पर्याप्तकानामौपशमिकं क्षायोपशमिकं चास्ति ।

§ 27. इन्द्रियानुवादेन पञ्चेन्द्रियाणां संज्ञिनां त्रितयमप्यस्ति नेतरेषाम् । कायानुवादेन त्रसकायिकानां त्रितयमप्यस्ति नेतरेषाम् । योगानुवादेन त्रयाणां योगानां त्रितयमप्यस्ति । अयोगिनां क्षायिकमेव । वेदानुवादेन त्रिवेदानां त्रितयमप्यस्ति । अपगतवेदानामौपशमिकं क्षायिकं चास्ति । कषायानुवादेन ऋष्युक्षायाणां त्रितयमप्यस्ति । अकषायानामौपशमिकं क्षायिकं चास्ति । ज्ञाना-

पृथिवीयोमे पर्याप्तक नारकियोंके औपशमिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । पहली पृथिवीमें पर्याप्तक और अपर्याप्तक नारकियोंके क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । तिर्यङ्गतिमें पर्याप्तक तिर्यचोंके औपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्तक और अपर्याप्तक दोनों प्रकारके तिर्यचोंके होता है । तिर्यचनीके क्षायिक सम्यग्दर्शन नहीं होता । औपशमिक और क्षायोपशमिक पर्याप्तक तिर्यचनीके ही होता है, अपर्याप्तक तिर्यचनीके नहीं । मनुष्य गतिमें क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्तक और अपर्याप्तक दोनों प्रकारके मनुष्योंके होता है । औपशमिक सम्यग्दर्शन पर्याप्तक मनुष्य के ही होता है, अपर्याप्तक मनुष्यके नहीं । मनुष्यनियोंके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं किन्तु ये पर्याप्तक मनुष्यनीके ही होते हैं, अपर्याप्तक मनुष्यनीके नहीं । देवगतिमें पर्याप्तक और अपर्याप्तक दोनों प्रकारके देवोंके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं । शंका—अपर्याप्तक देवोंके औपशमिक सम्यग्दर्शन कैसे होता है ? समाधान—जो मनुष्य चारित्रमोहनीयका उपशम करके या करते हुए उपशमश्रेणी में भरकर देव होते हैं उन देवोंके अपर्याप्तक अवस्थामें औपशमिक सम्यग्दर्शन होता है । भवन-
वासी, व्यन्तर और ज्योतिषी देवोंके, इन तीनोंकी देवागनाओंके, तथा सौधर्म और ऐशान कल्पमें उत्पन्न हुई देवागनाओंके क्षायिक सम्यग्दर्शन नहीं होता, औपशमिक और क्षायोपशमिक ये दो सम्यग्दर्शन होते हैं सो वे भी पर्याप्तक अवस्थामें ही होते हैं ।

§ 27. इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे संज्ञी पञ्चेन्द्रिय जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अन्य जीवोंके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता । कायमार्गणाके अनुवादसे त्रसकायिक जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अन्य कायवाले जीवोंके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता । योगमार्गणाके अनुवादसे तीनों योगवाले जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु अयोगी जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । वेदमार्गणाके अनुवादसे तीनों वेदवाले जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु अपगतवेदी जीवोंके औपशमिक और क्षायिक ये दो सम्यग्दर्शन होते हैं । कषायमार्गणाके अनुवादसे चारों कषायवाले जीवोंके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु कषायरहित जीवोंके

1. नास्ति । कुत इत्युक्ते मनुष्यः कर्मभूमिज एव दर्शनमोहलपणाप्रारम्भको भवति । लपणाप्रारम्भकालात्पूर्वं तिर्यक्षु बद्धायुष्कोऽपि उत्कृष्टभोगभूमितिर्यक्पुरुषेष्वेत्युच्यते न तिर्यक्शेषो ब्रह्मदेवस्त्रीणां तासां क्षायिका-
संभवात् । एव तिरश्चात्मप्यपर्याप्तकानां क्षायोपशमिकं ज्ञेयं न पर्याप्तकानाम् । औप—मु. । 2. —
कानाम् । क्षायिकं पुनर्भावदेनेव । देव—मु. । 3. —नतौ सामान्येन देवा—मु. । 4. प्रति । विशेषेण
भवन्—मु. ।

नुवादेन आभिनिबोधिकभूतावधिकमनःपर्ययज्ञानिनां त्रितयमप्यस्ति । केवलज्ञानिनां क्षायिकमेव । संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनासंयतानां त्रितयमप्यस्ति । परिहारविशुद्धिसंयतानावैष-
णमिकं नास्ति, इतः च द्वितयमप्यस्ति, सूक्ष्मसांपरायिकाख्यातसंयतानामौपशमिकं क्षायिकं चास्ति, संयतासंयतानां असंयतानां च त्रितयमप्यस्ति । दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनावधिदर्शनिनां त्रितयमप्यस्ति, केवलदर्शनिनां क्षायिकमेव । लेख्यः नुवादेन वद्लेख्यानां त्रितयमप्यस्ति, प्रलेख्यानां क्षायिकमेव । भव्यानुवादेन भव्यानां त्रितयमप्यस्ति, नाभव्यानाम् । सम्यग्ज्ञानानुवादेन यत्र यत्सम्यग्दर्शनं तत्र तत्रैव ज्ञेयम् । संज्ञानुवादेन संज्ञिनां त्रितयमप्यस्ति, नासंज्ञिनाम्, तदुभयव्यप-
देशरहितानां क्षायिकमेव । आहारानुवादेन आहारकाणां त्रितयमप्यस्ति, अनाहारकाणां व्यप-
स्थानां त्रितयमप्यस्ति, केवलानां समुद्धातगतानां क्षायिकमेव ।

औपशमिक और क्षायिक ये दो सम्यग्दर्शन होते हैं । ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे आभिनिबोधिक ज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी और मनःपर्ययज्ञानी जीवोंके तीनों ही सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु केवलज्ञानी जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । संयममार्गणाके अनुवादसे सामायिक और छेदोपस्थापना संयत जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, परिहारविशुद्धिसंयतोंके औपशमिक सम्यग्दर्शन नहीं होता, शेष दो होते हैं । सूक्ष्मसांपरायिकसंयत और यथाख्यातसंयत जीवोंके औपशमिक और क्षायिक सम्यग्दर्शन होते हैं, संयतासंयत और असंयत जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं । दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवाले, अचक्षुर्दर्शन और अवधिदर्शनवाले जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु केवलदर्शनवाले जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । लेख्यमार्गणाके अनुवादसे छहों लेख्यवाले जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु लेख्यारहित जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्य जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अभव्योंके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता । सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे जहाँ जो सम्यग्दर्शन है वहाँ वही जानना । संज्ञामार्गणाके अनुवादसे संज्ञी जीवोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, असंज्ञियोंके कोई भी सम्यग्दर्शन नहीं होता तथा संज्ञी और असंज्ञी इस संज्ञासे रहित जीवोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है । आहारमार्गणाके अनुवादसे आहारकोंके तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, अनाहारक छद्मस्थोंके भी तीनों सम्यग्दर्शन होते हैं, किन्तु समुद्धातगत केवली अनाहारकोंके एक क्षायिक सम्यग्दर्शन ही होता है ।

विशेषार्थ—पदार्थोंके विवेचन करनेकी प्राचीन दो परम्पराएँ रही हैं—निर्देश आदि छह अधिकारों द्वारा विवेचन करनेकी एक परम्परा और सदादि आठ अधिकारों द्वारा विवेचन करनेकी दूसरी परम्परा । यहाँ तत्त्वार्थसूत्रके कर्ता गृद्धपिच्छ आचार्यने 7वें और 8वें सूत्रों द्वारा इन्हीं दो परम्पराओंका निर्देश किया है । यहाँ टीकामें निर्देश आदिके स्वरूपका कथन करके उन द्वारा सम्यग्दर्शनका विचार किया गया है । उसमें भी स्वामित्वकी अपेक्षा जो कथन किया है उसका भाव समझनेके लिए यहाँ मुख्य बातोंका उल्लेख कर देना आवश्यक प्रतीत होता है । इन बातोंको ध्यानमें रखनेसे चारों गतियोंमें किस अवस्थामें कहाँ कौन सम्यग्दर्शन होता है इसका निर्णय करनेमें सहायता मिलती है । वे बातें ये हैं—1. क्षायिक सम्यग्दर्शनका प्रस्थापक कर्मभूमिका मनुष्य ही होता है । किन्तु ऐसा जीव कृतकृत्यवेदक सम्यग्दृष्टि या क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो जानेके बाद मरकर चारों गतियोंमें जन्म ले सकता है । 2. नरकमें उक्त जीव प्रथम नरकमें ही जाता है । दूसरे आदि नरकोंमें कोई भी सम्यग्दृष्टि मरकर नहीं उत्पन्न होता । 3. तिर्यचोंमें व मनुष्योंमें उक्त जीव उत्तम भोगभूमिके पुरुषवेदी तिर्यचोंमें व मनुष्योंमें ही उत्पन्न

४ 28. साधनं द्विविधं अभ्यन्तरं बाह्यं च । अभ्यन्तरं दर्शनमोहस्योपशमः शयः शयोपशमो वा । बाह्यं नारकाणां प्राक्कल्पपूर्वाः सम्यग्दर्शनस्य साधनं केवाचिन्मार्गातिस्मरणं केवाचिद्दर्शनं च । केवाचिद्देवनाभिभवः । अनुपूर्वनारक्य आ तत्तस्या नारकाणां जातिस्मरणं देवनाभिभवस्य । तिर्य्या केवाचिन्मार्गातिस्मरणं केवाचिद्दर्शनं च । केवाचिन्मार्गातिस्मरणं देवनाभिभवस्य । देवना केवाचिन्मार्गातिस्मरणं केवाचिद्दर्शनं च । केवाचिन्मार्गातिस्मरणं देवनाभिभवस्य । एवं प्रमाणसत् । अतस्तत्प्राप्तारणाभ्युपदेयानां केवाचिद्दर्शनं युक्तव्याप्त्यतिव्यक्तव्यसि । नवमेवेत्यक-
साधिका केवाचिन्मार्गातिस्मरणं केवाचिद्दर्शनं च । अनुविशानुतरविमानवातिनामिधं कल्पना

हो सकता है । 4. तिर्यच, मनुष्य और देवगतिके स्त्रीवेदियोंमें कोई भी सम्यग्दृष्टि जीव मरकर नहीं उत्पन्न होता । 5. भवन्त्रिकमें भी कोई भी सम्यग्दृष्टि जीव मरकर नहीं उत्पन्न होता । 6. उपशम सम्यग्दृष्टि जीव मरकर देवोंमें ही उत्पन्न होता है । उसमें भी उपशमश्रेणियोंमें स्थित उपशम सम्यग्दृष्टिका ही मरण सम्भव है, अन्यका नहीं । 7. कृत्यकृत्यवेदक सम्यग्दर्शन शयोपशम सम्यग्दर्शनका एक भेद है । इसके सिवा दूसरे प्रकारके शयोपशम सम्यग्दृष्टि जीव मरकर देव और मनुष्यगतिमें ही जन्म लेते हैं, नरक और तिर्यचगतिमें नहीं । ऐसे जीव यदि तिर्यचगति और मनुष्यगतिके होते हैं तो देवोंमें उत्पन्न होते हैं । यदि नरकगति और देवगतिके होते हैं तो वे मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं । 8. क्षायिकसम्यग्दृष्टि और कृतकृत्यवेदकसम्यग्दृष्टि जीव मरकर नपुंसकवेदियोंमें उत्पन्न होता हुआ भी प्रथम नरकके नपुंसकवेदियोंमें ही उत्पन्न होता है । मनुष्यगति और तिर्यचगतिके नपुंसकवेदियोंमें नहीं उत्पन्न होता¹ । ये ऐसी बातें हैं जिनको ध्यानमें रखनेसे किस गति के जीवके किस अवस्थामें कौन सम्यग्दर्शन होता है इसका पता लग जाता है । उसका स्पष्ट उल्लेख मूल टीकामें किया ही है । एक बातका उल्लेख कर देना और आवश्यक प्रतीत होता है वह यह कि गति मार्गणाके अवान्तर भेद करणानुयोगमें यद्यपि भाव-वेदकी प्रधानतासे किये गये हैं, द्रव्य वेदकी प्रधानतासे नहीं, इसलिए यहाँ सर्वत्र भाववेदी स्त्रियोंका ही ग्रहण किया गया है । तथापि द्रव्यस्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि मरकर नहीं उत्पन्न होता यह बात अन्य प्रमाणोंसे जानी जाती है । इस प्रकार किस गतिकी किस अवस्था में कौन सम्यग्दर्शन होता है इसका विचार किया । शेष मार्गणाओंमें कहाँ कितने सम्यग्दर्शन हैं और कहाँ नहीं इसका विचार सुगम है, इसलिए यहाँ हमने स्पष्ट नहीं किया । मात्र मनःपर्ययज्ञानमें उप-
शम सम्यग्दर्शनका अस्तित्व द्वितीयोपशम सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा जानना चाहिए ।

४ 28. साधन दो प्रकारका है—अभ्यन्तर और बाह्य । दर्शनमोहनीयका उपशम, शय या शयोपशम अभ्यन्तर साधन है । बाह्य साधन इस प्रकार है—नारकियोंके चौथे नरकसे पहले तक अर्थात् तीसरे नरक तक किन्हींके जातिस्मरण, किन्हींके धर्मश्रवण और किन्हींके देवनाभिभवसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । चौथेसे लेकर सातवें नरक तक किन्हींके जातिस्मरण और किन्हींके देवताभिभवसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । तिर्यचोंमें किन्हींके जातिस्मरण, किन्हींके धर्मश्रवण और किन्हींके जिनविम्बदर्शनसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । मनुष्योंके भी इसी प्रकार जानना चाहिए । देवोंमें किन्हींके जातिस्मरण, किन्हींके धर्मश्रवण, किन्हींके जिन-विम्बदर्शन और किन्हींके देवद्विदर्शनसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है । यह व्यवस्था जानत कल्पसे पूर्वतक जानना चाहिए । आगत, प्राणत, आरथ और अच्युत कल्पके देवोंके देवद्वि-
दर्शनको छोड़कर शेष तीन साधन पाये जाते हैं । नौथे वेदकके निवासी देवोंके सम्यग्दर्शनका

१. दश भिन्न के अनुसार जीवकाशकी 'हेतुमिहपुत्रवीन' इत्यादि नामों 'अव्यवस्थीन' पाठ के साथ 'वैवर्तवीन' पाठ भी उक्त सेना चाहिए ।

न संभवति; प्रागेव गृहीतसम्यक्त्वानां तत्रोत्पत्तेः ।

§ 29. अधिकरणं द्विविधम्—अभ्यन्तरं बाह्यं च । अभ्यन्तरं स्वस्वमित्यन्वयाहं एव आत्मा, विवक्षातः कारकप्रवृत्तेः । बाह्यं लोकनाडी । सा कियती ? एकरज्जुविचकन्त्या अनुवर्त्तारज्जुबाधामा ।

§ 30. स्थितिरौपशमिकस्य जघन्योत्कृष्टा भ्रान्तमोर्हृत्तिकी । आधिक्यस्य संसारिणी जघन्यान्तमोर्हृत्तिकी । उत्कृष्टा त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सान्तर्मुहूर्तषड्वर्षहीनपूर्वकोटि-द्वयाधिकानि । मुक्तस्यसादिरपर्यवसाना । आयोपशमिकस्य जघन्यान्तमोर्हृत्तिकी उत्कृष्टा-षट्षष्टिसागरोपमाणि ।

साधन किन्हीके जातिस्मरण और किन्हीके धर्मश्रवण है । अनुदिश और अनुत्तरविमानोंमें रहनेवाले देवोंके यह कल्पना नहीं है, क्योंकि वहाँ सम्यग्दृष्टि जीव ही उत्पन्न होते हैं ।

§ 29. अधिकरण दो प्रकारका है—अभ्यन्तर और बाह्य । अभ्यन्तर अधिकरण—जिस सम्यग्दर्शनका जो स्वामी है वही उसका अभ्यन्तर अधिकरण है । यद्यपि सम्बन्धमें कृष्ठी और अधिकरणमें सप्तमी विभक्ति होती है, फिर भी विवक्षाके अनुसार कारककी प्रवृत्ति होती है, अतः षष्ठी विभक्ति द्वारा पहले जो स्वामित्वका कथन किया है उसके स्थानमें सप्तमी विभक्ति करनेसे अधिकरणका कथन हो जाता है । बाह्य अधिकरण लोकनाडी है । शंका—वह कितनी बड़ी है ? समाधान—एक राजु चौड़ी और चौदह राजु लम्बी है ।

§ 30. औपशमिक सम्यग्दर्शनकी जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति एक अन्तर्मुहूर्त है । आधिक्य सम्यग्दर्शनकी ससारी जीवके जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है व उत्कृष्ट स्थिति आठ वर्ष और अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्वकोटि अधिक तेतीस सागरोपम है । मुक्त जीवके सादि-अनन्त है । आयोप-शमिक सम्यग्दर्शनकी जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है व उत्कृष्ट स्थिति छयासठ सागरोपम है ।

1. आधिक्य सम्यग्दृष्टि उसी भवमें, तीसरे भवमें या चौथे भवमें मोक्ष जाता है । जो चौथे भवमें मोक्ष जाता है वह पहले भोगभूमिमें उसके बाद देव पर्यायमें जन्म लेकर और अन्तमें मनुष्य होकर मोक्ष जाता है । जो तीसरे भवमें मोक्ष जाता है वह पहले नरकमें या देवपर्यायमें जन्म लेकर और अन्तमें मनुष्य होकर मोक्ष जाता है । यहाँ तीन और चार वर्षों में आधिक्य सम्बन्धनोंके उत्पन्न होनेके भवका भी ग्रहण कर लिया है । संसारी जीवके आधिक्य सम्यग्दर्शनकी यह उत्कृष्ट स्थिति तीन भवकी अपेक्षा बतलायी है । प्रथम और अन्तके दो भव मनुष्य पर्यायके लिये गये हैं और दूसरा भव देव पर्यायका लिया गया है । इन तीनों भवोंकी उत्कृष्ट स्थिति दो पूर्व कोटि अधिक तेतीस सागरोपम होती है । किन्तु आधिक्य सम्यग्दर्शन की प्राप्ति आठ वर्ष और अन्तर्मुहूर्तके पहले नहीं हो सकती, इसलिये उक्त कालमें से इतना काल कम करके आधिक्य सम्यग्दर्शनकी उत्कृष्ट स्थिति आठ वर्ष अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्व कोटि वर्ष अधिक तेतीस सागरोपम बतलायी है । 2. बुद्धान्धमें आयोपशमिक सम्यग्दर्शनका उत्कृष्ट काल छयासठ सागरोपम इस प्रकार घटित करके बतलाया है—एक जीव उपशम सम्यक्त्वसे वेदक सम्यक्त्वकी प्राप्ति होकर शेष भुज्यमान आयुमें कम बीस सागरोपमकी आयुवाले देवोंमें उत्पन्न हुआ । फिर मनुष्यमें उत्पन्न होकर पुनः मनुष्यायुसे कम बाईस सागरोपमकी आयुवाले देवोंमें उत्पन्न हुआ । फिर मनुष्यगतिमें जाकर भुज्यमान मनुष्यायुसे तथा दर्शनमोहकी क्षणमा पर्यन्त प्रागे जोयी जानेवाली मनुष्यायुसे कम चौबीस सागरोपमकी आयुवाले देवोंमें उत्पन्न हुआ । वहाँसे फिर मनुष्य गतिमें आकर वहाँ वेदक सम्यक्त्वके कालमें अन्तर्मुहूर्त रह जाने पर दर्शनमोहकी क्षणमाका प्रारम्भ करके कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि हो गया । यह जीव जब कृतकृत्यवेदकके अन्तिम समयमें स्थित होता है तब आयोपशमिक सम्यग्दर्शनका उत्कृष्ट काल छयासठ सागरोपम प्राप्त होता है ।

§ 31. विधानं सामान्यादेकं सम्यग्दर्शनम् । द्वित्वं निसर्गजाधिगमजमेवात्¹ । त्रित्वं औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिकमेवात् । एवं संख्येया विख्याः शक्यतः । असंख्येया अनन्तत्वेन भवन्ति अद्धानुषङ्गात्प्रमेवात् । एवमयं निर्देशादिविधिज्ञानचारित्रयोर्जीवादीनां चारित्र्यागमनसारेण योजयितव्यः ।

§ 32. किनेतरेव जीवादीनामधिगमो भवति उत अन्योऽप्यधिगमोपायोऽस्तीति परिदृष्टोऽस्तीत्याह—

सत्संख्याक्षेत्रस्पर्शनकालानन्तरभावाल्यबहुत्वैश्च ॥४॥

§ 33. सत्त्वित्वास्तित्वनिर्देशः² । स प्रशंसादिषु वर्तमानो नेह गृह्यते । संख्या भेदयत्ना । क्षेत्रं निवासो वर्तमानकालविषयः । तदेव स्पर्शनं त्रिकालगीचरम् । कालो द्विविधः—मुख्यो व्यावहारिकश्च । तयोस्तत्र निर्णयो वक्ष्यते । अन्तरं विरहकालः । भावः औपशमिकाविलक्षणः । अल्पबहुत्वमन्योऽन्यापेक्षया विशेषप्रतिपत्तिः । एतैश्च सम्यग्दर्शनादीनां जीवादीनां चाधिगमो वेदितव्यः । ननु च निर्देशादेव सद्ग्रहणं सिद्धम् । विधानग्रहणात्संख्यागतिः । अधिकरणग्रहणात्क्षेत्रस्पर्शनावबोधः । स्थितिग्रहणात्कालसंग्रहः । भावो नामादिषु संगृहीत एव । पुनरेषां किमर्थं ग्रहणमिति सत्य³सिद्धम् । विनेयाशयवशास्तत्त्वदेशनाविकल्पः । केचित्संक्षेपवचयः⁴ केचित् विस्तरवचयः । अपरे

§ 31. भेदकी अपेक्षा सम्यग्दर्शनं सामान्यसे एक है । निसर्गज और अधिगमजके भेदसे दो प्रकारका है । औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिकके भेदसे तीन प्रकारका है । शब्दोंकी अपेक्षा संख्यात प्रकारका है तथा श्रद्धान करनेवालोंकी अपेक्षा असंख्यात प्रकारका और श्रद्धान करने योग्य पदार्थोंकी अपेक्षा अनन्त प्रकारका है । इसी प्रकार यह निर्देश आदि विधि ज्ञान और चारित्र्यमें तथा जीव और अजीव आदि पदार्थोंमें आगमके अनुसार लगा लेना चाहिए ।

§ 32. क्या इन उपर्युक्त कारणोंसे ही जीवादि पदार्थोंका ज्ञान होता है या और दूसरे भी ज्ञानके उपाय हैं इस प्रकार ऐसा प्रश्न करनेपर दूसरे उपाय हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव और अल्पबहुत्वसे भी सम्यग्दर्शन आदि विषयोंका ज्ञान होता है ॥४॥

§ 33. 'सत्' अस्तित्वका सूचक निर्देश है । वह प्रशंसा आदि अनेक अर्थोंमें रहता है, पर उनका यहाँ ग्रहण नहीं किया है । संख्यासे भेदोंकी गणना ली है । वर्तमानकालविषयक निवासको क्षेत्र कहते हैं । त्रिकालविषयक उसी निवासको स्पर्शन कहते हैं । काल दो प्रकारका है—मुख्य और व्यावहारिक । इनका निर्णय आगे करेंगे । विरहकालको अन्तर कहते हैं । भावसे औपशमिक आदि भावोंका ग्रहण किया गया है और एक दूसरेकी अपेक्षा न्यूनताधिकका ज्ञान करनेको अल्पबहुत्व कहते हैं । इन सत् आदिकेद्वारा सम्यग्दर्शनादिक और जीवादि पदार्थोंका ज्ञान होता है ऐसा यहाँ जानना चाहिए । वाक्य—निर्देशसे ही 'सत्' का ग्रहण हो जाता है । विधानके ग्रहणसे संख्याका ज्ञान हो जाता है । अधिकरणके ग्रहण करनेसे क्षेत्र और स्पर्शनका ज्ञान हो जाता है । स्थितिके ग्रहण करनेसे कालका संग्रह हो जाता है । भावका नामादिकमें संग्रह हो ही गया है फिर इनका अलगसे किसलिए ग्रहण किया है ? समाधान—यह बात सही है कि निर्देश आदिके द्वारा 'सत्' आदिकी सिद्धि हो जाती है तो भी शिष्योंके अभिप्रायानुसार तत्त्वदेशनामें भेद पाया जाता है । कितने ही शिष्य संक्षेपरुचिवाले होते हैं । कितने ही शिष्य

1.—गमजमेवात् । एवं मू. । 2.—वेदः । प्रशंसा—मु. ता. न. । 3.—ग्रहणमुच्यते ? सत्यं ता. न. ।

4.—संक्षेपवचयः अपरे नाति—मु. ।

मातिसंक्षेपेन नास्तिविस्तरेण प्रतिपाद्याः । सर्वसत्त्वानुपहारो हि सतां प्रयास इति अधिगमाम्नुपाय-
अबोधेनः कुतः । इतरथा हि “प्रमाणनयैरधिगमः” इत्यनेनैव सिद्धत्वावितरेषां ग्रहणमनर्थकं स्यात् ।

§ 34. तत्र जीवद्रव्यमधिकृत्य सत्त्वानुयोगद्वारनिरूपणं क्रियते । जीवाश्चतुर्दशसु गुण-
स्थानेषु व्यवस्थिताः । मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिः असंयतसम्यग्दृष्टिः
संयतासंयतः प्रमत्तसंयतः अप्रमत्तसंयतः अपूर्वकरणस्थाने उपशमकः क्षपकः अनिवृत्तिबादरसांपराय-
स्थाने उपशमकः क्षपकः सूक्ष्मसांपरायस्थाने उपशमकः क्षपकः उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थः
क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थः सयोगकेवली अयोगकेवली चेति । एतेषामेव जीवसमासानां
निरूपणार्थं चतुर्दश मार्गणास्थानानि ज्ञेयानि । गतोन्मियकाययोगवेदकषायज्ञानसंयमदर्शनलेख्या-
भव्यसम्यक्त्वसंज्ञाहारका इति ।

§ 35. तत्र सत्प्ररूपणा द्विविधा सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन अस्ति मिथ्यादृष्टिः
सासादनसम्यग्दृष्टिरित्येवमादि । विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु आद्यानि
चत्वारि गुणस्थानानि सन्ति । तिर्यग्गतौ तान्येव संयतासंयतस्थानाधिकानि सन्ति । मनुष्यगतौ
चतुर्दशापि सन्ति । देवगतौ नारकवत् । इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाविषु चतुरिन्द्रियपर्यन्तेषु एकमेव
मिथ्यादृष्टिस्थानम् । पञ्चेन्द्रियेषु चतुर्दशापि सन्ति । कायानुवादेन पृथिवीकायादि^१वनस्पतिकाया-
न्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । त्रसकायेषु चतुर्दशापि सन्ति । योगानुवादेन त्रिषु योगेषु त्रयोदश
गुणस्थानानि भवन्ति । ततः परं अयोगकेवली । वेदानुवादेन त्रिषु वेदेषु मिथ्यादृष्टिपाञ्चनिवृत्ति-
विस्ताररुचिवाले होते हैं और दूसरे शिष्य न तो अतिसंक्षेप कथन करनेसे समझते हैं और न अति
विस्तृत कथन करनेसे समझते हैं । किन्तु सज्जनोका प्रयास सब जीवों का उपकार करना है,
इसलिए यहाँ अलगसे ज्ञानके उपायके भेदोंका निर्देश किया है । अन्यथा ‘प्रमाणनयैरधिगमः’
इतनेसे ही काम चल जाता, अन्य उपायोंका ग्रहण करना निष्फल होता ।

§ 34. अब जीव द्रव्यकी अपेक्षा ‘सत्’ आदि अनुयोगद्वारोंका कथन करते हैं यथा—
जीव चौदह गुणस्थानोंमें स्थित हैं । मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयत-
सम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती उपशमक और
क्षपक, अनिवृत्तिबादरसाम्पराय गुणस्थानवर्ती उपशमक और क्षपक, सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थान-
वर्ती उपशमक और क्षपक, उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्थ, क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्थ,
सयोगकेवली और अयोगकेवली । इन चौदह जीवसमासोंके निरूपण करनेके लिए चौदह मार्गणा-
स्थान जानने चाहिए । यथा—गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेख्या,
भव्य, सम्यक्त्व, संज्ञा और आहारक ।

§ 35. इनमेंसे सामान्य और विशेषकी अपेक्षा सत्प्ररूपणा दो प्रकारकी है । मिथ्यादृष्टि
है, सासादन सम्यग्दृष्टि है इत्यादिरूपसे कथन करना सामान्यकी अपेक्षा सत्प्ररूपणा है । विशेष-
की अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें सब पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान हैं ।
तिर्यग्चगतिमें वे ही चार गुणस्थान हैं किन्तु संयतासंयत एक गुणस्थान और है । मनुष्यगतिमें
चौदह ही गुणस्थान हैं और देवगतिमें नारकियोंके समान चार गुणस्थान हैं । इन्द्रिय मार्गणाके
अनुवादसे एकेन्द्रियोंसे लेकर चौइन्द्रिय तकके जीवोंमें एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है ।
पञ्चेन्द्रियोंमें चौदह ही गुणस्थान हैं । कायमार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायसे लेकर वनस्पति
तकके जीवोंमें एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है । त्रसकायिकोंमें चौदह ही गुणस्थान हैं । योग
मार्गणाके अनुवादसे तीनों योगोंमें तेरह गुणस्थान हैं और इसके बाद अयोगकेवली गुणस्थान है ।

बाह्यरान्तानि सन्ति । अपगतवेदेषु अनिवृत्तिबाह्यरान्तबोगकेवल्यन्तानि ।

§ 36. कषायानुवादेन क्रोधमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि अनिवृत्तिबाह्यरान्तानि सन्ति । लोभकषाये तान्येव सूक्ष्मसांपरायस्यानाधिकानि । अकषायः उपशान्तकषायः क्षीणकषायः सयोगकेवली अयोगकेवली¹ चेति ।

§ 37. ज्ञानानुवादेन मत्तज्ञानभ्रुताज्ञानविभङ्गज्ञानेषु मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टि-
इच्छास्ति² । आभिनिबोधिकभ्रुतावधिज्ञानेषु असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । मनःपर्ययज्ञाने प्रमत्तसंयतादयः क्षीणकषायान्ताः सन्ति । केवलज्ञाने सयोगोऽयोगश्च ।

§ 38. संयमानुवादेन संयताः प्रमत्तादयोऽयोगकेवल्यन्ताः । सामायिकछेदोपस्थापनशुद्धि-
संयताः प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिस्थानान्ताः । परिहारविशुद्धिसंयताः प्रमत्ताश्च प्रमत्ताश्च । सूक्ष्मसांपराय-
शुद्धिसंयता एकस्मिन्नेव सूक्ष्मसांपरायस्थाने । यथाख्यातविहारशुद्धिसंयता उपशान्तकषायविशो-
योगकेवल्यन्ताः । संयतासंयता एकस्मिन्नेव संयतासंयतस्थाने । असंयता आद्येषु चतुर्षु गुणस्थानेषु ।

§ 39. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनाद्यक्षुर्दर्शनयोर्मिथ्यादृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । अवधिदर्शने असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । केवलदर्शने सयोगकेवली अयोग-
केवली च ।

§ 40. लेख्यानुवादेन कृष्णनीलकपोतलेख्यासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि असंयतसम्यग्दृष्ट्यान्तानि
वेदमार्गणाके अनुवादसे तीनों वेदोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबाह्यर तक नौ गुणस्थान हैं ।
अपगतवेदियों में अनिवृत्तिबाह्यरसे लेकर अयोगकेवली तक छह गुणस्थान हैं ।

§ 36. कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध, मान और माया कषायमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर
अनिवृत्तिबाह्यर तक नौ गुणस्थान हैं, लोभकषायमें वे ही नौ गुणस्थान हैं किन्तु सूक्ष्मसां-
पराय एक गुणस्थान और है । उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय, सयोगी और अयोगी ये चार गुण-
स्थान कषायरहित हैं ।

§ 37. ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मत्तज्ञान, भ्रुताज्ञान और विभगज्ञानमें मिथ्यादृष्टि
और सासादनसम्यग्दृष्टि ये दो गुणस्थान हैं । आभिनिबोधिक ज्ञान, भ्रुतज्ञान और अवधिज्ञानमें
असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक नौ गुणस्थान हैं । मनःपर्ययज्ञानमें प्रमत्तसंयतसे लेकर
क्षीणकषाय तक सात गुणस्थान हैं । केवलज्ञानमें सयोग और अयोग ये दो गुणस्थान हैं ।

§ 38. संयम मार्गणाके अनुवादसे प्रमत्तसंयतसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक
संयत जीव होते हैं । सामायिक संयत और छेदोपस्थापनशुद्धिसंयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर
अनिवृत्ति गुणस्थान तक होते हैं । परिहारविशुद्धिसंयत जीव प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत होते
हैं । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत जीव एक सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानमें होते हैं । यथाख्यात विहार
शुद्धिसंयत जीव उपशान्तकषाय गुणस्थानसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक होते हैं । संयता-
संयत जीव एक संयतासंयत गुणस्थानमें होते हैं । असंयत जीव प्रारम्भके चार गुणस्थानोंमें
होते हैं ।

§ 39. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शनमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर
क्षीणकषाय तक बारह गुणस्थान हैं । अवधिदर्शनमें असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक
नौ गुणस्थान हैं । केवलदर्शनमें सयोगकेवली और अयोगकेवली ये दो गुणस्थान हैं ।

§ 40. लेख्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कपोत लेख्यामें मिथ्यादृष्टिसे

1.—वली च । ज्ञाना—ता. न. । 2. दृष्टिइच्छास्ति । सम्यग्मिथ्यादृष्टेः टिप्पणकारकाभिप्रायेण ज्ञातव्यम् ।
आभिनि—न. ।

सन्ति । तेजःपद्मलेशयोर्मिथ्यादृष्ट्यादीनि अप्रमत्तस्थानान्तानि । शुक्ललेशयार्थं मिथ्या-
दृष्ट्यादीनि सयोगकेवल्यन्तानि । अलेश्या अयोगकेवल्यन्तिः ।

§ 41. भव्यानुवादेन भव्येषु चतुर्दशाणि सन्ति । अन्नध्या आद्य एव स्थाने ।

§ 42. सम्यक्त्वानुवादेन सायिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अयोगकेवल्यन्तानि
सन्ति । आयोपशमिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अप्रमत्तान्तानि । औपशमिकसम्यक्त्वे
असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि उपशान्तकषायान्तानि । सासादनसम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्या-
दृष्टिश्च स्वे स्वे स्थाने ।

§ 43. संज्ञानुवादेन संज्ञिसु द्वादश गुणस्थानानि क्षीणकषायान्तानि । असंज्ञिषु एकमेव
मिथ्यादृष्टिस्थानम् । तदुभयव्यपवेशरहितः सयोगकेवली अयोगकेवली च ।

§ 44. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादीनि केवल्यन्तानि । अनाहारकेषु विग्रह-
मत्थापन्नेषु त्रीणि गुणस्थानानि मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिरसंयतसम्यग्दृष्टिश्च । समुद्धात-
गतः सयोगकेवली अयोगकेवली च । सिद्धाः परमेष्ठिनः अतीतगुणस्थानाः । उक्ता सत्प्ररूपणा ।

§ 45. संख्याप्ररूपणोच्यते । सा द्विविधा¹ सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद् जीवा
मिथ्यादृष्टयोऽन्तान्ताः । सासादनसम्यग्दृष्टयः सम्यग्मिथ्यादृष्टयोऽसंयतसम्यग्दृष्टयः संयता-
संयताश्च पर्योपमासंख्येयभागप्रमिताः । प्रमत्तसंयताः कोटीपृथक्त्वसंख्याः । पृथक्त्वमित्यागमसंज्ञा
लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि तक चार गुणस्थान हैं । पीत और पद्मलेश्यामें मिथ्यादृष्टिसे लेकर
अप्रमत्तसंयत तक सात गुणस्थान हैं । शुक्ललेश्यामें मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक तेरह
गुणस्थान हैं । किन्तु अयोगकेवली जीव लेश्या रहित हैं ।

§ 41. भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योंमें चौदह ही गुणस्थान हैं । किन्तु अभव्य पहले
ही गुणस्थान में पाये जाते हैं ।

§ 42. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे सायिकसम्यक्त्वमें असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर
अयोगकेवली तक ग्यारह गुणस्थान हैं । आयोपशमिक सम्यक्त्वमें असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर
अप्रमत्तसंयत तक चार गुणस्थान हैं । औपशमिक सम्यक्त्वमें असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर उप-
शान्तकषाय तक आठ गुणस्थान हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टि
अपने-अपने गुणस्थान में होते हैं ।

§ 43. संज्ञामार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंमें क्षीणकषाय तक बारह गुणस्थान हैं ।
असंज्ञियोंमें एक ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थान है । संज्ञी और असंज्ञी इस संज्ञासे रहित जीव सयोग-
केवली और अयोगकेवली इन दो गुणस्थानवाले होते हैं ।

§ 44. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोंमें मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर
सयोगकेवली तक तेरह गुणस्थान होते हैं । विग्रहगतिको प्राप्त अनाहारकोंमें मिथ्यादृष्टि,
सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि ये तीन गुणस्थान होते हैं । तथा समुद्धातगत
सयोगकेवली और अयोगकेवली जीव भी अनाहारक होते हैं । सिद्ध परमेष्ठी गुणस्थानातीत हैं ।
इस प्रकार सत्प्ररूपणाका कथन समाप्त हुआ ।

§ 45. अब संख्या प्ररूपणाका कथन करते हैं । सामान्य और विशेषकी अपेक्षा बहु दो
प्रकारकी है । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्य-
ग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत इनमेंसे प्रत्येक गुणस्थानवाले जीव पर्योपमा
के अक्षयात्तमें भागप्रमाण हैं । प्रमत्त संयतोंकी संख्या कोटीपृथक्त्व है । पृथक्त्व आगमिक संज्ञा

1. द्विविधा । सामान्येन तावत्—यु. ।

सिन्धुर्वा कोटीनाममुपरि नवानामयः । अग्रमतसंयताः संख्येयाः । अन्तार उपसन्नकाः प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेण चतुःषष्वागतः । स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः । अन्तारः अपक्वा अयोगकेवलिनश्च प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेणाष्टोत्तरसत्संख्याः । स्वकालेन समुदिताः संख्येयाः । संयोगकेवलिनः प्रवेशेन एको वा द्वौ वा त्रयो वा । उत्कर्षेणाष्टोत्तरसत्संख्याः । स्वकालेन समुदिताः शतसहस्रपुनरावृत्तसंख्याः ।

§ 46. विशेषेण षट्शतानुवादेन नरकगती प्रपञ्चायां पृथिव्यां नारका मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेण्यः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । द्वितीयादिष्व्या सप्तम्या मिथ्यादृष्टयः श्रेण्यसंख्येयभागप्रमिताः । स चासंख्येयभागः असंख्येयः यो जगज्जोटीकोट्यः । तर्थास्तु पृथिवीषु सासादनसम्यग्दृष्टयः सम्बन्ध-मिथ्यादृष्टयोऽसंयतसम्यग्दृष्टयश्च पत्न्योपमः संख्येयभागप्रमिताः । तिर्यचगती तिर्यचा¹ अथे मिथ्या-दृष्टयोऽनन्तानन्ताः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादयः संयतासंयतसंख्याः पत्न्योपमः संख्येयभागप्रमिताः । मनुष्यगती मनुष्या मिथ्यादृष्टयः श्रेण्यसंख्येयभागप्रमिताः । स चासंख्येयभागः असंख्येया योजन-

है । इससे तीन से ऊपर और नीचे नीचे मध्यकी किसी संख्याका बोध होता है । अग्रमतसंयत जीव संख्याते हैं । चारों उपसन्नक गुणस्थानवाले जीव प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो या तीन हैं, उत्कृष्टरूपसे जीवन हैं और अपने कालके द्वारा संचित हुए उक्त जीव संख्यात हैं । चारों अपक और अयोगकेवली प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो या तीन हैं, उत्कृष्टरूपसे एकसी आठ हैं और अपने कालके द्वारा संचित हुए उक्त जीव संख्यात हैं । संयोगकेवली जीव प्रवेशकी अपेक्षा एक, दो या तीन हैं, उत्कृष्टरूपसे एकसी आठ हैं और अपने कालके द्वारा संचित हुए उक्त जीव लाख-पृथक्त्व हैं ।

§ 46. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें पहली पृथिवीमें मिथ्या-दृष्टि नारकी असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण² हैं जो जगश्रेणियां जगप्रतरके³ असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक प्रत्येक पृथिवीमें मिथ्यादृष्टि नारकी जगश्रेणीके असंख्यातवें⁴ भागप्रमाण हैं, जो जगश्रेणीका असंख्यातवां भाग असंख्यात कोड़ाकोड़ी योजन-प्रमाण है । सब पृथिवियोंमें सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकी पत्न्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । तिर्यचगतिमें मिथ्यादृष्टि तिर्यच अनन्तानन्त हैं । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले तिर्यच पत्न्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । मनुष्यगतिमें मिथ्यादृष्टि मनुष्यजगश्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं, जो जगश्रेणीका असंख्यातवां भाग असंख्यातकोड़ाकोड़ी योजन प्रमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले मनुष्य संख्यात हैं । प्रमत्तसंयत आदि मनुष्योंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कह आये हैं । देवगतिमें मिथ्यादृष्टि देव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण⁷

1. तिर्यचां मिथ्या—गु । 2. सात रात्रु लम्बी और एक प्रदेशप्रमाण चौड़ी आकाश प्रदेश-पंक्ति को जगश्रेणि कहते हैं । ऐसी जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण जगश्रेणियोंमें जितने प्रदेश होते हैं उतने प्रथम नरकके मिथ्यादृष्टि नारकी हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । 3. जगश्रेणिके चारोंको जगप्रतर कहते हैं । 4. जगश्रेणिमें ऐसे असंख्यातका भाग दो जिससे असंख्यात योजन कोटाकोटि प्रमाण आकाश प्रदेश प्राप्त हों, इतनी दूसरे आदि प्रत्येक नरकके नारकियोंकी संख्या है । यह संख्या उत्तरोत्तर हीन है । 5. इसमें संपूर्ण मनुष्योंकी संख्या सम्मिलित है । 6. सासादनसम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानवाले मनुष्योंकी संख्या जीवस्थान द्रव्यप्रमाणानुगुणकी ध्वजा टीकाके विस्तारसे बतायी है । 7. मिथ्यादृष्टि देवोंकी संख्याका सूत्रासा प्रथम नरकके मिथ्यादृष्टि नारकियोंके कुलाकाके समान जानना चाहिए । जाने की इसी प्रकार यथायोग सुस्पष्ट कर लेना चाहिए ।

कोटीबोध्यः । सासादनसम्यग्बुद्ध्यादयः संयतासंयतान्ताः संख्येयाः । प्रमत्तादीनां सामान्योक्तता संख्या । वेदगतौ चेत् मिथ्याबुद्ध्योऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । सासादनसम्यग्बुद्धिसम्यग्मिथ्याबुद्ध्यसंयतसम्यग्बुद्धयः पत्न्योपमासंख्येयभागप्रमिताः ।

§ 47. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रिया मिथ्याबुद्ध्योऽनन्तानन्ताः । द्वीन्द्रियास्त्रीन्द्रियाश्चतुरिन्द्रिया असंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्याबुद्ध्योऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । सासादनसम्यग्बुद्ध्यादयोऽयोगकेवल्यन्ताः सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 48. कायानुवादेन पृथिवीकायिका अप्कायिकास्तेजःकायिका वायुकायिका असंख्येया लोकाः । वनस्पतिकायिकाः अनन्तानन्ताः । व्रसकायिकसंख्या पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 49. योगानुवादेन मनोयोगिनी काययोगिनश्च मिथ्याबुद्ध्योऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । काययोगिनी¹ मिथ्याबुद्ध्योऽनन्तानन्ताः² । त्रयाणामपि योगिनां सासादनसम्यग्बुद्ध्यादयः संयतासंयतान्ताः पत्न्योपमासंख्येयभागप्रमिताः । प्रमत्तसंयतादयः सयोगकेवल्यन्ताः संख्येयाः । अयोगकेवलिनः सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 50. वेदानुवादेन स्त्रीवेदाः पृथेवेदाश्च मिथ्याबुद्ध्योऽसंख्येयाः श्रेणयः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । नपुंसकवेदा मिथ्याबुद्ध्योऽनन्तानन्ताः । स्त्रीवेदा नपुंसकवेदाश्च सासादनसम्यग्बुद्ध्यादयः संयतासंयतान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । प्रमत्तसंयतादयोऽनिवृत्तिबाधरान्ताः संख्येयाः ।

हैं जो जगश्रेणियां जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । सासादनसम्यग्बुद्धि, सम्यग्मिथ्याबुद्धि और असंयतसम्यग्बुद्धि इनमें-से प्रत्येक गुणस्थानवाले देव पत्न्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं ।

§ 47. इन्द्रियमार्गणके अनुवादसे एकेन्द्रिय मिथ्याबुद्धि जीव अनन्तानन्त हैं । दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय और चार इन्द्रिय जीव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियां जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । पंचेन्द्रियोंमें मिथ्याबुद्धि जीव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियां जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । सासादनसम्यग्बुद्धिसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक प्रत्येक गुणस्थानवाले पंचेन्द्रियोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कह आये हैं ।

§ 48. काय मार्गणके अनुवादसे पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंकी संख्या असंख्यात लोकप्रमाण है । वनस्पतिकायिक जीव अनन्तानन्त हैं और व्रसकायिक जीवोंकी संख्या पंचेन्द्रियोंके³ समान है ।

§ 49. योग मार्गणके अनुवादसे मनोयोगी और वचनयोगी मिथ्याबुद्धि जीव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियां जगप्रतरके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । काययोगियोंमें मिथ्याबुद्धि जीव अनन्तानन्त हैं । तीनों योगवालोंमें सासादनसम्यग्बुद्धिसे लेकर संयतासंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले जीव पत्न्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । प्रमत्तसंयत से लेकर सयोगकेवली गुणस्थान तकके तीनों योगवाले जीव प्रत्येक गुणस्थानमें संख्यात हैं । अयोगकेवलियोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कह आये हैं ।

§ 50. वेद मार्गणके अनुवादसे स्त्रीवेदवाले और पुरुषवेदवाले मिथ्याबुद्धि जीव असंख्यात जगश्रेणीप्रमाण हैं जो जगश्रेणियां जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । नपुंसकवेदवाले मिथ्याबुद्धि जीव अनन्तानन्त हैं । सासादनसम्यग्बुद्धि से लेकर संयतासंयत तक स्त्रीवेदवाले

1 योगेषु मिथ्या—शु. —योगेषु मिथ्या—वि. 2 । 2. —नन्ताः । नियोगिनी सासा—शु. ।

3. वैसे तो व्रसकायिकोंकी संख्या पंचेन्द्रियोंकी संख्यासे अधिक है । पर असंख्यात सामान्य की अपेक्षा यहाँ व्रसकायिकों की संख्याको पंचेन्द्रियोंकी संख्याके समान बतलाया है ।

पुत्रेष्टाः सासादनसम्यग्दृष्ट्यावयो¹निवृत्तिबाधरान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अपगतवेदा अनिवृत्ति-
बाधरावयोऽयोगकेवस्थन्ताः सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 51. कषायानुवादेन शोभमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यावयः संयतासंयतान्ताः सामान्योक्त-
संख्याः । प्रमत्तसंयतावयोऽनिवृत्तिबाधरान्ताः संख्येष्टाः । शोभकषायानुवत् एव कमः । अयं तु
विशेषः सूक्ष्मसंयतावयसंयताः सामान्योक्तसंख्याः । अकषायो उपशान्तकषायोऽयोगकेवस्थन्ताः
सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 52. ज्ञानानुवादेन सत्यज्ञानिनः श्रुताज्ञानिद्वय मिथ्यादृष्टि²सासादनसम्यग्दृष्टयः सामा-
न्योक्तसंख्याः । विभङ्गज्ञानिनो मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येष्टाः ज्ञेयः प्रतरासंख्येष्टभागप्रमिताः । सासा-
दनसम्यग्दृष्टयः पत्योपमके असंख्येष्टभागप्रमिताः । मतिश्रुतज्ञानिनोऽसंयतसम्यग्दृष्ट्यावयः क्षीणकषा-
यान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अवधिज्ञानिनोऽसंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयताः³ सामान्योक्तसंख्याः ।
प्रमत्तसंयतावयः क्षीणकषायान्ताः संख्येष्टाः । मनःपर्ययज्ञानिनः प्रमत्तसंयतावयः क्षीणकषायान्ताः
संख्येष्टाः । केवलज्ञानिनः सयोगा अयोगाद्वय सामान्योक्तसंख्याः ।

और नपुसकवेदवाले जीवोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कही है । प्रमत्तसंयतसे लेकर
अनिवृत्तिबाधर तक स्त्रीवेदवाले और नपुसक वेदवाले जीव संख्यात हैं । सासादनसम्यग्दृष्टिसे
लेकर अनिवृत्तिबाधर तक पुरुषवेदवालोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे कही है । अनिवृत्ति-
बाधरसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक अपगतवेदवाले जीवोंकी वही संख्या है जो सामान्यसे
कही है ।

§ 51. कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध, मान और माया कषायमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर
संयतासंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले जीवोंकी वही संख्या है जो 'सामान्यसे कही है । प्रमत्त-
संयतसे लेकर अनिवृत्तिबाधर तक उक्त कषायवाले जीव संख्यात हैं । यही क्रम शोभकषायवाले
जीवोंका जानना चाहिए । किन्तु इतनी विशेषता है कि इनमें सूक्ष्मसाम्परायिक संयत जीवोंकी
वही संख्या है जो सामान्यसे कही गयी है । उपशान्त कषायसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक
कषाय रहित जीवोंकी संख्या सामान्यवत्⁴ है ।

§ 52. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे सत्यज्ञानी और श्रुताज्ञानी मिथ्यादृष्टि और सासादन-
सम्यग्दृष्टि जीवोंकी संख्या सामान्यवत्⁵ है । विभंगज्ञानी मिथ्यादृष्टि जीव असंख्यात जगभ्रंशी-
प्रमाण हैं जो जगभ्रणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि विभंगज्ञानी
जीव पत्योपमके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तक
मतिज्ञानी और श्रुतज्ञानी जीवोंकी संख्या सामान्यवत्⁶ है । असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत
अवधिज्ञानी जीवोंकी संख्या सामान्यवत्⁷ है । प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तक
प्रत्येक गुणस्थानमें अवधिज्ञानी जीव संख्यात हैं । प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक

1. —वयो संयतासंयतान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । प्रमत्तसंयतावयोऽनिवृत्ति —यु, आ, दि. 1 दि. 2 ।

2. —दृष्टयः सासा—तां । 3.—यतान्ताः सामा—यु., दि. 1, दि 2, आ । 4. यो तो जिस गुणस्थान-
वालोंकी संख्या बतलायी है वह क्रोध वाधि चार भागमें बँट जाती है फिर भी सामान्यसे उस संख्याका
वतिक्रम नहीं होता इसलिए क्रोध, मान, माया और शोभ कषायमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक
प्रत्येक गुणस्थानवालोंकी संख्या ओषके समान बतलायी है । भावे भी जहाँ इस प्रकार संख्या बतलायी हो
वही यही क्रम जान लेना चाहिए । 5. संख्यात । 6. जनन्तान्त । 7. जिस गुणस्थानवालोंकी
जितनी संख्या है सामान्यसे उतनी संख्या है । 8. पत्युके असंख्यातवें नामब्रमाण ।

§ 53. संयमानुवादेन सामायिकस्त्रेदोपस्थापनशुद्धिसंयताः प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिबाधराः ताः सामान्योक्तसंख्याः । परिहारविशुद्धिसंयताः प्रमत्ताश्चाप्रमत्ताश्च संख्येयाः । सूक्ष्मसांप्रदायशुद्धिसंयता यथाख्यातविहारशुद्धिसंयताः संयतासंयता असंयताश्च सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 54. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिनो मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयाः श्रेण्यः प्रतरासंख्येयभागप्रमिताः । अक्षुर्दर्शनिनो मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । उभवे च सासादनसम्यग्दृष्ट्यादयः क्षीणकषायान्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अवधिदर्शनिनोऽवधिज्ञानिबत् केवलदर्शनिन केवलज्ञानिबत् ।

§ 55. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्या मिथ्यादृष्ट्यादयोऽसंयतसम्यग्दृष्ट्यन्ताः सामान्योक्तसंख्याः । तेजःपद्मलेश्या मिथ्यादृष्ट्यादयः संयतासंयतान्ताः स्त्रीवेदकत् । प्रमत्ताप्रमत्तसंयताः संख्येयाः । शुक्ललेश्या मिथ्यादृष्ट्यादयः संयतासंयतान्ताः पल्योपमासंख्येयभागप्रमिताः । प्रमत्ताप्रमत्तसंयताः संख्येयाः । अपूर्वकरणसंयताः संयोगकेवल्यन्ता जलेश्याश्च सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 56. भव्यानुवादेन भव्येषु मिथ्यादृष्ट्यादयोऽयोगकेवल्यन्ताः सामान्योक्तसंख्याः । अभव्या अनन्ताः ।

गुणस्थानमें मनःपर्ययज्ञानो जीव संख्यात है । संयोगी और अयोगी केवलज्ञानियोंकी संख्या सामान्यवत्¹ है ।

§ 53. संयम मार्गणाके अनुवादसे प्रमत्तसंयतसे लेकर अनिवृत्तिबाधर तक सामायिक-संयत और छेदोपस्थापनासंयत जीवोंकी संख्या सामान्यवत् है ।² प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमें परिहार-विशुद्धिसंयत जीव संख्यात हैं । सूक्ष्मसांप्रदायशुद्धिसंयत, यथाख्यातविहारशुद्धिसंयत, संयतासंयत और असंयत जीवोंकी संख्या सामान्यवत्³ है ।

§ 54. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि जीव असंख्यात जगश्रेणी प्रमाण हैं जो श्रेणियाँ जगप्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं । अक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि जीव अनन्तानन्त हैं । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तकके उक्त दोनों दर्शनवाले जीवोंकी संख्या सामान्यवत्⁴ है । अवधिदर्शनवाले जीवोंकी संख्या अवधिज्ञानियों के समान है । केवलदर्शवाले जीवोंकी संख्या केवलज्ञानियों के समान है ।

§ 55. लेश्या मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि तक कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावाले जीवोंकी संख्या⁵ सामान्यवत् है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक पीत और पद्मलेश्यावाले जीवों की संख्या स्त्रीवेदके समान है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्त-संयत गुणस्थानवाले पीत और पद्मलेश्यावाले जीव संख्यात हैं । मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक शुक्ल लेश्यावाले जीव पल्योपमके असंख्यातवे भागप्रमाण हैं । प्रमत्त और अप्रमत्तसंयत जीव संख्यात हैं । अपूर्वकरणसे लेकर संयोगकेवली तक जीव सामान्यवत्⁷ हैं । लेश्यारहित जीव सामान्यवत् हैं ।

§ 56. भव्यमार्गणाके अनुवादसे भव्योंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक जीव सामान्यवत्⁸ है । अभव्य अनन्त है ।

1. संख्यात । 2. संख्यात । 3. सूक्ष्मसांप्रदायशुद्धिसंयत और यथाख्यात विहारशुद्धिसंयत जीव संख्यात हैं । तथा संयतासंयत जीव पल्यके असंख्यातवे भाग प्रमाण हैं और असंयत जीव अनन्तानन्त हैं । 4. जिस गुणस्थानवालोंकी जितनी संख्या है सामान्यसे उतनी संख्या उस गुणस्थानमें चक्षु और अक्षु दर्शनवालोंकी है । 5. मिथ्यात्वमें अनन्तानन्त और शेष गुणस्थानोंमें पल्यके असंख्यातवे भागप्रमाण । 6. असंख्यात जगश्रेणिप्रमाण । 7. जिस गुणस्थानवालों की जितनी संख्या है उतनी है । 8. जिस गुणस्थानवालोंकी जितनी संख्या है उतनी है । केवल मिथ्यात्वमें अवधियोंकी संख्या कम हो जाती है ।

§ 57. सम्यक्त्वमार्गणादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टयः पत्त्योपपन्नसंख्येयभावा-
प्रमिताः । संयतासंयतादय उपशान्तकषायवन्ताः संख्येयाः । चरदारः क्षयकाः सयोगकेवलिनोऽयोग-
केवलिनश्च सामान्योक्तसंख्याः । आद्योपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्ट्यादयोऽप्रमत्तान्ताः
सामान्योक्तसंख्याः । औपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयताः पत्त्योपपन्नसंख्येयभावा-
प्रमिताः । प्रमत्ताप्रमत्तसंयताः संख्येयाः । चरदार औपशमिकाः सामान्योक्तसंख्याः । सासादन-
सम्यग्दृष्टयः सम्यग्मिथ्यादृष्टयो मिथ्यादृष्टयश्च सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 58. संज्ञानुवादेन संज्ञिषु मिथ्यादृष्ट्यादयः क्षीणकषायान्तादयः सर्वसंनिवत् । असंज्ञिनो
मिथ्यादृष्टयोऽनन्तानन्ताः । तदुभयव्यवहारहिताः सामान्योक्तसंख्याः ।

§ 59. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादयः सयोगकेवल्यताः सामान्योक्तसंख्याः ।
अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टयः सामान्योक्तसंख्याः । सयोगकेवलिनः
संख्येयाः । अयोगकेवलिनः सामान्योक्तसंख्याः । संख्या निर्णोता ।

§ 60. क्षेत्रमुच्यते । तद् द्विविधं सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद्—मिथ्यादृष्टीनां
सर्वलोकः । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनामयोगकेवल्यन्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । सयोगकेवलिनानां
लोकस्यासंख्येयभागोऽसंख्येया भागाः सर्वलोको वा ।

§ 57. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीव
पत्त्योपपन्ने असंख्यातवें भाग हैं । संयतासंयतसे लेकर उपशान्तकषाय तक जीव संख्यात हैं । चारों
क्षयक, सयोगकेवली और अयोगकेवली सामान्यवत् हैं । आद्योपशमिक सम्यग्दृष्टियों में असंयत
सम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक सामान्यवत् हैं । औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्-
दृष्टि और संयतासंयत जीव पत्त्योपपन्ने असंख्यातवें भाग हैं । प्रमत्त और अप्रमत्तसंयत जीव
संख्यात हैं । चारों उपशमक सामान्यवत् हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और
मिथ्यादृष्टि जीवोंकी संख्या सामान्यवत् है ।

§ 58. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक जीवोंकी
संख्या चक्षुदर्शनवाले जीवोंके समान^१ है । असंज्ञी मिथ्यादृष्टि अनन्तानन्त हैं । संज्ञी और असंज्ञी
संज्ञासे रहित जीवोंकी संख्या सामान्यवत्^२ है ।

§ 59. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक
जीवोंकी संख्या सामान्यवत्^३ है । अनाहारकोंमें मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयत-
सम्यग्दृष्टि जीवोंकी संख्या सामान्यवत्^४ है । सयोगकेवली संख्यात हैं और अयोगकेवली जीवोंकी
संख्या सामान्यवत्^५ है । इस प्रकार संख्याका निर्णय किया ।

§ 60. अब क्षेत्रका कथन करते हैं । सामान्य और विशेषकी अपेक्षा बहु दो प्रकार का
है । सामान्यसे मिथ्यादृष्टियोंका सब लोक क्षेत्र है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंसे लेकर अयोगकेवली
तक जीवोंका लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण क्षेत्र है । सयोगकेवलियोंका लोकके असंख्यातवें
भाग प्रमाण, लोकके असंख्यात बहुभागप्रमाण और सब लोक क्षेत्र है ।

1. —भागः । समुद्घातेसंख्येया वा भागाः सर्व—यु. न. ।
2. मिथ्यादृष्टि संज्ञी असंख्यात जगज्जि-
प्रमाण हैं । सासादन आदि संज्ञियोंकी संख्या जिस गुणस्थानवालोंकी जितनी संख्या है उतनी है ।
३. संख्यात ।
4. मिथ्यादृष्टि आहारक अनन्तानन्त हैं । सासादनसे लेकर संयतासंयत तकके आहारक
पत्त्यके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं । क्षेत्र संख्यात हैं ।
5. मिथ्यादृष्टि अनाहारक अनन्तानन्त हैं । तथा
सासादन सम्यग्दृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि अनाहारक पत्त्यके असंख्यातवें भाग हैं ।
6. संख्यात ।

§ 61. विकलेषेण नरपुत्रादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु नारकाणां चतुर्षु गुणस्थानेषु लोकस्यासंख्येयभागः । तिर्यग्गतौ तिरहणां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयतासंयतागतां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । मनुष्यगतौ मनुष्याणां मिथ्यादृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । सयोगकेवलिनो सामान्योक्तं क्षेत्रम् देवगतौ देवानां सर्वेषां चतुर्षु गुणस्थानेषु लोकस्यासंख्येयभागः ।

§ 62. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाणां क्षेत्रं सर्वलोकः । विकलेन्द्रियाणां लोकस्यासंख्येय-
भागः । पञ्चेन्द्रियाणां मनुष्यवत् ।

§ 63. कायानुवादेन पृथिवीकायादिवनस्पतिकायाः तानां सर्वलोकः । त्रसकायिकानां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 64. योगानुवादेन बाह्मनसयोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयतासंयतागतां लोकस्यासंख्येय-
यभागः । काययोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादिसंयतासंयतागतामयोगकेवलिनो सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 65. वेदानुवादेन स्त्रीपुंवेदानां मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबाधराः तानां लोकस्यासंख्येय-
भागः । नपुंसकवेदानां मिथ्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबाधराः तानामपगतवेदानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 66. कषायानुवादेन क्रोधमानमायाकषायाणां लोभकषायाणां च मिथ्यादृष्ट्याद्यनि-
वृत्तिबाधराः तानां सूक्ष्मसांप्रदायानामकषायाणां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 61. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें सब पृथिवियों में नारकि-
योंका चार गुणस्थानोंमें लोकका असंख्यातवा भाग क्षेत्र है । तिर्यचगतिमें मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे
लेकर संयतासंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले तिर्यचोंका क्षेत्र सामान्यवत् है । अर्थात् मिथ्यादृष्टि
तिर्यचोंका सब लोक क्षेत्र है और शेष तिर्यचोंका लोकका असंख्यातवा भाग क्षेत्र है । मनुष्य-
गतिमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले मनुष्योंका क्षेत्र लोकका
असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलियोंका सामान्यवत् क्षेत्र है । देवगतिमें सब देवोंका चार गुण-
स्थानोंमें लोकका असंख्यातवा भाग क्षेत्र है ।

§ 62. इन्द्रियमार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोंका सब लोक क्षेत्र है । विकलेन्द्रियोंका
लोकका असंख्यातवा भाग क्षेत्र है और पंचेन्द्रियोंका मनुष्योंके समान क्षेत्र है ।

§ 63. काय मार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायसे लेकर वनस्पतिकाय तकके जीवोंका सब
लोक क्षेत्र है । त्रसकायिकोंका पंचेन्द्रियोंके समान क्षेत्र है ।

§ 64. योग मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक प्रत्येक गुण-
स्थानवाले बचन योगी और मनोयोगी जीवोंका लोकका असंख्यातवा भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टि-
से लेकर सयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले काययोगी जीवोंका और अयोगकेवली जीवोंका
सामान्यवत् क्षेत्र है ।

§ 65. वेदमार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्ति बाधर तक प्रत्येक गुण-
स्थानवाले स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीवोंका लोकका असंख्यातवा भाग क्षेत्र है । तथा मिथ्या-
दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबाधर तक प्रत्येक गुणस्थानवाले नपुंसकवेदी जीवों का और अपगतवेदियों
का सामान्यवत् क्षेत्र है ।

§ 66. कषायमार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबाधर तक प्रत्येक गुण-
स्थानवाले क्रोध, मान, माया व लोभ कषायवाले, सूक्ष्मसांप्रदाय गुणस्थानमें लोभ कषायवाले
और कषाय रहित जीवोंका सामान्यवत् क्षेत्र है ।

§ 67. ज्ञानानुवादेन मत्पञ्चानिभूताज्ञानिनां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । विभङ्गज्ञानिनां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां लोकस्यासंख्येयभागः । अभिनिबोधिक-भूतावधिज्ञानिनामसंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनां क्षीणकषायास्तानां मनःपर्ययज्ञानिनां च प्रमत्तादीनां क्षीणकषायास्तानां केवलज्ञानिनां सयोगानामयोगानां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 68. संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयतानां चतुर्णां परिहारविशुद्धि-संयतानां प्रमत्ताप्रमत्तानां सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयतानां प्रकाश्यातविहारशुद्धिसंयतानां चतुर्णां संयतासंयतानामसंयतानां च चतुर्णां सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 69. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिनां मिथ्यादृष्ट्यादिक्षीणकषायास्तानां लोकस्यासंख्येय-भागः । अचक्षुर्दर्शनिनां मिथ्यादृष्ट्यादिक्षीणकषायास्तानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । अवधिदर्शनिनाम-वधिज्ञानिवत् । केवलदर्शनिनां केवलज्ञानिवत् ।

§ 70. लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेश्यानां मिथ्यादृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्ट्यन्तानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । तेजःपद्मलेश्यानां मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । शुक्ल-लेश्यानां मिथ्यादृष्ट्यादिक्षीणकषायास्तानां लोकस्यासंख्येयभागः । सयोगकेवलानामलेश्यानां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 71. भव्यानुवादेन भव्यानां चतुर्दशानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । अभव्यानां सर्वलोकः ।

§ 67 ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानवाले मत्पञ्चानी और भूताज्ञानी जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि विभंगज्ञानियोंका लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले अभिनिबोधिक ज्ञानी, भूतज्ञानी और अवधिज्ञानी जीवोंका, प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले मनःपर्ययज्ञानी जीवोंका तथा सयोग और अयोग गुणस्थानवाले केवलज्ञानी जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 68 संयम मार्गणाके अनुवादसे प्रमत्तादि चार गुणस्थानवाले सामायिक और छेदोप-स्थापनासंयत जीवोंका, प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानवाले परिहारविशुद्धिसंयत जीवोंका, सूक्ष्म-साम्परायिक संयत जीवोंका, उपशान्त मोह आदि चार गुणस्थानवाले यथाख्यात विहारविशुद्धि-संयत जीवोंका और संयतासंयत तथा चार गुणस्थानवाले असंयत जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 69 दर्शन मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानमें चक्षुर्दर्शनवाले जीवोंका लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले अचक्षुर्दर्शनवाले जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है । तथा अवधिदर्शनवालोंका अवधिज्ञानियोंके समान और केवलदर्शनवालोंका केवलज्ञानियों के समान क्षेत्र है ।

§ 70. लेश्या मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि तक प्रत्येक गुणस्थानवाले कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावाले जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले पीत और पद्मलेश्यावाले जीवोंके लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले शुक्ल-लेश्यावाले जीवोंका लोकका असंख्यातवां भाग क्षेत्र है तथा शुक्ललेश्यावाले सयोगकेवलियोंका और लेश्या रहित जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 71. भव्य मार्गणाके अनुवादसे चौदह गुणस्थानवाले भव्य जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है । अभव्योंका सब लोक क्षेत्र है ।

§ 72. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां साधोपशमिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तानामौपशमिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्युपशान्तकषायान्तानां सासादनसम्यग्दृष्टीनां सम्यग्मिथ्यादृष्टीनां मिथ्यादृष्टीनां च सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 73. संज्ञानुवादेन संज्ञिनां चक्षुर्दृशंनिबत् । असंज्ञिनां सर्वलोकः । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् ।

§ 74. आहारानुवादेन आहारकाणां मिथ्यादृष्ट्यादिक्लीणकषायान्तानां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । सयोगकेवलिनां लोकस्यासंख्येयभागः । अनाहारकाणां मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्ट्याद्ययोगकेवलिनां सामान्योक्तं क्षेत्रम् । सयोगकेवलिनां लोकस्यासंख्येया¹ भागाः सर्वलोको वा । क्षेत्रनिर्णयः कृतः ।

§ 72. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानवाले क्षायिकसम्यग्दृष्टियोंका, असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानवाले साधोपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका, असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर उपशान्तकषाय गुणस्थान तक प्रत्येक गुणस्थानवाले औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका तथा सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्मगिमिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टियों का सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 73. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंका चक्षुर्दर्शनवाले जीवोंके समान, असंज्ञियोंका सब लोक और संज्ञी-असंज्ञी इस संज्ञासे रहित जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है ।

§ 74. आहार मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्लीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानवाले आहारकोंका सामान्योक्त क्षेत्र है । सयोगकेवलियों का लोकका असंख्यातवाँ भाग क्षेत्र है । मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और अयोगकेवली अनाहारक जीवोंका सामान्योक्त क्षेत्र है । तथा सयोगकेवली अनाहारकोंका लोकका असंख्यात बहुभाग और सब लोक क्षेत्र है ।

विशेषार्थ—क्षेत्रप्ररूपणामें केवल वर्तमान कालीन आवासका विचार किया जाता है । मिथ्यादृष्टि जीव सब लोकमें पाये जाते हैं इसलिए उनका सब लोक क्षेत्र बतलाया है । अन्य गुणस्थानवाले जीव केवल लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण क्षेत्र में ही पाये जाते हैं इसलिए इनका लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण क्षेत्र बतलाया है । केवल सयोगिकेवली इसके अपवाद हैं । यों तो स्वस्थानगत सयोगिकेवलियोंका क्षेत्र भी लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण ही है फिर भी जो सयोगिकेवली समुद्घात करते हैं उनका क्षेत्र तीन प्रकारका प्राप्त होता है । दण्ड और कषाटरूप समुद्घातके समय लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण, प्रतरूप समुद्घातके समय लोकका असंख्यात बहुभाग और लोकपूरक समुद्घातके समय सब लोक क्षेत्र प्राप्त होता है इसलिए इनके क्षेत्रका निर्देश तीन प्रकारसे किया गया है । गति आदि मार्गणाओंके क्षेत्रका विचार करते समय इसी दृष्टिको सामने रखकर विचार करना चाहिए । साधारणतया कहाँ कितना क्षेत्र है इसका विवेक इन बातोंसे किया जा सकता है—1. मिथ्यादृष्टियोंमें एकेन्द्रियोंका ही सब लोक क्षेत्र प्राप्त होता है । शेषका नहीं । इनके कुछ ऐसे अवान्तर भेद हैं जिनका सब लोक क्षेत्र नहीं प्राप्त होता पर वे यहाँ विवक्षित नहीं । इस हिसाबसे जो-जो मार्गणा एकेन्द्रियोंके सम्भव हो उन सबके सब लोक क्षेत्र जानना चाहिए । उदाहरणार्थ—गति मार्गणामें तिर्यचगति मार्गणा, इन्द्रिय मार्गणा में एकेन्द्रिय मार्गणा, काय-मार्गणामें पृथिवी आदि पाँच स्थावर काय मार्गणा, योग

§ 75. स्पर्शनमुच्यते । तद् द्विविधं सामान्येन विभेदेन च । सामान्येन तावन्मिथ्या-
दृष्टिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ द्वादश चतुर्विंशतिभागा
वा देशानाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयस्तत्सम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्विंशतिभागा वा ।

मार्गणामें काययोग मार्गणा, वेदमार्गणामें नपुंसक वेदमार्गणा, कषाय मार्गणामें क्रोध, मान, माया और लोभ कषाय मार्गणा, ज्ञान मार्गणामें मत्यज्ञान और श्रुताज्ञान मार्गणा, संयम मार्गणा-
में असंयत संयम मार्गणा, दर्शनमार्गणा में अचक्षुदर्शन मार्गणा, लेख्या मार्गणामें कृष्ण, नील और कापोत लेख्या मार्गणा, भव्य मार्गणामें भव्य और अभव्य मार्गणा, सम्यक्त्व मार्गणामें मिथ्यादृष्टि सम्यक्त्व मार्गणा, संज्ञा मार्गणामें संज्ञी असंज्ञी मार्गणा तथा आहार मार्गणामें आहार और अनाहार मार्गणा इनका सब लोक क्षेत्र बन जाता है । 2. सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीण-
कषाय गुणस्थान तकके जीवोंका और अयोगकेवलियोंका क्षेत्र लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण ही है । 3. दोइन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पंचेन्द्रियोंमें असंज्ञियों का क्षेत्र भी लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण है । 4. संज्ञियोंमें समुद्घातगत सयोगिकेवलियोंके सिवा शेष सबका क्षेत्र लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण है । इन नियमोंके अनुसार जो मार्गणाएँ सयोगिकेवलीके समुद्घातके समय सम्भव हैं उनमें भी सब लोक क्षेत्र बन जाता है । शेषके लोकका असंख्यातवाँ भाग प्रमाण ही क्षेत्र जानना चाहिए । सयोगिकेवलीके लोकपूरण समुद्घातके समय अनुप्य गति, पंचेन्द्रिय जाति, त्रस काय, काययोग, अपगतवेद, अकषाय, केवलज्ञान, यथास्थित संयम, केवल दर्शन, शूल लेख्या, भव्यत्व, क्षायिक सम्यक्त्व, न संज्ञी न असंज्ञी और अनाहार ये मार्गणाएँ पायी जाती हैं इसलिए लोकपूरण समुद्घातके समय इन मार्गणाओंका क्षेत्र भी सब लोक जानना चाहिए । केवलीके प्रतर समुद्घातके समय लोकका असंख्यात बहुभाग प्रमाण क्षेत्र पाया जाता है । इसलिए इस समय जो मार्गणाएँ सम्भव हों उनका क्षेत्र भी लोकका असंख्यात बहुभाग प्रमाण बन जाता है । उदाहरण के लिए लोक पूरण समुद्घातके समय जो मार्गणाएँ गिनायी हैं वे सब यहाँ भी जानना चाहिए । इनके अतिरिक्त शेष सब मार्गणाएँ ऐसी हैं जिनका क्षेत्र लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण ही प्राप्त होता है । लोक पूरण और प्रतर समुद्घातके समय प्राप्त होनेवाली जो मार्गणाएँ गिनायी हैं उनमेंसे काययोग, भव्यत्व और अनाहार इन तीनको छोड़कर शेष सब मार्गणाएँ भी ऐसी हैं जिनका भी क्षेत्र उक्त अवस्थाके सिवा अन्यत्र लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण प्राप्त होता है । इस प्रकार क्षेत्रका निर्णय किया ।

§ 75. अब स्पर्शनका कथन करते हैं—यह दो प्रकारका है—सामान्य और विशेष । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टियोंने सब लोकका स्पर्श किया है । सासादन सम्यग्दृष्टियोंने लोक-
के असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और त्रसनालीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम ¹आठ भाग और कुछ कम ²बारह भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टियों व असंयतसम्यग्दृष्टियोंने लोकके असंख्यातवें भागका और त्रसनालीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम ³आठ भागका स्पर्श किया है । संयतासंयतोंने लोकके असंख्यातवें भागका और त्रसनालीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम छह

1. मेरुपर्वतके मूलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकल्पिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 2. मेरु पर्वतके मूलसे नीचे कुछ कम पाँच राजु और ऊपर सात राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 3. मेरु पर्वतके मूलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकल्पिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । असंयत सम्यग्दृष्टियोंके मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा नी यह स्पर्शन बन जाता है ।

देशोनाः । संयतासंयतैर्लोकस्थासंख्येयभागः षट् चतुर्दशभागा वा देशोनाः । प्रव्रतसंयतादीनाम-
योगकेक्यत्वात्तानां क्षेत्रवत्स्पर्शनम् ।

§ 76. विशेषेण मत्त्वगुणादेन नरकगती प्रव्रतायां पृथिव्यां नारकैश्चतुर्लोकस्थानैर्लोकस्था-
संख्येयभागः स्पृष्टः । द्वितीयादिषु प्रव्रतसंयता मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्थासंख्येय-
भागः एको द्वौ त्रयः चत्वारः पञ्च चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि-
भिर्लोकस्थासंख्येयभागः । सप्तम्यां पृथिव्यां मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्थासंख्येयभागः षट् चतुर्दशभागा
वा देशोनाः । शेषैस्त्रिभिर्लोकस्थासंख्येयभागः । तिर्यग्यतीं तिर्यचां मिथ्यादृष्टिभिः सर्वलोकः
स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्थासंख्येयभागः सप्त चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्-
मिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्थासंख्येयभागः । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयतैर्लोकस्थासंख्येयभागः षट्
चतुर्दशभागा वा देशोनाः । मनुष्यगती मनुष्यमिथ्यादृष्टिभिर्लोकस्थासंख्येयभागः सर्वलोको वा
स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिर्लोकस्थासंख्येयभागः सप्त चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्या-
दृष्ट्यादीनामयोगकेक्यत्वात्तानां क्षेत्रवत्स्पर्शनम् । देशगती देशैर्मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टिभि-

भागका स्पर्श किया है । तथा प्रव्रतसंयतोंसे लेकर अयोग केबली गुणस्थान तकके जीवोंका
स्पर्श क्षेत्रके समान है ।

§ 76. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरक गतिमें पहली पृथिवीमें
मिथ्यादृष्टि आदि चार गुणस्थानवाले नारकियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श किया
है । दूसरीसे लेकर छठी पृथिवी तकके मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि नारकियोंने लोकके
असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और क्रमसे लोक नाड़ीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम एक राजु, कुछ
कम दो राजु, कुछ कम तीन राजु, कुछ कम चार राजु और कुछ कम पाँच राजु क्षेत्रका स्पर्श
किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकियोंने लोक के असंख्यातवें भाग क्षेत्र
का स्पर्श किया है । सातवीं पृथिवीमें मिथ्यादृष्टि नारकियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका
और त्रसनालीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम छह राजु क्षेत्रका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्-
दृष्टि आदि शेष तीन गुणस्थानवाले उक्त नारकियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श
किया है । तिर्यचगतिमें मिथ्यादृष्टि तिर्यचोंने सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टि
तिर्यचोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाड़ीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम सात
भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि तिर्यचोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श
किया है । असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत तिर्यचोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका
और लोक नाड़ीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम छह भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । मनुष्यगतिमें

1.—दृष्टिभिः संयता—मु. ता., न. । 2. दृष्टिभिः सासा—ता. । 3. ऊपर अभ्युत कल्पक छह राजु ।
इसमें-से बिना पृथिवीका एक हजार योजन व आरण अभ्युत कल्पके उपरिम विमानोंके ऊपरका भाग छोड़
देना चाहिए । यह स्पर्श मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 4. मेरुपर्वतके मूलसे ऊपर सात
राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । यद्यपि तिर्यच सासादन सम्यग्दृष्टि जीव
मेरुपर्वतके मूलसे नीचे प्रव्रतवासियोंमें मारणान्तिक समुद्घात करते हुए पावे जाते हैं तथापि इतने मात्रसे
स्पर्शन क्षेत्र सात राजुसे अधिक न होकर कम ही रहता है । ऐसे जीव मेरुपर्वतके मूलसे नीचे एकैन्द्रियोंमें व
नारकियोंमें मारणान्तिक समुद्घात नहीं करते यह उक्त कथनका तात्पर्य है । 5. ऊपर अभ्युत कल्प तक छह
राजु । इसमें-से बिना पृथिवीका एक हजार योजन व आरण अभ्युत कल्पके उपरिम विमानोंके ऊपरका भाग
छोड़ देना चाहिए । यह स्पर्श मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।

लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ नवः ऋतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्निष्पत्तिर्यदसंयतसम्यग्दृष्टिभिः
लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ ऋतुर्दशभागा वा देशोनाः ।

§ 77. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियैः सर्वलोकः स्पृष्टः । विकलेन्द्रियैर्लोकस्यासंख्येयभागः
सर्वलोको वा । पञ्चेन्द्रियैश्च मिथ्यादृष्टिभिरलोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ ऋतुर्दशभागा वा देशोनाः
सर्वलोको वा । शेषाणां सामान्योपसर्गं स्वर्जनम् ।

§ 78. कर्मानुवादेन स्थावरकायिकैः सर्वलोकः स्पृष्टः । असंकायिनां पञ्चेन्द्रियवत् स्पर्शनम् ।

§ 79. योगानुवादेन बाह्यजनसंयोगिनां मिथ्यादृष्टिभिरलोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ
ऋतुर्दशभागा वा देशोनाः सर्वलोको वा । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनां क्षीणकषायान्तरां सामान्योपसर्गं
स्वर्जनम् । तद्योगकेवलानां लोकस्यासंख्येयभागः । काययोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादीनां तद्योगकेवलव-

मिथ्यादृष्टि मनुष्योंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और सब लोकका^१ स्पर्श किया है ।
सासादनसम्यग्दृष्टि मनुष्योंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोक नाडीके चौदह भागोंमें-
से कुछ कम सात भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली गुण-
स्थान तकके मनुष्योंका स्पर्श क्षेत्रके समान है । देवगतिमें मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि
देवोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका तथा लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम^२ आठ भाग
और कुछ कम नौ^३ भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि
देवोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम^४ आठ
भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है ।

§ 77. इन्द्रिय मार्गणके अनुवादसे एकेन्द्रियोंने सब लोकका स्पर्श किया है । विकले-
न्द्रियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और^५ सब लोकका स्पर्श किया है । पंचेन्द्रियोंमें मिथ्या-
दृष्टियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम^६ आठ
भाग क्षेत्रका और^७ सब लोकका स्पर्श किया है । शेष गुणस्थानवाले पञ्चेन्द्रियोंका स्पर्श
ओषके समान है ।

§ 78. कर्म मार्गणके अनुवादसे स्थावरकायिक जीवोंने सब लोकका स्पर्श किया है ।
असंकायिकोंका स्पर्श पञ्चेन्द्रियोंके समान है ।

§ 79. योग मार्गणके अनुवादसे मिथ्यादृष्टि बचनयोगी और मनयोगी जीवोंने लोकके
असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम^८ आठ भाग क्षेत्रका और
सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंसे लेकर क्षीणकषाय तकके गुणस्थानवालों-

1. नैरास्तिक समुद्रात और उपपादपकी अपेक्षा वह स्पर्शन सर्वलोकप्रमाण कहा है । 2. भवनवासी लोकसे लेकर ऊपर लोकका तक । इसमें-से अवस्थाप्रदेश छूट जानेसे कुछ कम सात रात्रि स्पर्श रह जाता है । वह स्पर्श नैरास्तिक समुद्रातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 3. भेस्तलसे नीचे कुछ कम दो रात्रि और ऊपर छह रात्रि । वह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकिकिकपदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 4. भेस्तलसे नीचे कुछ कम दो रात्रि और ऊपर सात रात्रि । वह स्पर्शन नैरास्तिक समुद्रातकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 5. भेस्तलसे नीचे कुछ कम दो रात्रि और ऊपर छह रात्रि । वह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय, वैकिकिक और नैरास्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 6. विकलेन्द्रियोंका सब लोक स्पर्श नैरास्तिक और उपपाद पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 7. भेस्तलसे नीचे कुछ कम दो रात्रि और ऊपर छह रात्रि । वह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकिकिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 8. सब लोक स्पर्श नैरास्तिक और उपपादकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 9. भेस्तलसे नीचे कुछ कम दो रात्रि और ऊपर छह रात्रि । वह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकिकिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।

स्तानामयोगकेवलिनः च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 80. वेदानुवादेन 'स्त्रीपुंवेदेभिध्यादृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः स्पृष्टः' अष्टौ चतुर्विंश-
भागा वा देशानाः सर्वलोको वा । सासादनसम्यग्दृष्टिभिः लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ नव चतु-
र्विंशभागा वा देशानाः । सम्यग्मिध्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबाधरान्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । नपुंसक-
वेदेषु मिध्यादृष्टीनां सासादनसम्यग्दृष्टीनां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् । 'सम्यग्मिध्यादृष्टिभिलो-
कस्यासंख्येयभागः । असंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः षट् चतुर्विंशभागा वा
देशानाः । प्रमत्ताद्यनिवृत्तिबाधरान्तानामपगतवेदानां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

का स्पर्श ओषके समान है । सयोगकेवली जीवोंका स्पर्श लोकका^१ असंख्यातवां भाग है । तथा
मिध्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली गुणस्थान तकके काययोगवालोंका और अयोगकेवली जीवोंका
स्पर्श ओषके समान है ।

§ 80. वेद मार्गणाके अनुवादसे मिध्यादृष्टि स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीवोंने लोकके
असंख्यातवें भाग क्षेत्रका तथा लोक नाडीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम^२ आठ भाग और सब
लोक क्षेत्रका स्पर्श किया है । सासादन सम्यग्दृष्टियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका तथा
लोकनाडीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम^३ आठ भाग और कुछ कम नौ^४ भाग क्षेत्रका स्पर्श
किया है । सम्यग्मिध्यादृष्टियोंसे लेकर अनिवृत्ति बाधर गुणस्थान तकके जीवोंका स्पर्श ओषके
समान है । नपुंसकवेदियोंमें मिध्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टियोंका स्पर्श^५ ओषके समान
है । सम्यग्मिध्यादृष्टियोंने लोकके असंख्यातवें भागका स्पर्श किया है । असंयतसम्यग्दृष्टि और
संयतासंयतोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम
^{१०}छह भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । तथा प्रमत्तसंयतोंसे लेकर अनिवृत्ति बाधर गुणस्थान तकके
जीवोंका स्पर्श ओषके समान है ।

1. स्त्रीपुंसवे—ता । 2. अष्टौ नव चतु—मु. । 3. लोको वा । नपुंसकवेदेषु मु. । 4. सम्यग्मिध्यादृष्टिभि-
लोकस्यासंख्येयभागः स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिः लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ नव चतुर्विंश भागा वा
देशानाः । सम्यग्मिध्यादृष्ट्याद्यनिवृत्तिबाधरान्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । असंयतसम्यग्—मु. । 5. समुद्-
घातके कालमें मनोयोग और बचनयोग नहीं होता, इससे बचनयोगी और मनोयोगी सयोगी केवलियों का
स्पर्शन लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण बतलाया है । 6. मेस्तलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह
राजु । यह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । सब लोक
स्पर्श मारणान्तिक और उपपादकी पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । 7. मेस्तलसे नीचे कुछ कम दो राजु और
ऊपर छह राजु । यह स्पर्शन विहारवत्स्वस्थान, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।
8. मेस्तलसे नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर सात राजु । यह स्पर्शन मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त
होता है । यहाँ उपपाद पदकी अपेक्षा ग्यारह जनराजु स्पर्शन प्राप्त होता है । किन्तु उपपादपदकी विवक्षा
नहीं होनेसे उसका उल्लेख नहीं किया है । यह स्पर्शन मेस्तलसे नीचे कुछ कम पाँच राजु और ऊपर छह
राजु इस प्रकार प्राप्त होता है । 9. यहाँ नपुंसकवेदी मिध्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोंका
स्पर्शन ओषके समान बतलाया है । सो यह सामान्य निर्देश है । विशेषकी अपेक्षा मिध्यादृष्टि नपुंसकवेदियोंने
वैक्रियिक पदकी अपेक्षा पाँच जनराजु क्षेत्रका स्पर्श किया है, क्योंकि वायुकायिक जीव इतने क्षेत्रमें विक्रिया
करते हुए पाये जाते हैं । नपुंसकवेदी सासादन सम्यग्दृष्टियोंने स्वस्थानवत्स्वस्थान, विहारवत्स्वस्थान, वेदना,
कषाय और वैक्रियिकपदकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्शनकिया है । उपपादपदकी अपेक्षा
कुछ कम ग्यारह बटे चौदह भाग जनराजीका स्पर्श किया है । मारणान्तिक पदकी अपेक्षा कुछ कम ग्यारह
बटे चौदह भाग जनराजीका स्पर्श किया है । ओष कवन ओषके समान है । 10. यह स्पर्श मारणान्तिक
पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है ।

§ 81. कषायानुवादेन चतुष्कषायवायव्यकषायवायं च साभाम्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 82. ज्ञानानुवादेन मत्तज्ञानिश्रुताज्ञानिनां मिथ्यादृष्टिस्तासादनसम्यग्दृष्टीनां साभाम्योक्तं स्पर्शनम् । विभङ्गज्ञानिनां मिथ्यादृष्टीनां लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्दशभागा वा देशोनाः सर्वलोको वा । सासादनसम्यग्दृष्टीनां साभाम्योक्तं स्पर्शनम् । आभिनिबोधिकमुत्तममनःपर्ययकेवलज्ञानिनां साभाम्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 83. संयमानुवादेन संयतानां सर्वेषां संयतासंयतानामसंयतानां च साभाम्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 84. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दृष्टिनिनां मिथ्यादृष्ट्याविक्षीयकषायान्तानां पञ्चद्वेष्टिपक्षः । अचक्षुर्दृष्टिनिनां मिथ्यादृष्ट्याविक्षीयकषायान्तानामधिकेवलदर्शननिनां च साभाम्योक्तं स्पर्शनम् ।

§ 85. लेस्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेष्वमिथ्यादृष्टिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः पञ्च चत्वारो द्वौ चतुर्दशभागा वा¹ देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः । तेजोलेष्वमिथ्यादृष्टिस्तासादनसम्यग्दृष्टिभिलोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ नव चतुर्दशभागा वा देशोनाः । सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिभिलोक-

§ 81. कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधादि चारों कषायवाले और कषायरहित जीवों का स्पर्श ओषके समान है ।

§ 82. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्तज्ञानी और श्रुताज्ञानी मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंका स्पर्श ओषके समान है । विभंगज्ञानियोंमें मिथ्यादृष्टियोंका स्पर्श लोकका असंख्यातवां भाग, लोकनाडीके समान चौदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ² भाग और सर्व लोक³ है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंका स्पर्श ओषके समान है । आभिनिबोधिक ज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी जीवोंका स्पर्श ओषके समान है ।

§ 83. संयम मार्गणाके अनुवादसे सब संयतोंका, संयतासंयतोंका और असंयतोंका स्पर्श ओषके समान है ।

§ 84. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर क्षीणकषाय तकके चक्षुर्दर्शनवाले जीवोंका स्पर्श पञ्चेन्द्रियोंके समान है । मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर क्षीणकषाय तकके अचक्षुर्दर्शनवाले जीवोंका तथा अवधिदर्शनवाले और केवलदर्शनवाले जीवोंका स्पर्श ओषके समान है ।

§ 85. लेस्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेस्यावाले मिथ्यादृष्टियोंसे सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंसे लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमेंसे क्रमशः कुछ कम पाँच⁴ भाग, कुछ कम चार भाग और कुछ कम दो भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । पीतलेस्यावाले मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंने

1. वा देशोनाः । द्वाहचमायाः कुतो न तस्यन्ते इति चेत् तत्रावस्थितलेस्यापेक्षया पञ्चद्वेष्टि । अथवा देशां यते सासादन एकेन्द्रियेषु नोपपद्यते तन्मतापेक्षया द्वाहचमाया न इति । सम्यग्मिथ्या—मु., आ., दि. 1 । 2. यह स्पर्श विहारवत्त्वस्थान, वेदना, कषाय और वैकल्पिक पक्षी अपेक्षा प्राप्त होता है, क्योंकि नीचे दो राजु और ऊपर छह राजु क्षेत्रमें गमनागमन देखा जाता है । 3. यह स्पर्शन नारयान्तिक पक्षी अपेक्षा प्राप्त होता है । क्योंकि वे जीव सब लोकमें नारयान्तिक समुद्भावा करते हुए पाये जाते हैं । 4. यह स्पर्श नारयान्तिक और उपपाद पक्षी अपेक्षा करता है । कृष्ण लेस्यावालेके कुछ कम पाँच राजु, नील लेस्यावालेके कुछ कम चार राजु और कापोत लेस्यावालेके कुछ कम दो राजु यह स्पर्श होता है । जो नारकी तिर्य्य सासादन सम्यग्दृष्टियोंमें उत्पन्न होते हैं उन्हींके यह स्पर्श सम्भव है ।

स्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्विंशभागा वा देशानाः । संयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः अध्वर्षचतुर्विंश-
भागा वा देशानाः । प्रमत्ताप्रमत्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः । पद्मलेखैर्मिथ्यादृष्ट्यासंयतसम्बन्ध-
दृष्ट्यन्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः अष्टौ चतुर्विंशभागा वा देशानाः । संयतासंयतैर्लोकस्यासंख्येयभागः
षष्ठ्य चतुर्विंशभागा वा देशानाः । प्रमत्ताप्रमत्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः । शुक्ललेखैर्मिथ्यादृष्ट्यावि-
संबन्धासंबन्धास्तैर्लोकस्यासंख्येयभागः षट् चतुर्विंशभागा वा देशानाः । प्रमत्ताद्विषयोक्तैश्चत्वनानां
अलेख्यानां च सामान्योक्तं स्पर्शनम् ।

लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका तथा लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम आठ^१ भाग और
कुछ कम नौ भाग^२ क्षेत्रका स्पर्श किया है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्बन्धदृष्टियोंने लोकके
असंख्यातवें भाग क्षेत्रका तथा लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम आठ^३ भाग क्षेत्रका स्पर्श
किया है । संयतासंयतोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से
कुछ कम डेढ़^४ भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत जीवोंने लोकके असं-
ख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर असंयतसम्बन्धदृष्टियों तकके पद्म-
लेख्यावाले जीवोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम
आठ^५ भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । संयतासंयतोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोक-
नाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम^६ पाँच भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । तथा प्रमत्तसंयत और
अप्रमत्तसंयतोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर
संयतासंयतों तकके शुक्ललेख्यावाले जीवोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोक-
नाडीके चौदह भागोंमें-से कुछ कम छह^७ भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । प्रमत्तसंयत आदि
संयोगकेवली तकके शुक्ललेख्यावालोंका और लेख्यारहित जीवोंका स्पर्श ओघके
समान है ।

१. यह स्पर्शन बिहार, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है, क्योंकि पीतलेख्या-
वाले सासादनोका नीचे कुछ कम दो राजु और ऊपर छह राजु क्षेत्रमें समानगमन देखा जाता है । २. यह
स्पर्श मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा प्राप्त होता है क्योंकि ऐसे जीव तीसरी वृषिकीले ऊपर कुछ कम
नौ राजु क्षेत्र में मारणान्तिक समुद्घात करते हुए पाये जाते हैं । उपपाद पदकी अपेक्षा इनका स्पर्श कुछ
कम डेढ़ राजु होता है इतना यहाँ विशेष जानना चाहिए । ३. यह स्पर्श बिहार, वेदना, कषाय, वैक्रियिक
और मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । युक्तिका निर्देश पहले किया ही है । इतनी विशेषता है
कि मिश्र गुणस्वानमें मारणान्तिक समुद्घात नहीं होता । ४. यह स्पर्श मारणान्तिक पदकी अपेक्षा प्राप्त
होता है । इनके उपपाद पद नहीं होता । ५. यह स्पर्श बिहार, वेदना, कषाय, वैक्रियिक और मारणान्तिक
पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है । इनके उपपाद पदकी अपेक्षा स्पर्श कुछ कम पाँच राजु होता है । इतनी
विशेषता है कि मिश्र गुणस्वानमें मारणान्तिक और उपपाद पद नहीं होता । ६. यह स्पर्श मारणान्तिक
पदकी अपेक्षा प्राप्त होता है, क्योंकि पद्म लेख्यावाले संयतासंयत ऊपर कुछ कम पाँच राजु क्षेत्रमें
मारणान्तिक समुद्घात करते हुए पाये जाते हैं । ७. बिहार, वेदना, कषाय, वैक्रियिक और
मारणान्तिक पदोंकी अपेक्षा यह स्पर्शन प्राप्त होता है । सो भी मिथ्यादृष्टि यदि बार गुणस्वानोंकी अपेक्षा
यह कथन किया है । संयतासंयत गुण लेख्यावालोंकी तो बिहार, वेदना, कषाय और वैक्रियिक पदोंकी
अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण ही स्पर्शन प्राप्त होता है । उपपादकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि और
साक्षादनसम्बन्धदृष्टि शुक्ल लेख्यावालोंका स्पर्शन लोकके असंख्यातवें भाग प्रमाण है । अविरतसम्बन्धदृष्टि शुक्ल
लेख्यावालोंका स्पर्श कुछ कम छह राजु है । संयतासंयतोंके उपपादपद नहीं होता । फिर भी इनके मार-
णान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा कुछ कम छह राजु स्पर्श बन जाता है ।

§ 86. भव्यानुवादेन भव्यानां मिथ्यादृष्टिघातयोगकेवल्यन्तानां सामान्योक्तं स्पर्शनम् । अभव्यैः सर्वलोकः स्पृष्टः ।

§ 87. सम्यक्त्वानुवादेन क्षाधिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्टिघातयोगकेवल्यन्तानां सामान्योक्तम् । किन्तु संयतासंयतानां लोकस्यासंख्येयभागः । आद्योपशमिकसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तम् । औपशमिकसम्यक्त्वानामसंयतसम्यग्दृष्टीनां सामान्योक्तम् । तेषामां लोकस्यासंख्येयभागः । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्यादृष्टीनां सामान्योक्तम् ।

§ 88. संज्ञानुवादेन संज्ञिनां बहुदर्शनियत् । असंज्ञिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । तदुपपन्नपदेक्षरहितानां सामान्योक्तम् ।

§ 89. आहारानुवादेन आहारकर्मा मिथ्यादृष्टिघातक्षीणकषायान्तानां सामान्योक्तम् । सयोगकेवलित्वां लोकस्यासंख्येयभागः । अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टिभिः सर्वलोकः स्पृष्टः । सासादनसम्यग्दृष्टिभिरलोकस्यासंख्येयभागः एकावश चतुर्वंशनागा वा देशोनाः । असंयतसम्यग्दृष्टिभिः लोकस्यासंख्येयभागः षट् चतुर्वंश नागा वा देशोनाः । सयोगकेवलित्वां लोकस्यासंख्येयभागः सर्वलोको वा । अयोगकेवलित्वां लोकस्यासंख्येयभागः । स्वर्गं व्याख्यातम् ।

§ 90. कालः प्रस्तुत्यते । त द्विभिः—सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद् मिथ्यादृष्टेर्नामाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवपेक्षया त्रयो भूतः । अनादिरपर्यवसानः अनादिः सपर्यव-

§ 86. भव्य मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर अयोगकेवली तकके भव्योंका स्पर्श ओघके समान है । अभव्योंने सब लोकका स्पर्श किया है ।

§ 87. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे असंयतसम्यग्दृष्टियोंसे लेकर अयोगकेवली तकके क्षाधिकसम्यग्दृष्टियोंका स्पर्श ओघके समान है । किन्तु संयतासंयतोंका स्पर्श लोकका असंख्यातवां भाग है । आद्योपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका स्पर्श ओघके समान है । असंयतसम्यग्दृष्टि औपशमिक सम्यग्दृष्टियों का स्पर्श ओघके समान है । तथा शेष औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका स्पर्श लोकका असंख्यातवां भाग है । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टियोंका सामान्योक्त स्पर्श है ।

§ 88. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंका स्पर्श बहुदर्शनवाले जीवोंके समान है । असंज्ञियोंने सब लोगका स्पर्श किया है । इन दोनों व्यवहारोंसे रहित जीवोंका स्पर्श ओघके सामन है ।

§ 89. आहार मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर क्षीणकषाय तकके आहारकोंका स्पर्श ओघके सामान है । तथा सयोगकेवलियोंका स्पर्श लोकका असंख्यातवां भाग है । अनाहारकोंमें मिथ्यादृष्टियोंने सब लोकका स्पर्श किया है । सासादनसम्यग्दृष्टियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम ग्यारह¹ भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । असंयतसम्यग्दृष्टियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका और लोकनाडीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम छह² भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । सयोगकेवलियोंने लोकके असंख्यात बहुभाग क्षेत्रका और सब लोकका स्पर्श किया है । तथा अयोगकेवलियोंने लोकके असंख्यातवें भाग क्षेत्रका स्पर्श किया है । इस प्रकार स्पर्शनका व्याख्यान किया ।

§ 90. अब कालका कथन करते हैं । सामान्य और विशेषकी अपेक्षा वह दो प्रकारका है । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है अर्थात् मिथ्यादृष्टि

1. मेरु तलसे नीचे कुछ कम ग्यारह रातु और ऊपर छह रातु । वह स्वर्ग उपपाद पदकी अपेक्षा प्राप्य होता है । 2. अज्युत कल्प तक ऊपर कुछ कम रातु । तिर्य्य असंयत सम्यग्दृष्टि जीव भर कर अज्युत कल्प तक उत्पन्न होते हैं इसलिए उपपाद पदकी अपेक्षा वह स्पर्श बन जाता है ।

सानः सादिः सपर्यवसानश्चेति । तत्र सादिः सपर्यवसानो जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणार्धपुद्गल-परिवर्त्तो देशोनः । सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमा-संख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वडावलिकाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्नाना-जीवापेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्यः उत्कृष्ट-श्चान्तर्मुहूर्तः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः¹ । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । चतुर्णामुपशमकानां नाना-जीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । चतुर्णां क्षपकजययोग-केवलिनं च नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्यश्चोत्कृष्टश्चान्तर्मुहूर्तः । सयोगकेवलिनं नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना ।

§ 91. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ नारकेषु सप्तषु पृथिवीषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवा-

जीव सदा पाये जाते हैं । एक जीवकी अपेक्षा तीन भग हैं—अनादि-अनन्त, अनादि-सान्त और सादि-सान्त । इनमें-से सादि-सान्त मिथ्यादृष्टिका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्धपुद्गल परिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल पत्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल छह आवलि है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पत्योपमका असंख्यातवां भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल साधिक तेतीस² सागरोपम है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट काल कुछ कम एक पूर्वकोटि है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय⁴ और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । चारों उपशमोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय⁵ है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । चारों क्षप और अयोगकेवलियों-का नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । सयोग-केवलियों का नाना जीवों की अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्-मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम एक पूर्वकोटि है ।

§ 91. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरक गतिमें नारकियोंमें सातों पृथि-

1. —हूर्त । तिष्ठि सहसा सत य सदाणि तेहर्ति च उस्सासा । एसो ह्वइ मुहुत्तो सव्वेसि चैव मणुयाणं ।' उत्क—मु । 2 जो उपशम श्रेणिवाला जीव मर कर एक समय कम तेतीस सागरकी आयु लेकर अनुत्तर विमानमे पैदा होता है । फिर पूर्वकोटिकी आयुवाले मनुष्योंमें पैदा होकर जीवनभर असंयमके साथ रहता है । केवल जीवनमे अन्तर्मुहूर्त काल शेष रहनेपर संयमको प्राप्त होकर सिद्ध होता है । उसके असंयत सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल प्राप्त होता है । यह काल अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक एक समय कम तेतीस सागर है । 3. पूर्वकोटिकी आयु वाला जो सम्यक्छिप तिर्यक् उत्पन्न होनेके अन्तर्मुहूर्त बाद वेदक सम्यक्त्वके साथ संयमासंयमको प्राप्त करता है सममासंयमका उत्कृष्ट काल होता है । यह काल अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि है । 4. जघन्य काल एक समय मरणकी अपेक्षा बतलाया है । 5. जघन्य काल एकसमय मरणकी अपेक्षा बतलाया है ।

पेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण यथासंख्यं एक-त्रि-सप्त-दश-सप्तदश-द्वाविंशति-त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि । सासादनसम्यग्दृष्टेः सम्यग्मिध्यादृष्टिश्च सामान्योक्तः कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण उक्त एवोत्कृष्टो वेशोनः ।

§ 92. तिर्यग्गतौ तिरदशां मिध्यादृष्टीनां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणानन्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्ताः । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिध्यादृष्टिसंयतासंयतानां सामान्योक्तः कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि ।

§ 93. मनुष्यगतौ मनुष्येषु मिध्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि पूर्वकोटोपृथक्त्वैरभ्यधिकानि । सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण षडावलिकाः । सम्यग्मिध्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्यश्चोत्कृष्ट-

वियों में मिध्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल क्रमशः एक, तीन, सात, दस, सत्रह, बाईस और तेतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिध्यादृष्टिका काल ओषके समान है । असंयत-सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ¹ कम अपनी अपनी उत्कृष्ट स्थितिप्रमाण है ।

§ 92. तिर्यक्गतिमें मिध्यादृष्टि तिर्यचोंका नानाजीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जो असंख्यात² पुद्गल परिवर्तनप्रमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिध्यादृष्टि और संयतासंयत तिर्यचोंका सामान्योक्त काल है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल तीन पत्योपम है ।

§ 93. मनुष्यगतिमें मनुष्योंमें मिध्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पूर्वकोटि³ पृथक्त्वसे अधिक तीन पत्योपम है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल छह आवली है । सम्यग्मिध्यादृष्टिका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और⁴ उत्कृष्ट काल साधिक तीन पत्योपम है । तथा संयता-

1. अन्तर्मुहूर्त कम । इतनी विशेषता है कि प्रारम्भके छह नरकोंमें मिध्यात्वके साथ उत्पन्न करावे फिर अन्तर्मुहूर्त बाद सम्यक्त्वको उत्पन्न कराकर जीवन-भर सम्यक्त्वके साथ रहकर उत्कृष्ट काल प्राप्त करे । परन्तु सातवें नरकमें प्रवेश और निर्गम दोनों ही मिध्यात्वके साथ करावे । 2. यहाँ असंख्यातसे आवलिका असंख्यातवां भाग लिया गया है । 3. यहाँ पूर्वकोटि पृथक्त्वसे संतालीस पूर्वकोटियोंका ग्रहण किया है । यद्यपि पृथक्त्व यह तीनसे ऊपर और नीचे कीबेकी संख्याका छोटक है तथापि यहाँ बाहुल्यकी अपेक्षा पृथक्त्व पदसे संतालीसका ग्रहण किया है । 4. यहाँ साधिक पदसे कुछ कम पूर्वकोटिका विभाग लिया गया है । उदाहरणार्थ—एक पूर्वकोटिके आधुवासे जिस मनुष्यने विभागमें मनुष्यायुका बन्ध किया । फिर अन्तर्मुहूर्तमें सम्यक्त्वपूर्वक आधिकसम्यग्दर्शनको प्राप्त किया और आयुके अन्तमें मरकर तीन पत्यकी आयुके साथ उसका भोगभूमिमें वैदा हुआ उसके अविरत सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल प्राप्त होता है ।

इयान्तर्मुहूर्तः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्त-
र्मुहूर्तः । उत्कर्षेण भोजि पश्योपमानि सातिरेकानि । सेवाणां सामान्योक्तः कालः ।

§ 94. देवगतीं देवेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्त-
र्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रिंशत्सागरोपमानि । सासादनसम्यग्दृष्टेः सम्बन्धिनाम्यदृष्टेः सासादनोक्तः
कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः ।
उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमानि ।

§ 95. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाणां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्येन
क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणान्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिचर्याः । विकलेन्द्रियाणां नानाजीवा-
पेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेण संख्येयानि वर्षसहस्राणि ।
पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण
सागरोपमसहस्रं पूर्वकोटीपृथक्त्वैरभ्यधिकम् । सेवाणां सामान्योक्तः कालः ।

§ 96. कायानुवादेन पृथिव्यलोकोबाहुकायिकानां नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं
प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणान्तःख्येयाः लोकाः । वनस्पतिकारिकात्मन्येकेन्द्रियवत् ।
वसकायिकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण
द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वैरभ्यधिके । सेवाणां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 97. योगानुवादेन बाहुन्यसयोगिषु मिथ्यादृष्टेः संयतसम्यग्दृष्टिर्ब्रह्मतासंयतप्रमत्ता-
संयत आदि शेषका काल ओषके समान है ।

§ 94 देवगतिमें देवोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी
अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल इकतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि
और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका काल ओषके समान है । असंयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा
सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल तेतीस
सागरोपम है ।

§ 95. इन्द्रिय मार्गणके अनुवादने एकेन्द्रियोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक
जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण
असंख्यात पुद्गल परिचर्या है । विकलेन्द्रियोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी
अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण है और उत्कृष्ट काल संख्यात हजार वर्ष है । पञ्चेन्द्रियों-
में मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्त-
र्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पूर्वकोटि पृथक्त्वसे अधिक हजार सागरोपम है । तथा शेष गुण-
स्थानोंका काल ओषके समान है ।

§ 96 काय मार्गणके अनुवादसे पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायु-
कायिकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रभवग्रहण
प्रमाण और उत्कृष्ट काल असंख्यात लोकप्रमाण है । वनस्पतिकायिकोंका एकेन्द्रियोंके समान
काल है । वसकायिकोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा
जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है ।
इनके शेष गुणस्थानोंका काल पञ्चेन्द्रियोंके समान है ।

§ 97. योग मार्गणके अनुवादसे ब्रह्मयोगी और मनोयोगियोंमें मिथ्यादृष्टि, असंयत-
1. —स्वयं. कालः । वन-मु. 2. समानतर दोइन्द्रिय तेइन्द्रिय या चौइन्द्रिय होनेका उत्कृष्ट काल संख्यात
हजार वर्ष है । इसलिए इनका उत्कृष्ट काल अन्त प्रमाण कहा है ।

अनस्तस्योपपन्नोऽस्मिन् नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षे-
चान्तर्मुहूर्तः । सासादनसम्यद्दृष्टेः सामान्योक्तः कालः सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया
जघन्येनैकसमयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयमात्रः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षे-
चान्तर्मुहूर्तः । अंतुर्भाविपुत्रसमकालां अपकायां च नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्ये-
नैकसमयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । काययोगिषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं
प्रति जघन्येनैकसमयः । उत्कर्षेचानन्तः कालोऽसंख्येयः पुद्गलपरिवर्तः । शेषाणां मनोयोगिवत् ।
ज्योत्स्नां सामान्यवत् ।

§ 98. वेदानुवादेन स्वीयेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति
जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमासत्पुण्यत्वम् । सासादनसम्यद्दृष्ट्यास्मिन्निवृत्तिबादरान्तानां
सामान्योक्तः कालः । किन्तु असंख्यसम्यद्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वकालः । एकजीवं प्रति जघन्ये-
नान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमासत्पत्योपमानि देशानि । पुंशेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवा-
पेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमासत्पुण्यत्वम् । सासा-
दनसम्यद्दृष्ट्यास्मिन्निवृत्तिबादरान्तानां सामान्योक्तः कालः । न्तुसकवेदेव मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवा-

सम्यद्दृष्टिः, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत और सयोगकेवलियोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा
सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त
है । सासादनसम्यद्दृष्टिका सामान्योक्त काल है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा
जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल पत्योपमासत्पुण्यत्वम् । एक जीवकी
अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । चारों उपशमक और चारों
क्षपकोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल
अन्तर्मुहूर्त है । काययोगियोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी
अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यशत पुद्गल
परिवर्तन है । शेषका काल मनोयोगिवर्तों समान है । तथा अयोगियोंका काल औषके समान है ।

§ 98. वेद मार्गजाके अनुवादसे स्वीयेदवालोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवकी अपेक्षा सब
काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल सौ पत्योपमास पुण्यत्व
है । सासादन सम्यद्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबादर तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । किन्तु
असंयत सम्यद्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल
अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम पचपन पत्योपमास है । पुरुषवेदवालोंमें मिथ्यादृष्टिका
नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट
काल सौ सागरोपमास पुण्यत्व है । तथा सासादनसम्यद्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबादर तक प्रत्येक-

1. मनोयोग, पचपनशेष और काययोगका जघन्य काल एक समय योगपरावृत्ति, पुनपरावृत्ति, मरण और
व्याघात इस तरह चार प्रकारसे बन जाता है । इनमेंसे मिथ्यादृष्टि, असंयत सम्यद्दृष्टि, संयतासंयत और
प्रमत्तसंयत यहाँ पर चारों प्रकार सम्भव हैं । अप्रमत्तसंयतके व्याघातके बिना तीन प्रकार सम्भव हैं, क्योंकि
व्याघात और अप्रमत्तभावका परस्परमें विरोध है और सबोक्तिकेवलीके एक योगपरावृत्तिसे ही जघन्य
काल एक समय प्राप्त होना सम्भव है । 2. वरषके बिना शेष तीन प्रकारसे यहाँ जघन्य काल एक समय
घटित कर लेना चाहिए । 3. उपशमकोंके व्याघातके बिना तीन प्रकारसे और क्षपकोंके मरण और
व्याघातके बिना दो प्रकारसे जघन्य काल एक समय प्राप्त होता है । 4. देवीकी उत्कृष्ट आयु पचपन पत्य
है । इसमेंसे प्रारम्भका अन्तर्मुहूर्त काय कम कर देनेपर स्वीयेदमें असंयतसम्यद्दृष्टिका उत्कृष्ट काल कुछ
कम पचपन पत्य प्राप्त हो जाता है । 5. तीन सौ सागरों ऊपर और नीचे ही सौ सागरों नीचे ।

पेक्षया सर्वः कालः । एकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणानन्तः कालोऽसंख्येयः पुद्गलपरिवर्तः । सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यनिवृत्तिबाधराश्यां सामान्योक्तः । किञ्चसंयतसम्यग्दृष्टेर्नाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशानि । अपगतवेदानां सामान्योक्तः ।

§ 99. कषायानुवादेन चतुष्कषायानां मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्ताशानां मनोयोगिवत् । द्वयोश्च-शमकयोर्द्वयोः अपकयोः केवललोभस्य च अकषायानां च सामान्योक्तः कालः ।

§ 100. ज्ञानानुवादेन मत्त्यज्ञानिभूताज्ञानिषु मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टयोः सामान्योक्तः । विभङ्गज्ञानिषु मिथ्यादृष्टेर्नाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशानि । सासादनसम्यग्दृष्टेः सामान्योक्तः कालः । आभिनिबोधिकभूतावधिमनःपर्ययकेवलज्ञानिनां च सामान्योक्तः ।

§ 101. संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनपरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपरायण्याख्यातशुद्धिसंयतानां संयतासंयतानामसंयतानां च चतुर्णां सामान्योक्तः कालः ।

§ 102. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिषु मिथ्यादृष्टेर्नाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीव प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनां अणिकषायाका सामान्योक्त काल है । नपु सकवेदवालोमे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबाधर तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । किन्तु असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम तैतीस १सागरोपम है । तथा वेदरहित जीवोंका काल ओषके समान है ।

§ 99. कषाय मार्गणाके अनुवादसे मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक चारों कषायों का काल मनोयोगियोंके समान है । तथा दोनों उपशमक, दोनों क्षपक, केवल लोभवाले और कषायरहित जीवोंका सामान्योक्त काल है ।

§ 100. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्त्यज्ञानी और श्रुताज्ञानियोंमें मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टिका काल ओषके समान है । विभंगज्ञानियोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम तैतीस १सागरोपम है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टिका सामान्योक्त काल है । आभिनिबोधिकज्ञानी, भुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानियोंका सामान्योक्त काल है ।

§ 101. संयम मार्गणाके अनुवादसे सामायिकसंयत, छेदोपस्थापनासंयत, परिहार-विशुद्धिसंयत, सूक्ष्मसांपरायणसंयत, यथाख्यातशुद्धिसंयत, संयतासंयत और चारों असंयतोंका सामान्योक्त काल है ।

§ 102. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवालोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल दो

1. यह सावि सान्त कालका निर्देश है । 2. सातवें नरकमें असंयत सम्यग्दृष्टिका जो उत्कृष्ट काल है वही यहाँ नपुसकवेदमे असंयत सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट काल कहा है । 3. मिथ्यादृष्टि नारकी या देवके उत्पन्न होनेके बाद पर्याप्त होने पर ही विभंगज्ञान प्राप्त होता है । इसीसे यहाँ एक जीवकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिके विभंगज्ञानका उत्कृष्ट काल कुछ कम तैतीस सागर कहा है ।

सासादनसम्यग्दृष्टिः कालः । अन्तर्दुर्दर्शनानि मिथ्यादृष्टिवाचिणीकषायमात्मानां सामान्योक्तः कालः । अवधिक्षेपसर्वज्ञानिगोरवधिक्षेपसंज्ञानिचत् ।

§ 103 लेश्यामुवादेन कुण्डलीतकापोतलेश्यासु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तमुहूर्तः । उत्कर्षेण त्र्यस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसामरोपभाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोः साध्याम्योक्तः कालः । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तमुहूर्तः । उत्कर्षेण त्र्यस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसामरोपभाणि वेक्षेयानि । लेशः पद्मलेश्यामिथ्यादृष्टसंयतसम्यग्दृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तमुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमे अष्टादश च सागरोपभाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोः सामान्योक्तः कालः । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तानां नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तमुहूर्तः । गुणलेश्यानां मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तमुहूर्तः । उत्कर्षेणैकत्रिंशत्सागरोपभाणि सातिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिवाचिसंयोगकेवल्यन्तानामलेश्यानां च सामान्योक्तः

हृत्सार सागरोपम है । तथा सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । अवधिक्षेपदर्शनवालोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । अवधिक्षेपदर्शनवाले और केवलदर्शनवाले जीवोंका काल अवधिज्ञानी और केवलज्ञानियोंके समान है ।

§ 103. लेश्या मार्गणके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेश्यावालोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तमुहूर्त है और उत्कृष्ट काल क्रमशः 1 साधिक तेतीस सागरोपम, साधिक सत्रह सागरोपम और साधिक सात सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका सामान्योक्त काल है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तमुहूर्त और उत्कृष्ट काल क्रमशः कुछ कम तेतीस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम और कुछ कम सात सागरोपम है । पीत और पद्मलेश्यावालों में मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि का नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तमुहूर्त है और उत्कृष्ट काल क्रमशः साधिक² दो सागरोपम और साधिक³ अठारह सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका सामान्योक्त काल है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल⁴ एक समय है और उत्कृष्ट काल अन्तमुहूर्त है । कुल लेश्यावालोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तमुहूर्त है और उत्कृष्ट काल साधिक इक्कीस सागरोपम है । सासादन सम्यग्दृष्टिसे लेकर संयोगकेवली तक प्रत्येकका और लेश्यारहित जीवों-

1. जो जिस लेश्यासे नरकमें उत्पन्न होता है उसके मरते समय अन्तमुहूर्त पहले बड़ी लेश्या आ जाती है । इसी प्रकार नरकसे निकलनेपर भी अन्तमुहूर्त तक बड़ी लेश्या रहती है । इसीसे यहाँ मिथ्यादृष्टिके कृष्ण, नीला और कापोत लेश्याका उत्कृष्ट काल क्रमसे साधिक तेतीस सागरोपम, साधिक सत्रह सागरोपम और साधिक सात सागरोपम बतलाया है ।
2. मिथ्यादृष्टिके पंचोपमका असंयतासंयत भाग अधिक दो सागरोपम या अन्तमुहूर्त कम ढाई सागरोपम और सम्यग्दृष्टिके अन्तमुहूर्त कम ढाई सागरोपम ।
3. मिथ्यादृष्टिके पंचोपमका अवधिप्रमत्त भाग अधिक अठारह सागरोपम और सम्यग्दृष्टिके अन्तमुहूर्त कम साढ़े अठारह सागरोपम ।
4. लेश्यापरावृत्ति और गुणपरावृत्तिसे जघन्य काल एक समय मात्र हो जाता है ।

कालः । किं तु संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः ।

§ 104. भ्रम्यानुवादेन जघनेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवापेक्षया द्वौ भङ्गौ अनादिः सपर्यवसानः सादिः सपर्यवसानश्च । तत्र सादिः सपर्यवसानो जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाहुं पुद्गलपरिवर्तो वेद्योः । सासादनसम्यग्दृष्ट्या जघन्येनैककेवस्तत्तानां सामान्योक्तः कालः । अभ्रम्यानामनादिरपर्यवसानः ।

§ 105. सम्यक्स्थानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टीनामसंयतसम्यग्दृष्ट्या जघन्येनैककेवस्तत्तानां सामान्योक्तः कालः । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टीनां वस्तुर्ना सामान्योक्तः कालः । औपशमिकसम्यग्दृष्टेः असंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्थोपमासंख्येयभागः । एकजीवं प्रति जघन्यद्वोत्कृष्टश्चान्तर्मुहूर्तः । प्रमत्ताप्रमत्तयोश्च वस्तुर्नामुपशमिकानां च नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । तत्सादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्यादृष्टीनां सामान्योक्तः कालः ।

§ 106. संज्ञानुवादेन संज्ञिषु मिथ्यादृष्ट्या अनिवृत्तिबाह्यरान्तानां पुद्बेदवत् । ज्ञेयानां सामान्योक्तः । असंज्ञिनां नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रमवग्रहणम् ।^१ उत्कर्षेणान्तः कालोऽसंख्येयः पुद्गलपरिवर्तः । तदुपशम्यपवेक्षरहितानां सामान्योक्तः ।

का सामान्योक्त काल है । किन्तु संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है ।

§ 104. भ्रम्य मार्गणाके अनुवादसे भ्रम्योर्मे मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा दो भंग हैं अनादि-सान्त और सादि-सान्त । इनमेंसे सादि-सान्त भंगकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्धपुद्गल परिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । जघन्योका अनादि-अनन्त काल है ।

§ 105. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येकका सामान्योक्त काल है । चारों क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टियोंका सामान्योक्त काल है । औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल पत्थोपमका असंख्यातर्वा भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत और चारों उपशमकोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और मिथ्यादृष्टिका सामान्योक्त काल है ।

§ 106. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिबाह्यर तक प्रत्येकका काल पुरुषवेदिके समान है । तथा शेष नृपस्थानोंका सामान्योक्त काल है । असंज्ञियों का नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल क्षुद्रमवग्रहणप्रमाण है और उत्कृष्ट अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । संज्ञी और असंज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोंका सामान्योक्त काल है ।

1. —ज्ञिनां मिथ्यादृष्टेर्ना नु. । 2. ग्रहणम् । तिमिलया छतीया जघन्यद्वौ बहुतायि वरणादि । अन्तो-मुहुरमेतौ तावद्विषा येव ह्येति बुद्बुदा । 66336 । उत्क—नु. ।

§ 107. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणानुतासंख्येयमात्रः असंख्येयासंख्येया¹ उत्सर्पिण्यवसर्पिण्याः । खेवाणां सामान्योक्तः कालः । अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सर्वः कालः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः उत्कर्षेण त्रयः समयाः । सासादनसम्यग्दृष्टयसंयतसम्यग्दृष्टधोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेणानुतासिकाया असंख्येयमात्रः । एकजीवं प्रति जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण द्वौ समयौ । सयोगकेवलिनी नानाजीवापेक्षया जघन्येन त्रयः समयाः । उत्कर्षेण संख्येयाः समयाः । एकजीवं प्रति जघन्यद्वयोत्कृष्टत्रय त्रयः समयाः । अयोगकेवलिन्यां सामान्योक्तः कालः । कालो वर्णितः ।

§ 108. अन्तरं निरूप्यते । विवक्षितस्य गुणस्य गुणान्तरसंक्रमे सति पुनस्तत्प्राप्तेः प्राङ्मध्यमन्तरम् । तद् द्विविधं सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावद् मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नस्तत्पश्चान्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे वट्कष्टौ वेशोने सागरोपमाभ्याम् । सासादनसम्यग्दृष्टेर्नन्तरं नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्न्योपमासंख्येयमात्रः । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्न्योपमासंख्येयमात्रः । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तपरिवर्तो वेशोनः ।

§ 107. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारकोमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल अंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है जिसका प्रमाण असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी है । शेष गुणस्थानोंका सामान्योक्त काल है । अनाहारकोमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा सब काल है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय और उत्कृष्ट काल तीन समय है । सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है और उत्कृष्ट काल आबलीके असंख्यातवें भागप्रमाण है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल तीन समय और उत्कृष्ट काल दो समय है । सयोगकेवलीका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य काल तीन समय और उत्कृष्ट काल संख्यात समय है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल तीन समय है । अयोगकेवलियोका सामान्योक्त काल है । इस प्रकार कालका वर्णन किया ।

§ 108. अब अन्तरका निरूपण करते हैं । जब विवक्षित गुण गुणान्तररूपसे संक्रमित हो जाता है और पुनः उसकी प्राप्ति होती है तो मध्यके कालको अन्तर कहते हैं । वह सामान्य और विशेषकी अपेक्षा दो प्रकारका है । सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम श्चो छयासठ सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक^१ समय

1. —स्वेयाः संख्य—मु. । 2. यदि दर्शन मोहनीयका क्षणका काल सम्मिलित न किया जाय तो वेदक सम्भवतया उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त कम छयासठ सागर प्राप्त होता है । साथ ही यह भी नियम है कि ऐसा जीव मध्यमें अन्तर्मुहूर्तके लिए भिन्न गुणस्थानमें जाकर पुनः अन्तर्मुहूर्त कम छयासठ सागर तक वेदक सम्भवतयाके साथ रह सकता है । इसके बाद वह या तो मिथ्यात्वमें पला जाता है या दर्शनमोहनीयकी क्षणका करने सकता है । वही मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर जाना है इसलिए मिथ्यात्वसे सागर अन्तमें पुनः मिथ्यात्वमें ही ले जाना चाहिए । इससे मिथ्यादृष्टिका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक ही बत्तीस सागर प्राप्त हो जाता है । 3. यदि सासादन सम्यग्दृष्टि न हों तो वे कबसे कम एक क्षण तक और अधिकसे अधिक पत्न्यके असंख्यातवें मात्र काल तक नहीं होते इसीसे इनका जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पत्न्यके असंख्यातवें मात्र प्रमाण वतसाका है ।

सम्यग्मिध्यादृष्टेरन्तरं नानाजीवापेक्षया सासादनवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनः । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनः । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाद्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनाः । चतुर्णां क्षपकाणामयोगकेवलिनं च नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण ब्रह्मासाः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । सयोगकेवलिनं नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 109. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ नारकाणां सप्तसु पृथिवीषु मिध्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण एकत्रि सप्त-दश-सप्तदश-त्रिंशति-त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिध्यादृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एक-

और उत्कृष्ट अन्तर पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर पत्योपमका असंख्यातर्वा¹ भाग और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्ध पुद्गल परिवर्तन है । सम्यग्मिध्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर सासादनसम्यग्दृष्टियोंके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्धपुद्गलपरिवर्तन है । असंयत सम्यग्दृष्टिसे नेकर अप्रगतमयत तक प्रत्येकका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्धपुद्गल परिवर्तन है । चारो उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर² अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम अर्धपुद्गलपरिवर्तन है । चारो क्षपक और अयोगकेवलियोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर छह महीना है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सयोगकेवलियोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 109. विशेषकी अपेक्षा गतिमार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें नारकियोंमें सातों पृथिवियोंमें मिध्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर क्रमशः कुछ कम एक सागरोपम, कुछ कम तीन सागरोपम, कुछ कम सात सागरोपम, कुछ कम दस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम, कुछ कम बाईस सागरोपम और कुछ कम तेतीस³ सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिध्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग और अन्तर्मुहूर्त तथा उत्कृष्ट अन्तर सातों नरकोंमें क्रमशः कुछ कम एक साग-

1. सासादन गुणस्थान उपशम सम्यक्त्वसे च्युत होने पर ही प्राप्त हो सकता है । किन्तु एक जीव कमसे कम पत्युके असंख्यातवे भाग प्रमाण कालके जाने पर ही दूसरी बार उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त हो सकता है । इसीसे यहाँ सासादन सम्यग्दृष्टिका जघन्यकाल अन्तरकाल पत्युके असंख्यातवे भाग प्रमाण कहा है ।

2. एक जीव उपशम श्रेणिसे च्युत होकर पुनः अन्तर्मुहूर्तसे बाद उपशम श्रेणिपर चढ़ सकता है इसलिए चारों उपशमकोंका एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त बतलाया है । 3. जिस नरककी जितनी उत्कृष्ट स्थिति है उसके प्रारम्भ और अन्त में अन्तर्मुहूर्त तक मिथ्यात्वके साथ रहकर मध्यमें सम्यक्त्वके साथ रहनेसे उस नरकमें मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर आ जाता है जिसका निर्देश भूलमें किया ही है ।

जीवों प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण एक-त्रि-सप्त-दश-सप्तसप्त-द्वाविंशति-त्रयस्त्रिंशत्सप्तारोपमानि वेशोनानि ।

§ 110. तिर्यग्गतौ तिरश्चां मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि वेशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्ट्यादीनां मनुष्यां सामान्योक्तसंस्तरम् ।

§ 111. मनुष्यगतौ मनुष्याणां मिथ्यादृष्टेस्तिर्यग्भवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्या-दृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यत्वम् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि पूर्वकोटीपृथक्त्वेऽभ्यधिकानि । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवापेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रीणि पत्योपमानि पूर्वकोटी-

रोपम कुछ कम तीन सागरोपम, कुछ कम सात सागरोपम, कुछ कम दस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम, कुछ कम बाईस सागरोपम और कुछ कम तेतीस सागरोपम है ।

§ 110. तिर्यग्गतिसं तिर्यग्चोमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम तीन पत्योपम है । तथा सासादनसम्यग्दृष्टि आदि चारोंका सामान्योक्त अन्तर है ।

§ 111. मनुष्य गतिमें मनुष्योंमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर तिर्यग्चोमें समान है । सासादन सम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओथके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवां भाग और अन्तर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व अधिक तीन पत्योपम है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटी पृथक्त्व अधिक तीन पत्योपम है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी

1 नरकमें उत्कृष्ट स्थितिके साथ उत्पन्न होने पर अन्तर्मुहूर्तके बाद उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त कराके सासादन और मिश्रमें ले जाय । फिर मरते समय सासादन और मिश्रमें ले जाय । इस प्रकार प्रत्येक नरकमें सासादन और मिश्र गुण-स्थानका उत्कृष्ट अन्तर आ जाता है । इतनी विवेकता है कि सातवें नरकमें मरनेके अन्तर्मुहूर्त पहले सासादन और मिश्रमें ले जाय । 2. जो तीन पत्यकी आयुके साथ कुक्कुट और मर्कट आदि पर्यायमें दो माह रहा और वहाँसे निकलकर मुहूर्त पृथक्त्वके शीतल देवक सम्यक्त्वको प्राप्त हुआ । फिर अन्तर्मुहूर्त मिथ्यात्वमें जाकर और सम्यक्त्वको प्राप्त होकर मरकर देव हुआ । उसके मुहूर्त पृथक्त्व और दो माह कम तीन पत्य मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर होता है । 3. मनुष्य गतिमें मिथ्यात्वका उत्कृष्ट अन्तर 10 माह 19 दिन और दो अन्तर्मुहूर्त कम तीन पत्य है । 4. मनुष्यकी उत्कृष्ट काय स्थिति सैंतालीस पूर्वकोटि अधिक तीन पत्य है । कोई एक अन्य गतिका जीव सासादनके कालमें एक समय कैद रहने पर मनुष्य हुआ और अपनी उत्कृष्ट कायस्थिति प्रमाण काल तक मनुष्य पर्यायमें ब्रूमता हुआ अन्तर्मुहूर्त उपशम सम्यक्त्वपूर्वक एक समयके लिए सासादनको प्राप्त हुआ और मरकर देव हो गया तो इसके मनुष्य गतिमें सासादनका उत्कृष्ट अन्तर दो समय कम सैंतालीस पूर्वकोटि और तीन पत्य प्राप्त हो जाता है । मिश्र गुणस्थानका उत्कृष्ट अन्तर साते समय मनुष्य पर्याय प्राप्त करनेपर आठ वर्षके बाद मिश्र गुणस्थान प्राप्त करावे । फिर कायस्थितिके अन्तर्मुहूर्त मिश्र गुणस्थान प्राप्त कराकर मिथ्यात्व या सम्यक्त्वमें ले जाकर मरण करावे । तो इस प्रकार मिश्र गुणस्थानका उत्कृष्ट अन्तर तीन अन्तर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम सैंतालीस पूर्वकोटि और तीन पत्य प्राप्त होता है । 5. मनुष्य सम्यग्दृष्टिका उत्कृष्ट अन्तर आठ वर्ष दो अन्तर्मुहूर्त कम सैंतालीस पूर्वकोटि और तीन पत्य है ।

पृथक्चैरस्यधिकानि । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटीपृथक्त्वानि । अनुर्धामुपसमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटीपृथक्त्वानि । सेवानां सामान्यवत् ।

§ 112. देवयती देवानां मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण एकत्रिंशत्सागरोपमाणि देशानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभाषोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण कत्रिंशत्सागरोपमाणि देशानि ।

§ 113. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियाणां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवापेक्षया जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्चैरस्यधिके । विकलेन्द्रियानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणानन्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्ताः । एवमिन्द्रियं प्रत्यन्तरमुक्तम् । गुणं प्रत्युभयतोऽपि नास्त्यन्तरम् । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभाषोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व¹ है । चारों उपसमकोका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व है । शेष गुणस्थानों का अन्तर ओषके समान है ।

§ 112. देवगतिमें देवोंमें मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवां भाग और अन्तर्मुहूर्त है । तथा उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है ।

§ 113. इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोंमें नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । विकलेन्द्रियोंमें नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । इस प्रकार इन्द्रियकी अपेक्षा अन्तर कहा । गुणस्थानकी अपेक्षा विचार करने पर तो इनके नाना जीवोंकी अपेक्षा और एक जीवकी अपेक्षा दोनों अपेक्षाओंसे भी अन्तर नहीं है या उत्कृष्ट और जघन्य दोनों प्रकारसे अन्तर नहीं है । पंचेन्द्रियोंमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओषके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवां

1. भोगभूमिमें संयमासंयम या संयमकी प्राप्ति सम्भव नहीं, इसलिए सँतासीस पूर्वकोटिके भीतर ही वह अन्तर बतलाया है । 2. देवोंमें नीचे श्रेयिक तक ही गुणस्थान परिवर्तन सम्भव है । इसीसे वही मिथ्यात्व और सम्यक्त्वका उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागर बतलाया है । 3. त्रस पर्यायमें रहनेका उत्कृष्ट काल पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । इसीसे एकेन्द्रियोंका उक्त प्रमाण उत्कृष्ट अन्तर बतलाया है ।

पूर्वकोटीपृथक्त्वेरभ्यधिकम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं पूर्वकोटीपृथक्त्वेरभ्यधिकम् । चतुर्णामुपक्षमकाणां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमसहस्रं पूर्वकोटीपृथक्त्वेरभ्यधिकम् । शेषाणां सामान्योपमम् ।

§ 114. कायानुवादेन पृथिव्यप्तेजोवायुकायिकाणां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणानन्तः कालोऽसंख्येयाः पुद्गलपरिवर्ताः । वनस्पतिकायिकानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवापेक्षया जघन्येन क्षुद्रभवग्रहणम् । उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः । एवं कस्य प्रत्यन्तरमुक्तम् । गुणं प्रत्युपयतोऽपि नास्त्यन्तरम् । त्रसकायिकेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयमागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वेरभ्यधिके¹ । असंयतसम्यग्दृष्ट्याद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्त्वेरभ्यधिके । चतुर्णामुपक्षमकानां

भाग और अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपम² है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपम है । चारों उपक्षमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटी पृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपम है । दोष गुणस्थानोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 114. काय मार्गणाके अनुवादसे पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर अनन्त काल है जिसका प्रमाण असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है । वनस्पतिकायिकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्षुद्रभवग्रहणप्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर असंख्यात लोकप्रमाण है । इस प्रकार कायकी अपेक्षा अन्तर कहा । गुणस्थानकी अपेक्षा विचार करने पर तो नाना जीवोंकी अपेक्षा और एक जीवकी अपेक्षा इन दोनों अपेक्षाओंसे भी अन्तर नहीं है । या उत्कृष्ट और जघन्य इन दोनों अपेक्षाओंसे अन्तर नहीं है । त्रसकायिकोंमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओषके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटी पृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त

1. —भ्यधिके । चतुर्णां—यु. । 2. सासादनोका, उत्कृष्ट अन्तर साते समय पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक एक हजार सागरोपममेंसे आवश्यक असंख्योर्तर्वा भाग और भी अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । विष गुणस्थानवालोका उत्कृष्ट अन्तर साते समय बारह अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । असंयत सम्यग्दृष्टियोंका उत्कृष्ट अन्तर साते समय दस अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । संयतासंयतोंका उत्कृष्ट अन्तर साते समय तीन पक्ष, तीन दिन और बारह अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । प्रमत्तसंयतों और अप्रमत्तसंयतोंका उत्कृष्ट अन्तर साते समय आठ वर्ष और दस अन्तर्मुहूर्त कम कर देना चाहिए । अपूर्वकरण आदि चार उपक्षमकों का उत्कृष्ट अन्तर साते समय क्रमशः 30, 28, 26 और 24 अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष कम कर देना चाहिए ।

नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे पूर्वकोटीपृथक्स्वरम्यधिके । शेषाणां पञ्चवेन्द्रियवत् ।

§ 115. योगानुवादेन कायवाङ्मनसयोगिनां मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिसंयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसयोगकेवलानां नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । क्षुत्तुर्नामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । क्षुत्तुर्ना क्षपकाणामयोगकेवलानां च सामान्यवत् ।

§ 116 वेदानुवादेन स्त्रीवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पञ्चपञ्चाशत्पत्योपमानि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण पत्योपमशतपृथक्त्वम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्योश्चाद्यप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमशतपृथक्त्वम् । द्वयोर्पशमकयोगिनांजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पत्योपमशतपृथक्त्वम् । द्वयोः क्षपकयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वसंपृथक्त्वम् । एकजीवं और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटीपृथक्त्व अधिक दो हजार सागरोपम है । तथा शेष गुणस्थानोंका अन्तर पञ्चवेन्द्रियोंके समान है ।

§ 115. योग मार्गणाके अनुवादसे काययोगी, वचनयोगी और मनोयोगियोंमें मिथ्या-दृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत और सयोगकेवलीका नाना जीवों और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारों क्षपक और अयोगकेवलियोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 116. वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदियोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम पच-पन¹ पत्योपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवाँ भाग और अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर सौ पत्योपम पृथक्त्व है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्त-संयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ पत्योपम पृथक्त्व है । दोनों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ पत्योपम पृथक्त्व है । दोनों क्षपकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और

1. पाँच अन्तर्मुहूर्त कम पचपन पत्य । 2. स्त्रीवेदका उत्कृष्ट काल सौ पत्योपम पृथक्त्व है उसमें से दो समय कम कर देनेपर स्त्रीवेदियोंमें सासादन सम्यग्दृष्टिका अन्तर आ जाता है और छह अन्तर्मुहूर्त कम कर देनेपर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका उत्कृष्ट अन्तर आ जाता है । आर्य भी इसी प्रकार आगमानुसार वटित कर लेना चाहिए ।

प्रति नास्त्यन्तरम् ।

§ 117. पुंवेदेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पश्योपमासंख्येयभागोऽन्तर्मुहूर्तवर्ष । उत्कर्षेण सागरोपमस्तपृथक्त्वम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्यास्तप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमस्तपृथक्त्वम् । द्वयोरुपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमस्तपृथक्त्वम् । द्वयोः क्षपकयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण संवत्सरः सातिरेकः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् ।

§ 118. नपुंसकवेदेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्र्याश्विस्तसागरोपमाणि वेशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्ट्यानिबृत्त्युपशमकान्तानां सामान्योक्तम् । द्वयोः क्षपकयोः स्त्रीवेदवत् । अपगतवेदेषु अनिवृत्तिबादरोपशमकसूक्ष्मसांपरायोपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्योक्तम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । उपशान्तकषायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । शेषाणां सामान्यवत् ।

§ 119. कषायानुवादेन क्रोधमानमायत्तोभकषायानां मिथ्यादृष्ट्यानिबृत्त्युपशमका-
उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व¹ है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 117 पुरुषवेदियों में मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओषके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यतर्वा भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । दोनों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । दोनों क्षपकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर साधिक एक वर्ष है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 118. नपुंसक वेदवालोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा, अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम तेतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टिसे लेकर अनिवृत्ति उपशमक तक प्रत्येक गुणस्थानका सामान्योक्त अन्तर है । तथा दोनों क्षपकोंका अन्तर स्त्रीवेदियोंके समान है । अपगतवेदवालोंमें अनिवृत्तिबादर उपशमक और सूक्ष्मसांपराय उपशमकका नाना जीवोंकी अपेक्षा सामान्योक्त अन्तर है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । उपशान्तकषायका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । शेष गुणस्थानोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 119. कषाय मार्गभाके अनुवादसे क्रोध, मान, माया और लोभ में मिथ्यादृष्टिसे लेकर

1. साधारणतः क्षपकश्रेणिका उत्कृष्ट अन्तर छह घड़ीना है । पर स्त्रीवेदकी अपेक्षा उसका उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व बतलाया है । 2. सासादनके दो समय कष और सम्यग्मिथ्यादृष्टिके छह अन्तर्मुहूर्त कम सौ सागरोपम पृथक्त्व यह अन्तर जानना चाहिए । जाने की इस प्रकार बषा बोध अन्तर घटित कर लेना चाहिए । 3. पुरुषवेदी अधिकसे अधिक साधिक एक वर्ष तक क्षपक श्रेणिपर नहीं चढ़ता यह इसका भाव है ।

नाना मनोयोगिवत् । द्वयोः क्षपकयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण संवत्सरः सातिरेकः । केवललोभस्य सूक्ष्मसाम्परायिक उपशमकस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । क्षपकस्य तस्य सामान्यवत् । अकषायेषु उपशान्तकषायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । शेषाणां त्रयाणां सामान्यवत् ।

§ 120. ज्ञानानुवादेन मत्पक्षानश्रुताज्ञानविभङ्गज्ञानिषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । आभिनिबोधिकध्रुतावधिज्ञानिषु असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि सातिरेकाणि । प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाणि सातिरेकाणि । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि सातिरेकाणि । चतुर्णां क्षपकाणां सामान्यवत् । किं तु अवधिज्ञानिषु नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् ।

अनिवृत्तिबाधरूपशमक तत्क प्रत्येक गुणस्थानका अन्तर मनोयोगियोंके समान है । दोनों क्षपकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर साधिक एक वर्ष है । लोभ कषायमें सूक्ष्मसाम्परायिक उपशमकका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सूक्ष्मलोभवाले क्षपकका अन्तर ओषके समान है । कषायरहित जीवोंमें उपशान्तकषायका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । शेष तीन गुणस्थानोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 120. ज्ञान मार्गणके अनुवादेसे मत्पक्षानी, श्रुताज्ञानी और विभंगज्ञानियोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंऔर एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । सासादन सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । आभिनिबोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी और अवधिज्ञानी जीवोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक पूर्वकोटी है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक छयासठ सागरोपम है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक तेतीस सागरोपम है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक छयासठ सागरोपम है । चारों क्षपकोंका अन्तर ओषके समान है । किन्तु अवधिज्ञानियोंमें नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है ।

1. चार अंतर्मुहूर्त कम पूर्व कोटि । 2. आठ वर्ष और ग्यारह अंतर्मुहूर्त कम तीन पूर्वकोटि अधिक छयासठ सागरोपम । किन्तु अवधिज्ञानीके ग्यारह अंतर्मुहूर्तके स्थानमें 12 अंतर्मुहूर्त कम करना चाहिए । 3. प्रमत्तके साढ़े तीन अंतर्मुहूर्त कम पूर्वकोटि अधिक तेतीस सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है । और अप्रमत्तके दो अंतर्मुहूर्त कम पूर्वकोटि अधिक तेतीस सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है । 4. तीन या चार पूर्व कोटि अधिक छयासठ सागरोपम । किन्तु इसमेंसे चारों उपशमकोंके क्रमसे 26, 24, 22 और 20 अंतर्मुहूर्त तथा आठ वर्ष कम कर देना चाहिए । 5. अवधिज्ञानी प्रायः बहुत ही कम होते हैं, इसलिए इतना अंतर बन जाता है ।

एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । मनःपर्ययज्ञानिषु प्रमत्ताप्रमत्तसंयतयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । चतुर्णां क्षपकानामवधिज्ञानिवत् । द्वयोः केवलज्ञानिनोः सामान्यवत् ।

§ 121. संयमानुवादेन सामायिकच्छेदोपस्थापनशुद्धिसंयतेषु प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । द्वयोरुपशमकयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी देशोना । द्वयोः क्षपकयोः सामान्यवत् । परिहारशुद्धिसंयतेषु प्रमत्ताप्रमत्तयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयतेषूपशमकस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । तत्स्येव क्षपकस्य सामान्यवत् । यथाख्याते अकवायवत् । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । असंयतेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनातर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयोस्त्रिंशत्सामरौपमाणि देशोनानि । शेषाणां त्रयाणां सामान्यवत् ।

एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । मनःपर्ययज्ञानियोंमें प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त^१ है । चारो उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक^२ पूर्वकोटी है । चारो क्षपकोंका अन्तर अवधिज्ञानियोंके समान है । दोनों केवलज्ञानियोंका अन्तर ओघके समान है ।

§ 121. संयम मार्गणाके अनुवादसे सामायिक शुद्धिसंयत और छेदोपस्थापनशुद्धिसंयतोंमें प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त^१ है । दोनों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम एक^२ पूर्वकोटी है । दोनों क्षपकोंका अन्तर ओघके समान है । परिहारशुद्धि संयतोंमें प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट^३ अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयतोंमें उपशमकका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओघके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । तथा उसी सूक्ष्मसाम्पराय क्षपकका अन्तर ओघके समान है । यथाख्यातमें अन्तर कषायरहित जीवोंके समान है । संयतासंयतका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । असंयतोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम तेतीस सागरोपम^४ है । शेष तीन गुणस्थानोंका अन्तर ओघके समान है ।

1. —यमे उप-जा., वि. 1, वि. 2, ता. । 2. उपशमक्षेणि और प्रमत्त-अप्रमत्तका काल अन्तर्मुहूर्त होनेसे मनःपर्ययज्ञानी प्रमत्त और अप्रमत्तका जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अंतर्मुहूर्त बन जाता है । 3. आठ वर्ष और 12 अंतर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि । 4. प्रमत्तको अप्रमत्तसे और अप्रमत्तको प्रमत्तसे अंतरित कराके यह अंतर ले आना चाहिए । 5. आठ वर्ष और ग्यारह अंतर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अपूर्वकरणका उत्कृष्ट अंतर है । अनिवृत्तिकरणका समयाधिक नी अंतर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम एक पूर्वकोटि उत्कृष्ट अंतर है । 6. प्रमत्त और अप्रमत्तको परस्पर अंतरित करानेसे यह अंतर आ जाता है । 7. यह अंतर सातवें नरकमें प्राप्त होता है ।

§ 122. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनं मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्टधोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येय-मायोऽन्तर्भूतं इत्येव । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे देशोने । असंयतसम्यग्दृष्टिचाक्षप्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्भूतः उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे देशोने । चतुर्णामुपसप्तकानां नानाजीवापेक्षया सामान्योक्तम्¹ । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्भूतः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रे देशोने । चतुर्णां क्षपकाणां सामान्योक्तम् । अचक्षुर्दर्शनं मिथ्या-दृष्ट्याविधीनकवामान्तानां सामान्योक्तमन्तरम् । अवधिदर्शननोऽवधिज्ञानिवत् । केवल-दर्शनिनः केवलज्ञानिवत् ।

§ 123. तेष्वानुवादेन कृष्णनीलकापोततेज्यासु मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टधोर्नानाजीवा-पेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्भूतः । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसाग-रोपमाणि देशोनानि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टधोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एक-जीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयमायोऽन्तर्भूतं इत्येव । उत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सप्तदशसप्तसागरोप-माणि देशोनानि ।

§ 122 दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शनवालोमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओषके समान है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमक । असंख्यातवां भाग और अन्तर्भूत है तथा उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम दो हजार सागरोपम है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्भूत और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम दो हजार सागरोपम² है । चारों उपसप्तकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्भूत और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम दो हजार सागरोपम है । चारों क्षपकोंका अन्तर ओषके समान है । अचक्षुदर्शनवालोमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय तक प्रत्येक गुणस्थानका सामान्योक्त अन्तर है । अवधिदर्शनवालोका अवधिज्ञानियोंके समान अन्तर है । तथा केवलदर्शनवालोंके केवल-ज्ञानियोंके समान अन्तर है ।

§ 123. तेष्वानुवादेन कृष्ण, नील और कापोत तेष्वानुवालोमें मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्भूत और उत्कृष्ट अन्तर क्रमशः कुछ कम तेतीस सागरोपम, कुछ कम सत्रह साग-रोपम और कुछ कम सात सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर दोनों गुणस्थानोंमें क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवां भाग और अन्तर्भूत तथा उत्कृष्ट अन्तर तीनों तेष्वानुवालोमें क्रमशः कुछ कम तेतीस सागरोपम, कुछ कम सत्रह सागरोपम और कुछ कम सात सागरोपम है ।

1. सामान्यवत् । एव-म् । 2. चक्षुदर्शनवालोमें सासादनके नौ अन्तर्भूत और बावसिका असंख्यातवां भाग कम सम्यग्मिथ्यादृष्टिके बारह अन्तर्भूत कम दो हजार सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है । 3. चक्षुदर्शन-वालोमें अविरतसम्यग्दृष्टिके 10 अन्तर्भूत कम संयतसंयतके 48 दिन और 12 अन्तर्भूत कम, प्रमत्तसंयत के 8 वर्ष 10 अन्तर्भूत कम और अन्नमत संयतके भी 8 वर्ष और 10 अन्तर्भूत कम दो हजार साग-रोपम उत्कृष्ट अन्तर है । 4. चक्षुदर्शनवालोमें चारों उपसप्तकोंका क्रमसे 29, 27, 25 और 23 अन्तर्भूत तथा बाठ वर्ष कम दो हजार सागरोपम उत्कृष्ट अन्तर है ।

§ 124. तेजःपद्मलेख्येर्बोनिध्यादृष्टसंयतसम्यग्दृष्टघोर्नाजीबापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तमुं हृतः । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमे अष्टावस्रं च सागरोपमाणि साक्षिरेकाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिध्यादृष्टघोर्नाजीबापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभाष्योऽन्तमुं हृतं च । उत्कर्षेण द्वे सागरोपमे अष्टावस्रं च सागरोपमाणि साक्षिरेकाणि । संयतासंयतप्रमत्तसंयतानां नानाजीबापेक्षया एकजीबापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 125. सुप्तलेख्येर्बु मिध्यादृष्टसंयतसम्यग्दृष्टघोर्नाजीबापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तमुं हृतः । उत्कर्षेणैकत्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनाणि । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिध्यादृष्टघोर्नाजीबापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभाष्योऽन्तमुं हृतं च । उत्कर्षेणैकत्रिंशत्सागरोपमाणि देशोनाणि । संयतासंयतप्रमत्तसंयतोत्तरेर्बोलेख्यावत् । अप्रमत्तसंयतस्य नानाजीबापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टचान्तमुं हृतः¹ । त्रयाणामुपक्रमकानां नानाजीबापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टचान्तमुं हृतः । उपशान्तकवायस्य नानाजीबापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । अनुनां क्षपकाणां सयोगकेवलिनामलेख्यानां च सामान्यवत् ।

§ 126. अव्यानुवादेन अव्येष्टु मिध्यादृष्टासयोगकेवस्यन्तानां सामान्यवत् । अनव्यानुव

§ 124. पीत और पद्म लेख्यावालोमें मिध्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तमुं हृत और उत्कृष्ट अन्तर दोनों लेख्याओंमें क्रमशः साधिक दो सागरोपम और साधिक अठारह सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिध्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर दोनों गुणस्थानोंमें क्रमशः पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग और अन्तमुं हृत तथा उत्कृष्ट अन्तर दोनों लेख्याओंमें क्रमशः साधिक दो सागरोपम और साधिक अठारह सागरोपम है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 125. सुप्त लेख्यावालोमें मिध्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तमुं हृत और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिध्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग और अन्तमुं हृत है तथा उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम इकतीस सागरोपम है । संयतासंयत और प्रमत्तसंयतका अन्तरकथन पीतलेख्याके समान है । तथा अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तमुं हृत है । तीन उपक्रमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तमुं हृत है । उपशान्तकवायका नाना जीवकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है तथा एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । चारों क्षपक, सयोगकेवली और लेख्यारहित जीवोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 126. अव्यमानेजाके अनुवादसे अव्योमें मिध्यादृष्टिसे लेकर वयोगकेवली तक प्रत्येक

1.—हृतः । जघन्यो ति छ लेखाओ सुहृत्तिव लेखा द्वे देशविरहिते । ततो द्वे सुप्तलेखाः जघन्येनान्तमुं हृतं च । तत्राभा—मु । 2. उपशान्तकेलिसे अन्तरित कराके जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तमुं हृत । प्रमत्त करना चाहिए । 3. अप्रमत्तसंयतसे अन्तरित कराके बहु अन्तर प्राप्त करना चाहिए ।

नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 127. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिजसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः उत्कर्षेण पूर्वकोटी वेशोना । संयतासंयतप्रमत्तप्रमत्त-
साधिका नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण त्रयोविंश-
साधारोपमाणि सात्तिरेकाणि । अतुर्गन्धसम्यक्त्वानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं
कुत्रि जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण अर्धविंशसाधारोपमाणि सात्तिरेकाणि । शेषानां सामान्यवत् ।

§ 128. आयोपशमिकसम्यग्दृष्टिजसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एक-
जीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण पूर्वकोटी वेशोना । संयतासंयतस्य नानाजीवापेक्षया
नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण षट्षष्टिसागरोपमाणि वेशोनानि ।
प्रमत्तप्रमत्तसंयतयोर्नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण
त्रयोविंशसाधारोपमाणि सात्तिरेकाणि ।

§ 129. औपशमिकसम्यग्दृष्टिजसंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः ।
उत्कर्षेण सप्त रात्रि¹ विनानि । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । संयतासंयतस्य नाना-
मुमस्यानका अन्तर ओषके समान है । अभव्योका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर
नहीं है ।

§ 127. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका
नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट
अन्तर कुछ² कम एक पूर्वकोटी है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी
अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर
साधिक तैतीस सागरोपम है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान
है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर साधिक तैतीस सागरोपम
है । तथा शेष गुणस्थानोंका अन्तर ओषके समान है ।

§ 128. क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर
नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर कुछ³ कम एक पूर्व-
कोटी है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर
अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट अन्तर कुछ कम छप्पासठ⁴ सागरोपम है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्त-
संयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त है
और उत्कृष्ट अन्तर साधिक⁵ तैतीस सागरोपम है ।

§ 129. औपशमिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयत सम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य
अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर सात दिन रात है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट

1.—विनानि । एक—यु. 2. आठ वर्ष और दो अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि । 3. संयतासंयतके आठ
वर्ष और बीसह अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम । प्रमत्तसंयत के एक अन्तर्मुहूर्त और
एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम । जघन्य साढ़े तीन अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस
सागरोपम । अप्रमत्त संयतके साढ़े पाँच अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटी अधिक तैतीस सागरोपम । 4. चारों
उपशमकोंके आठ वर्ष और कमसे 27, 25, 23 और 21 अन्तर्मुहूर्त कम दो पूर्व कोटी अधिक तैतीस
सागरोपम । 5. चार अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्व कोटि । 6. तीन अन्तर्मुहूर्त कम छप्पासठ सागरोपम । 7.
प्रमत्तके सात अन्तर्मुहूर्त कम एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम और अप्रमत्तके आठ अन्तर्मुहूर्त कम
एक पूर्वकोटि अधिक तैतीस सागरोपम ।

जीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण चतुर्दश रात्रिविनानि । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । प्रमत्ताप्रमत्तसंयतयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पंचदश रात्रिविनानि । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । त्रयाणामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं चान्तर्मुहूर्तः । उपशान्तकवायस्य नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । मिथ्यादृष्टोर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।

§ 130. संज्ञानुवादेन संज्ञिषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टयोर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयमन्योऽन्तर्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । असंयतसम्यग्दृष्ट्याप्रमत्ताम्नानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेण सागरोपमशतपृथक्त्वम् । चतुर्णां क्षपकाणां सामान्यवत् । असंज्ञिनां नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् । तदुभयव्यपदेशरहितानां सामान्यवत् ।

अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । संयतासंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर चौदह दिन रात्रि है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पन्द्रह दिव रात है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । तीग उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है । उपशान्तकवायका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर¹ नहीं है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर पत्योपमका असंख्यातवां भाग है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है ।

§ 130 संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओषके समान है । सासादन सम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातवां भाग और अन्तर्मुहूर्त है तथा उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर सौ सागरोपम पृथक्त्व है । चारों क्षपकोंका अन्तर ओषके समान है । असंज्ञियोंका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । संज्ञी और असंज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोंका अन्तर ओषके समान है ।

1. क्योंकि उपशमवेधिते उत्तर कर उपशमः सम्भवत्य ब्रूट जाता है । यदि अन्तर्मुहूर्त बाध पुनः उपशमवेधितपर चकृता है तो वेदकसम्भवत् पूर्वक दूसरी बार उपशम करता पड़ता है । वही कारण है कि उपशम सम्भवत्येन एक जीवकी अपेक्षा उपशान्तकवायका अन्तर नहीं प्राप्त होता ।

§ 131. आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्टेः सामान्यवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्-
मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् । एकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभागोऽन्त-
र्मुहूर्तश्च । उत्कर्षेणाङ्गुलासंख्येयभागोऽसंख्येयासंख्येया¹ उत्सर्पिण्यवसर्पिण्यः । असंयतसम्यग्दृष्ट-
प्रमत्तान्तानां नानाजीवापेक्षया नास्त्यन्तरम् । एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाङ्गुला-
संख्येयभागोऽसंख्येया¹ उत्सर्पिण्यवसर्पिण्यः । चतुर्णामुपशमकानां नानाजीवापेक्षया सामान्यवत् ।
एकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः । उत्कर्षेणाङ्गुलासंख्येयभागोऽसंख्येयासंख्येया² उत्सर्पिण्यवस-
र्पिण्यः । चतुर्णां क्षयकानां सयोगकेवलानां च सामान्यवत् ।

§ 132. अनाहारकेषु मिथ्यादृष्टेर्नानाजीवापेक्षया एकजीवापेक्षया च नास्त्यन्तरम् ।
सासादनसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण पत्योपमासंख्येयभागः । एकजीवं
प्रति नास्त्यन्तरम् । असंयतसम्यग्दृष्टेर्नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः । उत्कर्षेण मासपृथ-
क्त्वम् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । सयोगकेवलिनः नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः समयः ।
उत्कर्षेण वर्षपृथक्त्वम् । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । अयोगकेवलिनः नानाजीवापेक्षया जघन्येनैकः
समयः । उत्कर्षेण षण्मासाः । एकजीवं प्रति नास्त्यन्तरम् । अन्तरमवगतम् ।

§ 133. भावो विभाष्यते । स द्विविधः सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावत् मिथ्या-

§ 131. आहार मार्गणके अनुवादसे आहारकोंमें मिथ्यादृष्टिका अन्तर ओषके समान
है । सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान
है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर क्रमशः पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग और अन्तर्मुहूर्त
है तथा उत्कृष्ट अन्तर अंगुलका असंख्यातर्वा भाग है जिसका प्रमाण असंख्यातासंख्यात उप-
सर्पिणी और अवसर्पिणी है । असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत तक प्रत्येक गुणस्थानका
नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । एक जीवकी अपेक्षा जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट
अन्तर अंगुल का असंख्यातर्वा भाग है जिसका प्रमाण असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी
है । चारों उपशमकोंका नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तर ओषके समान है । एक जीवकी अपेक्षा
जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्त और उत्कृष्ट अन्तर अंगुलका असंख्यातर्वा भाग है जिसका प्रमाण
असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी है । चारों क्षयक और सयोगकेवलियोंका अन्तर
ओषके समान है ।

§ 132. अनाहारकोंमें मिथ्यादृष्टिका नाना जीव और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं
है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर
पत्योपमका असंख्यातर्वा भाग है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । असंयतसम्यग्दृष्टिका
नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर मासपृथक्त्व है । एक जीवकी
अपेक्षा अन्तर नहीं है । सयोगकेवलीका नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और
उत्कृष्ट अन्तर वर्षपृथक्त्व है । एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है । अयोगकेवलीका नाना जीवों-
की अपेक्षा जघन्य अन्तर एक समय और उत्कृष्ट अन्तर छह महीना है । एक जीवकी अपेक्षा
अन्तर नहीं है । इस प्रकार अन्तरका विचार किया ।

§ 133. अब भावका विचार करते हैं । वह दो प्रकारका है—सामान्य और विशेष ।

1.—भावा असंख्येया उत्स—मु. । 2. भावः उत्तं च—मिथ्ये कणु ओदद्वजो विदिए पुन पारिणामिको भावो ।
मिथ्ये कणावसर्पिण्यो नविरदसम्ममि तिण्णेव ॥१॥ अर्त्त—मु. ।

वृष्टिरित्यौदयिको भावः । सासादनसम्यग्दृष्टिरिति पारिणामिको भावः । सम्यग्मिथ्यावृष्टिरिति क्षायोपशमिको भावः । असंयतसम्यग्दृष्टिरिति औपशमिको वा क्षायिको वा क्षायोपशमिको वा भावः । असंयतः पुनरौदयिकेन भावेन । संयतासंयतः प्रमत्तसंयतोऽप्रमत्तसंयत इति क्षायोपशमिको भावः । चतुर्णामुपशमकानामौपशमिको भावः । चतुर्थं क्षयकेषु सयोगायोगकेवलिनोश्च क्षायिको भावः ।

§ 134. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ प्रथमायां पृथिव्यां नारकाणां मिथ्यावृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्टघन्तानां सामान्यवत् । द्वितीयादिष्वपि सप्तम्या मिथ्यावृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यावृष्टीनां सामान्यवत् । असंयतसम्यग्दृष्टेः औपशमिको वा क्षायोपशमिको वा भावः । असंयतः पुनरौदयिकेन भावेन । निर्गन्गतौ तिरश्चां मिथ्यावृष्ट्यादिसंयतासंयतान्तां सामान्यवत् । मनुष्यगतौ मनुष्याणां मिथ्यावृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् । देवगतौ देवानां मिथ्यावृष्ट्याद्यसंयतसम्यग्दृष्टघन्तानां सामान्यवत् ।

§ 135. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियविकलेन्द्रियाणामौदयिको भावः । पञ्चेन्द्रियेषु मिथ्यावृष्ट्याद्ययोगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् ।

§ 136. कायानुवादेन स्थावरकायिकानामौदयिको भावः । त्रसकायिकानां सामान्यमेव ।

§ 137. योगानुवादेन कायबाह्यमनसयोगिनां मिथ्यावृष्ट्यादिसंयतयोगकेवल्यन्तानां च सामान्यकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टिः यह औदयिकभावः है । सासादनसम्यग्दृष्टिः यह पारिणामिक¹ भावः है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिः यह क्षायोपशमिक² भावः है । असंयतसम्यग्दृष्टिः यह औपशमिक, क्षायिक या क्षायोपशमिक भावः है । किन्तु इसमें असंयतपना औदयिक भावकी अपेक्षा है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयत यह क्षायोपशमिक भावः है । चारों उपशमकोंके औपशमिक भावः है । चारों क्षयक, सयोगकेवली और अयोगकेवलीके क्षायिक भावः है ।

§ 134. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरक गतिमें पहली पृथिवी में नारकियोंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि तक ओषके समान भावः है । दूसरी से लेकर सातवीं पृथिवी तक मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि नारकियोंके ओषके समान भावः है । असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक या क्षायोपशमिक भावः है । किन्तु इसमें असंयतपना औदयिक भावकी अपेक्षा है । तिर्यचगतिमें तिर्यचोंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक ओषके समान भावः है । मनुष्यगतिमें मनुष्योंके मिथ्यादृष्टि से लेकर अयोगकेवली तक ओषके समान भावः है । देवगतिमें देवोंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि तक ओषके समान भावः है ।

§ 135. इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रियोंके औदयिक भावः है । पञ्चेन्द्रियोंमें मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक प्रत्येक गुणस्थानका ओषके समान भावः है ।

§ 136. कायमार्गणाके अनुवादसे स्थावरकायिकोंके औदयिक भावः है । त्रसकायिकोंके ओषके समान भावः है ।

§ 137. योगमार्गणाके अनुवादसे काययोगी, वचनयोगी और मनोयोगी जीवोंके मिथ्या-

1. सासादनसम्यक्त्वं यह दर्शनमोहनीय कर्मके उदय, उपशम, क्षय और क्षायोपशमसे नहीं होता इस लिए निष्कारण होनेसे पारिणामिक भावः है । 2. सम्यग्मिथ्यात्वकर्मका उदय होने पर श्रद्धानाश्रद्धानात्मकः भ्रमा जीव परिणाम होता है । उसमें श्रद्धानाश्रद्ध्यत्वकर्मका उदय उसका अभाव करनेमें असमर्थ है इस लिए सम्यग्मिथ्यात्व यह क्षायोपशमिक भावः है ।

सामान्यवेद्य ।

§ 138. वेदानुवादेन स्त्रीपुंनपुंसकवेदानामवेदानां च सामान्यवत् ।

§ 139. कषायानुवादेन क्रोधमानमायालोभकषायाजामकषायार्थां च सामान्यवत् ।

§ 140. ज्ञानानुवादेन मत्पक्षान्निभ्युत्ताज्ञानिबिभ्रज्ज्ञानिनां मतिभ्युत्तावधिमनःपर्ययकेवल-
ज्ञानिनां च सामान्यवत् ।

§ 141. संयमानुवादेन सर्वेषां संयतानां संयतासंयतानां च सामान्यवत् ।

§ 142. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनाच्चक्षुर्दर्शनावधिदर्शनकेवलदर्शनिनां सामान्यवत् ।

§ 143. लेख्यानुवादेन चक्षुर्लेख्यालेख्यानां च सामान्यवत् ।

§ 144. भव्यानुवादेन भव्यानां मिथ्यादृष्ट्याद्योगकेवल्यन्तानां सामान्यवत् । अभव्यानां
पारिणामिको भावः ।

§ 145. सम्यक्त्वानुवादेन क्षायिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टेः क्षायिको भावः । क्षायिकं
सम्यक्त्वम् । असंयतत्वमौदयिकेन भावेन । संयतासंयतप्रभताप्रभतसंयतानां क्षायोपशमिको भावः ।
क्षायिकं सम्यक्त्वम् । अनुषांगोपशमकानामौपशमिको भावः । क्षायिकं सम्यक्त्वम् । शेषार्थां
सामान्यवत् । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टेः क्षायोपशमिको भावः । क्षायोपशमिकं

दृष्टिसे लेकर सयोगकेवली तक और अयोगकेवलीके ओषके समान भाव है ।

§ 138. वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदी, पुरुषवेदी, नपुंसकवेदी और वेदरहित जीवोंके
ओषके समान भाव है ।

§ 139. कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोध कषायवाले, मान कषायवाले, माया कषाय-
वाले, लोभ कषायवाले और कषाय रहित जीवोंके समान भाव है ।

§ 140. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्पक्षज्ञानी, श्रुताज्ञानी, विभंगज्ञानी, मतिज्ञानी, श्रुत-
ज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी जीवोंके ओषके समान भाव है ।

§ 141. संयम मार्गणाके अनुवादसे सब संयतोंके, संयतासंयतोंके और असंयतोंके ओषके
समान भाव है ।

§ 142. दर्शन मार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवाले, चक्षुर्दर्शनवाले, अवधिदर्शनवाले और
केवलदर्शनवाले जीवोंके ओषके समान भाव है ।

§ 143. लेख्यामार्गणाके अनुवादसे छहों लेख्यावाले और लेख्या रहित जीवोंके ओषके
समान भाव है ।

§ 144. भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योंके मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगकेवली तक ओषकं
समान भाव है । अभव्योंके पारिणामिक¹ भाव है ।

§ 145. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षायिकसम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिके
क्षायिक भाव है । क्षायिक सम्यक्त्व है । किन्तु असंयतपना औदयिक भाव है । संयतासंयत,
प्रभत्संयत और अप्रभत्संयतके क्षायोपशमिक भाव है । क्षायिक सम्यक्त्व है । चारों उपशमकों-
के औपशमिक भाव है । क्षायिक सम्यक्त्व है । शेष गुणस्थानोंका ओषके समान भाव है ।
क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिके क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिक

1. यों तो ये भाव दर्शनमोहनीय और चारित्र मोहनीयके उदयादिकी अपेक्षा बतलाये गये हैं । किन्तु अभव्यों-
के 'अशब्दत्व भाव क्या है' इसकी अपेक्षा भावका निर्देश किया है । यद्यपि इससे कम संक हो जाता है
तथापि विशेष जानकारीके लिए ऐसा किया है । उनका बन्धन संहृष ही अनुदृष्टत् सन्तानवाला होनेसे उनके
पारिणामिक भाव कहा है यह इसका तात्पर्य है ।

सम्यक्त्वम् । असंयतः पुनरीदयिकेन भावेन । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां क्षायोपशमिको भावः । क्षायोपशमिकं सम्यक्त्वम् । औपशमिकसम्यग्दृष्टिषु असंयतसम्यग्दृष्टेरीपशमिको भावः । औपशमिकं सम्यक्त्वम् । असंयतः पुनरीदयिकेन भावेन । संयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसंयतानां क्षायोपशमिको भावः । औपशमिकं सम्यक्त्वम् । चतुर्णामुपशमकानामौपशमिको भावः । औपशमिकं सम्यक्त्वम् । सासादनसम्यग्दृष्टेः पारिणामिको भावः । सम्यग्मिध्यादृष्टेः क्षायोपशमिको भावः । मिध्यादृष्टेरीदयिको भावः ।

§ 146. संज्ञानुवादेन संज्ञिना सामान्यवत् । असंज्ञिनामीदयिको भावः । तदुभयव्यपदेश-रहितानां सामान्यवत् ।

§ 147. आहारानुवादेन आहारकाणामनाहारकाणां च सामान्यवत् । भावः परिसमाप्तः ।

§ 148. अल्पबहुत्वमुपवर्ण्यते । तत् द्विविधं सामान्येन विशेषेण च । सामान्येन तावत् सर्वतः स्तोकाः त्रय उपशमकाः स्वगुणस्थानकालेषु प्रवेशेन तुल्यसंख्याः । उपशागतकषायास्तावन्त एव । त्रयः क्षपकाः संख्येयगुणाः । क्षीणकषायबीतरागछद्मस्थस्तावन्त एव । सयोगकेवलीनोऽयोगकेवलिनश्च प्रवेशेन तुल्यसंख्याः । सयोगकेवलीनः स्वकालेन समुदिताः संख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । संयतासंयता¹ असंख्येयगुणाः । सासादनसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । सम्यग्मिध्यादृष्टयः² संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मिध्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः ।

सम्यक्त्व है । किन्तु असंयतपना ओदयिक भाव है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतके क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिक सम्यक्त्व है । औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक भाव है । औपशमिक सम्यक्त्व है । किन्तु असंयतपना ओदयिक भाव है । संयतासंयत, प्रमत्तसंयत और अप्रमत्तसंयतके क्षायोपशमिक भाव हैं । औपशमिक सम्यक्त्व है । चारों उपशमकोंके औपशमिक भाव है । औपशमिक सम्यक्त्व है । सासादनसम्यग्दृष्टिके पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिध्यादृष्टिके क्षायोपशमिक भाव है । मिध्यादृष्टिके ओदयिक भाव है ।

§ 146. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंके ओषके समान भाव हैं । असंज्ञियोंके ओदयिक भाव हैं । तथा संज्ञी और असंज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोंके ओषके समान भाव हैं ।

§ 147. आहार मार्गणाके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीवोंके ओषके समान भाव हैं । इस प्रकार भाव समाप्त हुआ ।

§ 148. अब अल्पबहुत्वका कथन करते हैं । बहु दो प्रकारका है—सामान्य और विशेष । सामान्यकी अपेक्षा तीनों उपशमक सबसे बड़े हैं जो अपने-अपने गुणस्थानके कालोंमें प्रवेशकी अपेक्षा समान³ संख्यावाले हैं । उपशान्तकषाय जीव उतने ही हैं । इनसे अपूर्वकरण आदि तीन गुणस्थानके क्षपक संख्यात⁴ गुणे हैं । क्षीणकषायबीतराग छद्मस्थ उतने ही हैं । सयोगकेवली और अयोगकेवली प्रवेशकी अपेक्षा समान संख्यावाले हैं । इनसे अपने कालमें समुदित हुए सयोगकेवली संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे सम्यग्मिध्यादृष्टि संख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे मिध्यादृष्टि अन्तगुणे हैं ।

1. —संयता संख्ये—दु. 2. —दृष्टव्यः असंख्ये—दु. 3. कससे कब एक और अधिकसे अधिक चीजन ।

4. कससे कब एक और अधिकसे अधिक एक ही बात ।

§ 149. विशेषेण गत्यनुवादेन नरकगतौ सर्वासु पृथिवीषु नारकेषु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । सम्यग्मिध्यादृष्टयः संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मिध्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । त्र्यम्बतो तिरश्चां सर्वतः स्तोकाः संयतसंयताः । इतरेषां सामान्यवत् । मनुष्यगती मनुष्याणामुपशमकाविप्रमत्तसंयताः तानां सामान्यवत् । ततः संख्येयगुणाः संयतासंयताः । सासादनसम्यग्दृष्टयः संख्येयगुणाः । सम्यग्मिध्यादृष्टयः संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयः संख्येयगुणाः । मिध्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । देवगती देवानां नारकवत् ।

§ 150. इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियविकलेन्द्रियेषु गुणस्थानभेदो नास्तीत्यल्पबहुत्वाभावः¹ । पञ्चेन्द्रियाणां सामान्यवत् । अयं तु विशेषः मिध्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः ।

§ 151. कायानुवादेन स्थावरकायेषु गुणस्थानभेदाभावादल्पबहुत्वाभावः² । त्रसकायिकानां पञ्चेन्द्रियवत् ।

§ 152. योगानुवादेन बाह्यमनसयोगिनां पञ्चेन्द्रियवत् । काययोगिनां सामान्यवत् । वेदानुवादेन स्त्रीपुंवेदानां पञ्चेन्द्रियवत् । नपुंसकवेदानामवेदानां च सामान्यवत् ।

§ 153. कषायानुवादेन क्रोधमानमायाकषायाणां पुंवेदवत् । अयं तु विशेषः मिध्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः । लोभकषायाणां द्वयोपशमकयोस्तुल्या संख्या । क्षपकाः संख्येयगुणाः । सूक्ष्मसाध-

§ 149. विशेषकी अपेक्षा गति मार्गणाके अनुवादसे नरकगतिमें सब पृथिवियोंमें नारकियोंमें सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े हैं । इनसे सम्यग्मिध्यादृष्टि संख्यातगुण हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुण हैं । इनसे मिध्यादृष्टि असंख्यातगुण हैं । तिर्यचगतिमें तिर्यचोंमें संयतासंयत सबसे थोड़े हैं । शेष गुणस्थानवाले तिर्यचोंका अल्पबहुत्व ओषके समान है । मनुष्यगतिमें मनुष्योंके उपशमकोंसे लेकर प्रमत्तसंयत तकका अल्पबहुत्व ओषके समान है । प्रमत्तसंयतोंसे संयतासंयत संख्यातगुण हैं । इनसे सासादनसम्यग्दृष्टि संख्यातगुण हैं । इनसे सम्यग्मिध्यादृष्टि संख्यातगुण हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि संख्यातगुण हैं । इनसे मिध्यादृष्टि असंख्यातगुण हैं । देवगतिमें देवोंका अल्पबहुत्व नारकियोंके समान है ।

§ 150. इन्द्रिय मार्गणाके अनुवादसे एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रियोंमें गुणस्थान भेद न होनेसे अल्पबहुत्व नहीं है । पंचेन्द्रियोंका अल्पबहुत्व ओषके समान है । किन्तु इतनी विशेषता है कि असंयत सम्यग्दृष्टि पंचेन्द्रियोंसे मिध्यादृष्टि पंचेन्द्रिय असंख्यातगुण हैं ।

§ 151. काय मार्गणाके अनुवादसे स्थावरकायिकोंमें गुणस्थान भेद न होनेसे अल्पबहुत्व नहीं है । त्रसकायिकोंका अल्पबहुत्व पंचेन्द्रियोंके समान है ।

§ 152. योग मार्गणाके अनुवादसे वचनयोगी और मनोयोगी जीवोंका अल्पबहुत्व पंचेन्द्रियोंके समान है । काययोगियोंका अल्पबहुत्व ओषके समान है । वेद मार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीवोंका अल्पबहुत्व पंचेन्द्रियोंके समान है । नपुंसकवेदी और वेदरहित जीवोंका अल्पबहुत्व ओषके समान है ।

§ 153. कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधकषायवाले, मानकषायवाले और मायाकषायवाले जीवोंका अल्पबहुत्व पुरुषवेदियोंके समान है । किन्तु इतनी विशेषता है कि इनमें असंयत सम्यग्दृष्टियोंसे मिध्यादृष्टि अनन्तगुण हैं । लोभ कषायवालोंमें दोनों उपशमकोंकी संख्या समान है । इनसे क्षपक संख्यातगुण हैं । इनसे सूक्ष्मसाम्परायणद्वि उपशमकसंयत विशेष अधिक हैं । इनसे

1. भावः । इन्द्रियं प्रत्युच्यते । पंचेन्द्रियासौकेन्द्रियान्ता उतरोत्तरं बहवः । पंचे—मु. । 2. भावः कायं प्रत्युच्यते । सर्वतस्तेजःकायिका अल्पाः । ततो बहवः पृथिवीकायिकाः । ततोऽप्यप्कायिकाः । ततो वातकायिकाः । सर्वतोऽनन्तगुणा वनस्पतयः । त्रस—मु. ।

रामस्तुष्टयः पञ्चमकसंयता विद्येवाविकाः । सूक्ष्मसांपरायक्षपकाः संख्येयगुणाः । शेषाणां सामान्यवत् ।

§ 154. ज्ञानानुवादेन मत्प्रज्ञानिधुताज्ञानिधु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः¹ । विभङ्गज्ञानिधु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मत्प्रज्ञानिधु सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाश्चत्वारः क्षपकाः संख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । संयतासंयताः² असंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयः³ असंख्येयगुणाः । मनःपर्ययज्ञानिधु सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाः । चत्वारः क्षपकाः संख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । केवलज्ञानिधु अयोगकेवलिन्यः सयोगकेवलिनः संख्येयगुणाः ।

§ 155. संयमानुवादेन सामायिकछेदोपस्थापनाशुद्धिसंयतेषु द्वयोपशमकयोस्तुल्या संख्या । ततः संख्येयगुणी क्षपका । अप्रमत्ताः संख्येयगुणाः । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । परिहारशुद्धि-संयतेषु अप्रमत्तेभ्यः प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयतेषु उपशमकेभ्यः क्षपकाः संख्येयगुणाः । यथाख्यातविहारशुद्धिसंयतेषु उपशान्तकषायेभ्यः क्षीणकषायाः संख्येयगुणाः । अयोगकेवलिनस्तावन्त एव । सयोगकेवलिनः संख्येयगुणाः । संयतासंयतानां नास्त्यल्पबहुत्वम् । असंयतेषु सर्वतः स्तोकाः सासादनसम्यग्दृष्टयः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः⁴ संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोऽनन्तगुणाः ।

§ 156. दर्शनानुवादेन चक्षुर्दर्शनिनां मनोयोगिवत् । अक्षक्षुर्दर्शनिनां काययोगिवत् । अक्षक्षिदर्शनिनामक्षिज्ञानिवत् । केवलदर्शनिनां केवलज्ञानिवत् ।

सूक्ष्मसाम्यपराय क्षपक संख्यातगुणे हैं । शेष गुणस्थानवालोका अल्पबहुत्व ओषके समान है ।

§ 154. ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे मत्प्रज्ञानी और श्रुताज्ञानियोंमें सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े हैं । मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे हैं । विभंगज्ञानियों में सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े हैं । मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणे हैं । मतिज्ञानी, श्रुतज्ञानी और अवधिज्ञानियोंमें चारों उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे चारों क्षपक संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । मनःपर्ययज्ञानियोंमें चारों उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे चारों क्षपक संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । केवलज्ञानियोंमें अयोगकेवलियोंसे सयोगकेवली संख्यातगुणे हैं ।

§ 155. संयम मार्गणा के अनुवादसे सामायिक और छेदोपस्थापना शुद्धिसंयतोंमें दोनों उपशमक समान संख्यावाले हैं । इनसे दोनों क्षपक संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । परिहारविशुद्धि संयतोंमें अप्रमत्तसंयतोंसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । सूक्ष्मसाम्यपरायिक शुद्धिसंयतोंमें उपशमकोंसे क्षपक संख्यातगुणे हैं । यथाख्यात विहार शुद्धिसंयतोंमें उपशान्त कषायवालोंसे क्षीणकषाय जीव संख्यातगुणे हैं । अयोगकेवली उत्तरे ही हैं । सयोगकेवली संख्यातगुणे हैं । संयतासंयतोंका अल्पबहुत्व नहीं है । असंयतोंमें सासादनसम्यग्दृष्टि सबसे थोड़े हैं । इनसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि संख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे हैं ।

§ 156. दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुर्दर्शनवालोका अल्पबहुत्व मनोयोगियोंके समान है । अक्षक्षुर्दर्शनवालोंका अल्पबहुत्व काययोगियोंके समान है । अवधिदर्शनवालोंका अल्पबहुत्व अक्षिज्ञानियोंके समान है और केवलदर्शनवालोंका अल्पबहुत्व केवलज्ञानियोंके समान है ।

1. दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । मति—मु. । 2. —यताः संख्ये—मु. । 3. —ष्टयः संख्ये—मु. । 4. —दृष्टयोऽसंख्ये—मु. ।

§ 157. लेख्यानुवादेन कृष्णनीलकापोतलेख्यानां असंयतवत् । तेषां पद्मलेख्यानां सर्वतः स्तोका अप्रमत्ताः । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । एवमितरेषां पंचेन्द्रियवत् । शुक्ललेख्यानां सर्वतः स्तोका उपशमकाः । अपकाः संख्येयगुणाः । सयोक्केबलीः संख्येयगुणाः । अप्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । प्रमत्तसंयताः संख्येयगुणाः । संयतासंयता^१ असंख्येयगुणाः । सासादनसम्यग्दृष्टयो^२ संख्येयगुणाः । सम्यग्मिथ्यादृष्टयः संख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयः^३ संख्येयगुणाः ।

§ 158. भव्यानुवादेन भव्यानां सामान्यवत् । अभव्यानां नास्त्यल्पबहुत्वम् ।

§ 159. सम्यक्त्वानुवादेन क्षाधिकसम्यग्दृष्टिषु सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाः । इतरेषां प्रमत्तान्तानां सामान्यवत् । ततः संयतासंयताः संख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिषु सर्वतः स्तोका अप्रमत्ता । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । संयतासंयताः^४ असंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । औपशमिकसम्यग्दृष्टीनां सर्वतः स्तोकाश्चत्वार उपशमकाः । अप्रमत्ताः संख्येयगुणाः । प्रमत्ताः संख्येयगुणाः । संयतासंयताः^५ असंख्येयगुणाः । असंयतसम्यग्दृष्टयोऽसंख्येयगुणाः । तेषां नास्त्यल्पबहुत्वम्^६ ।

§ 160. संज्ञानुवादेन संज्ञिनां बहुवर्त्तनवत् । असंज्ञिनां नास्त्यल्पबहुत्वम् । तदुभयव्यप-
केष्वरहितानां केवलज्ञानवत् ।

§ 157. लेख्या मार्गणाके अनुवादसे कृष्ण, नील और कापोत लेख्यावालोंका अल्पबहुत्व असंयतोंके समान है । पीत और पद्म लेख्यावालोंमें अप्रमत्तसंयत सबसे थोड़े हैं । इनसे प्रमत्त-संयत संख्यातगुणे हैं । इस प्रकार शेष गुणस्थानवालोंका अल्पबहुत्व पंचेन्द्रियोंके समान है । शुक्ल लेख्यावालोंमें उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे अपक संख्यातगुणे हैं । इनसे सयोगकेबली संख्यातगुणे हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे सम्यग्मिथ्या-दृष्टि संख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि संख्यात-गुणे हैं ।

§ 158. भव्य मार्गणाके अनुवादसे भव्योंका अल्पबहुत्व ओषके समान है । अभव्योंका अल्पबहुत्व नहीं है ।

§ 159. सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे क्षाधिकसम्यग्दृष्टियोंमें चारों उपशमक सबसे थोड़े हैं । प्रमत्तसंयतों तक शेषका अल्पबहुत्व ओषके समान है । प्रमत्तसंयतोंसे संयतासंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टियोंमें अप्रमत्तसंयत सबसे थोड़े हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । औपशमिकसम्यग्दृष्टियोंमें चारों उपशमक सबसे थोड़े हैं । इनसे अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे प्रमत्तसंयत संख्यातगुणे हैं । इनसे संयतासंयत असंख्यात-गुणे हैं । इनसे असंयत सम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । शेष सासादन सम्यग्दृष्टि आदिका अल्प-बहुत्व नहीं है ।

§ 160. संज्ञा मार्गणाके अनुवादसे संज्ञियोंका अल्पबहुत्व बहुवर्त्तनवालोंके समान है । असंज्ञियोंका अल्पबहुत्व नहीं है । संज्ञी और असंज्ञी व्यवहारसे रहित जीवोंका अल्पबहुत्व केवल-ज्ञानियोंके समान है ।

1. संयताः संख्ये—यु. । 2. दृष्टयः संख्ये—यु. । 3. —दृष्टयोऽसंख्ये—यु. । 4. —यताः संख्येय—यु. । 5. यताः संख्ये—यु. । 6. बहुत्वम् । विषये एकैकगुणस्थानग्रहणात् । संज्ञा—यु. ।

§ 161. आहारानुवादेन आहारकार्णा कर्मयोगिणम् । अनाहारकार्णा सर्वतः स्तोकाः सयोगकेवलिनः । अयोगकेवलिनः संख्येयगुणाः । सासादनसम्यग्दृष्टबोऽसंख्येयगुणाः । असंख्यत-सम्यग्दृष्टबोऽसंख्येयगुणाः । मिथ्यादृष्ट्योऽनन्तगुणाः ।

§ 162. एवं मिथ्यादृष्ट्यादीनां गत्यादिषु मार्गणा कृता सामान्येन । तत्र सूक्ष्मभेद आगमादिबोधेनानुसर्तव्यः ।

§ 163. एवं सम्यग्दर्शनस्यादादृष्टित्वं लक्षणोत्पत्तिस्त्वानिविषयन्यासाधिगमोपाया निदिष्टाः । तत्संबन्धेन च जीवादीनां संज्ञापरिमाणादि निदिष्टम् । तदनन्तरं सम्बन्धात् विचारार्हमिस्थाह—

मतिभूतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ॥१॥

§ 164. ज्ञानशब्दः प्रत्येकं परित्याप्यते । मतिज्ञानं भूतज्ञानं अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानमिति । इन्द्रियमनसा च यथास्वमर्थो मन्यते अनया मनुते मननमात्रं वा मतिः । तदा-वरणकर्मसंश्लेषक्षये सति निरूप्यमाणं श्रूयते अनेन^१ तत् श्रूयति अवधममात्रं वा भूतम् । अनयोः प्रत्यासन्ननिर्देशः कृतः कार्यकारणभावात् । तथा च वक्ष्यते “भूतं मतिपूर्वम्” इति । ‘अवाग्यानादवधिनिवृत्तिविषयाद्वा अवधिः । परकीयमनोमतोऽर्थो मन इत्युच्यते । साहचर्यात्सत्यं पर्ययं

§ 161. आहार मार्गणके अनुवादसे आहारकोंका अल्पबहुत्व काययोगियोंके समान है । अनाहारकोंमें सयोगकेवली सबसे थोड़े हैं । इनसे अयोगकेवली सख्यातगुणे हैं । इनसे सासादन-सम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं । इनसे असंयतसम्यग्दृष्टि बसंख्यातगुणे हैं । इनसे मिथ्यादृष्टि अनन्तगुणे हैं । अल्पबहुत्वका कथन समाप्त हुआ ।

§ 162. इस प्रकार गत्यादि मार्गणार्थोंमें मिथ्यादृष्टि आदिका सामान्यसे विचार किया । इसमें उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद आगमानुसार ज्ञान लेना चाहिए ।

§ 163. इस प्रकार सर्व प्रथम कहे गये सम्यग्दर्शनके लक्षण, उत्पत्ति, स्वामी, विषय न्यास और अधिगमका उपाय कहा । और उसके सम्बन्धसे जीवादिकोंकी संज्ञा और परिमाण आदि भी कहा । अब इसके बाद सम्यग्ज्ञान विचार योग्य है इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मतिज्ञान, भूतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये पाँच ज्ञान हैं ॥१॥

§ 164. सूत्रमें ज्ञान शब्द मति आदि प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा— मतिज्ञान, भूतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । मतिका व्युत्पत्तिसिद्ध्यर्थ है— ‘इन्द्रियमनसा च यथा स्वमर्थो मन्यते अनया मनुते मननमात्रं वा मतिः’—इन्द्रिय और मनके द्वारा यथायोग्य पदार्थ जिसके द्वारा मनन किये जाते हैं, जो मनन करता है या मननमात्र मति कह-साता है । भूतका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—‘तदावरणकर्मसंश्लेषक्षये सति निरूप्यमाणं श्रूयते अनेन श्रूयति अवधममात्रं वा भूतम्’—भूतज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होने पर निरूप्यमाण पदार्थ जिसके द्वारा सुना जाता है, जो सुनता है या सुननामात्र भूत कहलाता है । मति और भूत इन दोनों ज्ञानोंका समीपमें निर्देश किया है क्योंकि इनमें कार्य-कारणभाव पाया जाता है । जैसा कि आगे कहेंगे ‘भूतं मतिपूर्वम् ।’ अवधिका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ—अधिकतर नीचेके विषयको जानने

1. स्वमर्थो मन्यते श्रु. । 2. —वरणक्षयो—श्रु. । 3. अनेनेति तत्—श्रु. । 4. ‘अवाग्यानादवधिः’ अथवा अयोधोरवधमत्वात्पुनः; अवाङ् नाम तं दधाति परिनिवृत्तितीति अवधिः अवधिरेव ज्ञानं अवधि-ज्ञानम् । अथवा अवधिमर्मावा अवधिना सह वर्तमानज्ञानमवधिज्ञानम् ।—अथ. प्र. अ. प. ४६५ आद्य ।

परिगमनं मनःपर्ययः । मतिज्ञानप्रसङ्ग इति चेत्; न; अपेक्षामात्रत्वात् । क्षयोपशमशक्तिसमाव-
जिजृम्भितं हि तत्केवलं स्वपरमनोभिर्ग्रह्यपविश्यते । यथा अग्ने चन्द्रमसं पश्येति । बाह्येनाग्नि-
न्तरेण च तपसा यद्वर्धयितुं मार्गं केवन्ते सेवन्ते तत्केवलम् । असहायमिति वा । तदन्ते प्राप्यते
इति शस्ते कियते । तस्य प्रत्यासन्नत्वात्सत्समीपे मनःपर्ययग्रहणम् । कुतः प्रत्यासत्तिः । संयमका-
धिकरणत्वात् । तस्य अवधिर्विप्रकृष्टः । कुतः विप्रकृष्टान्तः । प्रत्यक्षात्परोक्षं पूर्वमुक्तं
सुगमत्वात् । श्रुतपरिचितानुभूता^२ हि मतिश्रुतपद्धतिः सर्वेषां प्राणिगणेषु प्रायः प्राप्यते यतः ।
एवमेतत्प्रबुद्धिर्बुद्धिं ज्ञानम् । तद्वद्वाच्यं पुरस्तादुच्यते ।

§ 165. “प्रमाणनयेरधिगमः” इत्युक्तम् । प्रमाणं च केर्वाचित् ज्ञानमभिमतम् । केर्वाचित्

बाला होनेसे या परिमित विषयवाला होनेसे अवधि कहलाता है । मनःपर्ययका व्युत्पत्तिलभ्य
अर्थ = दूसरेके मनोगत अर्थको मन कहते हैं । सम्बन्धसे उसका पर्ययण अर्थात् परिगमन करनेवाला
ज्ञान मनःपर्यय कहलाता है । शंका—मनःपर्यय ज्ञानका इस प्रकार लक्षण करने पर उसे मति-
ज्ञानका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि मनःपर्ययज्ञानमें मनकी अपेक्षामात्र है ।
यद्यपि वह केवल बड़ी हुई क्षयोपशम शक्तिसे अपना काम करता है तो भी केवल स्व और परके
मनकी अपेक्षा उसका व्यवहार किया जाता है । यथा, ‘आकाशमें चन्द्रमा देखो’ यहाँ आकाश-
की अपेक्षामात्र होनेसे ऐसा व्यवहार किया गया है । केवलका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ = अर्थीजन
जिसके लिए बाह्य और आन्तर तपके द्वारा मार्गका केवन अर्थात् सेवन करते हैं वह केवल-
ज्ञान कहलाता है । अथवा केवल शब्द असहायवाची है, इसलिए असहाय ज्ञानको केवलज्ञान
कहते हैं । केवलज्ञानकी प्राप्ति अन्तमें होती है इसलिए सूत्रमें उसका पाठ सबके अन्त में रखा है ।
उसके समीपका होनेसे उसके समीपमें मनःपर्ययका ग्रहण किया है । शंका—मनःपर्यय केवलज्ञानके
समीपका क्यों है ? समाधान—क्योंकि इन दोनोंका संयम ही एक आधार है, अतएव मनःपर्यय
केवलज्ञानके समीपका है । अवधिज्ञान मनःपर्ययज्ञानसे दूर है, इसलिए उसका मनःपर्ययज्ञानके
पहले पाठ रखा है । शंका—मनःपर्ययज्ञानसे अवधिज्ञानको दूरका क्यों कहा ? समाधान—क्योंकि
अवधिज्ञान मनःपर्ययज्ञानसे अत्यन्त दूर है । प्रत्यक्षसे परोक्षका पहले कथन किया, क्योंकि वह
सुगम है । चूँकि मति-श्रुतपद्धति श्रुत, परिचित और अनुभूत होनेसे प्रायः सब प्राणियोंके द्वारा
प्राप्त करने योग्य है अतः वह सुगम है । इस प्रकार यह पाँच प्रकारका ज्ञान है । इसके भेद
आदि आगे कहेंगे ।

विशेषार्थ—क्रमानुसार इस सूत्रमें सम्यग्ज्ञानके पाँच भेद बतलाये गये हैं । यद्यपि सूत्रमें
‘ज्ञानम्’ ऐसा निर्देश किया है पर सम्यक्त्वका प्रकरण होने से ये पाँचों सम्यग्ज्ञानके भेद हैं, ऐसा
यहाँ जानना चाहिए । यद्यपि आत्मा केवलज्ञान स्वभाव है । मूल ज्ञानमें कोई भेद नहीं है पर
आवरणके भेदसे वह पाँच भागोंमें विभक्त हो जाता है । इस सूत्रकी व्याख्या करते हुए सर्वार्थ-
सिद्धिमें मुख्यतया तीन विशेषताओं पर प्रकाश डाला गया है—1. मति आदि शब्दोंका व्युत्पत्ति-
लभ्य अर्थ । 2. मति और श्रुतको समीपमें रखनेके कारणका निर्देश 3. मतिके बाद श्रुत इत्यादि
रूपसे पाँच ज्ञानोंके निर्देश करनेका कारण ।

§ 165. प्रमाण और नयसे ज्ञान होता है यह पहले कह आये हैं । किन्तु ज्ञानको प्रमाण

सन्निकर्षः केषां विद्विष्यमिति । अतोऽपि कृतानामेव मत्यादीनां प्रमाणत्वस्यापनार्यमाह—
तत्प्रमाणे ॥10॥

§ 166. तद्वचनं किसर्बम् । प्रमाणान्तरपरिकल्पनानिवृत्त्यर्थम् । सन्निकर्षः प्रमाणमिन्द्रियं प्रमाणमिति केचित्कल्पयन्ति तन्निवृत्त्यर्थं तदित्युच्यते । तदेव मत्यादि प्रमाणं नान्यदिति ।

§ 167. अथ सन्निकर्षे प्रमाणे सति इन्द्रिये वा को दोषः ? यदि सन्निकर्षः प्रमाणम्, सूक्ष्म-
व्यवहितविप्रकृष्टानामर्थानामग्रहणशक्तः । न हि ते इन्द्रियेः सन्निकृत्यन्ते । अतः सर्वज्ञत्वाभावः
स्यात् । इन्द्रियमपि यदि प्रमाणं स एव दोषः, अल्पविषयत्वात् चक्षुरादीनां ज्ञेयस्य अपरिमाण-
त्वात् ।

§ 168. सर्वेन्द्रियसन्निकर्षाभावश्च ; चक्षुर्मनसोः प्राप्यकारित्वाभावात् । अप्राप्यकारित्वं
च उत्तरत्र वक्ष्यते ।

§ 169 यदि ज्ञानं प्रमाणं कलाभावः । अधिगमो हि फलमिष्टं न भावान्तरम् । स
चेत्प्रमाणं, न तस्याप्यत्फलं भविष्यमर्हति । फलवता च प्रमाणेन भवितव्यम् । सन्निकर्षे इन्द्रिये वा
प्रमाणे सति अधिगमः फलसमर्थान्तरभूतं युज्यते इति । तदयुक्तम् । यदि सन्निकर्षः प्रमाणं अर्था-

माना है, किन्हींने सन्निकर्षको और किन्हींने इन्द्रियको । अतः अधिकार प्राप्त मत्यादिक ही प्रमाण
हैं इस बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बहु पाँचों प्रकार का ज्ञान दो प्रमाणरूप है ॥10॥

§ 166. शंका—सूत्रमें 'तत्' पद किसलिए दिया है ? समाधान—जो दूसरे लोग सन्निकर्ष
आदिको प्रमाण मानते हैं उनकी इस कल्पनाके निराकरण करनेके लिए सूत्रमें 'तत्' पद दिया है ।
सन्निकर्ष प्रमाण है, इन्द्रिय प्रमाण है ऐसा कितने ही लोग मानते हैं इसलिए इनका निराकरण
करनेके लिए सूत्रमें 'तत्' पद दिया है जिससे यह अर्थ स्पष्ट हो जाता है कि वे मत्यादि ही प्रमाण
हैं, अन्य नहीं ।

§ 167. शंका—सन्निकर्ष या इन्द्रियको प्रमाण माननेमें क्या दोष है ? समाधान—यदि
सन्निकर्षको प्रमाण माना जाता है तो सूक्ष्म, व्यवहित और विप्रकृष्ट पदार्थों के अग्रहणका प्रसंग
प्राप्त होता है; क्योंकि इनका इन्द्रियोंसे सम्बन्ध नहीं होता । इसलिए सर्वज्ञताका अभाव हो जाता
है । यदि इन्द्रियको प्रमाण माना जाता है तो वही दोष आता है, क्योंकि चक्षु आदिका विषय
अल्प है और ज्ञेय अपरिमित है ।

§ 168. दूसरे सब इन्द्रियोंका सन्निकर्ष भी नहीं बनता, क्योंकि चक्षु और मन प्राप्यकारी
नहीं हैं, इसलिए भी सन्निकर्षको प्रमाण नहीं मान सकते । चक्षु और मनके अप्राप्यकारित्वका
कथन आगे कहेंगे ।

§ 169. शंका—यदि ज्ञानको प्रमाण मानते हैं तो फलका अभाव होता है । प्रकृतमें ज्ञान-
को ही फल मानना इष्ट है अन्य पदार्थ को फल मानना इष्ट नहीं । पर यदि उसे प्रमाण मान लिया
जाता है तो उसका कोई दूसरा फल नहीं प्राप्त हो सकता । किन्तु प्रमाणको फलबाला होना
चाहिए । पर सन्निकर्ष या इन्द्रियको प्रमाण मानने पर उससे भिन्न ज्ञानरूप फल बन जाता है ?

1. 'उपलब्धिसाधनानि प्रमाणानि ।'—1113 व्या. वा. । 2. 'व्युपलब्धिमिति तत्प्रमाणं ।' व्या.
वा. पृ. 5 । 3. नातोऽप्यदिति—भा., दि. 1 ।

विगमः फलं, तस्य द्विष्टत्वात्तरफलेनाधिगमेनापि द्विष्टेन अभितथ्यमिति अर्थादीनामप्यधिगमः प्राप्नोति । आत्मनश्चेतनत्वात्तत्रैव समवाय इति चेत् । न; ज्ञस्वभावाभावे सर्वधामचेतनत्वात् । ज्ञस्वभावाभ्युपगमे वा आत्मनः स्वमतविरोधः स्यात् ।

§ 170. ननु चोक्तं ज्ञाने प्रमाणे सति फलाभाव इति । नच दोषः; अर्थाधिगमे प्रीति-वशां नात् । ज्ञस्वभावस्यात्मनः कर्ममलोमतस्य करणालम्बनादर्थनिश्चये प्रीतिरपजायते । सा फलमित्युच्यते । उपेक्षा¹ अज्ञाननाशो वा फलम् । रागद्वेषयोरप्रतिधानमुपेक्षा । अन्धकारकल्पा-ज्ञाननाशो वा फलमित्युच्यते ।

§ 171. प्रमिणोति प्रमीयतेऽनेन प्रमितिमात्रं वा प्रमाणम् । किमनेन प्रमीयते । जीवा-दिरर्थः । यदि जीवादेरधिगमे प्रमाणं प्रमाणाधिगमे च अन्यत्प्रमाणं परिकल्पयितव्यम् । तथा सत्त्वनवत्त्वा । नानवस्था प्रतीयवत् । यथा घटादीनां प्रकाशने प्रतीपो हेतुः⁴ स्वस्वरूपप्रकाशनेऽपि स एव, न प्रकाशान्तरं⁵ नृप्यं तथा प्रमाणमपीति अवश्यं चैतदभ्युपगन्तव्यम् । प्रमेयवत्प्रमाणस्य प्रमाणांतरपरिकल्पनायां स्वाधिगमाभावात् स्मृत्यभावः । तदभावाद् व्यवहारलोपः स्यात् ।

समाधान—यह कहना युक्त नहीं, क्योंकि यदि सन्निकर्षको प्रमाण और अर्थके ज्ञानको फल मानते हैं तो सन्निकर्ष दो में रहनेवाला होनेसे उसके फलस्वरूप ज्ञानको भी दोमें रहनेवाला होना चाहिए इसलिए घट-पटादि पदार्थोंके भी ज्ञानकी प्राप्ति होती है । शंका—आत्मा चेतन है, अतः उसीमें ज्ञानका समवाय है ? समाधान—नहीं, क्योंकि आत्माको ज्ञस्वभाव नहीं मानने पर सभी पदार्थ अचेतन प्राप्त होते हैं । यदि आत्माको ज्ञस्वभाव माना जाता है, तो स्वमतका विरोध होता है ।

§ 170. पहले पूर्वपक्षीने जो यह कहा है कि ज्ञानको प्रमाण मानने पर फलका अभाव होता है सो यह कोई दोष नहीं; क्योंकि पदार्थके ज्ञान होने पर प्रीति देखी जाती है । यद्यपि आत्मा ज्ञस्वभाव है तो भी वह कर्मसे मलोन है अतः इन्द्रियों के आलम्बनसे पदार्थका निश्चय होने पर उसके जो प्रीति उत्पन्न होती है वही प्रमाणका फल कहा जाता है । अथवा उपेक्षा या अज्ञानका नाश प्रमाणका फल है । राग-द्वेषरूप परिणामोंका नहीं होना उपेक्षा है और अन्धकारके समान अज्ञानका दूर हो जाना अज्ञाननाश है । सो ये भी प्रमाण के फल हैं ।

§ 171. प्रमाण शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—प्रमिणोति, प्रमीयतेऽनेन प्रमितिमात्रं वा प्रमाणम्—जो अच्छी तरह मान करता है, जिसके द्वारा अच्छी तरह मान किया जाता है या प्रमितिमात्र प्रमाण है । शंका—प्रमाणके द्वारा क्या जाना जाता है ? समाधान—जीवादि पदार्थ जाने जाते हैं । शंका—यदि जीवादि पदार्थोंके ज्ञानमें प्रमाण कारण है तो प्रमाणके ज्ञानके अन्य प्रमाणको कारण मानना चाहिए । और ऐसा माननेपर अनवस्था दोष प्राप्त होता है ? समाधान—जीवादि पदार्थोंके ज्ञानमें प्रमाणको कारण मानने पर अनवस्था दोष नहीं आता, जैसे दीपक । जिस प्रकार घटादि पदार्थोंके प्रकाश करनेमें दीपक हेतु है और अपने स्वरूपके प्रकाश करने में भी वही हेतु है, इसके लिए प्रकाशान्तर नहीं ढूँढना पड़ता । उसी प्रकार प्रमाण भी है यह बात अवश्य मान लेनी चाहिए । अब यदि प्रमेयके समान प्रमाणके लिए अन्य प्रमाण माना जाता है तो स्वका ज्ञान नहीं होनेसे स्मृति का अभाव हो जाता है और स्मृति का अभाव हो जानेसे व्यवहार का लोप हो जाता है ।

1. 'अज्ञाननिवृत्तिर्हानोपादानोपेक्षाश्च फलम् ।—प. म. 519 । 'यदा संनिकर्षस्तदा ज्ञानं प्रमितिः । यदा ज्ञानं तथा हानोपादानोपेक्षाबुद्धयः फलम् ।'—11113 न्या. ना. । 2. —रूपाज्ञानाभावः अज्ञाननाशो म. ।

3. —विगमे भ्रम्य—म. । 4. हेतुः उत्पन्न—म. । 5. न्तरवत्स्य नृप्यम्—म. ।

§ 172. वक्ष्यमाणमेवापेक्षया द्विवचननिर्देशः । वक्ष्यते हि “आद्ये परोक्षम्, प्रत्यक्षमन्यत्” इति स च द्विवचननिर्देशः प्रमाणान्तरसंस्थानिवृत्त्यर्थः ।

§ 72. सूत्र में आगे कहे जानेवाले भेदोंकी अपेक्षा द्विवचनका निर्देश किया है। आगे कहेंगे ‘आद्ये परोक्षम्, प्रत्यक्षमन्यत्।’ यह द्विवचनका निर्देश प्रमाणकी अन्य संख्या के निराकरण करनेके लिए किया है।

विशेषार्थः—पिछले सूत्रमें पाँच सम्यग्ज्ञानोंकी चर्चा करके इस सूत्रमें उनकी प्रमाणता बतलायी गयी है। यों तो सम्यग्ज्ञान कहनेसे उनकी प्रमाणता सूतरां सिद्ध है, किन्तु दर्शनान्तरोंमें ज्ञानको मुख्यतया प्रमाण न मान कर सन्निकर्ष या इन्द्रिय आदिको प्रमाण माना गया है, इसलिए यहाँपर सन्निकर्ष आदि प्रमाण नहीं हैं, किन्तु ज्ञान ही प्रमाण है यह बतलाया गया है। सर्वार्थसिद्धि टीकामें मुख्यतया दो मतोंका उल्लेख करके उनकी आलोचना की गयी है। ये दोनों मत नैयायिक सम्मत हैं। नैयायिकोंने प्रत्यक्ष ज्ञानकी उत्पत्तिमें सन्निकर्ष और इन्द्रिय दोनोंको प्रमाण माना है। सन्निकर्ष प्रमाण है इस मत का उल्लेख न्यायभाष्यमें और इन्द्रिय प्रमाण है इस मतका उल्लेख उद्योतकरके न्यायवार्तिकमें पाया जाता है। परन्तु सर्वार्थसिद्धिकारने जब इस दूसरे मतका उल्लेख किया है, तो यह भी प्रथम मतके समान प्राचीन प्रतीत होता है। बहुत सम्भव है कि इस द्वारा सर्वार्थसिद्धिकारने सांख्यके ‘इन्द्रियवृत्ति प्रमाण है’ इस मतका उल्लेख किया हो तो कोई आश्चर्य नहीं। नैयायिक लोग प्रत्यक्षज्ञानकी उत्पत्तिमें सन्निकर्षको असाधारण कारण मानकर उसे प्रमाण मानते हैं। किन्तु आगे चलकर कारणके ‘असाधारण कारणको कारण कहते हैं’ इस लक्षणके स्थानमें ‘व्यापारवाले कारणको कारण कहते हैं’ यह लक्षण भी प्रचलित हो गया जिससे सन्निकर्षके साथ उनके यहाँ इन्द्रियाँ भी प्रमाण मानी जाने लगीं। वे जब सन्निकर्षको प्रमाण मानते हैं तब ज्ञान उसका फल मान लिया जाता है और जब इन्द्रियों को प्रमाण मानते हैं तब भी सन्निकर्षको इन्द्रियोंका व्यापार मानकर ज्ञान उनका फल मान लिया जाता है। इसका यह अर्थ नहीं कि वे ज्ञानको प्रमाण ही नहीं मानते। उनके यहाँ ज्ञानको भी प्रमाण माना गया है। जब वे ज्ञानको प्रमाण मानते हैं तब हानबुद्धि और उपादानबुद्धि और उपेक्षाबुद्धि उसका फल माना जाता है किन्तु नैयायिकोंकी सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण माननेकी बात समीचीन नहीं है यही निर्णय इस सूत्रकी टीकामें किया गया है। सन्निकर्षको प्रमाण माननेमें जो दोष प्राप्त होते हैं वे इस प्रकार हैं—1. सूक्ष्म, व्यवहित और विप्रकृष्ट पदार्थोंका ज्ञान नहीं हो सकता, इसलिए सर्वज्ञताका अभाव होता है 2. चक्षु और मनसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती, क्योंकि ये अप्राप्यकारी हैं। 3. प्रत्येक इन्द्रियका अलग-अलग विषय मानना उचित नहीं, क्योंकि बहुधा रूपके साथ सन्निकर्ष पाया जानेसे जैसे वह रूपज्ञानका जनक है उसी प्रकार उसका रसके साथ भी सन्निकर्ष पाया जाता है अतः उससे रसका भी ज्ञान होना चाहिए। 4. सन्निकर्ष एकका न होकर इन्द्रिय और अर्थ इन दो या दोसे अधिकका होता है अतः सन्निकर्षका फल जो ज्ञान है वह भी दोनोंमें होना चाहिए। इन्द्रियको प्रमाण माननेमें ये दोष आते हैं—1. सर्वज्ञताका अभाव होता है, क्योंकि इन्द्रियाँ सब पदार्थोंको एक साथ जाननेमें असमर्थ हैं। 2. इन्द्रियोंसे सूक्ष्म, व्यवहित और विप्रकृष्ट पदार्थोंका ज्ञान सम्भव न होनेसे भी सर्वज्ञताका अभाव होता है। 3. अनुमान आदि ज्ञानोंकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी, क्योंकि इन ज्ञानोंकी उत्पत्ति इन्द्रियोंसे नहीं होती। सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण मानने पर इसी प्रकार और भी दोष आते हैं। सन्निकर्ष और इन्द्रियको प्रमाण माननेवाले लोग ज्ञानको प्रमाण माननेपर एक बड़ी भारी आपत्ति यह देते हैं कि यदि ज्ञानको प्रमाण माना जाता है तो प्रमाण निष्फल हो जाता है। किन्तु उनकी यह आपत्ति भी समीचीन नहीं है, क्योंकि

§ 173. ¹उक्तस्य पञ्चविधस्य ज्ञानस्य प्रमाणद्वयस्तःपातित्वे प्रतिपादिते प्रत्याक्षानु-
मानादिप्रमाणद्वयकल्पनानिबृत्त्यर्थमाह—

आद्ये परोक्षम् ॥11॥

§ 174. आदिशब्दः प्राथम्यवचनः । आद्यो भवमाद्यम् । कथं द्वयोः प्रथमत्वं ? मुख्योपचार-
कल्पनया । मतिज्ञानं साधुमुख्यकल्पनया प्रथमम् । श्रुतमपि तस्य प्रत्यासत्त्या प्रथममित्युपपद्यते ।
द्विवचननिर्देशसामर्थ्याद् गौणस्यापि ग्रहणम् । आद्यं च आद्यं च आद्ये मतिश्रुते इत्यर्थः । तदुभयमपि
परोक्षं प्रमाणमित्यभिसंबध्यते । कुतोऽस्य परोक्षत्वम्¹ । परायत्तत्वात् “मतिज्ञानं इन्द्रियानिन्द्रिय-
निमित्तम्” इति वक्ष्यते “श्रुतमनिन्द्रियस्य” इति च । अतः पराधीनद्वयाणि मनश्च प्रकाशोपदेशादि
च बाह्यनिमित्तं प्रतीत्य तदावरणकर्मक्षयोपशमापेक्षस्यात्मनो मतिश्रुतं उत्पद्यमानं परोक्षमित्या-

ज्ञानको प्रमाण माननेपर प्रीति, अज्ञाननाश, त्यागबुद्धि, ग्रहणबुद्धि और उपेक्षाबुद्धि आदि अनेक
फल बन जाते हैं । उन्होंने भी जब ज्ञानको प्रमाण माना है तब ये ही फल माने हैं । न्यायभाष्यमें
लिखा है कि ‘जब ज्ञान प्रमाण होता है तब हानबुद्धि, उपादानबुद्धि और उपेक्षाबुद्धि उसके फल
प्राप्त होते हैं । इसलिए ज्ञानको ही सर्वत्र प्रमाण मानना चाहिए यही निष्कर्ष निकलता है । इससे
पूर्वोक्त सभी दोषोंका निराकरण हो जाता है । इसके अतिरिक्त इस सूत्रकी टीकामें इन बातोंपर
और प्रकाश डाला गया है — 1. प्रमाणकी निरुक्ति । 2. जीवादि पदार्थोंके जाननेके लिए जैसे
प्रमाण माना गया है वैसे प्रमाणके जानने के लिए अन्य प्रमाण अपेक्षित नहीं, इसका खुलासा ।
3. सूत्रमें ‘प्रमाणे’ इस प्रकार द्विवचन रखनेका कारण । ये विषय सुगम हैं ।

§ 173 पहले कहे गये पाँच कारकके ज्ञान दो प्रमाणोंमें आ जाते हैं इस प्रकार सुनिश्चित
हो जाने पर भी वे दो प्रमाण प्रत्यक्ष और अनुमान आदिक भी हो सकते हैं अतः इस कल्पनाको
दूर करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथमो ज्ञान परोक्ष प्रमाणः ॥11॥

§ 174. आदि शब्द प्राथम्यवाची है । जो आदिमें हो वह आद्य कहालता है । शंका—
दो प्रथम कैसे हो सकते हैं ? समाधान—पहला मुख्यकल्पनासे प्रथम है और दूसरा उपचार
कल्पनासे प्रथम है । मतिज्ञान तो मुख्यकल्पनासे प्रथम है और श्रुतज्ञान भी उसके समीपका
होनेसे प्रथम है ऐसा उपचार किया जाता है । सूत्रमें ‘आद्ये’ इस प्रकार द्विवचनका निर्देश किया
है अतः उसकी सामर्थ्यसे गौणका भी ग्रहण हो जाता है । ‘आद्ये’ पदका समास ‘आद्य’ च ‘आद्य’
च ‘आद्य’ है । इससे मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ये दोनों लिये गये हैं । ये दोनों ज्ञान मिलकर
परोक्ष प्रमाण है ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए । शंका—ये दोनों ज्ञान परोक्ष क्यों हैं ?
समाधान—क्योंकि ये दोनों ज्ञान पराधीन हैं । ‘मतिज्ञान इन्द्रिय और अनिन्द्रियके निमित्तसे
होता है, यह आगे कहेंगे और ‘अनिन्द्रियका विषय श्रुत है’ यह भी आगे कहेंगे । अतः ‘पर’ से
यहाँ इन्द्रिय और मन तथा प्रकाश और उपदेश आदि बाह्य निमित्त लेने चाहिए । तात्पर्य यह
है कि मतिज्ञानावरण और श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माके
इन्द्रिय और मन तथा प्रकाश और उपदेशादिक बाह्य निमित्तोंकी अपेक्षा मतिज्ञान और श्रुतज्ञान

1. त्वर्थः । —उपमानार्थापत्त्यादीनामत्रैवान्तर्भावितुम्—यु. । 2. —कत्वम् ? परोक्षत्वात् । मति
—आ., वि. 1, वि. 2 ।

ख्यायते । अतः उपमानागमादीनामत्रैवास्तर्भावः ।

§ 175. अभिहितलक्षणमात्परोक्षादितरस्य सर्वस्य प्रत्यक्षत्वप्रतिपादयार्थमाह—

प्रत्यक्षमन्यत् ॥12॥

§ 176. अक्षमोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा । तमेव प्राप्तक्षयोपशमं प्रकीर्णावरणं वा प्रतिनियतं प्रत्यक्षम् । अवधिदर्शनं केवलदर्शनमपि अक्षमेव प्रतिनियतमस्तस्यापि ग्रहणं प्राप्नोति । शेष बोधः ; ज्ञानमित्यनुवर्तते, तेन दर्शनस्य व्युदासः । एवमपि विभक्तज्ञानमक्षमेव उत्पन्न होते हैं अतः ये परोक्ष कहलाते हैं । उपमान और आगमादिक भी ऐसे ही हैं अतः इनका भी इन्हींमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

विशेषार्थ—पिछले सूत्रमें दो प्रकारके प्रमाणोंका उल्लेख कर आये हैं । वे दो प्रमाण कौन हैं और उनमें पाँच ज्ञानोंका कैसे विभाग होता है यह बतलाना शेष है, अतः ग्यारहवें और बारहवें सूत्रों द्वारा यही बतलाया गया है । उसमें भी ग्यारहवें सूत्र द्वारा प्रमाणके पहले भेदकी परोक्ष संज्ञा बतलाकर उसमें मतिज्ञान और श्रुतज्ञानका अन्तर्भाव किया गया है । दूसरे लोग जो इन्द्रियोंका अविषय है उसे परोक्ष कहते हैं । किन्तु जैन परम्परामें परोक्षता और प्रत्यक्षता यह ज्ञानका धर्म मानकर उस प्रकारसे उनकी व्याख्या की गयी है । जैन परम्पराके अनुसार, परकी सहायतासे जो अक्ष अर्थात् आत्माके ज्ञान होता है वह परोक्ष ज्ञान कहलता है परोक्ष शब्दका यह अर्थ लिया गया है । मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ये दोनों ज्ञान ऐसे हैं जो यथासम्भव इन्द्रिय, मन तथा प्रकाश और उपदेश आदिके बिना नहीं हो सकते, अतः ये दोनों परोक्ष माने गये हैं । दार्शनिक ग्रन्थोंमें इन्द्रिय ज्ञानका सांख्यव्यवहारिक प्रत्यक्षरूपसे उल्लेख देखनेको मिलता है । सो यह कथन औपचारिक जानना चाहिए । दूसरे लोगोंने अक्षका अर्थ इन्द्रिय करके इन्द्रियज्ञान को प्रत्यक्ष कहा है । वहाँ इसी अपेक्षासे इन्द्रिय ज्ञानको सांख्यव्यवहारिक प्रत्यक्ष लिखा गया है ऐसा यहाँ जानना चाहिए । वस्तुतः आत्माके सिवा अन्य निमित्तसे जितना भी ज्ञान होता है वह सब परोक्ष ही है । उपमान, आगम आदि और जितने ज्ञान हैं वे भी अन्यकी अपेक्षाके बिना नहीं होते अतः उनका इन्हीं ज्ञानोंमें अन्तर्भाव हो जानेसे मुख्यतः परोक्ष ज्ञान दो ही ठहरते हैं एक मतिज्ञान और दूसरा श्रुतज्ञान । यहाँ इतना विशेष जानना चाहिए कि ये ज्ञान केवल बाह्य निमित्तसे नहीं होते हैं । मुख्यतया इनकी उत्पत्तिमें मतिज्ञानावरण और श्रुतज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम आवश्यक है । आत्माकी ऐसी योग्यता हुए बिना ये ज्ञान नहीं होते । ऐसी योग्यताके होने पर बाह्यनिमित्त सापेक्ष इनकी प्रवृत्ति होती है यह उक्त कथनाका सार है ।

§ 175 परोक्षका लक्षण कहा । इससे बाकीके सब ज्ञान प्रत्यक्ष हैं इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेष सब ज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाण है ॥12॥

§ 176 अक्ष शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—अक्षमोति व्याप्नोति जानातीत्यक्ष आत्मा । अक्ष, व्याप और ज्ञा ये धातुएँ एकार्थक हैं, इसलिए अक्षका अर्थ आत्मा होता है । इस प्रकार क्षयोपशमवाले या आवरणरहित केवल आत्माके प्रति जो नियत है अर्थात् जो ज्ञान बाह्य इन्द्रियादिकी अपेक्षासे न होकर केवल क्षयोपशमवाले या आवरणरहित आत्मासे होता है वह प्रत्यक्ष ज्ञान कहलाता है । संज्ञा—अवधिदर्शन और केवलदर्शन भी अक्ष अर्थात् आत्माके प्रति नियत हैं अतः प्रत्यक्ष शब्दके द्वारा उनका भी ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई शेष नहीं, क्योंकि प्रकृतमें ज्ञान शब्दकी अनुवृत्ति है, जिससे दर्शनका निराकरण हो जाता है ।

प्रतिमित्यस्योऽस्यापि ग्रहणं प्राप्नोति । सम्यगित्यधिकारात् तन्निवृत्तिः । सम्यगित्यनुवर्तते तेन ज्ञानं विशिष्यते ततो विभङ्गज्ञानस्य निवृत्तिः कृता । तच्च मिथ्यादर्शनोदयाद्विपरीतार्थविषयमिति न सम्यक् ।

§ 177. स्यान्मतेनिन्द्रियव्यापार^१जनितं ज्ञानं प्रत्यक्षं ध्येयतेनिन्द्रिय^२विषयव्यापारं परोक्षमित्येतद्वित्तंवादि लक्षणमभ्युपगन्तव्यमिति । तदनुवृत्तम्, आप्तस्य प्रत्यक्षज्ञानाभावप्रसङ्गात्^३ यदि इन्द्रियनिमित्तमेव ज्ञानं प्रत्यक्षमिष्यते^४ एवं सति आप्तस्य प्रत्यक्षज्ञानं न स्यात् । न हि तस्येन्द्रियपूर्वोऽर्थाधिगमः । अथ तस्यापि करणपूर्वकमेव ज्ञानं कल्प्यते, तस्यासर्वज्ञत्वं स्यात् । तस्य मानसं प्रत्यक्षमिति चेत्; मनः^५प्रणिधानपूर्वकत्वात् ज्ञानस्य सर्वज्ञत्वाभाव एव । आगमस्तस्मिन् द्विरिति चेत् । न; तस्य^६ प्रत्यक्षज्ञानपूर्वकत्वात् ।

§ 178. योगिप्रत्यक्षमभ्युपगमं दिव्यमभ्यस्तीति चेत् । न तस्य प्रत्यक्षत्वं; इन्द्रियनिमित्तत्वाभावात्; अक्ष^७मक्षं प्रति यद्वर्तते तत्प्रत्यक्षमित्यभ्युपगमात् ।

§ 179. किंच सर्वज्ञत्वाभावः प्रतिज्ञाहानिर्वा । अस्य योगिनो वक्ष्यमानं तत्प्रत्यक्षवक्ष्यमिति

शङ्का—यद्यपि इससे दर्शनका निराकरण हो जाता है तो भी विभंगज्ञान केवल आत्माके प्रति नियत है अतः उसका ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—यहाँ 'सम्यक्' पदका अधिकार है, अतः उसका निराकरण हो जाता है । तात्पर्य यह है की इस सूत्रमें 'सम्यक्' पदकी अनुवृत्ति होती है, जिससे ज्ञान विशेष्य हो जाता है इसलिए विभंगज्ञानका निराकरण हो जाता है । क्योंकि विभंगज्ञान मिथ्यादर्शनके उदयसे विपरीत पदार्थको विषय करता है, इसलिए वह समीचीन नहीं है ।

§ 177. शङ्का—जो ज्ञान इन्द्रियोंके व्यापारसे उत्पन्न होता है वह प्रत्यक्ष है और जो इन्द्रियोंके व्यापारसे रहित होकर विषयको ग्रहण करता है वह परोक्ष है । प्रत्यक्ष और परोक्षका वह अविस्तंवादी लक्षण मानना चाहिए ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि उक्त लक्षणके मानने पर आप्तके प्रत्यक्ष ज्ञानका अभाव प्राप्त होता है । यदि इन्द्रियोंके निमित्तसे होनेवाले ज्ञानको ही प्रत्यक्ष कहा जाता है तो ऐसा मानने पर आप्तके प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं हो सकता, क्योंकि आप्तके इन्द्रियपूर्वक पदार्थका ज्ञान नहीं होता । कदाचित् उसके भी इन्द्रियपूर्वक ही ज्ञान माना जाता है तो उसके सर्वज्ञता नहीं रहती । शङ्का—उसके मानस प्रत्यक्ष होता है ? समाधान—मनके प्रयत्नसे ज्ञानकी उत्पत्ति मानने पर सर्वज्ञत्वका अभाव ही होता है । शङ्का—आगमसे सब पदार्थोंका ज्ञान हो जायगा । समाधान—नहीं, क्योंकि आगम प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक प्राप्त होता है ।

§ 178. शङ्का—योगी प्रत्यक्ष नामका एक अन्य दिव्य ज्ञान है । समाधान—तो भी उसमें प्रत्यक्षता नहीं बनती, क्योंकि वह इन्द्रियोंके निमित्तसे नहीं होता है । जिसकी प्रवृत्ति प्रत्येक इन्द्रियसे होती है वह प्रत्यक्ष है ऐसा आपके मतमें स्वीकार किया गया है ।

§ 179. दूसरे प्रत्यक्षका पूर्वोक्त लक्षण माननेपर सर्वज्ञत्वका अभाव और प्रतिज्ञाहानि ये दो दोष आते हैं । विशेष इस प्रकार है—इस योगीके जो ज्ञान होता है वह प्रत्येक पदार्थको क्रमसे जानता है या अनेक अर्थोंको युगपत् जानता है । यदि प्रत्येक पदार्थको क्रमसे जानता है तो

1. रात् तस्तन्नि—मु. । 2. 'अक्षस्य वक्षस्य प्रतिविषयं वृत्तिः प्रत्यक्षम् ।' — 1, 1, 3 ग्याव.

मा. । 3. 'परोक्ष इत्युच्यते किं परोक्षं नाम । परमवृत्तः परोक्षम् ।'—पा. म. मा. 3।2।2।115 ।

4. —प्रसंगता । यदि आ, दि. 1, दि. 2 । 5. 'एवं प्रसक्तत्वा आप्त—मु. । 6. 'युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिः

मनसो लिङ्गम् ।'—व्या. सू. 1।1।16 । 7. तस्य आगमस्य प्रत्यक्ष—मु. । 8. निमित्ताभा—मु. ।

9. 'वक्षमक्षं प्रति वर्तते तत्प्रत्यक्षम् ।'—व्याव विष्णु. टी. पृ. 11 ।

वा स्याद् अनेकार्थप्राप्तिरिति वा । यदि प्रत्यक्षबलवति, सर्वज्ञत्वमस्य नास्ति योगिनः, ज्ञेयस्यानन्तत्वात् । अथानेकार्थप्राप्तिरिति, वा प्रतिज्ञा—

“विजानाति न विज्ञानमेकमर्थद्वयं यथा । एकमर्थं विजानाति न विज्ञानद्वयं तथा ।”
सा होयते ।

§ १८०. अथवा “क्षजिकाः^१ सर्वसंस्काराः” इति प्रतिज्ञा होयते; अनेकक्षण^२ वृत्त्येकविज्ञानाभ्युपगमात् । अनेकार्थग्रहणं हि क्षमेयेति । युगपदेति चेत् । योज्य अन्मजनः स आत्म-
साभार्य एव । लब्धात्मनामं हि किञ्चित्स्वकार्यं प्रति व्याप्तिरिति चेत् । तस्याप्यनेक-
क्षणविषयतायां सत्यामेव प्रकाश्यप्रकाशनाभ्युपगमात् । विकल्पातीतत्वात्तस्य शून्यताप्रसंगश्च ।

इस योगीके सर्वज्ञताका अभाव होता है, क्योंकि ज्ञेय अनन्त हैं । और यदि अनेक अर्थोंको युगपत् जानता है तो जो यह प्रतिज्ञा है कि ‘जिस प्रकार एक विज्ञान दो अर्थोंको नहीं जानता है उसी प्रकार दो विज्ञान एक अर्थ को नहीं जानते हैं ।’ वह नहीं रहती ।

§ १८०. अथवा ‘सब पदार्थ क्षणिक हैं’ यह प्रतिज्ञा नहीं रहती, क्योंकि आपके मतमें अनेक क्षणतक रहनेवाला एक विज्ञान स्वीकार किया गया है । अतः अनेक पदार्थोंका ग्रहण क्रमसे ही होता है । शंका—अनेक पदार्थोंका ग्रहण एक साथ हो जायगा । समाधान—जो ज्ञानकी उत्पत्तिका समय है उस समय तो वह स्वरूप लाभ ही करता है, क्योंकि कोई भी पदार्थ स्वरूप-
लाभ करनेके पश्चात् ही अपने कार्यके प्रति व्यापार करता है । शंका—विज्ञान दीपके समान है, अतः उसमें दोनों बातें एक साथ बन जायेंगी । समाधान—नहीं, क्योंकि उसके अनेक क्षण तक रहनेपर ही प्रकाश्यभूत पदार्थोंका प्रकाशन करना स्वीकार किया गया है । यदि ज्ञानको विकल्पातीत माना जाता है तो शून्यताकी प्राप्ति होती है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें कौन-कौन ज्ञान प्रत्यक्ष हैं वह बतलाया गया है । प्रसंगसे इसकी ढीकामें इन विशेषताओंपर प्रकाश डाला गया है—

१. अक्ष शब्दका अर्थ । २. प्रत्यक्ष शब्दकी व्युत्पत्ति । ३. अक्ष शब्दका अर्थ इन्द्रिय या मनकी निमित्त कर प्रत्यक्ष शब्दका लक्षण करनेपर क्या दोष आते हैं इनका निर्देश । ४. आगमसे सर्वज्ञता नहीं बनती, किन्तु आगम प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक ही प्राप्त होता है इसका निर्देश । ५. बौद्धोंके द्वारा माने गये प्रत्यक्षके लक्षणको स्वीकार करनेपर क्या दोष प्राप्त होते हैं इसकी चर्चा । ६. प्रसंगसे बौद्धोंके यहाँ सर्वज्ञता कैसे नहीं बनती और प्रतिज्ञाहानि दोष कैसे आता है इसका निर्देश । तीसरी बातको स्पष्ट करते हुए जो कुछ लिखा है उसका भाव यह है कि प्रत्यक्षज्ञानको इन्द्रियनिमित्तक या मननिमित्तक मानने पर सर्वज्ञता नहीं बनती । वेद ही भूत, भविष्यत्, वर्तमान, दूरवर्ती, सूक्ष्म इत्यादि अर्थोंका ज्ञान करानेमें समर्थ है । इसीसे सकल पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है । इसलिए इन्द्रियजन्य ज्ञान और मनोजन्य ज्ञानको प्रत्यक्ष माननेमें कोई आपत्ति नहीं है ऐसा मीमांसक मानते हैं । परन्तु उनका ऐसा मानना समीचीन नहीं है, क्योंकि आगम प्रत्यक्ष ज्ञान के बिना नहीं बन सकता है । यह बात चौथी विशेषता द्वारा बतलायी गयी है । बौद्ध भी अक्षका अर्थ इन्द्रिय करके इन्द्रियजन्य ज्ञानको प्रत्यक्ष मानते हैं, परन्तु उनका ऐसा मानना क्यों समीचीन नहीं है यह पाँचवीं विशेषता द्वारा बतलाया गया है । शेष कथन सुगम है ।

१. ‘क्षजिकाः सर्वसंस्काराः स्थिराणां कुतः क्रिया । वृत्तियोंका क्रिया सेव कारक सेव बोध्यते ।’...

२. क्षणवर्त्यक—यु. ।

§ 181. अभिहितोभयप्रकारस्य प्रमाणस्य आदिप्रकारविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थास्तरम् ॥13॥

§ 182. ¹आदौ उद्दिष्टं यज्ज्ञानं तस्य पर्यायशब्दा एते वेदितव्याः; मतिज्ञानावरणक्षयोप-
शान्त्यन्तरंगनिमित्तजनितोपयोगविषयत्वादेतेषां श्रुतादिष्वप्रवृत्तेश्च । मननं मतिः, स्मरणं स्मृतिः,
संज्ञानं संज्ञा, चिन्तनं चिन्ता, अभिनिबोधनमभिनिबोध इति । सत्तासंभवं विप्रहान्तरं विज्ञेयम् ।

§ 183. सत्यपि प्रकृतिभेदे रुडिबललाभात् पर्यायशब्दत्वम् । यथा इन्द्र.² शक्रः पुरन्दर
इति इन्द्रादिक्रियाभेदेऽपि शचीपतेरेकस्यैव संज्ञा³ । समभिरुडनवापेक्षया तेषामर्थास्तरकल्पनायां
मत्यादिष्वपि स क्रमो विद्यत एव । किं तु मतिज्ञानावरणक्षयोपशान्तनिमित्तोपयोगं 'नातिवर्तत'
इति अवस्यशार्थो विवक्षितः । 'इति' शब्दः 'प्रकारार्थः' एवं प्रकारा अस्त्व पर्यायशब्दा इति । अभि-
बोधायां वा । मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध इत्येतैर्योगोऽभिधीयते स एक एव इति ।

§ 181. प्रमाणके प्रत्यक्ष और परोक्ष ये दो भेद कहे । अब हम प्रथम प्रकारके प्रमाणके
विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मति, स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध ये पर्यायवाची नाम हैं ॥13॥

§ 182. आदिमें जो ज्ञान कहा है उसके ये पर्यायवाची शब्द जानने चाहिए, क्योंकि ये
मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमरूप अन्तरंग निमित्तसे उत्पन्न हुए उपयोगको विषय करते हैं
और इनकी श्रुतादिकमें प्रवृत्ति नहीं होती । 'मननं मतिः, स्मरणं स्मृतिः, संज्ञानं संज्ञा, चिन्तनं
चिन्ता और अभिनिबोधनमभिनिबोधः' यह इनकी व्युत्पत्ति है । यथा सम्भव इनका दूसरा विप्रह
जानना चाहिए ।

§ 183. यद्यपि इन शब्दोंकी प्रकृति अलग-अलग है अर्थात् यद्यपि ये शब्द अलग-अलग
घातुसे बने हैं तो भी रुडिसे पर्यायवाची हैं । जैसे इन्द्र, शक्र और पुरन्दर । इनमें यद्यपि इन्द्रन
आदि क्रियाकी अपेक्षा भेद है तो भी ये सब एक शचीपतिकी वाचक संज्ञाएँ हैं । अब यदि सप्त-
भिरुड नयकी अपेक्षा इन शब्दोंका अलग-अलग अर्थ लिया जाता है तो वह कम मति आदि
शब्दोंमें भी पाया जाता है । किन्तु ये मति आदि मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमरूप निमित्तसे
उत्पन्न हुए उपयोगको उत्सवण नहीं करते हैं यह अर्थ यहाँपर विवक्षित है । प्रकृतमें 'इति' शब्द
प्रकारवाची है जिससे यह अर्थ होता है कि इस प्रकार ये मति आदि मतिज्ञानके पर्यायवाची शब्द
हैं । अथवा प्रकृतमें मति शब्द अभिधेयवाची है जिसके अनुसार यह अर्थ होता है कि मति,
स्मृति, संज्ञा, चिन्ता और अभिनिबोध इनके द्वारा जो अर्थ कहा जाता है वह एक ही है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें मतिज्ञानके पर्यायवाची नाम दिये गये हैं । षट्छण्डागमके प्रकृति
अनुयोगद्वारमें भी मतिज्ञानके ये ही पर्यायवाची नाम आये हैं । अन्तर केवल यह है कि वहाँ
मतिज्ञान नाम न देकर आभिनिबोधिकज्ञान नाम दिया है और फिर इसके संज्ञा, स्मृति, मति
और चिन्ता ये चार पर्यायवाची नाम दिये हैं । इससे जो लोग प्रकृतमें मतिका अर्थ वर्तमान ज्ञान,
स्मृतिका अर्थ स्मरणज्ञान, संज्ञाका अर्थ प्रत्यभिज्ञान, चिन्ताका अर्थ तर्क और अभिनिबोधका
अर्थ अनुमान करते हैं वह विचारणीय हो जाता है । वास्तव में यहाँ इन नामोंका विविध ज्ञानों

1. आदौ यदुद्दिष्टं ज्ञानं यु । 2. 'बहवो हि शब्दाः एकार्था भवन्ति । तद्यथा—'इन्द्रः शक्रः पुरन्दरः
पुरन्दरः ।'—पा. न. मा. 112।2।45 । 3. संज्ञाः । सम—यु. । 4. नातिवर्तत इति—यु. ।
5. —कारार्थः । एवं—जा., वि. 1, वि. 2 । 'हेतावेवं प्रकारे च व्यवच्छेदे विषयस्ये । श्रादुर्वादि समाप्ती च
इतिशब्दः प्रकीर्तितः ।'—अने. ना. श्लो. ।

§ 184. अथास्यात्मनान्ने किं निमित्तमित्यत आह—

तद्विन्द्रियानिन्द्रियमित्यम् ॥184॥

§ 185. इत्यतीति इन्द्र आत्मा । तस्य अस्वभावस्य तदावरणक्षयोपशमे सति स्वयमर्थान् ग्रहीतुमसमर्थस्य यदर्थोपलब्धिर्लिंगं तद्विन्द्रियं लिङ्गमिन्द्रियमित्युच्यते । अथवा लीनसर्वं गमयतीति लिङ्गम् । आत्मनः सूक्ष्मस्यास्तित्वाधिगमे लिङ्गमिन्द्रियम् । यथा इह भूमीऽग्नेः । पृथग्विभं स्पर्शनादि करणं नास्ति कर्तव्यमिति अक्षितुमर्हतीति ज्ञातुरस्तित्त्वं गम्यते । अथवा इन्द्र इति नामकर्मोच्यते । तेन सूष्टमिन्द्रियमिति । तत्स्पर्शनादि उत्तरत्र वक्ष्यते ।

§ 186 अनिन्द्रियं मनः अन्तःकरणमित्यनर्थान्तरम् । कथं पुनरिन्द्रियप्रतिषेधेन इन्द्र-लिङ्गे एव मनसि अनिन्द्रियसत्त्वस्य वृत्तिः । ईदृशस्य नमः प्रयोगात् । ईदृशमिन्द्रियमनिन्द्रियमिति ।

की अपेक्षासे संग्रह नहीं किया गया है, किन्तु मतिज्ञानके पर्यायवाची नामोंकी अपेक्षासे ही संग्रह किया गया है । सूत्रकारने इसी अर्थमें इनका अनर्थान्तररूपसे निर्देश किया है । इस सूत्रकी टीकामें इन विशेषताओंपर प्रकाश डाला गया है । 1. मति आदि शब्दोंके पर्यायवाची होनेमें हेतु । 2. मति आदि शब्दोंकी व्युत्पत्ति । 3. मति आदि शब्दोंमें प्रकृति भेद होनेपर भी उनके पर्याय-वाचित्वाका दृष्टान्त-द्वारा समर्थन । 4. समभिरुदनयकी अपेक्षा इनमें अर्थ भेद होने पर भी प्रकृत में वे पर्यायवाची क्यों हैं इनमें पुनः युक्ति । 5. सूत्रमें आये हुए 'इति' शब्दकी सार्थकता ।

§ 184. मतिज्ञानके स्वरूप लाभमें क्या निमित्त है अब यह बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बह (मतिज्ञान) इन्द्रिय और मनके निमित्तसे होता है ॥184॥

§ 185. इन्द्र शब्दका व्युत्पत्ति लभ्य अर्थ है 'इन्दतीति इन्द्रः' जो आज्ञा और ऐश्वर्यवाला है वह इन्द्र । इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है । वह यद्यपि अस्वभाव है तो भी मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमके रहते हुए स्वयं पदार्थोंको जानने में असमर्थ है, अतः उसको पदार्थके जानने में जो त्रिय (निमित्त) होता है वह इन्द्रका लिङ्ग इन्द्रिय कही जाती है । अथवा जो लीन अर्थात् गूढ़ पदार्थका ज्ञान कराता है उसे लिङ्ग कहते हैं । इसके अनुसार इन्द्रिय शब्दका यह अर्थ हुआ कि जो सूक्ष्म आत्माके अस्तित्वाका ज्ञान करानेमें लिङ्ग अर्थात् कारण है उसे इन्द्रिय कहते हैं । जैसे लोकमें धूम अग्निका ज्ञान करानेमें कारण होता है । इसी प्रकार ये स्पर्शनादिक कारण कर्ता आत्माके अभावमें नहीं हो सकते हैं, अतः उनसे ज्ञाताका अस्तित्व जाना जाता है । अथवा इन्द्र शब्द नामकर्मका वाची है । अतः यह अर्थ हुआ कि उससे रची गयी इन्द्रिय हैं । वे इन्द्रियां स्पर्शनादिक हैं जिनका कथन आगे करेंगे । अनिन्द्रिय, मन और अन्तःकरण ये एकार्थवाची नाम हैं ।

§ 186 संका—अनिन्द्रिय शब्द इन्द्रियका निषेधपरक है अतः इन्द्रके लिङ्ग मनमें अनिन्द्रिय शब्दका व्यापार कैसे हो सकता है ? समाधान—यहाँ नञ्का प्रयोग 'ईदृ' अर्थ में किया है ईषत् इन्द्रिय अनिन्द्रिय । यथा अनुदरा कन्या । इस प्रयोगमें जो अनुदरा शब्द है उससे उदरका अभाव रूप अर्थ न लेकर ईदृ अर्थ लिया गया है उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । संका—अनिन्द्रिय

1.—अपिधिमिति लिङ्—मु. । 2. 'योगतावधानीन्द्रियाणि ।'—व्या. भा. 11119 । 3. 'मगवा हि पृथ्वांसं बुद्धौ परमिस्त्रियमावती इन्द्रो, कृत्वा कृत्वा कर्म, कर्मसु कस्सचि इत्सरियामावतो । तेनेत्थ कम्मसज्जमितानि ताव इन्द्रियाणि कुबजाकुत्तं कम्मं उल्लिखेन्ति, तेन च सिद्धान्तीति इन्द्रलिङ्गदृष्टेन इन्द्र-लिङ्गदृष्टेन च इन्द्रियाणि ।'—वि. भ. पृ. 343 ।

यथा अनुदरा कस्या इति । कथमीत्यर्थः । इयानीन्द्रियाणि^१ प्रतिनियतदेशविषयाणि कालान्तरावस्थायोनि च । न तथा मनः इन्द्रस्य लिंगमपि सप्रतिनियतदेशविषयं कालान्तरावस्थायि च ।

§ 187. तदन्तःकरणमिति बोधयते । गुणदोषविचारस्मरणादिव्यापारे इन्द्रियानपेक्षत्वाच्चक्षुरादिष्वद् बहिरनुपपद्येच्च अन्तर्गतं^२ करणमन्तःकरणमित्युच्यते ।

§ 188 तदिति किमर्थम् । मतिज्ञाननिर्देशार्थम् । ननु च तदनन्तरं 'अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा' इति तस्यैव ग्रहणं भवति । इहार्थमुत्तरार्थं च तदित्युच्यते । यन्मत्स्याद्विषयाय-
शब्दवाच्यं ज्ञानं तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं तदेवावग्रहेहावायधारणा इति । इतरथा हि प्रथमं मत्स्यविशब्दवाच्यं ज्ञानमित्युक्त्वा इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं श्रुतम् । तदेवावग्रहेहावायधारणा इत्यनिष्टमभिसंबध्यते ।

में नञ्का निषेधरूप अर्थ न लेकर 'ईषद्' अर्थ कैसे लिया गया है ? समाधान—ये इन्द्रियां नियत देशमें स्थित पदार्थोंको विषय करती हैं और कालान्तरमें अवस्थित रहती हैं । किन्तु मन इन्द्रका लिंग होता हुआ भी प्रतिनियत देशमें स्थित पदार्थोंको विषय नहीं करता और कालान्तरमें अवस्थित नहीं रहता ।

§ 187. यह अन्तःकरण कहा जाता है । इसे गुण और दोषोंके विचार और स्मरण करने आदि कार्योंमें इन्द्रियोंकी अपेक्षा नहीं लेनी पड़ती तथा चक्षु आदि इन्द्रियोंके समान इसकी बाहर उपलब्धि भी नहीं होती इसलिए यह अन्तर्गत करण होनेसे अन्तःकरण कहलाता है । इसलिए अनिन्द्रिय में नञ्का निषेधरूप अर्थ न लेकर ईषद् अर्थ लिया गया है ।

§ 188 शका—सूत्रमें 'तत्' पद किसलिए दिया है ? समाधान—सूत्रमें 'तत्' पद मतिज्ञानका निर्देश करनेके लिए दिया है । शका—मतिज्ञान निर्देश का अनन्तर किया ही है और ऐसा नियम है कि 'विधान या निषेध अनन्तरवर्ती पदार्थका ही होता है' अतः यदि सूत्रमें 'तत्' पद न दिया जाय तो भी मतिज्ञानका ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान—इस सूत्रके लिए और अगले सूत्रके लिए 'तत्' पदका निर्देश किया है । मति आदि पर्यायवाची शब्दोंके द्वारा जो ज्ञान कहा गया है वह इन्द्रिय और अनिन्द्रियके निमित्तसे होता है और उसीके अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये चार भेद हैं, इसलिए पूर्वोक्त दोष नहीं प्राप्त होता । यदि 'तत्' पद न दिया जाये तो मति आदि पर्यायवाची नाम प्रथम ज्ञानके हो जायेंगे और इन्द्रिय-अनिन्द्रियके निमित्त होनेवाला ज्ञान श्रुतज्ञान कहलायेगा और इसीके अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये चार भेद प्राप्त होंगे इस प्रकार अनिष्ट अर्थके सम्बन्धकी प्राप्ति होगी । अतः इस अनिष्ट अर्थके सम्बन्धके निराकरण करनेके लिए सूत्रमें 'तत्' पद का निर्देश करना आवश्यक है ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें मतिज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्तोंकी चर्चा करते हुए वे इन्द्रिय और मनके भेदसे दो प्रकारके बतलाये हैं । यद्यपि इस ज्ञानकी उत्पत्तिमें अर्थ और आलोक आदि भी निमित्त होते हैं पर वे अव्यभिचारी कारण न होने से उनका यहाँ निर्देश नहीं किया है । इसकी टीकामें इन्द्रिय-अनिन्द्रिय शब्दका अर्थ क्या है इस पर प्रकाश डालते हुए इन्द्रियोंको जो प्रतिनियत देशको विषय करनेवाला और कालान्तरमें अवस्थित रहनेवाला तथा मनको अनियत देशमें स्थित

1. 'अनुदरा कस्येति ।' पा. म. मा. 6।3।2।42 । 2. 'इन्द्रस्य वे सतो मनस इन्द्रियेभ्यः पृथगुपपेक्षो धर्ममेवात् । मीतिकानीन्द्रियाणि नियतविषयाणि, सगुणानां चैवःमिन्द्रियमात्र इति । मनस्त्वमीतिकं सर्वविषयं च...' प्या. मा. 1।1।4 । 'सर्वविषयमन्तःकरणं मनः ।'—न्या. मा. 1।1।9 । 3.—यंतं करणमित्यु—मु. ।

§ 189. एवं निर्ज्ञातोत्पत्तिनिमित्तमनिर्णीतभेदमिति तदभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

अवग्रहेहावायधारणाः ॥15॥

§ 190. विषयविषयिसंनिपातसमनन्तरमाह¹ ग्रहणमवग्रहः । विषयविषयिसंनिपाते सति दर्शनं भवति । तदनन्तरम² ग्रहणमवग्रहः । यथा—वस्तु वा शुक्लं वकपमिति ग्रहणमवग्रहः । अवग्रहगृहीतेऽर्थे तद्विशेषाकाङ्क्षाभवती³ । यथा शुक्लं कथं किं बलाका⁴ पताका⁵ वेति । विशेषनिर्ज्ञातावात्तस्यावगमनमवायः । उत्पत्तननिष⁶ तनपक्षविक्षेपादिभिर्बलाकैवेयं न पताकेति । अवेतस्य⁷ कासान्तरेऽविस्मरणकारणं धारणा⁸ । यथा सैवेयं बलाका पूर्वाह्णे यामहमब्राह्ममिति । 'एवामवग्रहादीनामुपन्यासक्रम उत्पत्तिव्यवक्तुः ।

पदार्थको विषय करनेवाला और कालान्तर में अवस्थित नहीं रहनेवाला बतलाया है सो इसका तात्पर्य यह है कि जिस प्रकार इन्द्रियां देश और काल दोनोंकी अपेक्षा नियत विषयको ग्रहण करती हैं वैसा मन नहीं है । इस प्रकार मनका विषय नियत नहीं है । उसकी इन्द्रियगम्य और अतीन्द्रिय सब विषयोंमें प्रवृत्ति होती है । इसका दूसरा नाम अन्तःकरण क्यों है इसका स्पष्टार्थ टीकामें किया ही है । शेष कथन सुगम है ।

§ 189. इस प्रकार मतिज्ञानकी उत्पत्तिके निमित्त जान लिये, किन्तु अभी उसके भेदोंका निगय नहीं किया अतः उसके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए अगला सूत्र कहते हैं—

अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा ये मतिज्ञानके चार भेद हैं ॥15॥

§ 190 विषय और विषयीके सम्बन्धके बाद होनेवाले प्रथम ग्रहणको अवग्रह कहते हैं । विषय और विषयीका सन्निपात होनेपर दर्शन होता है उसके पश्चात् जो पदार्थका ग्रहण होता है वह अवग्रह कहलाता है । जैसे वस्तु इन्द्रियके द्वारा 'यह शुक्ल रूप है' ऐसा ग्रहण करना अवग्रह है । अवग्रहके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंमें उसके विशेषके जानने की इच्छा ईहा कहलाती है । जैसे, जो शुक्ल रूप देखा है 'वह क्या वकपंक्ति है' इस प्रकार विशेष जाननेकी इच्छा या 'वह क्या पताका है' इस प्रकार विशेष जाननेकी इच्छा ईहा है । विशेषके निर्णय-द्वारा जो यथार्थ ज्ञान होता है उसे अवाय कहते हैं । जैसे उत्पत्तन, निपत्तन और पक्षविक्षेप आदि के द्वारा 'यह वकपंक्ति ही है ध्वजा नहीं है' ऐसा निश्चय होना अवाय है । जानी हुई वस्तु का जिस कारण कालान्तरमें विस्मरण नहीं होता उसे धारणा कहते हैं । जैसे यह वही वकपंक्ति है जिसे प्रातःकाल मैंने देखा था ऐसा जानना धारणा है । सूत्रमें इन अवग्रहादिकका उपन्यासक्रम इनके उत्पत्ति-क्रमकी अपेक्षा किया है । तात्पर्य यह है कि जिस क्रमसे ये ज्ञान उत्पन्न होते हैं उसी क्रमसे इनका सूत्रमें निर्देश किया है ।

विक्षेपार्थ—इस सूत्रमें मतिज्ञान के चार भेद किये हैं सो ये भेद मतिज्ञानकी उपयोगरूप अवस्थाकी प्रधानतासे किये गये हैं । इससे इसका अयोपशम भी इतने प्रकारका मान लिया गया है । पदार्थको जानते समय किस क्रमसे वह उसे जानता है यह इन भेदों-द्वारा बतलाया गया है यह इस कथनका तात्पर्य है । भेदके स्वरूपका निर्देश टीकामें किया ही है । विशेष व्यक्तव्य इतना

1.—माद्य ग्रह—मु. । 2.—मर्थस्य ग्रह—मु. । 3.—पताकेति—मु. । 4.—उत्पत्तनपक्ष—भा., वि. 1, वि. 2 । 5.—अवेतस्य—मु. । 6.—'तयथन्तरं तयत्वाविषयवच' जो य वासनाजोभो । कार्मन्तरे य वं सुपरपुसरणं धारणा सा उ ।—वि. भा. गा. 291 । 7.—ईहिज्जइ नागहिंयं मज्जइ नाभीहिंयं न नावायं । धारिज्जइ वं वत्थुं हेव कनोऽवग्राहीभो ॥—वि. भा. गा. 296 ।

§ 191. अवग्रहाद्यः क्रियाविशेषाः प्रभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

बहुबहुविधक्षिप्रानिःसृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥16॥

§ 192. अवग्रहादयः क्रियाविशेषाः प्रकृताः । तदपेक्षोऽयं कर्मनिर्देशः । बह्नादीनां सेतराणामिति । बहुशब्दस्य संख्यावैपुल्यवाचिनो ग्रहणमविरोधात् । संख्यावाची^१ यथा, एको द्वौ बहव इति । वैपुल्यवाची यथा, 'बहुरोदनो बहुः सूप इति । विधिशब्दः प्रकारवाची । क्षिप्रग्रहण-मक्षिरप्रतिपत्त्यर्थम् । अनिःसृतग्रहणं असकलपुद्गलोद्गमार्थम् । अनुक्तमभिप्रायेण ग्रहणम् । ध्रुवं^२ निरन्तरं यथार्थग्रहणम् । सेतरग्रहणं प्रतिपक्षसंग्रहार्थम् ।

§ 193. बहुनामवग्रहः अल्पस्यावग्रहः बहुविधस्यावग्रहः एकविधस्यावग्रहः क्षिप्रमवग्रहः क्षिरेणावग्रहः अनिःसृतस्यावग्रहः निःसृतस्यावग्रहः अनुक्तस्यावग्रहः उक्तस्यावग्रहः ध्रुवस्यावग्रहः अध्रुवस्यावग्रहश्चेति अवग्रहो द्वादशविकल्पः । एवमोहादयोऽपि । त एते यन्मन्त्रिभिर्निर्णयद्वारेर्नमस्ता च प्रत्येकं प्रादुर्भाव्यन्ते । तत्र बहुवचनहावयः मतिज्ञानावरणक्षयोपशमप्रकर्षात् प्रभवन्ति नेतरे इति । तेषामग्रहितत्वावावो ग्रहणं विधत्ते ।

है कि यह ज्ञान किसी विषयको जानते समय उसीको जानता है । एक विषयके निमित्तसे इसका दूसरे विषय में प्रवेश नहीं होने पाता । टीकामें अवग्रह आदिके जो दृष्टान्त दिये हैं सो उनका वर्गीकरण इसी दृष्टिसे किया गया है ।

§ 191. इस प्रकार अवग्रह आदिका कथन किया । अब इनके भेदोंके दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सेतर (प्रतिपक्षसहित) बहु, बहुविध, क्षिप्र, अनिःसृत, अनुक्त और ध्रुवके अवग्रह, ईहा, अभाय और धारणाकूप मतिज्ञान होते हैं ॥16॥

§ 192. अवग्रह आदि क्रियाविशेषोंका प्रकरण है उनकी अपेक्षा 'बह्नादीनां सेतराणां' इस प्रकार कर्मकारकका निर्देश किया है । 'बहु' शब्द संख्यावाची और वैपुल्यवाची दोनों प्रकारका है । इन दोनोंका यहाँ ग्रहण किया है, क्योंकि उनमें कोई विशेषता नहीं है । संख्यावाची बहु शब्द यथा—एक, दो, बहुत । वैपुल्यवाची बहु शब्द यथा—बहुत भांत, बहुत दाल । 'विध' शब्द प्रकारवाची है । सूत्रमें 'क्षिप्र' शब्दका ग्रहण, जल्दी होनेवाले ज्ञानके जतानेके लिए किया है । जब पूरी वस्तु प्रकट न होकर कुछ प्रकट रहती है और कुछ अप्रकट तब वह अनिःसृत कही जाती है । यहाँ अनिःसृत अर्थ ईषद्निःसृत है, अतः इसका ग्रहण करनेके लिए सूत्रमें 'अनिःसृत' पद दिया है । जो कही या बिना कही वस्तु अभिप्राय से जानी जाती है उसके ग्रहण करनेके लिए 'अनुक्त' पद दिया है । जो यथार्थ ग्रहण निरन्तर होता है उसके जतानेके लिए 'ध्रुव' पद दिया है । इनसे प्रतिपक्षभूत पदार्थोंका संग्रह करनेके लिए 'सेतर' पद दिया है ।

§ 193. बहुतका अवग्रह, अल्पका अवग्रह, बहुविधका अवग्रह, एकविधका अवग्रह, क्षिप्रावग्रह, अक्षिप्रावग्रह, अनिःसृतका अवग्रह, निःसृतका अवग्रह, अनुक्तका अवग्रह, उक्तका अवग्रह, ध्रुवका अवग्रह और अध्रुवका अवग्रह ये अवग्रहके बारह भेद हैं । इसी प्रकार ईहादिकमेंसे प्रत्येकके बारह-बारह भेद हैं । ये सब अलग-अलग पाँच इन्द्रिय और मनके द्वारा उत्पन्न कइसे चाहिए । इनमेंसे बहु अवग्रह आदि मतिज्ञानावरण कर्मके अयोपशमके प्रकर्षसे होते हैं, इतर नहीं । बहु आदि श्रेष्ठ हैं, अतः उनका प्रथम ग्रहण किया है ।

१. 'अस्त्वेव संख्यावाची । तद्यथा एको द्वौ बहव इति ।'—पा. म. मा. 1।4।2।21 । २. 'बहुरोदनो बहुः सूप इति ।'—पा. म. मा. 1।4।2।21 । ३. ध्रुवं यथा—ता., व. ।

§ 194 बहुबहुविधयोः कः प्रतिविशेषः; यावत्ता बहुष्वपि बहुत्वमस्ति बहुविधेष्वपि बहुत्वमस्ति ? एकप्रकारनानाप्रकारकृतो विशेषः । उक्तानिःसृतयोः कः प्रतिविशेषः; यावत्ता सकलनिःसरणान्निःसृतम् । उक्तसम्येकविधमेव ? अयमस्ति विशेषः, अन्योपदेशपूर्वकं ग्रहणमुक्तम् । स्वत एव ग्रहणं निःसृतम् ।

§ 195. अपरेषां क्षिप्रानिःसृत इति पाठः । त एव वर्णयन्ति श्रोत्रेन्द्रियेण शब्दमवगृह्यमाणं मयूरस्य वा कुरुरस्य वेति कश्चित्प्रतिपद्यते । अपरः स्वरूपनेवाधित्य^१ इति ।

§ 196 ध्रुवावग्रहस्य धारणायाश्च कः प्रतिविशेषः ? उच्यते, क्षयोपशमप्राप्तिकाले विशुद्धपरिणामसंस्तया प्राप्तात्क्षयोपशमात्प्रथमसमये यथावग्रहस्तर्क्य द्वितीयादिकृत्वमपि समवेष्टुं मोनो^२ नाम्यधिक इति ध्रुवावग्रह इत्युच्यते । यदा पुनर्विशुद्धपरिणामस्य संक्लेशपरिणामस्य च मिश्रणात्क्षयोपशमो भवति तत उत्पद्यमानोऽवग्रहः कदाचित् बहूनां कदाचिदल्पस्य कदाचिद् बहुविधस्य कदाचिदेकविधस्य वेति न्यूनाधिकभावाद् ध्रुवावग्रह इत्युच्यते । धारणा पुनर्गृहीतार्था-विस्मरणकारणमिति बहुवनयोरन्तरम् ।

§ 191. शंका—बहु और बहुविधमें क्या अन्तर है, क्योंकि बहु और बहुविध इन दोनोंमें बहुतपना पाया जाता है ? समाधान—इनमें एक प्रकार और नाना प्रकारकी अपेक्षा अन्तर है । अर्थात् बहुमें प्रकारभेद इष्ट नहीं और बहुविधमें प्रकारभेद इष्ट है । शंका—उक्त और निःसृतमें क्या अन्तर है—क्योंकि वस्तुका पूरा प्रकट होना निःसृत है और उक्त भी इसी प्रकार है ? समाधान—इन दोनोंमें अन्तर यह है—अन्यके उपदेशपूर्वक वस्तुका ग्रहण करना उक्त है और स्वतः ग्रहण करना निःसृत है ।

§ 195. कुछ आचार्योंके मतसे क्षिप्रानिःसृतके स्थानमें 'क्षिप्रनिःसृत' ऐसा पाठ है । वे ऐसा व्याख्यान करते हैं कि श्रोत्र इन्द्रियके द्वारा शब्दको ग्रहण करते समय वह मयूरका है अथवा कुरुरका है ऐसा कोई जानता है । दूसरा स्वरूपके आश्रयसे ही जानता है ।

§ 196 शंका—ध्रुवावग्रह और धारणामें क्या अन्तर है ? समाधान—क्षयोपशमकी प्राप्तिके समय विशुद्ध परिणामोंकी परम्पराके कारण प्राप्त हुए क्षयोपशमसे प्रथम समयमें जैसा अवग्रह होता है वैसा ही द्वितीयादिक समयोंमें भी होता है, न न्यून होता है और न अधिक । यह ध्रुवावग्रह है । किन्तु जब विशुद्ध परिणाम और संक्लेश परिणामोंके मिश्रणसे क्षयोपशम होकर उससे अवग्रह होता है तब वह कदाचित् बहुतका होता है, कदाचित् अल्पका होता है, कदाचित् बहुविधका होता है और कदाचित् एकविधका होता है । तात्पर्य यह कि उनमें न्यूनाधिक भाव होता रहता है, इसलिए वह अध्रुवावग्रह कहलाता है किन्तु धारणा तो गृहीत अर्थके नहीं भूलनेके कारणभूत ज्ञानको कहते हैं, अतः ध्रुवावग्रह और धारणामें बड़ा अन्तर है ।

विशेषार्थ—ये अवग्रह आदि मतिज्ञान-द्वारा जाननेरूप क्रियाके भेद हैं और बहु आदि उनके कर्म हैं इसलिए इस सूत्रमें इनका इसीरूपसे निर्देश किया गया है । मतिज्ञान-द्वारा पदार्थोंका बहु आदिरूप इतने प्रकारसे अवग्रहण, ईहन, अवाय और धारण होता है यह इसका तात्पर्य है । इन बहु आदिके स्वरूपका तथा उनके अन्तरका व्याख्यान टीकामें किया ही है । मालूम होता है कि पूज्यपाद स्वामीके समय इस सूत्रके दो पाठ प्रचलित थे और उनका दो प्रकार से व्याख्यान भी किया जाता "या जिनका उल्लेख पूज्यपाद स्वामीने स्वयं किया है । एक पाठ जो उस समय अधिक मान्य था या पूज्यपाद स्वामी जिसे मूल पाठ मानते रहे उसका उल्लेख तो उन्होंने व्याख्यानरूपसे किया

1. बहुषु बहुविधे ।—मु. । 2. —येवानिःसृत—आ., वि. 1, वि. 2, मु. । 3. मोनाम्य—ता., न., मु. ।

§ 197. यद्यवग्रहादयो बह्वादीनां कर्मणामाशेषतारः, बह्वादीनि पनविशेषणानि कस्येत्यत आह—

अर्थस्य ॥17॥

§ 198 चक्षुरादिविवयोऽर्थः । तस्य बह्वादिविशेषणविशिष्टस्य अवग्रहादयो भवन्तीत्यभिसंबन्धः कियते । किमर्थमिदमुच्यते यावता बह्वादिरर्थ एव ? सत्यमेव, किन्तु प्रवादिपरिकल्पनानिबृत्त्यर्थं 'अर्थस्य' इत्युच्यते । केचित्प्रवादिनो मन्यन्ते रूपादयो गुणा एव इन्द्रियैः संनिवृत्त्यन्ते तेनैतेषामेव ग्रहणमिति । तदयुक्तम्; न हि ते रूपादयो गुणा भूमा इन्द्रियसंनिवृत्त्यन्ताः । न¹ तर्हि इदानीमिदं भवति 'रूपं मया वृष्टं, गन्धो वा घ्रात' इति । भवति च । कथम्? इयति पर्यायास्तैर्बाध्यत इत्यर्थो ब्रह्म, तस्मिन्निन्द्रियैः संनिवृत्त्यन्ताः तदव्यतिरेकाद्रूपादिव्यपि संव्यवहारो युज्यते ।

§ 199. किमिमे अवग्रहादयः सर्वस्येन्द्रियानिन्द्रियस्य भवन्ति उत कश्चिद्विषयविशेषोऽस्तीत्यत आह—

व्यञ्जनस्यावग्रहः ॥18॥

हे और दूसरे पाठका उल्लेख अन्य कुछ आचार्योंके अभिप्रायके रूपमें किया है । इन दोनों व्याख्यानों में जो अन्तर है वह इस प्रकार है—मूल पाठके अनुसार—अनिःसृतज्ञान—अवयवके ग्रहणके समय ही पूरे अवयवका ज्ञान होना । निःसृतज्ञान—इससे उलटा । पाठान्तरके अनुसार—निःसृतज्ञान—विशेषताको लिये हुए ज्ञान होना । अनिःसृतज्ञान—विशेषताके बिना साधारण ज्ञान होना । शेष कथन सुगम है ।

§ 197. यदि अवग्रह आदि बहु आदिकको जानते हैं तो बहु आदिक किसके विशेषण हैं अब इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अर्थके (वस्तुके) अवग्रह, ईहा, अबाध और धारणा ये चारों मतिज्ञान होते हैं ॥17॥

§ 198. चक्षु आदि इन्द्रियोंका विषय अर्थ कहलाता है । बहु आदि विशेषणोंसे युक्त उस (अर्थ) के अवग्रह आदि होते हैं ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए । शंका—यतः बहु आदिक अर्थ ही हैं, अतः यह सूत्र किसलिए कहा ? समाधान—यह सत्य है कि बहु आदिक अर्थ ही हैं तो भी अन्य वादियोंकी कल्पनाका निराकरण करनेके लिए 'अर्थस्य' सूत्र कहा है । कितने ही प्रवादी मानते हैं कि रूपादिक गुण ही इन्द्रियोंके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं, अतः उन्हींका ग्रहण होता है, किन्तु उनका ऐसा मानना ठीक नहीं है, क्योंकि वे रूपादिक गुण भूमा हैं, अतः उनका इन्द्रियोंके साथ सम्बन्ध नहीं हो सकता । शंका—यदि ऐसा है तो 'मैंने रूप देखा, मैंने गन्ध सूँघा' यह व्यवहार नहीं हो सकता, किन्तु होता अवश्य है सो इसका क्या कारण है ? समाधान—जो पर्यायोंको प्राप्त होता है या पर्यायोंके द्वारा जो प्राप्त किया जाता है, यह 'अर्थ' है । इसके अनुसार अर्थ रम्य ठहरता है । उसके इन्द्रियोंके साथ सम्बन्ध को प्राप्त होने पर चूँकि रूपादिक उससे अभिन्न है, अतः रूपादिकमें भी ऐसा व्यवहार बन जाता है कि 'मैंने रूप देखा, मैंने गन्ध सूँघा ।'

विशेषार्थ—ज्ञानका विषय न केवल सामान्य है और न विशेष, किन्तु उभयात्मक पदार्थ है । प्रकृतमें इसी बातका ज्ञान करानेके लिए 'अर्थस्य' सूत्रकी रचना हुई है । इससे नैयायिक वैशेषिकोंके इस मतका खण्डन हो जाता है कि रूपादि गुण इन्द्रियोंके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं ।

§ 199. क्या ये अवग्रह आदि सब इन्द्रिय और मन के होते हैं या इनमें विषयकी अपेक्षा कुछ भेद हैं ? अब इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

व्यञ्जनका अवग्रह ही होता है ॥18॥

§ 200. व्यञ्जनसम्यक्त्वं¹ शब्दादिजन्यं तस्यावग्रहो भवति² नेहादयः । किमर्थमिदम् ? नियमार्थम्, अवग्रह एव नेहादय इति । स तर्हि एवकारः कर्तव्यः ? न कर्तव्यः, 'सिद्धे विचिरारम्यमाधो नियमार्थ'³ इति अन्तरेणैवकारं नियमार्थो भविष्यति । ननु अवग्रहग्रहणमुभयत्र तुल्यं तत्र किं कृतोऽयं विशेषः ? अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्ताव्यक्तकृतो विशेषः । कथम् ? अभिनववरावादीकरणवत् । यथा जलकणद्वित्रा⁴ 'सिक्ताः सरावोऽभिनवो नाद्रीभवति, स एव पुनः पुनः सिध्यमानः ज्ञानेतिम्यसि, एवं श्रोत्राद्विचित्रिद्वयेषु शब्दाविपरिणताः पुद्गला⁵ द्वित्राविषु समयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुनः पुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति । अतो व्यक्तग्रहणात्प्राप्तव्यञ्जनावग्रहः व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः । ततोऽव्यक्तावग्रहणादौहादयो न भवन्ति ।

§ 201 सर्वेन्द्रियाणामविशेषेण व्यञ्जनावग्रहप्रसङ्गे यत्रासंभवस्तदर्थप्रतिषेधमाह—

न चक्षुरनिन्द्रियाम्याम् ॥19॥

§ 200. अव्यक्त शब्दादिके सूत्रको व्यञ्जन कहते हैं । उसका अवग्रह ही होता है, ईहादिक नहीं होते । शंका—यह सूत्र किसलिए आया है ? समाधान—अवग्रह ही होता है, ईहादिक नहीं होते इस प्रकारका नियम करनेके लिए यह सूत्र आया है । शंका—तो फिर इस सूत्रमें एवकारका निर्देश करना चाहिए । समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि 'किसी कार्यके सिद्ध रहते हुए यदि उसका पुनः विधान किया जाता है तो वह नियमके लिए होता है' इस नियमके अनुसार सूत्रमें एवकारके न करने पर भी वह नियमका प्रयोजक हो जाता है । शंका—जब कि अवग्रहका ग्रहण दोनों जगह समान है तब फिर इनमें अन्तर किनिमित्तक है ? समाधान—अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह में व्यक्त ग्रहण और अव्यक्त ग्रहणकी अपेक्षा अन्तर है । शंका—कैसे ? समाधान—जैसे माटीका नया सकोरा जलके दो तीन कणोंसे सोचने पर गीला नहीं होता और पुनः पुनः सोचने पर वह धीरे-धीरे गोला हो जाता है इसी प्रकार श्रात्र आदि इन्द्रियोंके द्वारा किये गये शब्दादिरूप पुद्गल स्कन्ध दो तान समयोंमें व्यक्त नहीं होते हैं, किन्तु पुनः पुनः ग्रहण होनेपर वे व्यक्त हो जाते हैं । इससे सिद्ध हुआ कि व्यक्त पुद्गलसे पहले-पहले व्यञ्जनावग्रह होता है और व्यक्त ग्रहणका नाम अर्थावग्रह है । यही कारण है कि अव्यक्त ग्रहणपूर्वक ईहादिक नहीं होते ।

विशेषार्थ—यहाँ अव्यक्त शब्दादिकको व्यञ्जन कहा है । किन्तु बीरसेन स्वामी इस लक्षणसे सहमत नहीं हैं, उनके मतानुसार प्राप्त अर्थका प्रथम ग्रहण व्यञ्जन कहलाता है । विचार करने पर ज्ञात होता है कि दृष्टिभेदसे हो ये दो लक्षण कहे गये हैं । तत्त्वतः इनमें कोई भेद नहीं । प्राप्त अर्थका प्रथम ग्रहण व्यञ्जन है यह तो पूज्यपाद स्वामी और बीरसेन स्वामी दोनोंको इष्ट है । केवल पूज्यपाद स्वामीने स्पर्शन, रसना, घ्राण और श्रोत्र इन्द्रियोंके द्वारा विषयके प्राप्त होनेपर प्रथम ग्रहणके समय उसकी क्या स्थिति रहती है इसका विशेष स्पष्टीकरण करने के लिए शब्द-जातके पहले अव्यक्त विशेषण दिया है । लेकिन बीरसेन स्वामीने ऐसा विशेषण नहीं दिया है । शेष कथन सुगम है ।

§ 201. सब इन्द्रियोंके समानरूपसे व्यञ्जनावग्रहके प्राप्त होनेपर जिन इन्द्रियोंके द्वारा यह सम्भव नहीं है उसका निषेध करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चक्षु और मनसे व्यञ्जनावग्रह नहीं होता ॥19॥

1. 'तत्कालमि वि णाणं तत्त्वत्वि तणुं ति तो तमम्भत्त' ।' वि. भा. भा. 196 । 2.—ग्रहो भवति । किम—वि. 1, दि. 2, भा., सु. । 3. 'सिद्धे विचिरारम्यमाधो ज्ञापकार्थो भवति'—पा. म. भा. 1, 1, 3 । 4. द्वित्रिसि—मु. । 5. द्वित्र्यादि—मु. ।

§ 202. चक्षुः। अनिन्द्रियेण च व्यञ्जनावग्रहो न भवति । कुतः ? 1अप्राप्यकारित्वात् । यतोऽप्राप्तमर्थमविदित्वं युक्तं सन्निकर्षविषये 2अस्थितं बाह्यप्रकाशाभिष्यक्तमुपलभते चक्षुः मनश्चाप्राप्तमित्यनयोर्व्यञ्जनावग्रहो 3 नास्ति ।

§ 203. चक्षुषोऽप्राप्यकारित्वं 4 कथमप्यवसीयते ? आगमतो युक्तितश्च । आगमतस्सावत् 5

“पुटं सुणेदि सहं अपुटं चैव पस्सदे रुवं ।

गंधं रसं च फासं बद्धं पुटं विघाणादि ॥”

§ 204. युक्तितश्च—अप्राप्यकारि चक्षुः, स्पृष्टानवग्रहात् । यदि प्राप्यकारि स्यात् त्वनिन्द्रियवत् 6 स्पृष्टमञ्जनं गृह्णीयात्, न तु गृह्णीयात्तो 7 मनोबदप्राप्यकारीत्यवसेयम् । ततश्चक्षुर्मनसी बर्जयित्वा शेषाणामिन्द्रियाणां व्यञ्जनावग्रहः । सर्वामिन्द्रियानिन्द्रियाणामर्थावग्रह इति सिद्धम् ।

§ 202. चक्षु और मनसे व्यञ्जनावग्रह नहीं होता है । शंका—क्यों ? समाधान—क्योंकि चक्षु और मन अप्राप्यकारी है । चूँकि नेत्र अप्राप्त, योग्य दिशामें अवस्थित, युक्त, सन्निकर्षके योग्य देशमें अवस्थित और बाह्य प्रकाश आदिसे व्यक्त हुए पदार्थको ग्रहण करता है और मन भी अप्राप्त अर्थको ग्रहण करता है अतः इन दोनोंके द्वारा व्यञ्जनावग्रह नहीं होता ।

§ 203. शंका—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—आगम और युक्तितसे जाना जाता है । आगमसे यथा—“अत्र स्पृष्ट शब्दको सुनता है, नेत्र अस्पृष्ट रूपको ही देखता है । तथा घ्राण, रसना और स्पर्शन इन्द्रियाँ क्रमसे स्पृष्ट गन्ध, रस और स्पर्शको ही जानती है ।”

§ 204. युक्तितसे यथा—चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है, क्योंकि वह स्पृष्ट पदार्थको नहीं ग्रहण करती । यदि चक्षु इन्द्रिय प्राप्यकारी होती तो वह त्वचा इन्द्रियके समान स्पृष्ट हुए अञ्जनको ग्रहण करती । किन्तु वह स्पृष्ट अञ्जनको नहीं ग्रहण करती है इससे मालूम होता है कि मनके समान चक्षु इन्द्रिय अप्राप्यकारी है । अतः सिद्ध हुआ कि चक्षु और मनको छोड़कर शेष इन्द्रियोंके व्यञ्जनावग्रह होता है । तथा सब इन्द्रिय और मनके अर्थावग्रह होता है ।

विशेषार्थ—पहले अवग्रहके दो भेद बतला आये हैं—अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह । इनमें से अर्थावग्रह तो पाँचों इन्द्रियों और मन इन छहोंसे होता है, किन्तु व्यञ्जनावग्रह चक्षु और मन इन दोसे नहीं होता यह इस सूत्रका भाव है । चक्षु और मनसे व्यञ्जनावग्रह क्यों नहीं होता, इसका निर्देश करते हुए जो टीकामें लिखा है उसका भाव यह है कि ये दोनों अप्राप्यकारी हैं अर्थात् ये दोनों विषयको स्पृष्ट करके नहीं जानते हैं, इसलिए इन द्वारा व्यञ्जनावग्रह नहीं होता । इससे यह अपने आप फलित हो जाता है कि व्यञ्जनावग्रह प्राप्त अर्थका ही होता है और अर्थावग्रह प्राप्त तथा अप्राप्त दोनों प्रकारके पदार्थोंका होता है । यहाँ यह कहा जा सकता है कि यदि अप्राप्त अर्थका अर्थावग्रह होता है तो होवे इसमें बाधा नहीं, पर प्राप्त अर्थका अर्थावग्रह कैसे हो सकता है ? सो इस शंकाका यह समाधान है कि प्राप्त अर्थका सर्व प्रथम ग्रहणके समय तो व्यञ्जनावग्रह ही होता है, किन्तु बादमें उसका भी अर्थावग्रह हो जाता है । नेत्र प्राप्त अर्थको

1. अप्राप्तिका—आ., वि. 1, वि. 2 । 2. युक्तस—मु., ता., ना. । 3. विशेषेज्—मु. ता., ना. । 4. प्राप्तमतो मानवोर्ध्व—मु., ता., ना. । 5. ग्रहोऽस्ति—मु. । 6. कथमप्यवसी—मु. । 7. तावत्—पुटं सुणेदि सहं अपुटं पुण पस्सदे रुवं । फासं रसं च गंधं बद्धं पुटं विघाणादि ॥ युक्ति—मु. । आ. नि. गा. 5 । 8. “अहं पत्तं पेण्हेज उ तग्गयमंजण—” वि. भा. गा. 212 । 9. ‘सोयजमपत्तवित्तं अणोब्ब ।’—वि. भा. गा. 209 ।

§ 205. आह निश्चितं मतिज्ञानं लक्षणतो विकल्पसम्बन्धः तदनन्तरमुद्दिष्टं यत् श्रुतं तत्त्वैवानौ लक्षणं विकल्पसम्बन्धं वक्तव्यं इत्यत आह—

श्रुतं मतिपूर्वं दृष्टनेकद्वादशभेदम् ॥20॥

§ 206. श्रुतशब्दोऽयं अवयवमुपादाय श्रुत्याहितोऽपि रुढिबशात् कस्मिन्निश्चयज्ञानविशेषे वर्तते । यथा कुशलवचनकर्म प्रतीत्य 'श्रुत्याहितोऽपि कुशलशब्दो रुढिबशात्पर्यवहति' वर्तते । कः पुनरसौ ज्ञानविशेष इति ? अत आह 'श्रुतं मतिपूर्वं' इति । श्रुतस्य प्रमाणत्वं पूरयतीति^१ पूर्वं निमित्तं कारणमित्यनर्वाण्तरम् । मतिनिश्चिष्टा । मतिः पूर्वमस्य मतिपूर्वं मतिकारणमित्यर्थः । यदि मतिपूर्वं श्रुतं तदपि मत्यात्मकं प्राप्नोति 'कारणतद्दशं हि लोके कार्यं दृष्टम्' इति । नैतर्कान्तिकम् । दण्डाधिकारणोऽयं षटो न दण्डाद्यात्मकः । अपि च सति तस्मिन्स्तवभावात् । तत्त्वपि मतिज्ञाने बाह्यश्रुतज्ञाननिमित्तनिबानेऽपि प्रबलश्रुतावरणोदयस्य श्रुताभावः । श्रुतावरणशब्दोपलक्षणप्रकर्षं तु सति श्रुतज्ञानमुत्पन्नस्य इति मतिज्ञानं निमित्तमात्रं ज्ञेयम् ।

क्यों नहीं जानता इसका निर्देश टीकामें किया ही है । किन्तु धबलाके अभिप्रायानुसार शेष इन्द्रियां भी कदाचित् अप्राप्यकारी हैं यह भी सिद्ध होता है । प्रायः पृथिवीमें जिस ओर निधि रखी रहती है उस ओर वनस्पतिके मूलका विकास देखा जाता है । यह तभी बन सकता है जब स्पर्शन इन्द्रिय-द्वारा अप्राप्त अर्थका ग्रहण बन जाता है । इसी प्रकार रसना, घ्राण और श्रोत्र इन्द्रिय-द्वारा भी उसकी सिद्धि हो जाती है । शेष कथन सुगम है ।

§ 205. लक्षण और भेदोंकी अपेक्षा मतिज्ञानका कथन किया । अब उसके बाद क्रमप्राप्त श्रुतज्ञानके लक्षण और भेद कहने चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है । बहु दो प्रकारका; अनेक प्रकारका और बारह प्रकारका है ॥20॥

§ 206 यह 'श्रुत' शब्द सुननेरूप अर्थको मुख्यतासे निष्पादित है तो भी रुढ़िसे भी उसका वाक्य कोई ज्ञानविशेष है । जैसे 'कुशल' शब्दका व्युत्पत्ति अर्थ कुशाका छेदना है तो भी रुढ़िसे उसका अर्थ पर्यवदात अर्थात् विमल या मनोज्ञ लिया जाता है । वह ज्ञानविशेष क्या है इस बात को ध्यानमें रखकर 'श्रुतं मतिपूर्वं' यह कहा है । जो श्रुतकी प्रमाणताको पूरता है । इस व्युत्पत्ति के अनुसार पूर्व, निमित्त और कारण ये एकार्थवाची हैं । मतिका व्याख्यान पहले कर आये हैं । वह मति जिसका पूर्व अर्थात् निमित्त है वह मतिपूर्वं कहलाता है जिसका अर्थ मतिकारणक होता है । तात्पर्य यह है कि जो मतिज्ञानके निमित्तसे होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं । ज्ञाता यदि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है तो श्रुतज्ञान भी मत्यात्मक ही प्राप्त होता है; क्योंकि लोक में कारणके समान ही कार्य देखा जाता है ? समाधान—यह कोई एकान्त नियम नहीं है कि कारणके समान कार्य होता है । यद्यपि षट्की उत्पत्ति दण्डादिकसे होती है तो भी वह दण्डाद्यात्मक नहीं होता । दूसरे, मतिज्ञानके रहते हुए भी श्रुतज्ञान नहीं होता । यद्यपि मतिज्ञान रहा जाता है और श्रुतज्ञानके बाह्य निमित्त भी रहे आते हैं तो भी जिसके श्रुतज्ञानावरणका प्रबल उदय पामा जाता है उसके श्रुतज्ञान नहीं होता । किन्तु श्रुतज्ञानावरण कर्मका प्रकर्ष क्षयोपशम होनेपर ही श्रुतज्ञान होता है इसलिए मतिज्ञान श्रुतज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्तमात्र जानना चाहिए ।

1. प्रतीत्या व्यु—मु । 2. 'अवशात् तु विमले मनोज्ञा'—अ. ना. 4, 96 । 3. 'पुष्पं पूरणगालनभावशो च नई' वि. भा. गा. 105 ।

§ 207. आह, भूतमनादिनिधनमिष्यते । तस्य मतिपूर्वकत्वे तदभावः; आविमतोऽन्त-
वस्थात् । ततश्च 'पुरुषकृतित्वादप्रामाण्यमिति ? नैव दोषः; द्रव्याविसामान्यार्पणात् भूतमनादि-
निधनमिष्यते । न हि केनचित्पुरुषेण क्वचित्कदाचित्कथंचिदुत्प्रेक्षितमिति । तेषामेव विशेषापेक्षया
आविरन्तश्च संभवतीति 'मतिपूर्वम्' इत्युच्यते । यथाङ्कुरो बीजपूर्वकः स च संतानापेक्षया
अनादिनिधन इति । न चापौरुषेयत्वं प्रामाण्यकारणम्; चौर्याद्युपवेशास्यास्मर्यमाणकृतृकस्य
प्रामाण्यप्रसङ्गात् । अनित्यस्य च प्रत्यक्षादेः प्रामाण्ये को विरोधः ।

§ 208. आह, 'प्रथमसम्यक्त्वोत्पत्तौ युगपज्ज्ञानपरिणामान्मतिपूर्वकत्वं भूतस्य नोपपद्यत
इति ? तदयुक्तम्; सम्यग्त्वस्य तदपेक्षत्वात् । 'आत्मलाभस्तु क्रमवानिति मतिपूर्वकत्व-
व्याघाताभावः ।

§ 209. आह, मतिपूर्वं भूतमित्येतत्त्वक्षणमव्यापि भूतपूर्वमपि भूतमिष्यते । तद्यथा—
शब्दपरिणतपुद्गलस्कन्धावाहितवर्णपदवा'क्यादिभावान्मधुरादिविषयास्तु आद्यभूतविषयभावमा-
पन्मादव्यभिचारिणः 'कृतसंगीतिर्जनो घटाज्जलधारणादि कार्यं संबन्ध्यन्तरं' प्रतिपद्यते, धूमा-
देवान्यादिद्रव्यं, तदा श्रुतात् भूतप्रतिपत्तिरिति ? नैव दोषः; तस्यापि मतिपूर्वकत्वमुपचारतः ।

§ 207. शंका—भूतज्ञानको अनादिनिधन कहा है । ऐसी अवस्थामे उसे मतिज्ञानपूर्वक
मान लेने पर उसको अनादिनिधनता नही बनती, क्योंकि जिसका आदि होता है उसका अन्त
अवश्य होता है । और इसलिए वह पुरुषका कार्य होनेसे उसे प्रमाण नहीं माना जा सकता ।
समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि द्रव्य आदि सामान्य नयकी मुख्यतासे श्रुतको अनादि-
निधन कहा है । किसी पुरुषने कहीं और कभी किसी भी प्रकारसे उसे किया नहीं है । हाँ उन्ही
द्रव्य आदि विशेष नयको अपेक्षा उसका आदि और अन्त सम्भव है इसलिए 'वह मतिपूर्वक होता
है' ऐसा कहा जाता है । जैसे कि अंकुर बीजपूर्वक होता है, फिर भी वह संतानको अपेक्षा
अनादि निधन है । दूसरे, जो यह कहा है कि पुरुषका कार्य होनेसे वह अप्रमाण है सो अपौरुषेयता
प्रमाणताका कारण नहीं है । यदि अपौरुषेयताको प्रमाणताका कारण माना जाय तो जिसके
कर्ताका स्मरण नहीं होता ऐसे चारो आदिके उद्देश भी प्रमाण हो जाएँगे । तीसरे, प्रत्यक्ष आदि
ज्ञान अनित्य होकर भी यदि प्रमाण माने जाते हैं तो इसमे क्या विरोध है, अर्थात् कुछ भी नहीं ।

§ 208. शंका—प्रथमोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्तिके साथ ही ज्ञानको उत्पत्ति होती है,
अतः श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है यह कथन नहीं बनता ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं
है, क्योंकि ज्ञानमें समीचीनता सम्यग्दर्शनके निमित्तसे प्राप्त होती है । इन दोनोंका आत्मलाभ तो
क्रमसे ही होता है, इसलिए 'श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है' इस कथनका व्याघात नहीं होता ।

§ 209. शंका—'मतिज्ञानपूर्वक श्रुतज्ञान होता है' इस लक्षणमें अव्याप्ति दोष आता है
क्योंकि श्रुतज्ञानपूर्वक भी श्रुतज्ञान होता है ऐसा कहा जाता है । यथा—किसी एक जीवने वर्ण,
पद और वाक्य आदिरूपसे शब्द परिणत पुद्गल स्कन्धोंको कर्ण इन्द्रियद्वारा ग्रहण किया ।
अनन्तर उससे घटपदार्थविषयक प्रथम श्रुतज्ञान हुआ । यदि उसने घटके कार्योंका संकेत कर रखा
है तो उसे उस घटज्ञानके बाद जलधारणादि दूसरे कार्योंका ज्ञान होता है और तब श्रुतज्ञानसे
श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है । या किसी एक जीवने चक्षु आदि इन्द्रियोंके विषयको ग्रहण किया ।

1. -वकृतत्वा-मु. । 2. 'गणाणाणाणि य समकालाहं जजो महसुयाहं । तो न सुयं महपुब्बं महणाणे वा
सुयन्नाणं'—वि- भा. गा. 107 । 3. 'इहलद्धिमहसुयाहं समकालाहं न तुवजोगो सि । महपुब्बं सुयनिह पुण
सुओपजोगो महप्पभवो । -वि. भा. गा. 108 । 4. पदव्याख्यादि—जा., दि. 1 । 5. संगति-मु. ।
6. सम्बन्धान्तरं—ता., ना. ।

श्रुतमपि ऋषिभिर्मतिरित्युपपद्यते, मतिपूर्वकत्वादिति ।

§ 210. भेदशब्दः प्रत्येकं परितस्माप्यते—द्विभेदमनेकभेदं द्वादशभेदमिति । द्वि भेदं तावत्—अङ्गबाह्यमङ्गप्रविष्टमिति । अङ्गबाह्यमनेकविधं दशवैकालिकोत्तराध्ययनादि । अङ्गप्रविष्टं द्वादशविधम् । तथा, आचारः सूत्रकृतं स्थानं समवायः व्याख्याप्रज्ञप्तिः ज्ञातृधर्मकथा उपासकाध्ययनं अन्तःकृद्दशं अनुत्तरोपपादिकदशं प्रश्नव्याकरणं विपाकसूत्रं दृष्टिवाद इति । दृष्टिवादः पञ्चविधः—परिकर्म सूत्रं प्रथमानुयोगः पूर्वगतं चूलिका चेति । तत्र पूर्वगतं चतुर्दशविधम्—उत्पादपूर्वं अप्रायणीयं वीर्यानुप्रवादं अस्तिनास्तिप्रवादं ज्ञानप्रवादं सत्यप्रवादं आत्मप्रवादं कर्मप्रवादं प्रत्याख्याननामधेयं विद्यानुप्रवादं कल्याणनामधेयं प्राणावायं क्रियाविशालं लोकबिन्दुसारमिति । तत्रेत्तं धृतं द्विभेदमनेकभेदं द्वादशभेदमिति ।

§ 211. किंकृतोऽयं विशेषः ? १ बतुविशेषकृतः । त्रयो वक्तारः—सर्वज्ञस्तीर्थकर इतरो वा श्रुतकेवली आरातीयश्चेति । तत्र सर्वज्ञेन परमविद्या परमाविन्यकेवलज्ञानविभूतिविशेषेण अर्थत आत्म उद्दिष्टः । तस्य प्रत्यक्षवसित्वात्प्रसीधबोद्धत्वाच्च प्रामाण्यम् । तस्य साक्षाच्छिष्यैर्बुद्धपतिशयद्विपुस्तर्गणधरैः श्रुतकेवलिभिरनुस्मृतग्रन्थरचनमङ्गपूर्वसंज्ञम् । तत्प्रमाणम् ; तत्प्रामाण्यात् । आरातीयैः पुनराचार्यैः कालबोधास्तंक्षिप्तायुर्मतिबलशिष्यानुग्रहार्थं दशवैकालिकः क्षुपनिबद्धम् । तत्प्रमाणमर्थतस्तद्भेदमिति क्षीराणंबजलं घटगृहीतमिव ।

अनन्तर उसे उससे धूमादि पदार्थविषयक प्रथम श्रुतज्ञान हुआ । यदि उसे धूमादि और अग्नि आदि द्रव्यके सम्बन्धका ज्ञान है तो वह धूमादिके निमित्तसे अग्नि आदि द्रव्यको जानता है और तब भी श्रुतज्ञानसे श्रुतज्ञान उत्पन्न होता है । इसलिए मतिज्ञानपूर्वक ही श्रुतज्ञान होता है यह बात नहीं बनती ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जहाँपर श्रुतज्ञानपूर्वक श्रुतज्ञान होता है कहींपर प्रथम श्रुतज्ञान उपचारसे मतिज्ञान माना गया है । श्रुतज्ञान भी कहींपर मतिज्ञानरूपसे उपचरित किया जाता है क्योंकि श्रुतज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है ऐसा नियम है ।

§ 210. सूत्रमें आये हुए 'भेद' शब्दको दो आदि प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—दो भेद, अनेक भेद और बारह भेद । श्रुतज्ञानके दो भेद अंगबाह्य और अंगप्रविष्ट हैं । अंगबाह्यके दशवैकालिक और उत्तराध्ययन आदि अनेक भेद हैं । अंगप्रविष्टके बारह भेद हैं । यथा—आचार, सूत्रकृत, स्थान, समवाय, व्याख्याप्रज्ञप्ति, ज्ञातृधर्मकथा, उपासकाध्ययन, अन्तःकृद्दश, अनुत्तरोपपादिकदश, प्रश्नव्याकरण, विपाकसूत्र और दृष्टिवाद । दृष्टिवादके पाँच भेद हैं—परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका । इनमेंसे पूर्वगतके चौदह भेद हैं—उत्पादपूर्व, अप्रायणीय, वीर्यानुवाद, अस्तिनास्तिप्रवाद, ज्ञानप्रवाद, सत्यप्रवाद, आत्मप्रवाद, कर्मप्रवाद, प्रत्याख्याननामधेय, विद्यानुवाद, कल्याणनामधेय, प्राणावाय, क्रियाविशाल और लोकबिन्दुसार । इस प्रकार यह श्रुत दो प्रकारका, अनेक प्रकारका और बारह प्रकारका है ।

§ 211. शंका—यह भेद किंकृत है ? समाधान—यह भेद वक्ताविशेषकृत है । वक्ता तीन प्रकारके हैं—सर्वज्ञ/तीर्थकर या सामान्य केवली/तथा श्रुतकेवली और आरातीय । इनमेंसे परम ऋषि सर्वज्ञ उत्कृष्ट और अचिन्त्य केवलज्ञानरूपी विभूतिविशेषसे युक्त हैं । इस कारण उन्होंने अर्थरूपसे आगमका उपदेश दिया । ये सर्वज्ञ प्रत्यक्षदर्शी और बोधमुक्त हैं, इसलिए प्रमाण हैं । इनके साक्षात् शिष्य और बुद्धिके अतिशयरूप ऋषिसे युक्त गणधर श्रुतकेवलियोंने अर्थरूप आगमका स्मरण कर अंग और पूर्वग्रन्थोंकी रचना की । सर्वज्ञदेवकी प्रमाणताके कारण ये भी प्रमाण हैं । तथा आरातीय आचार्योंने कालबोधसे बिनकी आयु, मति और बल घट गया है ऐसे

§ 212. व्याख्यातं परोक्षम् । प्रत्यक्षविधानीं वस्तुध्वम् । तन् द्वेषा—देशप्रत्यक्षं सर्व-
प्रत्यक्षं च । देशप्रत्यक्षमवधिजनः पर्ययज्ञाने । सर्वप्रत्यक्षं केवलम् । यद्येवमिवनेष तावदेवविज्ञानं
त्रिःप्रकारस्य प्रत्यक्षस्यास्य व्याख्यातामित्यत्रोच्यते—द्विविधोऽवधिर्भवप्रत्ययः क्षयोपशमनिमित्त-
श्चेति । तत्र भवप्रत्यय उच्यते—

भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकारणम् ॥21॥

शिष्योंका उपकार करनेके लिए दशवर्कालिक आदि ग्रन्थ रहे । जिस प्रकार क्षीरसागरका जल
घटमें भर लिया जाता है उसी प्रकार ये ग्रन्थ भी अर्णवरूपसे वे ही हैं, इसलिए प्रमाण हैं ।

बिषयोक्त्यर्थ—मतिज्ञान श्रुतज्ञानका कारण किस रूपमें है, मतिज्ञान और श्रुतज्ञानमें अन्तर
क्या है, श्रुत अनादिनिधन और सादि कैसे है, श्रुतके भेद कितने और कौन-कौन हैं, श्रुतमें प्रमा-
णता कैसे आती है इत्यादि बातोंका विशेष विचार तो मूलमें किया ही है । यहाँ केवल विचार-
णीय विषय यह है कि श्रुतज्ञानका निरूपण करते समय सूत्रकारने केवल द्रव्य आगम श्रुतका ही
निरूपण क्यों किया ? अनुमान आदि ऐसे बहुत-से ज्ञान हैं जिनका अन्तर्भाव श्रुतज्ञानमें किंवा
जाता है फिर उनका निर्देश यहाँ क्यों नहीं किया ? क्या श्रुतज्ञान द्रव्य आगम श्रुतके ज्ञान तक
ही सीमित है और अनुमान आदिका अन्तर्भाव सूत्रकारके मतानुसार मतिज्ञानमें होता है ? वे
ऐसे विचारणीय प्रश्न हैं जिनका प्रकृतमें समाधान करना आवश्यक है । बात यह है कि जैन
परम्परामें द्रव्य आगम श्रुतकी प्रधानता सदासे चली आ रही है, इसलिए सूत्रकारने श्रुतज्ञानके
निरूपणके समय उसका प्रमुखतासे निर्देश किया है । पर इसका यह तात्पर्य नहीं कि श्रुतज्ञान
द्रव्य आगम श्रुतके ज्ञान तक ही सीमित है । मतिके सिवा मतिपूर्वक होनेवाले अन्य अनुमान
आदि सब परोक्ष ज्ञानोंका अन्तर्भाव श्रुतज्ञानमें ही होता है, क्योंकि इन ज्ञानोंमें हेतु आदिका
प्रत्यक्ष ज्ञान आदि होने पर ही इन ज्ञानोंकी प्रवृत्ति होती है । उदाहरणार्थ, नेत्र इन्द्रियसे धूमका
ज्ञान होता है । अनन्तर व्याप्तिका स्मरण होता है तब जाकर 'यहाँ अग्नि होनी चाहिए' वह
अनुमान होता है । कहीं-कहीं मतिज्ञानमें भी इनके अन्तर्भावका निर्देश मिलता है पर वह कारण-
रूपसे ही जानना चाहिए । मतिज्ञान श्रुतज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्त है, इसलिए कारणमें कार्यका
उपचार करके कहीं-कहीं अनुमान आदिका भी मतिज्ञानरूपसे निर्देश किया जाता है । एक बात
और विचारणीय है, वह यह कि यह श्रुतज्ञानका प्रकरण है द्रव्यश्रुतका नहीं, इसलिए यहाँ सूत्र-
कारने श्रुतज्ञानके भेद न दिखलाकर द्रव्यश्रुतके भेद क्यों दिखलाये ? उत्तर यह है कि श्रुतज्ञाना-
वरण कर्मके क्षयोपशमका और द्रव्यश्रुतका अन्योन्य सम्बन्ध है । क्षयोपशमके अनुसार होनेवाले
श्रुतज्ञानको ध्यानमें रखकर ही द्रव्यश्रुतका विभाग किया गया है । यही कारण है कि यहाँ
श्रुतज्ञानका प्रकरण होते हुए भी द्रव्यश्रुतके भेद गिनाये गये हैं । इस बातकी विशेष जानकारीके
लिए गोम्मतसार जीवकाण्डमें निदिष्ट ज्ञानमार्गणा द्रष्टव्य है ।

§ 212. परोक्ष प्रमाणका व्याख्यान किया । अब प्रत्यक्ष प्रमाणका व्याख्यान करना है ।
वह दो प्रकारका है—देशप्रत्यक्ष और सर्वप्रत्यक्ष । देशप्रत्यक्ष अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञानके
भेदसे दो प्रकारका है । सर्वप्रत्यक्ष केवलज्ञान है । यदि ऐसा है तो तीन प्रकारके प्रत्यक्षके आदिमें
कहे गये अवधिज्ञानका व्याख्यान करना चाहिए, इसलिए कहते हैं—अवधिज्ञान दो प्रकारका
है—भवप्रत्यय और क्षयोपशमनिमित्तक । उनमेंसे सर्वप्रथम भवप्रत्यय अवधिज्ञानका अगले सूत्र
द्वारा कथन करते हैं—

भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव और नारकियोंके होता है ॥21॥

§ 213. भव इत्युच्यते । को भवः ? आयुर्नामकमौद्यमनिमित्त आत्मनः पर्यायो भवः । प्रत्ययः कारणं निमित्तमित्यनर्थात्तरम् । भवः प्रत्ययोऽस्य भवप्रत्ययोऽवधिदेवनारकाणां वेदितव्यः । क्यूथेयं तत्र क्षयोपशमनिमित्तत्वं न प्राप्नोति ? भव दोषः ; तदाभ्यासस्तिष्ठेः । भवं प्रतीत्य क्षयोपशमः संजायत¹ इति कृत्वा भवः प्रधानकारणमित्युपविश्यते । यथा पतत्रिणो गमनमाकारो भवनिमित्तम्, न शिक्षागुणविशेषः तथा देवनारकाणां व्रतनियमाद्यभावेऽपि जायत 'इति भवप्रत्ययः' इत्युच्यते । इतरथा हि भवः साधारण इति कृत्वा सर्वेवामविशेषः स्यात् । इष्यते च तत्राचवेः प्रकर्षाप्रकर्षवृत्तिः । 'देवनारकाणाम्' इत्यविशेषान्विधानेऽपि सम्यग्दृष्टीनामेव ग्रहणम् । कुतः ? अवधिग्रहणात् । मिथ्यादृष्टीनां च विभङ्ग इत्युच्यते । प्रकर्षाप्रकर्षवृत्तिश्च आगमतो विज्ञेया ।

§ 214. यदि भवप्रत्ययोऽवधिदेवनारकाणाम्, अथ क्षयोपशमहेतुः केवामित्य आह—

§ 213. भवका स्वरूप कहते हैं । शंका—भव किसे कहते हैं ? समाधान—आयु नामकर्मके उदयका निमित्त पाकर जो जीवकी पर्याय होती है उसे भव कहते हैं । प्रत्यय, कारण और निमित्त ये एकार्थवाची नाम है । जिस अवधिज्ञानके होनेमें भव निमित्त है वह भवप्रत्यय अवधिज्ञान है । वह देव और नारकियोंके जानना चाहिए । शंका—यदि ऐसा है तो इनके अवधिज्ञानके होनेमें क्षयोपशमकी निमित्तता नहीं बनती ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि भवके आश्रयसे क्षयोपशमकी सिद्धि हो जाती है ऐसा समझकर भव प्रधान कारण है ऐसा उपदेश दिया जाता है । जैसे पक्षियोंका आकाशमें गमन करना भवनिमित्तक होता है, शिक्षा गुणकी अपेक्षासे नहीं होता वैसे ही देव और नारकियोंके व्रत नियमादिकके अभावमें भी अवधिज्ञान होता है, इसलिए उसे भवनिमित्तक कहते हैं । यदि ऐसा न माना जाय तो भव तो सबके साधारणरूपसे पाया जाता है, अतः सबके अवधिज्ञान के होनेमें विशेषता नहीं रहेगी । परन्तु वहाँपर अवधिज्ञान न्यूनाधिक कहा ही जाता है, इससे ज्ञात होता है कि यद्यपि वहाँपर अवधिज्ञान होतं तो क्षयोपशमसे ही है पर वह क्षयोपशम भवके निमित्तसे प्राप्त होता है अतः उसे 'भवप्रत्यय' कहते हैं । सूत्रमें 'देवनारकाणाम्' ऐसा सामान्य वचन होने पर भी इससे सम्यग्दृष्टियोंका ही ग्रहण होता है, क्योंकि सूत्रमें 'अवधि' पदका ग्रहण किया है । मिथ्यादृष्टियोंका वह विभंगज्ञान कहलाता है । अवधिज्ञान देव और नारकियोंमें न्यूनाधिक किसके कितना पाया जाता है यह आगमसे जान लेना चाहिए ।

विज्ञेयार्थ—अवधिज्ञान वह मर्यादित ज्ञान है जो इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना मूर्तिक पदार्थोंको स्पष्ट जानता है । मनःपर्ययज्ञानका भी यही स्वरूप कहा जाता है पर इससे मनःपर्ययज्ञानमें मौलिक भेद है । वह मनकी पर्यायोंद्वारा ही मूर्तिक पदार्थोंको जानता है, सीधे तीरसे मूर्तिक पदार्थोंको नहीं जानता । यह अवधिज्ञान देव और नारकियोंके उस पर्यायके प्राप्त होने पर अनायास होता है । इसके लिए उन्हें प्रयत्न विशेष नहीं करना पड़ता । तथा तीर्थचों और मनुष्योंके सम्यग्दर्शन आदि गुणोंके निमित्तसे होता है । इससे इसके भवप्रत्यय और क्षयोपशमनिमित्तक ये दो भेद किये गये हैं । यहाँ भवप्रत्यय अवधिज्ञान मुख्यतः देव और नारकियोंके बतलाया है, पर तीर्थकर आदिके भी इस अवधिज्ञानकी प्राप्ति देखी जाती है इतना यहाँ विशेष जानना चाहिए । देव और नारकियोंमें भी उन्हींके भवके प्रथम समयसे अवधिज्ञान होता है जो सम्यग्दृष्टि होते हैं । मिथ्यादृष्टियोंके इसकी उत्पत्ति पर्याप्त होनेपर ही होती है और उसका नाम विभंग ज्ञान है । इस ज्ञानकी विशेष जानकारी जीयकाण्ड, धवला वेदनाखण्ड आदिसे करनी चाहिए ।

§ 214. यदि भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव और नारकियोंके होता है तो क्षयोपशमहेतुक अवधिज्ञान किसके होता है, आगे इसी बातको बतलाते हैं—

¹क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम् ॥22॥

§ 215. अबधिज्ञानावरणस्य देशघातिस्पृहकानामुदये सति सर्वघातिस्पृहकानामुदयाभावः क्षयः तेषामेवानुदयप्राप्तानां सदवस्था उपशमः । तौ निमित्तमस्येति क्षयोपशमनिमित्तः । स शेषाणां वेदितव्यः । के पुनः शेषाः ? मनुष्यास्तिर्यङ्मण्डव । तेऽपि यत्र सामर्थ्यमस्ति तत्रैव वेदितव्यः । न ह्यसंज्ञिनामपर्याप्तकानां च तत्सामर्थ्यमस्ति । संज्ञिनां पर्याप्तकानां च न सर्वेषाम् । केन तर्हि ? यथोक्तसम्यग्दर्शनादिनिमित्तसंनिधाने सति शान्तक्षीणकर्मणां तस्योपलब्धिर्भवति । सर्वस्य क्षयोपशमनिमित्तत्वे क्षयोपशमग्रहणं नियमार्थं क्षयोपशम एव निमित्तं न भव इति । स एवोऽवधिः षड्विकल्पः । कुतः ? अनुगाम्यननुगामिवर्धमानहीयमानावस्थितानवस्थितभेदात् । कश्चिदवधिर्भक्तिप्रकाशवद् गच्छन्तमनुगच्छति । कश्चिन्मानुगच्छति तत्रैवातिपतति ²उन्मुखप्रज्ञादेशि-पुनश्चवचनवत् । अपरोऽवधिः अरजनिर्भयनोत्पन्नमुष्कपर्णोपचीयमानेन्धननिचयसमिद्धपावकवत्सम्यग्दर्शनादिगुणविशुद्धिपरिणामसंनिधानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो वृद्धते आ असंख्येयलोकेभ्यः । अपरोऽवधिः ³परिच्छिन्नोपादानसंतत्यग्निशिखावत्सम्यग्दर्शनादिगुणहानिसंक्षेपपरिणामवृद्धि-बौमाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्ततो हीयते आ अङ्गुलस्थासंख्येयभागात् । इतरोऽवधिः सम्यग्दर्शनादि-गुणावस्थानाद्यत्परिमाण उत्पन्नस्तत्परिमाण एवावतिष्ठते; न हीयते नापि वर्धते लिङ्गवत्

क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान छह प्रकारका है, जो शेष अर्थात् तिर्यकों और अनुष्योंके होता है ॥22॥

§ 215. अबधिज्ञानावरण कर्मके देशघाती स्पर्धकोंका उदय रहते हुए सर्वघाति स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय और अनुदय प्राप्त इन्हींका सदवस्थारूप उपशम इन दोनोंके निमित्तसे जो होता है वह क्षयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञान है । यह शेष जीवोंके जानना चाहिए । शंका—शेष कौन हैं ? समाधान—मनुष्य और तिर्यक । उनमें भी जिनके सामर्थ्य है उन्हींके जानना चाहिए । असंज्ञी और अपर्याप्तकोंके यह सामर्थ्य नहीं है । संज्ञी और पर्याप्तकोंमें भी सबके यह सामर्थ्य नहीं होती । शंका—तो फिर किनके होती है ? समाधान—यथोक्त सम्यग्दर्शन आदि निमित्तोंके मिलने पर जिनके अबधिज्ञानावरण कर्म शान्त और क्षीण हो गया है उनके यह सामर्थ्य होती है । अबधिज्ञान मात्र क्षयोपशमके निमित्तसे होता है तो भी सूत्रमें क्षयोपशम पदका ग्रहण यह नियम करनेके लिए किया है कि उक्त जीवोंके मात्र क्षयोपशम निमित्त है भव नहीं । यह अवधिज्ञान अनुगामी, अननुगामी, वर्धमान, हीयमान, अवस्थित और अनवस्थितके भेदसे छह प्रकारका है । कोई अवधिज्ञान जैसे सूर्य का प्रकाश उसके साथ जाता है वैसे अपने स्वामी का अनुसरण करता है । कोई अवधिज्ञान अनुसरण नहीं करता, किंतु जैसे विमुख हुए पुरुषके प्रश्नके उत्तर-स्वरूप दूसरा पुरुष जो वचन कहता है वह वहीं छूट जाता है, विमुख पुरुष उसे ग्रहण नहीं करता है वैसे ही यह अवधिज्ञान भी वहीपर छूट जाता है । कोई अवधिज्ञान जंगलके निर्मन्यनसे उत्पन्न हुई और सूखे पत्तोंसे उपचीयमान ई धनके समुदायसे वृद्धिको प्राप्त हुई अग्निके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी विशुद्धिरूप परिणामोंके सन्निधानवश जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे असंख्यात लोक जानने की योग्यता होने तक बढ़ता जाता है । कोई अवधिज्ञान परिमित उपादानसन्ततिवाली अग्निशिखाके समान सम्यग्दर्शनादि गुणोंकी हानिसे हुए संक्षेप परिणामोंके बढ़नेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे मात्र अंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण जाननेकी योग्यता होने तक घटता चला जाता है । कोई अवधिज्ञान सम्यग्दर्शनादि गुणोंके समानरूपसे

1. 'क्षेपण क्षयोपशमियावो'—वि. भा. ना. 575 । 2. —तति । उन्मुखप्र—ता., ना., मृ. । 3. -वधिः परिमितपरि—मृ. ।

या मयःशब्दादिकेवलज्ञानोत्पत्तेर्वा । अन्योऽपिः सम्बन्धदर्शनादिपुनर्वृद्धिहानिद्योपायपरिणाम उत्पन्नस्ततो वर्धते वाचकत्वेन वर्धितव्यं होयते च वाचकत्वेन हास्यं वायुवेगप्रेरितजलोमिवत् । एवं बद्धिकात्प्रोऽविर्भवति ।

§ 216. एवं व्याख्यातमवधिज्ञानं, तदनन्तरमिदानीं मनःपर्ययज्ञानं वक्तव्यम् । तस्य भेद-
पुरःसरं लक्षणं व्याख्यातुमिदमाह—

ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥23॥

§ 217. ऋजु निर्वर्तिता प्रगुणा च । कस्मान्निर्वर्तिता ? वाक्कायमनःकृतार्थस्य परमलो-
प्यस्य विज्ञानात् । ऋजु मतिर्यस्य सोऽयं ऋजुमतिः । अनिर्वर्तिता कुटिला च विपुला । कस्माद्-
निर्वर्तिता ? वाक्कायमनःकृतार्थस्य परकीयमनोप्यस्य विज्ञानात् । विपुला मतिर्यस्य सोऽयं
विपुलमतिः । ऋजुमतिश्च विपुलमतिश्च ऋजुविपुलमती । एकस्य मतिस्तद्व्यस्य गतार्थत्वात्प्रयोषः ।
अथवा ऋजुश्च विपुला च ऋजुविपुले । ऋजुविपुले मती ययोस्तौ ऋजुविपुलमती इति । स एव
मनःपर्यययो द्विविधः ऋजुमतिविपुलमतिरिति ।

§ 218. आह, उक्तो भेदः, लक्षणमिदानीं वक्तव्यमित्यत्रोच्यते—वीर्यान्तरायमनःपर्यय-

स्थिर रहनेके कारण जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उतना ही बना रहता है । पर्यायके नाश
होने तक या केवलज्ञानके उत्पन्न होने तक शरीरमें स्थित मसा आदि चिह्नके समान न घटता
है और न बढ़ता है । कोई अवधिज्ञान वायुके वेगसे प्रेरित जलकी तरंगोंके समान सम्बन्धदर्शनादि
गुणोंकी कभी वृद्धि और कभी हानि होनेसे जितने परिमाणमें उत्पन्न होता है उससे बढ़ता है
जहाँतक उने बढ़ना चाहिए और घटता है जहाँतक उसे घटना चाहिए । इस प्रकार अवधिज्ञान
छह प्रकारका है ।

विशेषार्थ—अयोपशमनिमित्तक अवधिज्ञानके तीन भेद हैं—देशावधि, परमावधि और
सर्वावधि । देशावधि तिर्यचों और मनुष्योंके होता है पर मनुष्योंके संयत अवस्थामें परमावधि
और सर्वावधिका प्राप्त होना भी सम्भव है । मनुष्योंके चौथे और पाँचवें गुणस्थानमें देशावधि
और आगे के गुणस्थानोंमें यथासम्भव तीनों होते हैं । भवप्रत्यय अवधिज्ञानका अन्तर्भाव देशा-
वधिमें होता है ।

§ 216. इस प्रकार अवधिज्ञानका व्याख्यान किया । अब आगे मनःपर्ययज्ञानका व्याख्यान
करना चाहिए, अतः उसके भेदोंके साथ लक्षणका कथन करनेकी इच्छासे आगेका सूत्र कहते हैं—

ऋजुमति और विपुलमति मनःपर्ययज्ञान है ॥23॥

§ 217. ऋजुका अर्थ निर्वर्तित और प्रगुण है । शंका—किससे निर्वर्तित ? सप्ताधान—
दूसरेके मनको प्राप्त हुए वचन, काय और मनकृत अर्थके विज्ञानसे निर्वर्तित । जिसकी मति ऋजु
है वह ऋजुमति कहलाता है । विपुलका अर्थ अनिर्वर्तित और कुटिल है । शंका—किससे अनि-
र्वर्तित ? सप्ताधान—दूसरेके मनको प्राप्त हुए वचन, काय और मनकृत अर्थके विज्ञानसे अनि-
र्वर्तित । जिसकी मति विपुल है वह विपुलमति कहलाता है । सूत्रमें जो 'ऋजुविपुलमती' पद
आया है वह ऋजुमति और विपुलमति इन पदोंसे समसित होकर बना है । यहाँ एक ही मति
शब्द पर्याप्त होनेसे दूसरे मति शब्दका प्रयोग नहीं किया । अथवा ऋजु और विपुल शब्दका
कर्मधारय समास करनेके बाद इनका मति शब्दके साथ बहुव्रीहि समास कर लेना चाहिए । तब
भी दूसरे मति शब्दकी आवश्यकता नहीं रहती । यह मनःपर्ययज्ञान दो प्रकारका है—ऋजुमति
और विपुलमति ।

§ 218. शंका—मनःपर्ययज्ञानके भेद तो कह दिये । अब उसका लक्षण कहना चाहिए ।

ज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामत्तामावष्टम्भावात्मनः परकीयमनःसम्बन्धेन सम्बन्धितस्वयोचो मनःपर्ययः । मतिज्ञानप्रसंग इति चेत् ? उक्तोत्तरं पुरस्तात् । अपेक्षाकारणं मन इति । परकीय-मनसि व्यवस्थितोऽर्थः अनेन ज्ञायते इत्येतावन्नपेक्ष्यते¹ । तत्र ऋजुमतिर्मनःपर्ययः कालतो जघ-न्येन जीवानामात्मनश्च² द्वित्राणि भवग्रहणानि, उत्कर्षेण सत्ताष्टौ अत्यागत्यादिभिः प्रकल्पयति । क्षेत्रतो जघन्येन गव्यूतिपृथक्त्वं, उत्कर्षेण योजनपृथक्त्वस्याभ्यन्तरं, न बहिः । द्वितीयः कालतो जघन्येन सत्ताष्टौ भवग्रहणानि, उत्कर्षेणासंख्येयानि अत्यागत्यादिभिः प्रकल्पयति । क्षेत्रतो जघन्येन योजनपृथक्त्वं, उत्कर्षेण मानुषोत्तरांशस्याभ्यन्तरं, न बहिः ।

§ 219. उक्तयोरनयोः पुनरपि विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ॥24॥

§ 220. तदावरणक्षयोपशमे सति आत्मनः प्रज्ञादो विशुद्धिः । प्रतिपत्तनं प्रतिपातः ।

समाधान—दीर्घान्तराय और मनःपर्यय ज्ञानावरणके क्षयोपशम और अंगोपांग नामकर्मके आल-म्बनसे आत्मामें जो दूसरेके मनके सम्बन्धसे उपयोग जन्म लेता है उसे मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । शंका—यह ज्ञान मनके सम्बन्धसे होता है, अतः इसे मतिज्ञान होनेका प्रसंग आता है ? समा-धान—नहीं, क्योंकि इस शंकाका उत्तर पहले दे आये हैं । अर्थात् यहाँ मनकी अपेक्षामात्र है । दूसरेके मनमें अवस्थित अर्थको यह जानता है इतनी मात्र यहाँ मनकी अपेक्षा है । इनमेंसे ऋजु-मति मनःपर्ययज्ञान कालकी अपेक्षा जघन्यसे जीवोंके और दो तीन भावोंको ग्रहण करता है, उत्कृष्टसे गति और आगतिकी अपेक्षा सात-आठ भावोंका कथन करता है । क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यसे गव्यूतिपृथक्त्व और उत्कृष्टसे योजनपृथक्त्वके भीतरकी बात जानता है, इससे बाहरकी नहीं । विपुलमति कालकी अपेक्षा जघन्यसे सात-आठ भावोंको ग्रहण करता है, उत्कृष्टसे गति और आगतिकी अपेक्षा असंख्यात भावोंका कथन करता है । क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यसे योजना-पृथक्त्व और उत्कृष्टसे मानुषोत्तर पर्वतके भीतरकी बात जानता है, इससे बाहरकी बात नहीं जानता ।

विशेषार्थ—तत्त्वार्थसूत्रके छठवें अध्यायके दसवें सूत्रके राजवार्तिकमें शंका-समाधानके प्रसंगसे मनःपर्ययज्ञानकी चर्चा की है । वहाँ बतलाया है कि मनःपर्ययज्ञान अपने विषयमें अवधि-ज्ञानके समान स्वमुखसे प्रवृत्त नहीं होता है । किन्तु दूसरेके मनके सम्बन्धसे ही प्रवृत्त होता है, इसलिए जैसे मन अतीत और अनागत विषयोंका विचार तो करता है, पर साक्षात्कार नहीं करता उसी प्रकार मनःपर्ययज्ञानी भी भूत और भविष्यत् विषयोंको जानता तो है पर सीधे सीरसे साक्षात्कार नहीं करता । इसी प्रकार यह वर्तमान विषयको भी मनोगत होते पर विशेष-रूपसे जानता है । राजवार्तिकका यह कथन इतना स्पष्ट है जिससे मनःपर्ययज्ञानकी उपयो-गात्मक दशाका स्पष्ट आभास मिल जाता है । इसका आशय यह है कि करता तो है यह मन की पर्यायोंको ही विषय किन्तु तद्द्वारा पदार्थोंका ज्ञान हो जाता है । इसके दो भेद हैं—ऋजु-मति और विपुलमति ।

§ 219. पहले मनःपर्ययज्ञानके दो भेद कहे हैं उनका और विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विशुद्धि और अप्रतिपातकी अपेक्षा इन दोनोंमें अन्तर है ॥24॥

§ 220. मनःपर्ययज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होनेपर जो आत्मामें निर्मलता जाती है

न प्रतिपातः अप्रतिपातः । उपज्ञान्तकषायस्य चारित्र्यमोहोद्वेकस्य प्रच्युतसंयमशिखरस्य प्रतिपातो भवति । क्षीणकषायस्य प्रतिपातकारणभावात् अप्रतिपातः । विशुद्धिश्च अप्रतिपातस्य विशुद्ध्यप्रतिपाती । ताभ्यां विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्याम् । तयोर्विशेषस्तद्विशेषः । तत्र विशुद्ध्य तावत्—ऋजुमतेर्विपुलमतिर्द्रव्यक्षेत्रकालभावविशुद्धतरः । कथम् ? इह यः कामं च द्रव्यानन्तभाषोऽन्त्यः सर्वाविधिना ज्ञातस्तस्य पुनरनन्तभाषीकृतस्यान्त्यो भाग ऋजुमतेर्विषयः । तस्य ऋजुमतिर्विषयस्यानन्तभाषीकृतस्यान्त्यो भाषो विपुलमतेर्विषयः । अनन्तस्यानन्तभेदत्वात् । द्रव्यक्षेत्रकालतो विशुद्धि-युक्ता । भाषतो विशुद्धिः सूक्ष्मतरद्रव्यविषयत्वादेव वेदितव्या, प्रकृष्टक्षयोपशमविशुद्धियोपात् । अप्रतिपातेनापि विपुलमतिर्विशिष्टः, स्वामिनां प्रवर्धमानचारित्र्योदयत्वात् । ऋजुमतिः पुनः प्रतिपाती; स्वामिनां कषायोद्वेकाद्विमानचारित्र्योदयत्वात् ।

§ 221. यज्ञस्य मनःपर्ययस्य प्रत्यक्षमयं विशेषः, अथानयोरवधिमनःपर्यययोः कृतो विशेष इत्यत आह—

उसे विशुद्धि कहते हैं । गिरनेका नाम प्रतिपात है और नहीं गिरना अप्रतिपात कहलाता है । उपज्ञान्तकषाय जीवका चारित्र्य मोहनीयके उदयसे संयम शिखर छूट जाता है, जिससे प्रतिपात होता है और क्षीणकषाय जीवका पतनका कारण न होनेसे प्रतिपात नहीं होता । इन दोनोंकी अपेक्षा ऋजुमति और विपुलमतिमें भेद है । विशुद्धि यथा—ऋजुमतिसे विपुलमति द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा विशुद्धतर है । शंका—कैसे ? समाधान—यहाँ जो कामं द्रव्यका अनन्तता अन्तिम भाग सर्वाविधिज्ञानका विषय है उसके भी अनन्त भाग करनेपर जो अन्तिम भाग प्राप्त होता है वह ऋजुमतिका विषय है । और इस ऋजुमतिके विषयके अनन्त भाग करने पर जो अन्तिम भाग प्राप्त होता है वह विपुलमतिका विषय है । अनन्तके अनन्त भेद हैं अतः ये उत्तरोत्तर सूक्ष्म विषय बन जाते हैं । इस प्रकार द्रव्य, क्षेत्र और कालकी अपेक्षा विशुद्धि कही । भावकी अपेक्षा विशुद्धि उत्तरोत्तर सूक्ष्म द्रव्यको विषय करनेवाला होनेसे ही जान लेनी चाहिए, क्योंकि इनके उत्तरोत्तर प्रकृष्ट क्षयोपशम रूप विशुद्धि पायी जाती है, इसलिए ऋजुमतिसे विपुलमतिमें विशुद्धि अधिक होती है । अप्रतिपातकी अपेक्षा भी विपुलमति विशिष्ट है; क्योंकि इसके स्वामियोंके प्रवर्धमान चारित्र्य पाया जाता है । परन्तु ऋजुमति प्रतिपाती है; क्योंकि इसके स्वामियोंके कषायके उदयसे घटता हुआ चारित्र्य पाया जाता है ।

विशेषार्थ—यहाँ मनःपर्यय ज्ञानके दोनों भेदोंमें अन्तर दिखलाया गया है । ऋजुमति स्थूल ज्ञान है और विपुलमति सूक्ष्मज्ञान । इसीसे इसका भेद स्पष्ट हो जाता है । यह विशुद्धिकृत भेद है । इससे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा पदार्थका ज्ञान करनेमें अन्तर पड़ जाता है । किन्तु इन दोनों ज्ञानोंके अन्तरका एक कारण और है जो कि प्रतिपात और अप्रतिपात शब्दसे पूकारा जाता है । प्रतिपातका अर्थ है गिरना और अप्रतिपातका अर्थ है नहीं गिरना । ऐसा नियम है कि विपुलमति मनःपर्ययज्ञान उसीके होता है जो तद्भव मोक्षप्राप्ती होते हुए भी क्षपक श्रेणी-पर चढ़ता है, किन्तु ऋजुमति मनःपर्यय ज्ञानके लिए ऐसा कोई नियम नहीं है । वह तद्भव मोक्ष-प्राप्तीके भी हो सकता है और अन्यके भी हो सकता है । इसी प्रकार जो क्षपक श्रेणीपर चढ़ता है उसके भी हो सकता है और जो उस पर नहीं चढ़कर उपशमश्रेणी पर चढ़ता है या नहीं भी चढ़ता है उसके भी हो सकता है । इसीसे ऋजुमति प्रतिपाती और विपुलमति अप्रतिपाती माना गया है । वह विशेषता योज्यतावन्त्य है, इसलिए इसका निर्देश अलगसे किया है ।

§ 221. यदि इस मनःपर्ययज्ञानका अलग-अलग यह भेद है तो अवधिज्ञान और मनःपर्यय ज्ञानमें किस कारणसे भेद है ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विशुद्धिचेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥25॥

§ 222. विशुद्धिः प्रसादः । क्षेत्रं यत्रस्थान्भावान्प्रतिपद्यते । स्वामी प्रयोक्ता । विषयो ज्ञेयः । तत्रावधेमनःपर्ययो विशुद्धतरः । कुतः ? सूक्ष्मविषयत्वात् । क्षेत्रमुक्तम्¹ । विषयो वक्ष्यते । स्वामित्वं प्रत्युत्पद्यते । प्रकृष्टचारित्रगुणोपेत्यैव वर्तते² प्रमत्तादिषु क्षीणकषायान्तेषु । तत्र चोत्पन्नमानः प्रबर्द्धमानचारित्र्येषु न हीयमानचारित्र्येषु । प्रबर्द्धमानचारित्र्येषु चोत्पन्नमानः सप्तविधाम्यत्मद्विप्राप्त्येषूपजायते नेतरेषु । ऋद्धिप्राप्त्येषु केवचिन्न सर्वेषु ।³ इत्यस्यायं स्वामिविशेषो । विशिष्टसंयमग्रहणं वा वाक्ये प्रकृतम् । अवधिः पुनश्चातुर्यतिकेचित्ति स्वामिभेदादप्यन्योविशेषः ।

§ 223. इदानीं केवलज्ञानलक्षणाभिधानं प्राप्तकालम् । तदुत्पन्नं ज्ञानानां विषयनिबन्धः परीक्ष्यते । कुतः ? तस्य 'मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्' इत्यत्र वक्ष्यमाणत्वात् । यद्येवमाद्ययोरेव तावन्मतिभूतयोविषयनिबन्ध उच्यतामित्यत आह—

मतिभूतयोनिबन्धो द्रष्टव्यसर्वपर्ययिषु ॥26॥

। § 224. निबन्धनं निबन्धः । कस्य ? विषयस्य । तद्विषयग्रहणं कर्तव्यम् ? न कर्तव्यम् । प्रकृतं विषयग्रहणम् । क्व प्रकृतम् ? 'विशुद्धिचेत्रस्वामिविषयेभ्यः' इत्यत्र । अतस्तस्यावधारणाद्विशुद्धि, क्षेत्र, स्वामी और विषयकी अपेक्षा अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञानमें ज्ञेय है ॥25॥

§ 222. विशुद्धिका अर्थ निर्मलता है । जिस स्थानमें स्थित भावोंको जानता है वह क्षेत्र है । स्वामीका अर्थ प्रयोक्ता है । विषय ज्ञेयको कहते हैं । सो इन दोनों ज्ञानोंमें अवधिज्ञानसे मनःपर्ययज्ञान विशुद्धतर है, क्योंकि मनःपर्ययज्ञानका विषय सूक्ष्म है । क्षेत्रका कथन पहले कर आये हैं । विषयका कथन आगे करेंगे । यहाँ स्वामीका विचार करते हैं—मनःपर्ययज्ञान प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तकके उत्कृष्ट चारित्रगुणसे युक्त जीवोंके ही पाया जाता है । वहाँ उत्पन्न होता हुआ भी वह वर्द्धमान चारित्रवाले जीवोंके ही उत्पन्न होता है, घटते हुए चारित्रवाले जीवोंके नहीं । वर्द्धमान चारित्रवाले जीवोंमें उत्पन्न होता हुआ भी सात प्रकारकी ऋद्धियोंमेंसे किसी एक ऋद्धिको प्राप्त हुए जीवोंके ही उत्पन्न होता है, अन्यके नहीं । ऋद्धिप्राप्त जीवोंमें भी किन्हींके ही उत्पन्न होता है, सबके नहीं, इस प्रकार सूत्रमें इसका स्वासी-विशेष या विशिष्ट संयमका ग्रहण प्रकृत है । परन्तु अवधिज्ञान चारों गतिके जीवोंके होता है, इसलिए स्वामियोंके भेदसे भी इनमें अन्तर है ।

विशेषार्थ—यों तो अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञानमें मौलिक अन्तर है । अवधिज्ञान सीधे तौरसे पदार्थोंको जानता है और मनःपर्ययज्ञान मनकी पर्यायरूपसे । फिर भी यहाँ अन्य आधारोंसे इन दोनों ज्ञानोंमें अन्तर दिखलाया गया है । वे आधार चार हैं—द्रव्य, क्षेत्र, स्वामी और विषय ।

§ 223. अब केवलज्ञानका लक्षण कहनेका अवसर है । किन्तु उसका कथन न कर पहले ज्ञानोंके विषयका विचार करते हैं, क्योंकि केवलज्ञानका लक्षण 'मोहक्षयाज्ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्' यहाँ कहेंगे । यदि ऐसा है तो सर्वप्रथम आदिमें आये हुए मतिज्ञान और भूतज्ञानके विषयका कथन करना चाहिए । इसी बातको ध्यान में रखकर आगेका सूत्र कहते हैं—

मतिज्ञान और भूतज्ञानकी प्रवृत्ति कुछ पर्यायोंसे युक्त सब द्रव्योंमें होती है ॥26॥

§ 224. निबन्ध शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—निबन्धनं निबन्धः—जोड़ना, सम्बन्ध करना । शंका—किसका सम्बन्ध ? समाधान—विषयका । शंका—तो सूत्रमें विषय पदका ग्रहण

1. युक्तं विशेषो व-मु. । 2. -तेऽन-मु., दि, 1, 2 । 3. इत्यस्य स्वामिविशेषविशिष्टसंयमग्रहणं वाक्ये कृतम् । अव-मु. ता., ना. । 4. -येभ्य इत्यतस्त-दि. 1, दि. 2, आ., यु. ।

भक्तिपरिभाष्ये भवतीति विषयस्य' इत्यभिसंबध्यते । 'द्रव्येषु' इति बहुवचननिर्देशः सर्वेषां जीवधर्माधर्म 'काशाकाशपुद्गलानां संप्रहारः' । तद्विशेषणार्थं 'असर्वपर्यायि' ग्रहणम् । तानि द्रव्याणि मतिभूतयोर्विषयभावमापद्यमानानि कतिपर्यैरेव पर्यायैर्विषयभावमात्कन्वन्ति न सर्वपर्यायरनन्तरे-पीति । अत्राह—धर्मास्तिकायादीन्यतीन्द्रियाणि तेषु मतिज्ञानं न प्रवर्तते । अतः सर्वद्रव्येषु मतिज्ञानं वर्तते इत्यनुवर्तम् ? नैव दोषः; अनिन्द्रियाख्यं करणमस्ति तत्रालम्बनो नोइन्द्रियावरणक्षयोपशमलब्धि-पूर्वक उपयोगोऽवग्रहविरूपः प्रागेवोपजायते । ततस्तत्पूर्वं भूतज्ञानं तद्विषयेषु स्वयोग्येषु व्याप्रियते ।

§ 225. अथ मतिभूतयोरनन्तरनिर्देशार्हस्यावधेः को विषयनिबन्ध इत्यत आह—

रूपिष्ववधेः ॥27॥

§ 226. 'विषयनिबन्धः' इत्यनुवर्तते । 'रूपिषु' इत्यनेन पुद्गलाः पुद्गलद्रव्यसम्बन्धाश्च जीवाः परिगृह्यन्ते । रूपिष्वेवावधेर्विषयनिबन्धो 'नारूपिष्विति नियमः' कियते । रूपिष्वर्था भवन् सर्वपर्यायिषु, स्वयोग्येष्वेवेत्यवधारणार्थमसर्वपर्यायिष्वित्यभिसंबध्यते ।

§ 227. अथ तदनन्तरनिर्देशभाजो मनःपर्ययस्य को विषयनिबन्ध इत्यत आह—

तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥28॥

करना चाहिए ? समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि विषय पदका ग्रहण प्रकरण प्राप्त है । शंका—कहाँ प्रकरणमें आया है ? समाधान—'विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्यः' इस सूत्रमें आया है । वहाँसे 'विषय' पदको ग्रहण कर अर्थके अनुसार उसकी विभक्ति बदल ली है, इसलिए यहाँ षष्ठी विभक्तिके अर्थमें उसका ग्रहण हो जाता है । सूत्रमें 'द्रव्येषु' बहुवचनान्त पदका निर्देश जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल इन सब द्रव्योंका संप्रह करनेके लिए किया है । और इन सब द्रव्योंके विशेषणरूपसे 'असर्वपर्यायिषु' पदका ग्रहण किया है । वे सब द्रव्य मतिज्ञान और भूतज्ञानके विषयभावको प्राप्त होते हुए कुछ पर्यायोंके द्वारा ही विषयभावको प्राप्त होते हैं, सब पर्यायोंके द्वारा नहीं और अनन्त पर्यायोंके द्वारा भी नहीं । शंका—धर्मास्तिकाय आदि अतीन्द्रिय हैं । उनमें मतिज्ञानकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती, अतः 'सब द्रव्योंमें' मतिज्ञानकी प्रवृत्ति होती है' यह कहना अयुक्त है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अनिन्द्रिय नामका एक करण है । उसके आलम्बनसे नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमरूप लब्धिपूर्वक अवग्रह आदिरूप उपयोग पहले ही उत्पन्न हो जाता है, अतः तत्पूर्वक होनेवाला भूतज्ञान अपने योग्य इन विषयोंमें व्यापार करता है ।

§ 225. मतिज्ञान और भूतज्ञानके अनन्तर निर्देशके योग्य अवधिज्ञानका विषय क्या है आगे सूत्र द्वारा इसी बातको बतलाते हैं—

अवधिज्ञानकी प्रवृत्ति रूपी पदार्थोंमें होती है ॥27॥

§ 226. पिछले सूत्रसे 'विषयनिबन्धः' पदकी अनुवृत्ति होती है । 'रूपिषु' पद-द्वारा पुद्गलों और पुद्गलोंमें बद्ध जीवोंका ग्रहण होता है । इस सूत्र-द्वारा 'रूपी पदार्थोंमें ही अवधि-ज्ञानका विषय सम्बन्ध है, अरूपी पदार्थोंमें नहीं' यह नियम किया गया है । रूपी पदार्थोंमें होता हुआ भी उनकी सब पर्यायोंमें नहीं होता, किन्तु स्वयोग्य पर्यायोंमें ही होता है इस प्रकारका निश्चय करनेके लिए 'असर्वपर्यायिषु' पदका सम्बन्ध होता है ।

§ 227. अब इसके अनन्तर निर्देशके योग्य मनःपर्ययज्ञानका विषयसम्बन्ध क्या है इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनःपर्ययज्ञानकी प्रवृत्ति अवधिज्ञानके विषयके अनन्तर्धे भागमें होती है ॥28॥

§ 228. यदेतद्वृत्ति¹ द्रव्यं सर्वावधिज्ञानविषयत्वेन समर्पितं तस्यानन्तमासीदुक्तत्वेकस्मिन्मात्रे मनःपर्ययः प्रवर्तते ।

§ 229. अथास्ते यन्निर्दिष्टं केवलज्ञानं तस्य को विषयनिबन्ध इत्यत आह—

सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥229॥

§ 230. द्रव्याणि च पर्यायाश्च द्रव्यपर्याया इति इतरेतरयोगलक्षणो द्वन्द्वः । तद्विशेषणं 'सर्वं' ग्रहणं प्रत्येकमभिसंबध्यते, सर्वेषु द्रव्येषु सर्वेषु पर्यायेष्विति । जीवद्रव्याणि तावद्व्यवस्थानन्तानि ततोऽप्यनन्तानन्तानि पुद्गलद्रव्याणि च अणुस्कन्धभेदभिन्नानि², धर्माधर्माकाशानि त्रीणि, कालइवासंख्येयस्तेषां पर्यायाश्च त्रिकासंभूतः प्रत्येकमनन्तानन्तास्तेषु । द्रव्यं पर्यायबाह्यं वा न किञ्चित्केवलज्ञानस्य विषयभावमतिक्रान्तमस्ति । अपरिमितमाहात्म्यं हि तदिति ज्ञापनार्थं 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' इत्युच्यते ।

§ 231. आह विषयनिबन्धोऽवधृतो मत्प्रादीनाम् । इदं तु न निर्वातमेकस्मिन्नात्मनि स्वनिमित्तसंनिधानोपजनितवृत्तीनि ज्ञानानि योगपक्षेन कति भवन्तीत्युच्यते—

§ 228. जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय है उसके अनन्त भाग करनेपर उसके एक भागमें मनःपर्ययज्ञान प्रवृत्त होता है ।

§ 229. अब अन्तमें जो केवलज्ञान कहा है उसका विषय क्या है यह बतलाने के लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

केवलज्ञानकी प्रवृत्ति सब द्रव्य और उनकी सब पर्यायोंमें होती है ॥229॥

§ 230. सूत्रमें आये हुए द्रव्य और पर्याय इन दोनों पदोंका इतरेतरयोग द्वन्द्वसमास है । तथा इन दोनोंके विशेषरूपसे आये हुए 'सर्वं' पदको द्रव्य और पर्याय इन दोनोंके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—सब द्रव्योंमें और सब पर्यायोंमें । जीव द्रव्य अनन्तानन्त हैं । पुद्गल द्रव्य इनसे भी अनन्तानन्तगुणे हैं । जिनके अणु और स्कन्ध ये भेद हैं । धर्म, अधर्म और आकाश ये तीन हैं और काल असंख्यत है । इन सब द्रव्योंकी पृथक्-पृथक् तीनों कालोंमें होनेवाली अनन्तानन्त पर्यायें हैं । इन सबमें केवलज्ञानकी प्रवृत्ति होती है । ऐसा न कोई द्रव्य है और न पर्यायसमूह है जो केवलज्ञानके विषयके परे हो । केवलज्ञानका माहात्म्य अपरिमित है इसी बातका ज्ञान कराने के लिए सूत्रमें 'सर्वद्रव्यपर्यायेषु' पद कहा है ।

विशेषार्थ—यहाँ चार सूत्रोंमें पाँचों ज्ञानोंके विषयका निर्देश किया गया है । मतिज्ञान और श्रुतज्ञान पाँचों इन्द्रियों और मनकी सहायतासे प्रवृत्त होते हैं यह तो स्पष्ट ही है, इसलिए इनका विषय भूतिक पदार्थ ही हो सकता है । पर मन विकल्प-द्वारा रूपी और अरूपी सभी पदार्थोंको जानता है, इसीसे इन दोनों ज्ञानोंका विषय छहों द्रव्य और उनकी कुछ पर्यायोंको बतलाया है । अवधिज्ञान यद्यपि बाह्य सहायताके बिना प्रवृत्त होता है, पर वह सायोपशमिक होनेसे उसका विषय भूतिक पदार्थ ही हो सकता है । इसी कारणसे अवधिज्ञानका विषय रूपी पदार्थ कहा है । मनःपर्ययज्ञान भी सायोपशमिक होता है, इसलिए उसका विषय यद्यपि रूपी पदार्थ ही है, पर यह रूपी पदार्थको मनकी पर्यायों-द्वारा ही ग्रहण करता है, इससे इसका विषय अवधिज्ञानके विषयके अनन्तवर्ग भागप्रमाण कहा है तथा केवलज्ञान निरावरण होता है, इसलिए उसका विषय सब द्रव्य और उनकी सब पर्यायें हैं ऐसा कहा है ।

§ 231. मत्प्रादिकके विषयसम्बन्धका निश्चय किया, किन्तु यह न जान सकें कि एक

एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना चतुर्थ्यः ॥30॥

§ 232. एकशब्दः संख्यावाची, आदिशब्दोऽवयववचनः । एक आदिर्येवां तानि इमान्येका-
दीनि । भाज्यानि विभक्तव्यम् । यौगपद्येनेकस्मिन्नात्मनि । आ कृतः ? आ चतुर्थ्यः । तस्य
एकं तावत्केवलज्ञानं, न तेन सहान्यानि क्षायोपशमिकानि युगपदवतिष्ठन्ते । द्वे मतिभूते । त्रीणि
मतिश्रुतावधिज्ञानानि, मतिश्रुतमनःपर्ययज्ञानानि वा । अन्तर्गते मतिश्रुतावधिमनःपर्ययज्ञानानि ।
न पञ्च सन्ति, केवलस्यासहायत्वात् ।

आत्मामें एक साथ अपने-अपने निमित्तोंके मिलनेपर कितने ज्ञान उत्पन्न हो सकते हैं, इसी
बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक आत्मामें एक साथ एकसे लेकर चार ज्ञान तक भजनासे होते हैं ॥30॥

§ 232. 'एक' शब्द संख्यावाची है और 'आदि' शब्द अवयववाची है । जिनका आदि
एक है वे एकादि कहलाते हैं । 'भाज्यानि' का अर्थ 'विभाग करना चाहिए' होता है । तात्पर्य
यह है कि एक आत्मामें एक साथ एक ज्ञानसे लेकर चार ज्ञान तक हो सकते हैं । यथा—यदि
एक ज्ञान होता है तो केवलज्ञान होता है । उसके साथ दूसरे क्षायोपशमिक ज्ञान एक साथ नहीं
रह सकते । दो होते हैं तो मतिज्ञान और श्रुतज्ञान होते हैं । तीन होते हैं तो मतिज्ञान, श्रुतज्ञान
और अवधिज्ञान या मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और मनःपर्ययज्ञान होते हैं । तथा चार होते हैं तो मति-
ज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान और मनःपर्ययज्ञान होते हैं । एक साथ पाँच ज्ञान नहीं होते, क्योंकि
केवलज्ञान असहाय है ।

विज्ञेयार्थ—यहाँ एक साथ एक आत्मामें कमसे कम कितने और अधिकसे अधिक कितने
ज्ञान हो सकते हैं इस बातका निर्देश किया है । यह तो स्पष्ट है कि ज्ञान एक है, अतः उसकी
पर्याय भी एक कालमें एक ही हो सकती है । फिर भी यहाँ एक आत्मामें एक साथ कई ज्ञान होने-
का निर्देश किया है सो उसका कारण अन्य है । बात यह है कि जब ज्ञान निवारण होता है तब
तो उसमें किसी प्रकारका भेद नहीं किया जा सकता है, अतएव ऐसी अवस्थामें एक केवलज्ञान
पर्यायका ही प्रकाश माना गया है । किन्तु संसार अवस्थामें जब ज्ञान सावरण होता है तब निमित्त
भेदसे उसी ज्ञानको कई भागोंमें विभक्त कर दिया जाता है । सावरण अवस्थामें जितने भी ज्ञान
प्रकट होते हैं वे सब क्षायोपशमिक ही होते हैं और क्षयोपशम एक साथ कई प्रकारका हो
सकता है, इसलिए सावरण अवस्थामें दो, तीन या चार ज्ञानकी सत्ता युगपत् मानी गयी है ।
पर इसका यह अर्थ नहीं कि जब दो, तीन या चार ज्ञानकी सत्ता रहती है तब वे सब ज्ञान उप-
योगरूप हो सकते हैं । उपयोग तो एक कालमें एक ही ज्ञानका होता है, अन्य ज्ञान उस समय
लब्धिरूपसे रहते हैं । आशय यह है कि ऐसा कोई क्षण नहीं जब ज्ञानकी कोई उपयोगात्मक
पर्याय प्रकट न हो । मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये सब ज्ञान-
की पर्यायें हैं, इसलिए इनमेंसे एक कालमें उपयोगात्मक एक ही पर्यायका उदय रहता है । निरा-
वरण अवस्थामें मात्र केवलज्ञान पर्यायका उदय रहता है और सावरण अवस्थामें प्रारम्भकी चार
पर्यायोंमेंसे एक कालमें किसी एक पर्यायका उदय रहता है । फिर भी तब युगपत् दो, तीन और
चार ज्ञानोंकी सत्ताके माननेका कारण एकमात्र निमित्तभेद है । जब मति और श्रुत इन दो
पर्यायोंके प्रकट होनेका क्षयोपशम विद्यमान रहता है तब युगपत् दो ज्ञानोंका सद्भाव कहा जाता
है । जब मति, श्रुत और अवधि या मति, श्रुत और मनःपर्यय इन तीन पर्यायोंके प्रकट होनेका
क्षयोपशम विद्यमान रहता है तब युगपत् तीन ज्ञानोंका सद्भाव कहा जाता है और जब मति
आदि चार पर्यायोंके प्रकट होनेका क्षयोपशम विद्यमान रहता है तब युगपत् चार ज्ञानोंका सद्-

§ 233. अब यथोक्तानि मत्यादीनि ज्ञानव्यपदेशमेव लभन्ते उताऽन्यथापीत्यत आह—

मतिभ्रुतावधयो विपर्ययश्च¹ ॥31॥

§ 234. विपर्ययो मिथ्येत्यर्थः । कुतः ? सम्यग्दर्शिकारात् । 'च' शब्दः समुच्चयार्थः । विपर्ययश्च सम्यक्त्वेति । कुतः पुनरेवा विपर्ययः ? मिथ्यादर्शनेन सहेकार्थसमवायात् सरजस्क-
कटुकालाबुगसदुग्धवत् । ननु च तत्राधारदोषाद् दुग्धस्य रसविपर्ययो भवति । न च तथा मत्तज्ज्ञा-
नादीनां विषयग्रहणे विपर्ययः । तथा हि, सम्यग्दृष्टिर्यथा चक्षुरादिभी रूपादीनुपलभते तथा
मिथ्यादृष्टिरपि² मत्तज्ज्ञानेन । यथा च सम्यग्दृष्टिः श्रुतेन रूपादीन् जानाति निरूपयति च तथा
मिथ्यादृष्टिरपि श्रुताज्ञानेन । यथा चावधिज्ञानेन सम्यग्दृष्टिः रूपिणोऽर्थानवगच्छति तथा मिथ्या-
दृष्टिर्विभङ्गज्ञानेनेति ।

§ 235. अत्रोच्यते—

सदसत्तोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ॥32॥

§ 236. सद्विद्यमानमसदविद्यमानमित्यर्थः । तयोरविशेषेण यदृच्छया उपलब्धेर्विपर्ययो

भाव माना जाता है । यही कारण है कि प्रकृत सूत्रमें एक साथ एक आत्माके एक, दो, तीन या
चार ज्ञान हो सकते हैं यह कहा है ।

§ 233. अब यथोक्त मत्यादिक ज्ञान व्यपदेशको ही प्राप्त होते हैं या अन्यथा भी होते
हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र है—

मति, भ्रुत और अवधि ये तीन विपर्यय भी हैं ॥31॥

§ 234. विपर्ययका अर्थ मिथ्या है, क्योंकि सम्यग्दर्शनका अधिकार है । 'च' शब्द
समुच्चयरूप अर्थमें आया है । इससे यह अर्थ होता है कि मति, भ्रुत, और अवधि विपर्यय भी हैं
और समीचीन भी । शंका—ये विपर्यय किस कारणसे होते हैं ? समाधान—क्योंकि मिथ्या-
दर्शनके साथ एक आत्मामें इनका समवाय पाया जाता है । जिस प्रकार रज सहित कड़वी
तूंबड़ीमें रखा हुआ दूध कड़वा हो जाता है उसी प्रकार मिथ्यादर्शनके निमित्तसे ये विपर्यय
होते हैं । कड़वी तूंबड़ीमें आधारके दोषसे दूधका रस मीठसे कड़वा हो जाता है—यह स्पष्ट है,
किन्तु उस प्रकार मत्यादि ज्ञानोंकी विषयके ग्रहण करनेमें विपरीतता नहीं मालूम होती । खुलासा
इस प्रकार है—जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि चक्षु आदिके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको ग्रहण करता है
उसी प्रकार मिथ्यादृष्टि भी मत्तज्ज्ञानके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको ग्रहण करता है । जिस प्रकार
सम्यग्दृष्टि श्रुतके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको जानता है और उनका निरूपण करता है उसी
प्रकार मिथ्यादृष्टि भी श्रुतज्ञानके द्वारा रूपादिक पदार्थोंको जानता है और उनका निरूपण
करता है । जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि अवधिज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है उसी प्रकार
मिथ्यादृष्टि भी विभंग ज्ञानके द्वारा रूपी पदार्थोंको जानता है ।

§ 235. यह एक प्रश्न है जिसका समाधान करनेके लिए अगला सूत्र कहते हैं ।

वास्तविक और अवास्तविकके अन्तरके बिना यदृच्छोपलब्धि (जब जैसा जी में आया
उस रूप ग्रहण होने) के कारण उन्मत्तकी तरह ज्ञान भी अज्ञान हो जाता है ॥32॥

§ 236. प्रकृतमें 'सत्' का अर्थ विद्यमान और 'असत्' का अर्थ अविद्यमान है । इनकी

1. विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् । —पा. यो. सू. 1, 8 । 2. —रपि । यथा—वि. 1, दि. 2, आ. ।

3. 'सदसदवित्तिसणाओ भवहेउजदिच्छिओवलम्माओ । नाणफलाभावाओ मिच्छदिट्ठस्स अण्णाण ।'—वि.
भा. भा. 115 ।

नयति । कदाचित्पूजावि सबध्यसदिति प्रतिपद्यते, असदपि सदिति, कदाचित्सत्सदेव, असदप्यसदेवेति मिथ्यादर्शनोदयादध्यवक्ष्यति । यथा पितृवेषाकुलितबुद्धिर्मातरं भार्येति, भार्यामपि मातेति मन्यते । यदुच्छ्रया¹ यदापि मातरं मातेति भार्यामपि भार्येति च तदापि न तत्सम्यग्ज्ञानम् । एवं अत्वादीनामपि कदाचित्पु विपर्ययो वेदितव्यः । तथा हि, कश्चिन्मिथ्यादर्शनपरिणामं आत्मन्यवस्थितो रूपाद्युपलब्धौ सत्त्वामपि कारणविपर्यासं भेदाभेदविपर्यासं स्वरूपविपर्यासं च जनयति ।

§ 237. कारणविपर्यासस्तावद्—रूपादीनामेकं कारणममूर्तं नित्यमिति केचित्कल्पयन्ति । ²अपरे पृथिव्याज्जातिभिन्नाः परमाणवस्तुस्त्रिद्वयेकगुणास्तुत्यजातीयानां कार्यजाभारम्भका इति । ³अन्ये वर्णयन्ति—पृथिव्यादीनि अकारि भूतानि, भौतिकधर्मा वर्णगन्धरसस्पर्शाः, एतेषां समुदायो रूपपरमाण्वष्टक इत्यादि । ⁴इतरे वर्णयन्ति—पृथिव्यन्तेजोवायवः काठिन्यादि-व्रवत्वाद्युष्णत्वादीरणत्वादियुगा⁵ जातिभिन्नाः परमाणवः कार्यस्यारम्भकाः ।

§ 238. भेदाभेदविपर्यासः ⁶कारणात्कार्यवर्धनपरभूतमेवेति ⁷अनर्धान्तरभूतमेवेति च परिकल्पना ।

§ 239. स्वरूपविपर्यासो रूपाद्यो निविकल्पाः⁸ सन्ति न सन्त्येव⁹ वा । तदाकारपरिणतं विज्ञानमेव¹⁰ । न च तदासम्बन्धं वस्तु बाह्यमिति । एवमन्यानपि परिकल्पनाभेदाद् बुद्ध्यष्टविधता-

विशेषता न करके इच्छानुसार प्रहण करनेसे विपर्यय होता है । कदाचित् रूपादिक विद्यमान हैं तो भी उन्हें अविद्यमान कहता है । और कदाचित् अविद्यमान वस्तुको भी विद्यमान कहता है । कदाचित् सत्को सत् और असत्को असत् ही मानता है । यह सब निश्चय मिथ्यादर्शनके उदयसे होता है । जैसे पितृके उदयसे आकुलित बुद्धिवाला मनुष्य माताको भार्या और भार्याको माता मानता है । जब अपनी इच्छाकी लहरके अनुसार माताको माता और भार्याको भार्या ही मानता है तब भी वह ज्ञान सम्यग्ज्ञान नहीं है । इसी प्रकार सत्यादिकका भी रूपादिकमें विपर्यय जानना चाहिए । खुलासा इस प्रकार है—आत्मामें स्थित कोई मिथ्यादर्शनरूप परिणाम रूपादिककी उपलब्धि होनेपर भी कारणविपर्यास, भेदाभेदविपर्यास और स्वरूपविपर्यासको उत्पन्न करता रहता है ।

237. कारणविपर्यास यथा—कोई मानते हैं कि रूपादिकका एक कारण है जो अमूर्त और नित्य है । कोई मानते हैं कि पृथिवी जातिके परमाणु अलग हैं जो चार गुणवाले हैं । जल जातिके परमाणु अलग हैं जो तीन गुणवाले हैं । अग्नि जातिके परमाणु अलग हैं जो दो गुणवाले हैं और वायु जातिके परमाणु अलग हैं जो एक गुणवाले हैं । तथा ये परमाणु अपने समान जातीय कार्यको ही उत्पन्न करते हैं । कोई कहते हैं कि पृथिवी आवि चार भूत हैं और इन भूतोंके वर्ण, गन्ध, रस और स्पर्श ये भौतिक धर्म हैं । इन सबके समुदायको एक रूप परमाणु या अष्टक कहते हैं । कोई कहते हैं कि पृथिवी, जल, अग्नि और वायु ये क्रमसे काठिन्यादि, व्रवत्वादि, उष्णत्वादि और ईरणत्वादि गुणवाले अलग-अलग जातिके परमाणु होकर कार्यको उत्पन्न करते हैं ।

238. भेदाभेदविपर्यास यथा—कारणसे कार्यको सर्वथा भिन्न या सर्वथा अभिन्न मानना ।

§ 239. स्वरूपविपर्यास यथा—रूपादिक निविकल्प हैं, या रूपादिक हैं ही नहीं, या रूपादिकके आकाररूपसे परिणत हुआ विज्ञान ही है उसका आत्मन्वनभूत और कोई बाह्य पदार्थ

1. —च्छ्रया मातरं—मु., ता., मा. । 2. सांख्याः । 3. नैयायिकाः । 4. बौद्धाः । 5. लौकवतिकाः । 6. —तरे कल्पयन्ति पथि—आ., दि., 1 । 7. —अत्वादिवर्णनादियुगा—आ., दि. 1, दि. 2 । 8. नैयायिकाः । 9. सांख्याः । 10. बौद्धाः । 11. नैयायिकाः । 12. बोधोपाध्यायः ।

मिथ्यादर्शनोदयात्कल्पयन्ति तत्र च श्रद्धानमुत्पादयन्ति । ततस्तन्मत्यज्ञानं श्रुताज्ञानं ¹विभङ्गज्ञानं च भवति । सम्यग्दर्शनं पुनस्तत्त्वार्थाधिगमे श्रद्धानमुत्पादयति । ततस्तन्मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं च भवति ।

§ 240. आह प्रमाणं द्विप्रकारं वर्णितम् । प्रमाणैकदेशाच्च नयास्तदनन्तरोद्देशभाषो निर्देष्टव्या इत्यत आह—

नैगमसंप्रह्वप्रवहारजुसूत्रज्ञावसमभिरूढैर्बन्धुता नयाः ॥33॥

§ 241. एतेषां सामान्यविशेषलक्षणं वक्तव्यम् । सामान्यलक्षणं तावद्वस्तुन्यनेकान्तात्म-
न्यविरोधेन हेत्वर्थात्साध्यविशेषस्य याथात्म्यप्रापणप्रवणः ²प्रयोगो नयः । स द्वेधा द्रव्याधिकः
पर्यायाधिकश्चेति । द्रव्यं सामान्यमुत्सर्गः अनुवृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयो द्रव्याधिकः । पर्यायो विशेषो-
पवादो व्यावृत्तिरित्यर्थः । तद्विषयः पर्यायाधिकः । तयोर्मेवा नैगमादयः ।

§ 242. तेषां विशेषलक्षणमुच्यते—अनिभिर्बुत्तार्थसंकल्पमात्राही नैगमः । कश्चित्पुरुषं
नहीं है । इसी प्रकार मिथ्यादर्शनके उदयसे ये जीव प्रत्यक्ष और अनुमानके विरुद्ध नाना
प्रकारकी कल्पनाएँ करते हैं और उनमें श्रद्धान उत्पन्न करते हैं । इसलिए इनका यह ज्ञान
मत्यज्ञान, श्रुताज्ञान या विभंगज्ञान होता है । किन्तु सम्यग्दर्शन तत्त्वार्थ के ज्ञानमें श्रद्धान उत्पन्न
करता है अतः इस प्रकारका ज्ञान मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधिज्ञान होता है ।

विशेषार्थ—यहाँपर प्रारम्भके तीन ज्ञान विपर्यय होते हैं यह बतलाकर वे विपर्यय क्यों
होते हैं यह बतलाया गया है । संसारी जीवकी श्रद्धा विपरीत और समीचीनके भेदसे दो प्रकारकी
होती है । विपरीत श्रद्धावाले जीवको विश्वका यथार्थ ज्ञान नहीं होता । वह जगत्में कितने
पदार्थ हैं उनका स्वरूप क्या है यह नहीं जानता । आत्मा और परमात्माके स्वरूप बोधसे तो वह
सर्वथा वंचित हो रहता है । वह घटको घट और पटको पट ही कहता है, पर जिन तत्त्वोंसे इनका
निर्माण होता है उनका इसे यथार्थ बोध नहीं होने पाता । यही कारण है कि जीवकी श्रद्धाके
अनुसार ज्ञान भी समीचीन ज्ञान और मिथ्या ज्ञान इन दो भागोंमें विभक्त हो जाता है । यथार्थ
श्रद्धाके होनेपर जो ज्ञान होते हैं उन्हें समीचीन ज्ञान कहते हैं और यथार्थ श्रद्धाके अभावमें होने-
वाले ज्ञानोंका नाम ही मिथ्याज्ञान है । ऐसे मिथ्याज्ञान तीन माने गये हैं—कुमति ज्ञान, कुश्रुत
ज्ञान और विभंग ज्ञान । ये ही तीन ज्ञान मिथ्या होते हैं, अन्य नहीं, क्योंकि ये ज्ञान विपरीत
श्रद्धावालेके भी पाये जाते हैं । विपरीत श्रद्धा होती है इसका निर्देश मूल टीकामें किया ही है ।

§ 240. दो प्रकारके प्रमाणका वर्णन किया । प्रमाणके एकदेशको नय कहते हैं । इनका
कथन प्रमाणके अनन्तर करना चाहिए, अतः भागेका सूत्र कहते हैं—

नैगम, संप्रह, व्यवहार, श्रुतसूत्र, शब्द, समभिरूढ और एवंभूत ये सप्त नय हैं ॥33॥

§ 241. इनका सामान्य और विशेष लक्षण कहना चाहिए । सामान्य लक्षण—अने-
कान्तात्मक वस्तुमें विरोधके बिना हेतुकी मुख्यतासे सामान्यविशेषकी अवधारिताके प्राप्त करानेमें
समर्थ प्रयोगको नय कहते हैं । इसके दो भेद हैं—द्रव्याधिक और पर्यायाधिक । द्रव्यका अर्थ
सामान्य, उत्सर्ग और अनुवृत्ति है और इसको विषय करनेवाला नय द्रव्याधिक नय कहलाता
है । तथा पर्यायका अर्थ विशेष, अपवाद और व्यावृत्ति है और इसको विषय करनेवाला नय
पर्यायाधिक नय कहलाता है । इन दोनों नयोंके उत्तर भेद नैगमादिक हैं ।

§ 242. अब इनका विशेष लक्षण कहते हैं—अनिष्पन्न अर्थमें संकल्पमात्रको ग्रहण करने-
वाला नय नैगम है । यथा—हाथमें फरसा लेकर जाते हुए किसी पुरुषको देखकर कोई अन्य पुरुष

परिगृहीतपरत्वं गच्छन्तमवलोक्य कश्चित्पृच्छति किमर्थं भवान्गच्छतीति । स आह प्रस्थमानेतु-
मिति । नास्ती तदा प्रस्थपर्यायः सन्निहितः । तदभिनिवृत्तये 'संकल्पमात्रे प्रस्थव्यवहारः । तथा
एषोबकाद्याहरणे व्याघ्रियमात्रं कश्चित्पृच्छति किं करोति भवानिति । स आह ओदनं पचामीति ।
न तदौदनपर्यायः सन्निहितः, तदर्थं व्यापारे स प्रयुज्यते । एवंप्रकारो लोकसंख्यवहारः अनभिनि-
वृत्तसंस्कल्पमात्रविषयो नैगमस्य गोचरः ।

§ 243. स्वजात्यविरोधेनैकध्वमुपासीय पर्यायानाक्रान्तभेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः ।
सत्, द्रव्यं, घट इत्यादि । सदित्युक्ते सदिति वाग्विज्ञानानुप्रवृत्तिलिङ्गानुमितसत्ताधारभूतानाम-
विशेषेण सर्वेषां संग्रहः । द्रव्यमित्युक्तेऽपि द्रव्यति गच्छति तांस्तान्यपर्यायानित्युपलक्षितानां जीवा-
जीवतद्भेदप्रभेदानां संग्रहः । तथा घट इत्युक्तेऽपि घटबुद्ध्यभिधानानुगमलिङ्गानुमितसकलार्थ-
संग्रहः । एवंप्रकारोऽन्योऽपि संग्रहनयस्य¹ विषयः ।

§ 244. संग्रहन्यासिप्तानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं व्यवहारः । को विधिः ? यः संग्रह-
गृहीतोऽर्थस्तदनुपूर्वेष्वेव व्यवहारः प्रवर्तत इत्ययं विधिः । तद्व्याप्त्या—सर्वसंग्रहेण यत्तत्त्वं गृहीतं
तच्चानपेक्षितविशेषं नालं संख्यवहारायेति व्यवहारनय आभीयते । यत्तत्त्वं द्रव्यं गुणो वेति ।
द्रव्येणापि संग्रहासिप्तेन जीवाजीवविशेषानपेक्षेण न लक्ष्यः संख्यवहार इति जीवद्रव्यमजीवद्रव्य-

पूछता है आप किस कामके लिए जा रहे हैं । वह कहता है प्रस्थ लानेके लिए जा रहा हूँ । उस
समय वह प्रस्थ पर्याय सन्निहित नहीं है, केवल उसके बनानेका संकल्प होनेसे उसमें प्रस्थ व्यवहार
किया गया है । तथा ईंधन और जल आदिके लानेमें लगे हुए किसी पुरुषसे कोई पूछता है कि
आप क्या कर रहे हैं । उसने कहा भात पका रहा हूँ । उस समय भात पर्याय सन्निहित नहीं है,
केवल भातके लिए किये गये व्यापारमें भातका प्रयोग किया गया है । इस प्रकारका जितना
लोकव्यवहार अनिष्पन्न अर्थके आलम्बनसे संकल्पमात्रको विषय करता है वह सब नैगम
नयका विषय है ।

§ 243. भेदसहित सब पर्यायोंको अपनी जातिके अविरोध-द्वारा एक मानकर सामान्यसे
सबको ग्रहण करनेवाला नय संग्रहनय है । यथा—सत्, द्रव्य और घट आदि । 'सत्' ऐसा कहने-
पर सत् इस प्रकारके वचन और विज्ञानकी अनुवृत्तिरूप लिंगसे अनुमित सत्ताके आधारभूत सब
पदार्थों का सामान्यरूपसे संग्रह हो जाता है । 'द्रव्य' ऐसा कहनेपर भी 'उन-उन पर्यायोंको द्रव्यता
है अर्थात् प्राप्त होता है' इस प्रकार इस व्युत्पत्तिसे युक्त जीव, अजीव और उनके सब भेद-
प्रभेदोंका संग्रह हो जाता है । तथा 'घट' ऐसा कहनेपर भी घट इस प्रकारकी बुद्धि और घट इस
प्रकारके शब्दकी अनुवृत्तिरूप लिंगसे अनुमित सब घट पदार्थोंका संग्रह हो जाता है । इस प्रकार
अन्य भी संग्रह नयका विषय है ।

§ 244. संग्रह नयके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थोंका विधिपूर्वक अवहरण अर्थात् भेद
करना व्यवहार नय है । शंका—विधि क्या है ? समाधान—जो संग्रह नयके द्वारा गृहीत अर्थ है
उसीके आनुपूर्वी क्रमसे व्यवहार प्रवृत्त होता है, यह विधि है । यथा—सर्वसंग्रह नयके द्वारा जो
वस्तु ग्रहण की गयी है वह अपने उत्तर भेदोंके बिना व्यवहार कराने में असमर्थ है, इसलिए
व्यवहार नयका आश्रय लिया जाता है । यथा—जो सत् है वह या तो द्रव्य है या गुण । इसी
प्रकार संग्रह नयका विषय जो द्रव्य है वह जीव अजीव विशेषकी अपेक्षा किये बिना व्यवहार
करानेमें असमर्थ है, इसलिए जीव द्रव्य है और अजीव द्रव्य है इस प्रकारके व्यवहारका आश्रय
लिया जाता है । जीव द्रव्य और अजीव द्रव्य भी जब तक संग्रह नयके विषय रहते हैं तब तक

मिति वा व्यवहार आधीयते । जीवाजीवावपि च संग्रहाभिस्तौ नालं संव्यवहारावेति प्रत्येकं
वेधनारकाविधेष्टाविधे व्यवहारेणाधीयते । एकमयं नयस्तावद्वर्तते यावत्पुनर्नास्ति विभागः ।

§ 245. ऋजु¹ प्रगुणं सूत्रयति² तन्वयतीति ऋजुसूत्रः । 'पूर्वापरस्त्रिकालविषयानतिशय्य
वर्तमानकालविषयानादिते³ अतीतानगतयोर्विनष्टानुत्पन्नत्वेन व्यवहाराभावात् । तच्च वर्तमानं
समयमात्रम् । तद्विषयपर्यायमात्राह्वयमृजुसूत्रः । ननु संव्यवहारलोपप्रसङ्ग इति चेद्⁴ ? न; अस्य
नयस्य विषयमात्रप्रवर्णनं क्रियते । सर्वनयसमूहसाध्यो हि लोकसंव्यवहारः ।

§ 246. लिङ्गसंख्यासाधनाविव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः । तत्र लिङ्गव्यभिचारः—
पुण्यस्तारका नक्षत्रमिति । संख्याव्यभिचारः—असमापः, वर्षा ऋतुः, आम्ना वनम्⁵, वरणा नगर-
मिति । साधनव्यभिचारः⁶—सेना⁷ पर्वतमधिबसति । पुरुषव्यभिचारः—एहि⁸ मन्ये रथेन यास्यसि,
न हि यास्यसि, यातस्ते पितेति । कालव्यभिचारः—विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता । 'भावि कृत्यमा-
सीदिति । उपग्रहव्यभिचारः—संतिष्ठते प्रतिष्ठते विरमत्युपरमतीति । एवं प्रकारं व्यवहारमन्याय्य¹⁰

वे व्यवहार करानेमें असमर्थ हैं, इसलिए व्यवहारसे जीव द्रव्यके देव, नारकी आदिरूप और
अजीव द्रव्यके घटाटिठ्ठा अदोंका आश्रय लिया जाता है । इस प्रकार इस नयकी प्रवृत्ति वहीं
तक होती है जहाँ तक वस्तुमें फिर कोई विभाग करना सम्भव नहीं रहता ।

§ 245. ऋजु का अर्थ प्रगुण है । जो ऋजु अर्थात् सरलको सूत्रित करता है अर्थात्
स्वीकार करता है वह ऋजुसूत्र नय है । यह नय पहले हुए और पश्चात् होनेवाले तीनों कालोंके
विषयोंको ग्रहण न करके वर्तमान कालके विषयभूत पदार्थोंको ग्रहण करता है, क्योंकि अतीतके
विनष्ट और अनागतके अनुत्पन्न होनेसे उनमें व्यवहार नहीं हो सकता । वह वर्तमान काल
समयमात्र है और उसके विषयभूत पर्यायमात्रको विषय करनेवाला यह ऋजुसूत्र नय है ।
शंका—इस तरह संव्यवहारके लोपका प्रसंग आता है ? समाधान—नहीं; क्योंकि यहाँ इस
नयका विषयमात्र दिखलाया है, लोक संव्यवहार तो सब नयोंके समूहका कार्य है ।

§ 246. लिंग, संख्या और साधन आदिके व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला शब्दनय है ।
लिंगव्यभिचार यथा—पुण्य, तारका और नक्षत्र । ये भिन्न-भिन्न लिंगके शब्द हैं । इनका मिला-
कर प्रयोग करना लिंगव्यभिचार है । संख्याव्यभिचार यथा—'जलं आपः, वर्षाः ऋतुः, आम्ना
वनम्, वरणाः नगरम्' ये एकवचनान्त और बहुवचनान्त शब्द हैं । इनका विशेषणविशेष्यरूपसे
प्रयोग करना संख्याव्यभिचार है । साधनव्यभिचार यथा—'सेना पर्वतमधिबसति' सेना पर्वतपर
है । यहाँ अधिकरण कारकके अर्थमें सप्तमी विभक्ति न होकर द्वितीया विभक्ति है, इसलिए
यह साधनव्यभिचार है । पुरुषव्यभिचार यथा—'एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि
यातस्ते पिता'—आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊँगा, नहीं जाओगे । तुम्हारे पिता गये ।
यहाँ 'मन्यसे' के स्थानमें 'मन्ये' और 'यास्यामि'के स्थानमें 'यास्यसि' क्रियाका प्रयोग किया गया
है, इसलिए यह पुरुषव्यभिचार है । कालव्यभिचार यथा—'विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता'—इसका
विश्वदृश्या पुत्र होगा । 'यहाँ 'विश्वदृश्या' कर्ता रखकर 'जनिता' क्रियाका प्रयोग किया गया है,
इसलिए यह कालव्यभिचार है । अथवा, 'भाविकृत्यमासीत्'—होनेवाला कार्य हो गया । यहाँ
होनेवाले कार्यको हो गया बतलाया गया है, इसलिए यह कालव्यभिचार है । उपग्रहव्यभिचार

1. यत इति ऋजु—मु., ता. ना. । 2. पूर्वापर—मु. । 3. अवसाद—आ. । 4. चेदस्य—दि. 1, दि. 2 ।
5. वनमिति । साध—आ, दि. 1, दि. 2, ता., ना. । 6. -चारः (कारकव्यभिचारः) सेना—मु. । 7. सेना
वनमध्यासे । पुष—ता. । 8. 'एहि मन्ये रथेन यास्यसीति ।'—पा. म. भा. 8।1।16 । 9. 'भाविकृत्यमा-
सीत् । पुत्रो जनिष्यमाण आसीत् । पा. म. भा. 3।4।1।2 । 10. -हारनयं स्यादर्थ—मु. दि. 1, दि. 2, आ. ।

न्यते; अन्वार्थस्यान्वार्थेन संबन्धाभावात् । लोकासमयविरोध इति चेत् ? विद्वन्मताम् । 'तत्त्व-
मिह भीमास्ते, न' नैवज्यमातुरेष्णानुवर्ति ।

§ 247. नानार्थसमविरोहभास्तमभिरुद्धः । यतो नानार्थान्समस्तोत्वंकमर्थमाभिमुख्येन रुद्धः
समभिरुद्धः । पौरित्वं स्रब्धो बागाविज्यर्षेण' वर्तमानः पक्षाभिरुद्धः । अथवा 'अर्थवत्त्वर्थः
स्रब्धप्रयोगः । तत्रैकस्यार्थस्यैकेन गतावत्वात्पार्थक्यस्रब्धप्रयोगोऽनर्थकः । स्रब्धभेदश्चेदस्ति अर्थभेदे-
नाप्यवश्यं नक्षितव्यमिति । नानार्थसमविरोहभास्तमभिरुद्धः । इत्यनादिश्रुः शकवाञ्छकः पूर्व-
भात् पुरन्दर इत्येवं सर्वत्र । अथवा यो यथाभिरुद्धः स तत्र समेत्याभिमुख्येनारोहभास्तमभिरुद्धः ।
यथा क्व भवानास्ते ? आत्मनोति । कुतः ? वस्तुनन्दरे वृत्त्यभावात् । 'यस्यस्यान्यत्र वृत्तिः
स्यात्, ज्ञानादीनां रूपादीनां चाकाशे वृत्तिः स्यात् ।

§ 248. वेनत्तमा धृतस्तेनैवाभ्यवसायमतीति एवंभूतः । स्वामिप्रेतकिमापरिचित्ताने एव
स स्रब्धो युक्तो नान्यवेति । सर्वेवेत्यस्ति तद्वेन्दो नामिच्छेको न पूषक इति । यदेव गच्छति तदेव

यथा—'सतिष्ठते, प्रतिष्ठते, विरमति, उपरमति ।' यहाँ 'सम्' और 'प्र' उपसर्गके कारण 'स्वा'
धातुका आत्मनेपद प्रयोग तथा 'वि' और 'उप' उपसर्गके कारण 'रम्' धातुका परस्मैपदमें प्रयोग
किया गया है, इसलिए यह उपग्रहव्यभिचार है । यद्यपि व्यवहारमें ऐसे प्रयोग होते हैं तथापि इस
प्रकारके व्यवहारको सन्देह अनुचित मानता है, क्योंकि पर्यायार्थिक नमकी दृष्टिसे अन्य अर्थका,
अन्य अर्थके साथ सम्बन्ध नहीं बन सकता । शंका—इससे लोकसमयका (व्याकरण शास्त्रका)
विरोध होता है । समाधान—यदि विरोध होता है तो होने दो, इससे हानि नहीं, क्योंकि यहाँ
तत्त्वकी भीमांसा की जा रही है । वहाँ कुछ पीड़ित पुरुषकी इच्छाका अनुकरण करनेवाली
नहीं होती ।

§ 247. नाना अर्थोंका समविरोध करनेवाला होनेसे समभिरुद्ध नय कहलाता है । चूँकि
जो नाना अर्थोंको 'सम्' अर्थात् छोड़कर प्रधानतासे एक अर्थमें रुद्ध होता है वह समभिरुद्ध नय
है । उदाहरणार्थ—'यो' इस शब्दके वचन आदि अनेक अर्थ पाये जाते हैं तो भी वह 'यस्य' इस
अर्थमें रुद्ध है । अथवा अर्थका ज्ञान करानेके लिए शब्दोंका प्रयोग किया जाता है । ऐसी हासतमें
एक अर्थका एक शब्दसे ज्ञान हो जाता है, इसलिए पर्यायवाची शब्दोंका प्रयोग करना निष्फल
है । यदि शब्दोंमें भेद है तो अर्थभेद अवश्य होना चाहिए । इस प्रकार नाना अर्थोंका समविरोध
करनेवाला होनेसे समभिरुद्ध नय कहलाता है । जैसे इन्द्र, शक्र और पुरन्दर ये तीन शब्द होनेसे
इनके अर्थ भी तीन हैं । इन्द्रका अर्थ आज्ञा ऐश्वर्यवान् है, शक्रका अर्थ समर्थ है और पुरन्दरका
अर्थ तमरका दारण करनेवाला है । इसी प्रकार सर्वत्र जानना चाहिए । अथवा जो जहाँ अभिरुद्ध
है वह वहाँ 'सम्' अर्थात् प्राप्त होकर प्रमुखतासे रुद्ध होनेके कारण समभिरुद्ध नय कहलाता है ।
यथा—आप कहाँ रहते हैं ? अपनेमें, क्योंकि अन्य वस्तुकी अन्य वस्तुमें वृत्ति नहीं हो सकती ।
यदि अन्यकी अन्यमें वृत्ति होती है ऐसा माना जाय तो ज्ञानादिककी और रूपादिककी आकाशमें
वृत्ति होने लगे ।

§ 248. जो वस्तु जिस पर्यायको प्राप्त हुई है उसीरूप निश्चय करानेवाले नयको एवंभूत
नय कहते हैं । आशय यह है कि जिस शब्दका जो वाच्य है उसरूप क्रियाके परिणामनके समय ही

1. तत्त्वं भीमां—आ., वि. 1, वि. 2 । 2. न तु र्थक—आ., वि. 1 । 3. —वादिषु वर्त—ता, ना. ।

4. 'अर्थवत्त्वर्थः स्रब्धप्रयोगः । अर्थ संज्ञावाचिष्वादीति शब्दः प्रयुज्यते । तत्रैकेनोत्तरात्सार्थस्य द्वितीयस्य
न तृतीयस्य च प्रयोगेन न नक्षितव्यम् 'उत्तरार्थानावप्रयोगः' इति—ना. य./ना. 211111 ।

5. वक्ष्यमाणं ना. ।

गौर्नं स्थितो न शयित इति । अथवा येनात्मना येन ज्ञानेन भूतः परिणतस्तेनैवाध्यवसाययति । यथेन्द्राग्निज्ञानपरिणत आत्मेवेन्द्रोऽग्निश्चेति ।

§ 249. उक्ता नैगमादयो नयाः । उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वाद्वाच्यः । एवमेते नयाः पूर्वपूर्वविरुद्धमहाविषया उत्तरोत्तरानुकूलाल्पविषया द्रव्यस्यानन्तशक्तेः प्रतिशक्ति विभिद्यमाना बहुविकल्पा जायन्ते । त एते गुणप्रधानतया परस्परतन्त्राः सम्यग्दर्शनहेतवः पुरुषार्थ-क्रियासाधनसामर्थ्यास्तन्वाद्य इव यथोपायं विनिवेश्यमानाः पटादिसंज्ञाः स्वतन्त्राश्चासमर्थाः ।

§ 250. 'तन्वाद्य इवेति विषय उपन्यासः । तन्वाद्ययो निरपेक्षा अपि कांचिदर्थमात्रां जनयन्ति । भवति हि कश्चित्प्रत्येकं तन्तुस्त्वक्प्राणे समर्थः । एकश्च बल्बजो बन्धने समर्थः । इमे पुनरनया निरपेक्षाः सन्तो न कांचिदपि सम्यग्दर्शनमात्रां प्राप्नुमिष्यन्तीति ? नैव दोषः ; अभिहिता नवबोधात् । अभिहितमर्थमनवबुध्य परेजेबभुपालभ्यते । एतदुक्तं, निरपेक्षेषु तन्वाद्येषु पटादिकार्यं नास्तीति । यस्तु तेनोपदिष्टं न तत्पटादिकार्यम् । किं तर्हि ? केवलं तन्वाद्यकार्यम्^१ । तन्वाद्य-कार्यमपि तन्वाद्यवयवेषु निरपेक्षेषु नास्त्येव इत्यस्मत्पक्षसिद्धिरेव । अथ तन्वाद्येषु पटादिकार्यं

उस शब्दका प्रयोग करना युक्त है, अन्य समयमें नहीं । जभी आज्ञा ऐश्वर्यवाला हो तभी इन्द्र है, अभिषेक करनेवाला नहीं और न पूजा करनेवाला ही । जब गमन करती हो तभी गाय है, बैठी हुई नहीं और न सोती हुई ही । अथवा जिसरूपसे अर्थात् जिस ज्ञानसे आत्मा परिणत हो उसी-रूपसे उसका निश्चय करनेवाला नय एवंभूत नय है । यथा— इन्द्ररूप ज्ञानसे परिणत आत्मा इन्द्र है और अग्निरूप ज्ञानसे परिणत आत्मा अग्नि है ।

§ 249. ये नैगमादिक नय कहे । उत्तरोत्तर सूक्ष्म विषयवाले होनेके कारण इनका यह क्रम कहा है । पूर्व-पूर्व नय आगे-आगेके नयका हेतु है, इसलिए भी यह क्रम कहा है । इस प्रकार ये नय पूर्व-पूर्व विरुद्ध महाविषयवाले और उत्तरोत्तर अनुकूल अल्प विषयवाले हैं । द्रव्यकी अनन्त शक्ति है, इसलिए प्रत्येक शक्तिकी अपेक्षा भेदको प्राप्त होकर ये अनेक विकल्पवाले हो जाते हैं । ये सब नय गौण मुख्यरूपसे एक दूसरेकी अपेक्षा करके ही सम्यग्दर्शनके हेतु हैं । जिस प्रकार पुरुषकी अर्थक्रिया और साधनोंकी सामर्थ्यवश यथायोग्य निवेशित किये गये तन्तु आदिक पट आदिक संज्ञाको प्राप्त होते हैं और स्वतन्त्र रहनेपर कार्यकारी नहीं होते उसी प्रकार ये नय समझने चाहिए ।

§ 250. संज्ञा—प्रकृतमें 'तन्वाद्य इव' विषय दृष्टान्त है ; क्योंकि तन्तु आदिक निर-पेक्ष रहकर भी किसी न-किसी कार्यको जन्म देते ही हैं । देखते हैं कि कोई एक तन्तु त्वचाकी रक्षा करनेमें समर्थ है और एक बल्बल किसी वस्तुको बाँधनेमें समर्थ है । किन्तु ये नय निरपेक्ष रहते हुए थोड़ा भी सम्यग्दर्शनरूप कार्यको नहीं पैदा कर सकते हैं ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो कुछ कहा गया है उसे समझे नहीं । कहे गये अर्थको समझे बिना दूसरेने यह उपालम्भ दिया है । हमने यह कहा है कि निरपेक्ष तन्तु आदिमें पटादि कार्य नहीं पाया जाता । किन्तु संज्ञाकारने जिसका निर्देश किया है वह पटादिका कार्य नहीं है । संज्ञा—तो वह क्या है ? समाधान—केवल तन्तु आदिका कार्य है । तन्तु आदिका कार्य भी सर्वथा निरपेक्ष तन्तु आदिके

1. तन्वाद्यवयव विषय—आ., दि. 1, ता. ना । 2. 'एकस्तन्तुस्त्वक्प्राणेऽतमर्थस्तत्समुदायश्च कम्बलः समर्थः × एकश्च बल्बजो बन्धनेऽसमर्थस्तत्समुदायश्च रज्जु समर्थः भवति । विषय उपन्यासः । भवति हि तत्र या च याक्ती चार्थमात्रा । भवति हि कश्चित्प्रत्येकस्तन्तुस्त्वक्प्राणे समर्थः । × एकश्च बल्बजो बन्धने समर्थः ।' पा. न. भा. 1:21:2451 3. कार्यम् । तर्हि तन्वा—ता., ना. । 4. म्यामस्य । ज्ञानदर्शनयोस्तत्त्वं नयानां नैव लक्षणम् । ज्ञानस्य च प्रमाणत्वमज्जायेऽस्मिन्निकल्पितम् ॥ इति 'प्रतिषेध' पाठः ।

शक्यपेक्षया अस्तीत्युच्यते । नयेष्वपि निरूपेणेषु बुद्ध्यभिधानरूपेषु कारणवशात्सम्यग्दर्शनहेतु-
त्वविपरिणतिसद्भावात् सक्यात्मनास्तिस्त्वमिति साम्यमेवोपग्यासस्य^४ ।

इति तत्त्वार्थवृत्ती सर्वार्थसिद्धिसंज्ञायां प्रथमोऽध्यायः ।

अवयवोंमें नहीं पाया जाता, इसलिए इससे हमारे पक्षका ही समर्थन होता है। यदि यह कहा जाय कि तन्तु आदिमें पटादि कार्य शक्तिकी अपेक्षा है ही तो यह बात बुद्धि और अभिधान—शब्दरूप निरपेक्ष नयोंके विषयमें भी जानना चाहिए। उनमें भी ऐसी शक्ति पायी जाती है जिससे वे कारणवश सम्यग्दर्शनके हेतुरूपसे परिणमन करने में समर्थ हैं, इसलिए दृष्टान्त का दाष्टान्तसे साम्य ही है।

विशेषार्थ—प्रमाणके भेद-प्रभेदोंका कथन करनेके बाद यहाँ नयोंका निर्वहण किया गया है। नय भूतज्ञानका एक भेद है यह पहले ही बतला जाये हैं। यहाँ आलम्बनकी प्रधानतासे उसके सात भेद किये गये हैं। मुख्यतः आलम्बनको तीन भागोंमें विभक्त किया जा सकता है, उपचार, अर्थ और शब्द। पहला नैगमनय उपचारनय होकर भी अर्थनय है। संग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्र अर्थनय हैं और शेष तीन शब्दनय हैं। आशय यह है कि नैगम नयकी प्रवृत्ति उपचारकी प्रधानतासे होती है, इसलिए इसे मुख्यता से उपचार नय कहा है। वैसे तो इसकी परिगणना अर्थनयमें ही की गयी है। संग्रह, व्यवहार और ऋजुसूत्रकी प्रवृत्ति अर्थकी प्रधानतासे होती है, इसलिए इन्हें अर्थनय कहा है और शब्द, समभिरुद्ध तथा एवम्भूत नयकी प्रवृत्ति शब्दकी प्रधानतासे होती है, इसलिए इन्हें शब्द नय कहा है। जैसा कि हमने संकेत किया है कि नैगमनयका समावेश अर्थनयोंमें किया जाता है, किन्तु शेष अर्थनयोंसे नैगमनयकी अर्थनय माननेमें मौलिक भेद है। बात यह है कि उपचारकी प्रधानता से वस्तुको स्वीकार करना यह नैगमनयका काम है, शेष अर्थनयोंका नहीं, इसलिए इसे उपचार नय कहा है। शेष अर्थनय तो भेदाभेद या सामान्य विशेषकी प्रधानतासे सीधा ही वस्तुको विषय करते हैं वहाँ उपचारको विशेष स्थान नहीं, इसलिए हमने अर्थनयोंसे नैगमनयको पृथक् बतलाया है। माना कि नैगमनय भी गौण मुख्यभावसे भेदाभेद या सामान्यविशेषको विषय करता है पर इन सबकी जड़में उपचार काम करता है इसलिए नैगमनय मुख्यतः उपचारनय ही है। सिद्धसेन दिवाकरने नैगमनयको नय ही नहीं माना है इसका कारण यह उपचार ही है। उनके मतसे सम्मग्नज्ञानके प्रकरणमें उपचारको कहाँ तक स्थान दिया जाय यह एक प्रश्न तो है ही। वस्तुस्पर्शी विकल्प और वस्तुमें आरोपित विकल्प इनमें बड़ा अन्तर है। वस्तुस्पर्शी विकल्पोंको सम्मग्नज्ञानकी कोटिमें स्थान देना तो अनिवार्य है, किन्तु यदि वस्तुमें आरोपित विकल्पोंको सम्मग्नज्ञानकी कोटिमें स्थान दिया जाय तो जनवस्थाकी सीमा ही न रहे यह एक भय वा, सम्भवतः इसी कारण आचार्य सिद्धसेन दिवाकरने नव प्रकरणमें नैगमका नामोल्लेख नहीं किया है। किन्तु ऐसा उपचार, जो परम्परासे ही सही भूत कार्यका ज्ञान करानेमें सहायक हो और जिससे अवास्तविक भ्रम फैलनेका भय न हो या जो वस्तुका विपरीतरूपसे बोध न कराकर वस्तुके गूढ़तम तत्त्वकी ओर इशारा करता हो, ग्राह्य है ऐसा मानकर उपचार प्रधान नैगमनयको नयप्रकरणमें स्थान दिया गया है। इससे विचार करने की परिधि बढ़ जाती है और सम्मग्नज्ञानके जनक समग्र विचारोंका वर्गीकरण करनेमें सहायता मिलती है। यदि नैगमनयकी श्रेणीमें जो विचार आते हैं उन्हें मिथ्या मानकर सर्वथा छोड़ दिया जाता है—सम्मग्नज्ञानकी श्रेणीमें स्थान नहीं दिया जाता है तो अनेककी ओर से जानेवाले जितने विचार हैं उनकी भी यही गति होनी चाहिए। यदि उनसे वस्तुके स्वरूपका विश्लेषण करनेमें सहायता मिलती है, इसलिए उनकी नयकी श्रेणीमें परिगणना की जाती है तो यही बात नैगमनयके ऊपर भी लागू करनी चाहिए। इन नयोंका सामान्य और विशेष स्वरूप टीकामें दिया ही

है, इसलिए यहाँ इस विषयमें विशेष नहीं लिखा गया है। ऋजुसूत्र नय वर्तमान पर्याय-द्वारा वस्तुको ग्रहण करता है और शब्दादिक नय शब्दों-द्वारा वर्तमान पर्यायमुद्येन वस्तुको ग्रहण करते हैं, इसलिए इन नयोंका विषय द्वित्व नहीं हो सकता। यही कारण है कि शब्दनयके विषयका निरूपण करते समय विशेषण-विशेषभाव आदिसे एक साथ प्रयुक्त किये गये एकवचनान्त और द्विवचनान्त आदि शब्दके वाच्य आदि इसके अविषय बतलाये हैं और समभि इके विषय-का निरूपण करते समय एक शब्दके अनेक अर्थ या एक अर्थमें अनेक शब्दोंका प्रयोग करना इसका अविषय बतलाया है, क्योंकि एकवचनान्त शब्दका वाच्य अन्यार्थ है और द्विवचनान्त शब्दका वाच्य अन्यार्थ है, इसलिए शब्द नय इनको एक वाच्य रूपसे ग्रहण नहीं कर सकता। इसी प्रकार गो शब्दका गाय अर्थ अन्यार्थ है और वाणीरूप अर्थ अन्यार्थ है, इसलिए समभिरूढ़ नय एक शब्दद्वारा इन अर्थोंको ग्रहण नहीं कर सकता। इसी प्रकार सभी नयोंके विषयको समझना चाहिए। नय अंश-द्वारा वस्तुको स्पर्श करनेवाला एक विकल्प है। प्रमाण ज्ञानके समान यह समग्र वस्तुको स्पर्श नहीं करता, इसलिए ही निरपेक्षे नयको मिथ्या और सापेक्ष नयको सम्मत् कहा गया है। इस विषयका विशेष खुलासा और सब नयोंकी उत्तरोत्तर सूक्ष्मता का विचार मूलमें किया ही है। इस प्रकार नय सात हैं और वे द्रव्याधिक और पर्यायाधिक इन दो भागोंमें बटे हुए हैं यह निश्चित होता है।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामावली उत्तरार्चवृत्तिमें प्रथम अध्याय समाप्त हुआ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः

§ 251. आह, सम्यग्दर्शनस्य विषयभावेनोपविष्टेषु जीवादिष्वादावुपन्यस्तस्य जीवस्य किं स्वतत्त्वमित्युच्यते—

औपशमिकक्षायिकी भावो मिथश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकी च ॥१॥

§ 252. आत्मनि कर्मणः स्वक्षयः कारणवशावमुद्भूतिरुपशमः । यथा कतकादिद्रव्य-सम्बन्धाद्व्यसि पंकस्य उपशमः । क्षय आत्यन्तिकी निवृत्तिः । यथा तस्मिन्नेवाव्यसि शुचिभाज-नान्तरसंकान्ते पंकस्यात्यन्ताभावः । उपशमको मिथः । यथा तस्मिन्नेवाव्यसि कतकादिद्रव्य-सम्बन्धात्पंकस्य क्षीणाक्षीयवृत्तिः । द्रव्यादिनिमित्तवशात्कर्मणां फलप्राप्तिसद्वयः । द्रव्यात्मलाभ-मात्रहेतुकः परिणामः । उपशमः प्रयोजनमस्येत्यौपशमिकः । एवं क्षायिकः क्षायोपशमिकः औदयिकः परिणामिकश्च । त एते पञ्च भावा असाधारणा जीवस्य स्वतत्त्वमित्युच्यन्ते ।

§ 253. सम्यग्दर्शनस्य प्रकृतत्वात्तस्य त्रिषु विकल्पेषु औपशमिकभावात् तस्यत इति तस्यादौ ग्रहणं क्रियते । तदनन्तरं क्षायिकग्रहणम् ; तस्य प्रतियोगित्वात् संसार्यपेक्षया द्रव्यतत्त्वतोऽसंख्येय-गुणत्वाच्च । तत उत्तरं मिथग्रहणम् ; तदुभयात्मकत्वात्ततोऽसंख्येयगुणत्वाच्च । तेषां सर्वेषामनन्त-गुणत्वाद् औदयिकपारिणामिकग्रहणमन्ते क्रियते । अत्र द्वन्द्वनिर्देशः कर्तव्यः—औपशमिकक्षायिक-

§ 251. सम्यग्दर्शनके विषयरूपसे जीवादि पदार्थोंका कथन किया । उनके आदिमें जो जीव पदार्थ आया है उसका स्वतत्त्व क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औपशमिक, क्षायिक, मिथ, औदयिक और पारिणामिक ये जीवके स्वतत्त्व हैं ॥१॥

§ 252. जैसे कतक आदि द्रव्यके सम्बन्धसे जलमें कीचड़का उपशम हो जाता है उसी प्रकार आत्मामें कर्मकी निज शक्तिका कारणवशसे प्रकट न होना उपशम है । जैसे उसी जलको दूसरे साफ बर्तनमें बदल देनेपर कीचड़का अत्यन्त अभाव हो जाता है वैसे ही कर्मोंका आत्मासे सर्वथा दूर हो जाना क्षय है । जिस प्रकार उसी जलमें कतकादि द्रव्यके सम्बन्धसे कुछ कीचड़का अभाव हो जाता है और कुछ बना रहता है उसी प्रकार उभयरूप भाव मिथ है । द्रव्यादि निमित्तके वशसे कर्मोंके फलका प्राप्त होना उदय है । और जिनके होनेमें द्रव्यका स्वरूपलाभ-मात्र कारण है वह परिणाम है । जिस भावका प्रयोजन अर्थात् कारण उपशम है वह औपश-मिक भाव है । इसी प्रकार क्षायिक, क्षायोपशमिक, औदयिक और पारिणामिक भावोंकी व्युत्पत्ति कहनी चाहिए । ये पाँच भाव असाधारण हैं, इसलिए जीवके स्वतत्त्व कहलाते हैं ।

§ 253. सम्यग्दर्शनका प्रकरण होनेसे उसके तीन भेदोंमेंसे सर्वप्रथम औपशमिक सम्य-ग्दर्शन होता है अतएव औपशमिक भावको आदिमें ग्रहण किया है । क्षायिक भाव औपशमिक भावका प्रतियोगी है और संसारी जीवोंकी अपेक्षा औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंसे क्षायिक सम्य-ग्दृष्टि असंख्यातगुणे हैं अतः औपशमिक भावके पश्चात् क्षायिक भावको ग्रहण किया है । मिथ-भाव इन दोनोंरूप होता है और क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टि जीव औपशमिक और क्षायिक सम्य-ग्दृष्टियोंसे असंख्यातगुणे होते हैं, अतः तत्पश्चात् मिथभावको ग्रहण किया है । इन सबसे अनन्तगुणे होनेके कारण इन सबके अन्तमें औदयिक और पारिणामिक भावोंको रखा है । इनका—

मिश्रोदयिकपारिणामिका इति । तथा सति द्विः 'च'शब्दो न कर्तव्यो भवति । नैवं शङ्क्यम् ; अन्यगुणापेक्षया इति प्रतीयेत । वाक्ये पुनः सति 'च'शब्देन प्रकृतोभयानुकर्षः कृतो भवति । तर्हि क्षायोपशमिकग्रहणमेव कर्तव्यमिति चेत् । न; गौरवात् । मिश्रग्रहणं मध्ये क्रियते उभयापेक्षार्थम् । भव्यस्य औपशमिकक्षायिकौ भावौ । मिश्रः पुनरभव्यस्यापि भवति, औदयिकपारिणामिकाम्यां सह भव्यस्यापीति । भावापेक्षया तल्लिङ्गसंख्याप्रसङ्गः स्वतत्त्वस्येति चेत् ? न; उपात्तलिङ्गसंख्यात्वात् । तद्भाषस्तत्त्वम् । स्वं तत्त्वं स्वतत्त्वमिति ।

§ 254. अत्राह तस्यैकस्यात्मनो ये भावा औपशमिकादयस्ते किं भेदवन्त उताभेदा इति । अत्रोच्यते, भेदवन्तः । यद्येवं, भेदा उच्यन्तामित्यत आह—

द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम् ॥2॥

§ 255. द्वादीनां संख्याशब्दानां कृतद्वन्द्वानां भेदशब्देन सह स्वपदार्थेऽन्यपदार्थे वा वृत्ति-

यहाँ 'औपशमिकक्षायिकमिश्रोदयिकपारिणामिकाः' इस प्रकार द्वन्द्व समास करना चाहिए । ऐसा करनेसे सूत्रमें दो 'च' शब्द नहीं रखने पड़ते हैं । समाधान—ऐसी शका नहीं करनी चाहिए, क्योंकि सूत्रमें यदि 'च' शब्द न रखकर द्वन्द्व समास करते तो मिश्रकी प्रतीति अन्य गुणकी अपेक्षा होती । किन्तु वाक्यमें 'च' शब्दके रहनेपर उससे प्रकरणमें आये हुए औपशमिक और क्षायिक भावका अनुकर्षण हो जाता है । शंका—तो फिर सूत्रमें 'क्षायोपमिक' पदका ही ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—नहीं, क्योंकि क्षायोपशमिक पदके ग्रहण करनेमें गौरव है; अतः इस दोषको दूर करनेके लिए क्षायोपशमिक पदका ग्रहण न करके मिश्र पद रखा है । दोनोंकी अपेक्षासे मिश्र पद मध्यमे रखा है । औपशमिक और क्षायिकभाव भव्यके ही होते हैं । किन्तु मिश्रभाव अभव्यके भी होता है । तथा औदयिक और पारिणामिक भावोंके साथ भव्यके भी होता है । शंका—भावोंके लिंग और संख्या के समान स्वतत्त्वपदका वही लिंग और संख्या प्राप्त होती है । समाधान—नहीं, क्योंकि जिस पदको जो लिंग और संख्या प्राप्त हो गयी है उसका वही लिंग और संख्या बनी रहती है । स्वतत्त्वका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—स्वं तत्त्वं स्वतत्त्वम्—जिस वस्तुका जो भाव है वह तत्त्व है और स्व तत्त्व स्वतत्त्व है ।

विशेषार्थ—पाँच भावोंमें प्रारम्भके चार भाव निमित्तकी प्रधानतासे कहे गये हैं और अन्तिम भाव योग्यताकी प्रधानतासे । जगमें जितने कार्य होते हैं उनका विभागीकरण इसी हिसाबसे किया जाता है । कही निमित्तको प्रमुखता दी जाती है और कहीं योग्यताको । पर इससे अन्य वस्तुका कर्तृत्व अन्यमें मानना उचित नहीं । ऐसे विभागीकरणके दिखलानेका इतना ही प्रयोजन है कि जहाँ जिस कार्यका जो सुनिश्चित निमित्त हो उसका परिज्ञान हो जावे । यों तो कार्य अपनी योग्यतासे होता है, किन्तु जिसका जिसके होने के साथ सुनिश्चित अन्वय-व्यतिरेक पाया जाता है वह उसका सुनिश्चित निमित्त कहा जाता है । इस हिसाबसे विचार करनेपर औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और औदयिक ये चार नैमित्तिक भाव कहलाते हैं ।

§ 254. उस एक आत्माके जो औपशमिक आदि भाव हैं, उनके कोई भेद हैं या नहीं ? भेद हैं । यदि ऐसा है तो इनके भेदोंका कथन करना चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उक्त पाँच भावोंके क्रमसे दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीस भेद हैं ॥2॥

§ 255. संख्यावाची दो आदि शब्दोंका द्वन्द्व समास करके पश्चात् उनका भेद शब्दके

वैदित्त्या । द्वौ च नव च अष्टादश च एकविंशतिश्च त्रयश्च द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयः² । ते च ते भेदाश्च, त एव भेदा येषामिति वा वृत्तिद्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा इति । यदा स्वपदार्थं वृत्तिस्तदा औपशमिकादीनां¹ भावानां द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयो भेदा इत्यभिसंबन्धः क्रियते; अर्थवशाद्विभक्तिपरिणाम इति । यदान्यपदार्थं वृत्तिस्तदा निर्विष्टविभक्त्यन्ता एवाभिसंबन्धयन्ते, औपशमिकादयो भावा द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा इति । 'यथाक्रम'वचनं यथासंख्यप्रतिपत्त्यर्थम् । औपशमिको द्विभेदः । क्षायिको नवभेदः । मिश्रोऽष्टादशभेदः । औदयिक एकविंशतिभेदः । पारिणामिकस्त्रिभेद इति ।

§ 256. यद्येवमौपशमिकस्य कौ द्वौ भेदावित्यत आह—

सम्यक्त्वचारित्र्ये ॥31॥

§ 257. व्याख्यातलक्षणे सम्यक्त्वचारित्र्ये । औपशमिकत्वं कथमिति चेत् ? उच्यते—चारित्र्यमोहो द्विविधः कषायवेदनीयो नोकषायवेदनीयश्चेति । तत्र कषायवेदनीयस्य भेदा अनन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाश्चत्वारः । दर्शनमोहस्य त्रयो भेदाः सम्यक्त्वं मिथ्यात्वं सम्यग्मिथ्यात्वमिति । आसां सप्तानां प्रकृतीनामुपशमादौपशमिकं सम्यक्त्वम् ।

§ 258. अनादिमिथ्यादृष्टेर्भ्रमस्य कर्मोदयापादितकालुष्ये सति कुतस्तदुपशमः ? काललब्ध्यादिनिमित्तत्वात् । तत्र काललब्धिस्तावत्—कर्मविष्ट आत्मा भव्यः कालेऽर्धपुद्गलपरिवर्तनारूपेऽवशिष्टे प्रथमसम्यक्त्वग्रहणस्य योग्यो भवति नाधिके इति । इयमेका काललब्धिः । अपरा

साथ स्वपदार्थमे या अन्यपदार्थमे समास जानना चाहिए । स्वपदार्थ प्रधान समास यथा—द्वौ च नव च अष्टादश च एकविंशतिश्च त्रयश्च इति द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयः, ते एव भेदाः इति द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा । अन्यपदार्थप्रधान समास यथा—द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रयो भेदा येषां ते द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदाः । जब स्वपदार्थमें समास करते हैं तब औपशमिक आदि भावोंके दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद हैं ऐसा सम्बन्ध कर लेते हैं । यद्यपि पूर्व सूत्रमें औपशमिक आदि पदको षष्ठो विभक्ति नहीं है तो भी अर्थवश विभक्ति बदल जाती है । और जब अन्य पदार्थोंमें समास करते हैं तब विभक्ति बदलनेका कोई कारण नहीं रहता । सूत्रमें इनकी विभक्तिका जिस प्रकार निर्देश किया है तदनुसार सम्बन्ध हो जाता है । सूत्रमें 'यथाक्रम' वचन यथासंख्याके ज्ञान करानेके लिए दिया है । यथा—औपशमिक भावके दो भेद हैं, क्षायिकके नौ भेद हैं, मिश्रके अठारह भेद हैं, औदयिकके इक्कीस भेद हैं और पारिणामिकके तीन भेद हैं ।

§ 256. यदि ऐसा है तो औपशमिकके दो भेद कौन-से हैं ? इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औपशमिक भावके दो भेद हैं—औपशमिक सम्यक्त्व और औपशमिक चारित्र्य ॥31॥

§ 257. सम्यक्त्व और चारित्र्यके लक्षणका व्याख्यान पहले कर आये हैं । हाँका—इनके औपशमिकपना किस कारणसे है ? समाधान—चारित्र्यमोहनीयके दो भेद हैं—कषायवेदनीय और नोकषायवेदनीय । इनमें-से कषायवेदनीयके अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार भेद और दर्शनमोहनीयके सम्यक्त्व, मिथ्यात्व और सम्यग्मिथ्यात्व ये तीन भेद—इन सातके उपशमसे औपशमिक सम्यक्त्व होता है ।

§ 258. हाँका—अनादि मिथ्यादृष्टि भव्यके कर्मोंके उदयसे प्राप्त कलुषताके रहते हुए इनका उपशम कैसे होता है ? समाधान—काललब्धि आदिके निमित्तसे इनका उपशम होता है । अब यहाँ काललब्धिको बतलाते हैं—कर्मयुक्त कोई भी भव्य आत्मा अर्धपुद्गल परिवर्तन नाम-

कर्मस्थितिका काललब्धिः । उत्कृष्टस्थितिकेषु कर्मसु अधन्यस्थितिकेषु च प्रथमसम्यक्त्वलाभो न भवति । क्व तर्हि भवति ? अन्तःकोटीकोटीसागरोपमस्थितिकेषु कर्मसु बन्धनापक्षमानेषु विशुद्ध-परिणामवशात्सत्कर्मसु च ततः संख्येयसागरोपमसहस्रानामन्तःकोटीकोटीसागरोपमस्थितौ स्यापितेषु प्रथमसम्यक्त्वयोग्यो भवति । अपरा काललब्धिर्भवापेक्षया । भव्यः पञ्चवेम्निव्यः संज्ञी पर्याप्तकः सर्वविशुद्धः प्रथमसम्यक्त्वमुत्पादयति । 'आदि'शब्देन जातिस्मरणार्थः परिगृह्यते ।

§ 259. ह्रस्वन्य मोहनीयस्योपशमादौपशमिकं चारित्रम् । तत्र सम्यक्त्वस्यावौ बध्नं ; तत्पूर्वकत्वाच्चारित्रस्य ।

§ 260. यः क्षायिको भावो नवविध उद्दिष्टस्तस्य भेदस्वरूपप्रतिपादनार्थमाह—

ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगदीर्घाणि च ॥४॥

§ 261. 'च'शब्दः सम्यक्त्वचारित्रानुकर्यार्थः । ज्ञानविष्णुस्यात्यन्तक्षयात्केवलज्ञानं

के कालके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वके ग्रहण करनेके योग्य होता है, इससे अधिक कालके शेष रहनेपर नहीं होता यह एक काललब्धि है । दूसरी काललब्धिका सम्बन्ध कर्म स्थितिसे है । उत्कृष्ट स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर या अधन्य स्थितिवाले कर्मोंके शेष रहनेपर प्रथम सम्यक्त्वका लाभ नहीं होता । इसका—तो फिर किस अवस्थामें होता है ? समाधान—जब बंधनेवाले कर्मोंकी स्थिति अन्तःकोड़ाकोड़ी सागरोपम पड़ती है और विशुद्ध परिणामोंके वशसे सत्तामें स्थित कर्मोंकी स्थिति संख्यात हजार सागरोपम कम अन्तःकोड़ाकोड़ी सागरोपम प्राप्त होती है तब यह जीव प्रथम सम्यक्त्वके योग्य होता है । एक काललब्धि भवकी अपेक्षा होती है—जो भव्य है, संज्ञी है, पर्याप्तक है और सर्वविशुद्ध है वह प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है । 'आदि' शब्दसे जातिस्मरण आदिका ग्रहण करना चाहिए ।

§ 259. समस्त मोहनीय कर्मके उपशमसे औपशमिक चारित्र होता है । इनमेंसे 'सम्यक्त्व' पदको आदिमें रखा है, क्योंकि चारित्र सम्यक्त्व पूर्वक होता है ।

विशेषार्थ—उपशम दो प्रकारका है—करणोपशम और अकरणोपशम । कर्मोंका अन्तर-करण होकर जो उपशम होता है वह करणोपशम कहलाता है । ऐसा उपशम दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय इन दो का ही होता है, इसलिए उपशम भावके दो ही भेद बतलाये हैं । किन्तु इतनी विशेषता है कि अनन्तानुबन्धी चतुष्कका अन्तरकरण उपशम नहीं होता, इसलिए जहाँ भी इसके उपशमका विधान किया गया है वहाँ इसका विशुद्ध विमोक्षसे पाया गया अनुदयोपशम ही लेना चाहिए । औपशमिक सम्यग्दृष्टिके दर्शनमोहनीयका तो अन्तरकरण उपशम होता है व अनन्तानुबन्धी चतुष्कका अनुदयरूप उपशम—यह उक्त कथनका भाव है । प्रकृतमें जिस जीवके औपशमिक सम्यक्त्वकी प्राप्ति होती है उसकी योग्यताका निर्देश करते हुए ऐसी चार योग्यताएँ बतलायी हैं । विशेष इस प्रकार है—पहली योग्यता अर्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण कालकी है । जिस जीवके संसारमें रहनेका इतना काल शेष रहा है उसे ही सर्वप्रथम सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति हो सकती है । पर इतने कालके शेष रहनेपर सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होनी ही चाहिए ऐसा कोई नियम नहीं है । इसके पहले सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति नहीं होती इतना सुनिश्चित है ।

§ 260. जो क्षायिकभाव नौ प्रकारका कहा है उसके भेदोंके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्षायिक भावके नौ भेद हैं—क्षायिक ज्ञान, क्षायिक दर्शन, क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक भोग, क्षायिक उपभोग, क्षायिक दीर्घ, क्षायिक सम्यक्त्व और क्षायिक चारित्र ॥४॥

§ 261. सूत्रमें 'च' शब्द सम्यक्त्व और चारित्रके ग्रहण करनेके लिए आया है । ज्ञाना-

आयिकं तथा केवलदर्शनम् । दानान्तरायस्यात्यन्तक्षयदानन्तप्राणिजानुप्राप्तकरं आयिकमभय-
दानम् । लाभान्तरायस्याशेषस्य निरासात् परित्यक्तकवलाहारक्रियाणां केवलानां यतः शरीरबला-
धानहेतवोऽन्यमनुजासाधारणाः परमशुभः सूक्ष्माः अनन्ताः प्रतिसमयं पुद्गलाः सम्बन्धमुपयान्ति स-
आयिको लाभः । कृत्स्नस्य भोगान्तरायस्य¹ तिरोभावादिभिर्भूतोऽतिशयवानमन्तो भोगः आयिकः ।
यतः कुसुमवृष्ट्यादयो विशेषाः प्रादुर्भवन्ति । निरवशेषस्योपभोगान्तरायस्य प्रत्ययात्प्रादुर्भूतोऽनन्त
उपभोगः आयिकः । यतः सिंहासनचामरच्छत्रादयो विभूतयः । वीर्यान्तरायस्य कर्मणोऽत्यन्तक्षया-
दिभिर्भूतमनन्तवीर्यं आयिकम् । पूर्वोक्तानां सप्तानां प्रकृतोपायत्यन्ततयात् आयिकं सम्यक्त्वम् ।
चारित्र्यमपि तथा । यदि आयिकदानादिभावकृतमभयदानादि, सिद्धेष्वपि तत्प्रसङ्गः ? नैव दोषः ;
शरीरनामतीर्थकरनामकर्मोदयाद्यप्येतत्वात् । तेषां तदभावे तदप्रसंगः । कथं तर्हि तेषां सिद्धेषु
वृत्तिः ? परमानन्दाध्याबाधरूपेणैव तेषां तत्र वृत्तिः । केवलज्ञानरूपेणानन्तवीर्यवृत्तिवत् ।

वरण कर्मके अत्यन्त क्षयसे आयिक केवलज्ञान होता है । इसी प्रकार केवलदर्शन भी होता है ।
दानान्तराय कर्मके अत्यन्त क्षयसे अनन्त प्राणियोंके समुदायका उपकार करनेवाला आयिक
अभयदान होता है । समस्त लाभान्तराय कर्मके क्षयके कवलाहार क्रियासे रहित केवलियोंके
आयिक लाभ होता है, जिससे उनके शरीरको बल प्रदान करनेमें कारणभूत, दूसरे मनुष्योंको
असाधारण अर्थात् कभी न प्राप्त होनेवाले, परम शुभ और सूक्ष्म ऐसे अनन्त परमाणु प्रति समय
सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । समस्त भोगान्तराय कर्मके क्षयसे अतिशयवाले आयिक अनन्त भोगका
प्रादुर्भाव होता है । जिससे कुसुमवृष्टि आदि अतिशय विशेष होते हैं । समस्त उपभोगान्तरायके
नष्ट हो जानेसे अनन्त आयिक उपभोग होता है । जिससे सिंहासन, चामर और तीन छत्र आदि
विभूतियां होती हैं । वीर्यान्तराय कर्मके अत्यन्त क्षयसे आयिक अनन्तवीर्यं प्रकट होता है ।
पूर्वोक्त सात प्रकृतियोंके अत्यन्त विनाशसे आयिक सम्यक्त्व होता है । इसी प्रकार आयिक
चारित्र्यका स्वरूप समझना चाहिए । शंका—यदि आयिक दान आदि भावोंके निमित्तसे अभय-
दान आदि कार्य होते हैं तो सिद्धोंमें भी उनका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष
नहीं है, क्योंकि इन अभयदान आदिके होनेमें शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मके उदयकी
अपेक्षा रहती है । परन्तु सिद्धोंके शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं होते, अतः उनके
अभयदान आदि प्राप्त नहीं होते । शंका—तो सिद्धोंके आयिक दान आदि भावोंका सद्भाव कैसे
माना जाय ? समाधान—जिस प्रकार सिद्धोंके केवलज्ञान रूपसे अनन्तवीर्यका सद्भाव माना
गया है उसी प्रकार परमानन्द और अन्याबाध रूपसे ही उनका सिद्धोंके सद्भाव है ।

विशेषार्थ—आतिकर्मोंके चार भेद हैं—ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय और अन्त-
राय । इनमेंसे ज्ञानावरणके अभावसे आयिक ज्ञान, दर्शनावरणके अभावसे आयिक दर्शन, मोह-
नीयके अभावसे आयिक सम्यक्त्व और आयिक चारित्र्य तथा अन्तरायके अभावसे आयिक
दानादि पाँच लब्धियां होती हैं । इसीसे आयिक भावके नौ भेद किये हैं । यद्यपि अजाति कर्मोंके
अभावसे जीवके आयिक अगुरुलघु आदि गुण प्रकट होते हैं पर वे अनुजीवी न होनेसे उनका
यहाँ ग्रहण नहीं किया है । प्रश्न यह है कि टीकामें जो अभयदान आदिको शरीर नामकर्म और
तीर्थकर नामकर्मकी अपेक्षा रखनेवाले आयिक दान आदिके कार्य बतलाये हैं सो ऐसा बतलाना
कहाँ तक उचित है ? बात यह है कि ऐसा निमित्त-नैमित्तिक सम्बन्ध है कि तीर्थकरके गर्भमें
जानेपर छह महीना पहलेसे भक्तिवश देव आकर, जिस नगरीमें तीर्थकर जन्म लेते हैं वहाँ, रत्न

1. —यस्यात्यन्ताभा—यु । 2. —मानन्तवीर्याध्याबाधरूपे—यु. । —मानन्ताध्याबाधरूपे—आ., वि. 1,
वि. 2 ।

§ 262. य उक्तः क्षायोपशमिको भावोऽष्टादशविकल्पस्तद्भेदनिरूपणार्थमाह—

ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥5॥

§ 263. चत्वारश्च त्रयश्च त्रयश्च पञ्च च चतुस्त्रिपञ्च¹ । ते भेदाः यासां ताश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः । यथाक्रममित्यनुवर्तते । तेनाभिसंबन्धाच्चतुराविभिन्नानादीन् अभिसंबन्ध्यते । चत्वारि ज्ञानानि, त्रीण्यज्ञानानि, त्रीणि दर्शनानि, पञ्च लब्धय इति । सर्वधातिस्पष्टकानामुपय-

वर्षा करते हैं । छप्पन कुमारिकाएँ आकर माताकी सेवा करती हैं, गर्भशोधन करती हैं, रक्षा करती हैं । तीर्थकरके गर्भमें आनेपर देव-देवियाँ उत्सव मनाते हैं । जन्म, तप, केवल और निर्वाणके समय भी ऐसा ही करते हैं । केवलज्ञान होनेके बाद समवसरणकी रचना करते हैं, कुसुमवृष्टि करते हैं आदि । इसलिए मुख्यतः ये अभयदानादि देवादिकोंकी भक्ति और धर्मानुरागके कार्य हैं, शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्मकी अपेक्षा रखनवाले क्षायिक दान आदिके नहीं । फिर भी इन अभयदानादिको उपचारसे इनका कार्य कहा है । ऐसा नहीं माननेपर ये तीन दोष आते हैं—1. निर्वाण कल्याणकके समय शरीर नामकर्म और तीर्थकर नामकर्म नहीं रहता, इसलिए वह नहीं बन सकेगा । 2. गर्भमें आनेके पहले जो रत्नवर्षा आदि कार्य होते हैं उन्हें अकारण मानना पड़ेगा । 3. गर्भ, जन्म और तप कल्याणकके समय न तो क्षायिक दान आदि ही पाये जाते हैं और न तीर्थकर प्रकृतिका उदय ही रहता है, इसलिए इन कारणोंके अभावसे इन्हें भी अकारण मानना पड़ेगा । इन सब दोषोंसे बचनेका एक ही उपाय है कि पाँच कल्याणकोको और समवसरण आदि बाह्य विभूतिको देवादिककी भक्ति और धर्मानुरागका कार्य मान लिया जाय । जिस प्रकार जिन-प्रतिमाका अभिषेक आदि महोत्सव भी इसीके कार्य हैं इसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । इसपर यह प्रश्न होता है कि उक्त कार्य भले ही देवादिककी भक्ति और धर्मानुराग वश होते हों पर जन्मकल्याणकके समय जो घण्टानाद आदि कार्य विशेष होते हैं उनका कारण तो धर्मानुराग और भक्ति नहीं है । यदि उनका कारण पुण्यातिशय माना जाता है तो शेष कार्योंका कारण पुण्यातिशय माननेमें क्या आपत्ति है ? समाधान यह है कि जिस प्रकार एक अवसर्पिणी या उत्सर्पिणीमें चौबीस तीर्थकर, बारह चक्रवर्ती, नौ नारायण, नौ प्रतिनारायण और नौ बलभद्र आदिके होनेका नियम है—यह कर्म विशेषका कार्य नहीं । उस-उस कालके साथ ऐसा ही निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है कि इस कालमें इतने तीर्थकर, इतने चक्रवर्ती आदि ही होंगे न्यूनाधिक नहीं, इसी प्रकार तीर्थकरके जन्मकालके साथ ऐसा ही निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है कि इस समय अमुक स्थानके अमुक प्रकारके बाजे बजेंगे, इसलिए इसे कर्म विशेषका कार्य मानना उचित नहीं । कर्मकी अपनी मर्यादाएँ हैं । उन तक ही वह सीमित है । फिर भी मूलमें जिस स्थितिके रहते हुए ये कार्य होते हैं उस स्थितिको ध्यानमें रखकर उपचारसे उस स्थितिको इनका कारण कहा है । शेष कथन सुगम है ।

§ 262. जो अठारह प्रकारका क्षायोपशमिक भाव कहा है उसके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्षायोपशमिक भावके अठारह भेद हैं—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन, पाँच दानादि लब्धियाँ, सम्यक्त्व, चारित्र और संयमासंयम ॥5॥

§ 263. जिनक चार, तीन, तीन और पाँच भेद हैं वे चार, तीन, तीन और पाँच भेदवाले कहलाते हैं । इस सूत्रमें 'यथाक्रमम्' पदकी अनुवृत्ति होती है, जिससे चार आदि पदोंके साथ ज्ञान आदि पदोंका क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा—चार ज्ञान, तीन अज्ञान, तीन दर्शन और पाँच

क्षयासेषामेव सदुपशमाद्देशघातिस्पर्धकानामुदये क्षायोपशमिको भावो भवति । तत्र ज्ञानादीनां वृत्तिः स्वावरणान्तरायक्षयोपशमाद् व्याख्यातव्या । 'सम्यक्त्व'ग्रहणेन वेदकसम्यक्त्वं गृह्यते । अनन्तानुबन्धिकषायश्चतुष्टयस्य मिथ्यात्वसम्यग्मिथ्यात्वयोश्चोदयक्षयात्सदुपशमाच्च सम्यक्त्वस्य देशघातिस्पर्धकस्योदये तत्त्वार्थश्रद्धानं क्षायोपशमिकं सम्भक्तवम् । अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानद्वादशकषायोदयक्षयात्सदुपशमाच्च संज्वलनकषायश्चतुष्टयान्यतमदेशघातिस्पर्धकोदये नो-
कषायनवकस्य यथासंभवोदये च निवृत्तिपरिणाम आत्मनः क्षायोपशमिकं चारित्रम् । अनन्तानु-
बन्ध्यप्रत्याख्यानकषायाष्टकोदयक्षयात्सदुपशमाच्च प्रत्याख्यानकषायोदये संज्वलनकषायस्य देश-
घातिस्पर्धकोदये नोकषायनवकस्य यथासंभवोदये च विरताविरतपरिणामः क्षायोपशमिकः संयमा-
सयम इत्याख्ययते ।

लब्धियाँ । वर्तमान कालमें सर्वघाती स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय होनेसे और आगामी कालकी अपेक्षा उन्हीका सदवस्थारूप उपशम होनेसे देशघाती स्पर्धकोंका उदय रहते हुए क्षायोप-
शमिक भाव होता है । इन पूर्वोक्त भावोंमें-मे ज्ञान आदि भाव अपने-अपने आवरण और अन्त-
राय कर्मके क्षयोपशमसे होते हैं ऐसा व्याख्यान यहां कर लेना चाहिए । सूत्रमें आये हुए सम्य-
क्त्वपदमे वेदक सम्यक्त्व लेना चाहिए । तात्पर्य यह है कि चार अनन्तानुबन्धी कषाय, मिथ्यात्व
और सम्यग्मिथ्यात्व इन छह प्रकृतियोंके उदयाभावी क्षय और सदवस्थारूप उपशमसे देशघाती
स्पर्धकवाली सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयमें जो तत्त्वार्थश्रद्धान होता है वह क्षायोपशमिक सम्यक्त्व
है । अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यानावरण और प्रत्याख्यानावरण इन बारह कषायोंके उदयाभावी
क्षय होनेमें और इन्हीके सदवस्थारूप उपशम होनेसे तथा चार संज्वलनोंमें-से किसी एक देश-
घाती प्रकृतिके उदय होनेपर और नौ नोकषायोंका यथासम्भव उदय होनेपर जो संसारसे पूरी
निवृत्तिरूप परिणाम होता है वह क्षायोपशमिक चारित्र है । अनन्तानुबन्धी और अप्रत्याख्याना-
वरण इन आठ कषायोंके उदयाभावी क्षय होनेसे और सदवस्थारूप उपशम होनेसे तथा प्रत्या-
ख्यानावरण कषायके और संज्वलन कषायके देशघाती स्पर्धकोंके उदय होनेपर तथा नौ नोकषायों-
के यथासम्भव उदय होनेपर जो विरताविरतरूप परिणाम होता है वह संयमासंयम कहलाता है ।

विशेषार्थ—वर्तमान समयमें सर्वघाति स्पर्धकोंका उदयाभावी क्षय, आगामी कालकी
अपेक्षा उन्हीका सदवस्थारूप उपशम और देशघाति स्पर्धकोंका उदय यह क्षयोपशमका लक्षण
है । यह तो सुनिश्चित है कि अधिकतर देशघाति कर्म ऐसे होते हैं जिनमें देशघाति और सर्व-
घाति दोनों प्रकारके स्पर्धक पाये जाते हैं । केवल नौ नोकषाय और सम्यक् प्रकृति ये दस
प्रकृतियाँ इसकी अपवाद हैं । इनमें मात्र देशघाति स्पर्धक ही पाये जाते हैं, अतः नौ नोकषायोंके
सिवा शेष सब देशघाति कर्मोंका क्षयोपशम सम्भव है, क्योंकि पूर्वोक्त लक्षणके अनुसार क्षयो-
पशममें दोनों प्रकारकी शक्तिवाले कर्म लगते हैं । सम्यक् प्रकृति मिथ्यात्व व सम्यग्मिथ्यात्वसे
मिलकर क्षायोपशमिक भावको जन्म देनेमें निमित्त होती है, इसलिए क्षायोपशमिक भावके कुल
अठारह भेद ही घटित होते हैं । उदाहरणार्थ—ज्ञानावरणकी देशघाति प्रकृतियाँ चार हैं, अतः
इनके क्षयोपशमसे चार ज्ञान प्रकट होते हैं, पर मिथ्यादृष्टिके तीन अज्ञान और सम्यग्दृष्टिके चार
ज्ञान इस प्रकार क्षायोपशमिक ज्ञानके कुल भेद सात होते हैं । इसीसे अठारह क्षायोपशमिक
भावोंमें इन सात ज्ञानोंकी परिगणना की जाती है । प्रकृतमें दर्शन तीन और लब्धि पाँच क्षायो-
पशमिक भाव हैं यह स्पष्ट ही है । शेष रहे तीन भाव सो ये वेदक सम्यक्त्व, संयमासंयम और
संयम लिये गये हैं । इन सब भावोंमें देशघाति स्पर्धकोंका उदय होता है, इसलिए इन्हें वेदक
भाव भी कहते हैं । जितने भी क्षायोपशमिक भाव होते हैं वे देशघाति स्पर्धकोंके उदयसे वेदक
भी कहलाते हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इसमें सर्वघाति स्पर्धकों या सर्वघाति प्रकृतियोंका

§ 264. य एकविंशतिविकल्पौदयिको भावउद्दिष्टरसस्य ¹भेदसंज्ञासंकीर्तनार्थमिदमुच्यते—
गतिकषायलिङ्गमिध्यादर्शनाज्ञानासंयतासिद्धलेख्यारचतुरण्यतुल्यैकैकैकषडभेदाः ॥ 6।

§ २६५. यथाक्रममित्यनुवर्तते, तेनाभिसंबन्धाद् गतिश्चतुर्भेदा, नरकगतिस्तिर्यग्गतिसंमुख्य-
गतिर्देवगतिरिति । तत्र नरकगतिनामकर्मोदयाभारको भावो भवतीति नरकगतिरौदयिकी ।
एवमितरत्रापि । कषायश्चतुर्भेदः, क्रोधो मानो माया लोभ इति । तत्र क्रोधनिवर्तनस्य कर्मण
उदयात्क्रोधः औदयिकः । एवमितरत्रापि । लिङ्गं त्रिभेदं, स्त्रीवेदः पुंवेदो नपुंसकवेद इति । स्त्री-
वेदकर्मण उदयात्स्त्रीवेद औदयिकः । एवमितरत्रापि । मिध्यादर्शनमेकमेवम् । मिध्यादर्शनकर्मण
उदयात्सत्त्वार्थाभिधानपरिणामो मिध्यादर्शनमौदयिकम् । ज्ञानावरणकर्मण उदयात्पदार्थानवबोधो
भवति तदज्ञानमौदयिकम् । चारित्रमोहस्य सर्वघातिस्पृष्टकस्योदयावसंयत औदयिकः । कर्मोदय-
सामान्यापेक्षोऽसिद्ध औदयिकः । लेख्या द्विविधा, द्रव्यलेख्या भावलेख्या चेति । जीवभावाधिकाराद्
द्रव्यलेख्या नाधिकृता । भावलेख्या कषायोदयराज्यता योगप्रवृत्तिरिति कृत्वा औदयिकीत्युच्यते ।

वर्तमान समयमें अनुदय रहता है, इसलिए इनका उदय कालके एक समय पहले उदयरूप स्पर्धकों
या प्रकृतिमें स्तिवुक संक्रमण हो जाता है । प्रकृतमें इसे ही उदयाभावी क्षय कहते हैं । यहाँ
स्वरूपसे उदय न होना ही क्षय रूपसे विवक्षित है । और आगामी कालमें उदयमें आने योग्य
इन्हीं सर्वघाति स्पर्धकों व प्रकृतियोंका सदवस्थारूप उपशम रहता है । इसका आशय यह है कि
वे सत्तामें रहते हैं । उदयवलिसे ऊपरके उन निषेकोंकी उदीरणा नहीं होती । मात्र उदयावलिमें
स्तिवुक संक्रमणके द्वारा इनका उदय कालसे एक समय पहले सजातीय देशघाति प्रकृति या
स्पर्धकरूपसे संक्रमण होता रहता है । सर्वघाति अंशका उदय और उदीरणा न होनेसे जीवका
निजभाव प्रकाशमें आता है और देशघाति अंशका उदय रहनेसे उसमें सदोषता आती है यह
इस भावका तात्पर्य है ।

§ 264. अब जो इक्कीस प्रकारका औदयिक भाव कहा है उसके भेदोंका कथन करनेके
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औदयिक भावके इक्कीस भेद हैं—चार गति, चार कषाय, तीन लिङ्ग, एक मिध्यादर्शन,
एक अज्ञान, एक असंयम, एक असिद्ध भाव और छह लेख्याएँ ॥ 6॥

§ 265. इस सूत्रमें 'यथाक्रमम्' पदकी अनुवृत्ति होती है, क्योंकि यहाँ उसका सम्बन्ध
है । गति चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यचगति, मनुष्यगति और देवगति । इनमेंसे नरक-
गति नामकर्मके उदयसे नारकभाव होता है, इसलिए नरकगति औदयिक है । इसी प्रकार शेष
तीन गतियोंका भी अर्थ करना चाहिए । कषाय चार प्रकारका है—क्रोध, मान, माया और
लोभ । इनमेंसे क्रोधको पैदा करनेवाले कर्मके उदयसे क्रोध औदयिक होता है । इसी प्रकार शेष
तीन कषायोंको औदयिक जानना चाहिए । लिङ्ग तीन प्रकारका है—स्त्रीवेद, पुरुषवेद और नपुं-
कवेद । स्त्रीवेद कर्मके उदयसे स्त्रीवेद औदयिक होता है । इसी प्रकार शेष दो वेद औदयिक हैं ।
मिध्यादर्शन एक प्रकारका है । मिध्यादर्शन कर्मके उदयसे जो तत्त्वोंका अध्रष्टानरूप परिणाम
होता है वह मिध्यादर्शन है, इसलिए वह औदयिक है । पदार्थोंके नहीं जाननेको अज्ञान कहते हैं ।
चूँकि वह ज्ञानावरण कर्मके उदयसे होता है, इसलिए औदयिक है । असंयतभाव चारित्रमोहनीय
कर्मके सर्वघातीस्पृष्टकोके उदयसे होता है, इसलिए औदयिक है । असिद्धभाव कर्मोदय सामान्य
की अपेक्षा होता है, इसलिए औदयिक है । लेख्या दो प्रकारकी है—द्रव्यलेख्या और भावलेख्या ।
यहाँ जीवके भावोंका अधिकार होनेसे द्रव्यलेख्या नहीं ली गयी है । चूँकि भावलेख्या कषायके

सा षड्विधा—कृष्णलेखा नीललेखा कापोतलेखा तेजोलेखा पद्मलेखा सुवर्णलेखा वेति ।

§ 266. ननु च उपशान्तकथायां क्षीयकथायां तयोन्मेषेऽवशिष्टाणि च सुखमतेऽप्यवशतोऽप्यात्मनः । तत्र कथायानुरञ्जनाभावाद्यवधिकतत्वं नोपपद्यते । नैव होय; पूर्वभावाप्रज्ञापनमप्यापेक्षया वस्तुतो योऽप्रवृत्तिः कथायानुरञ्जिता संसेत्पुष्पसारसौन्दर्यहीनस्तुच्यते । तत्रभावावयोन्मेषेऽवश्यतेत्येव इति निश्चयीयते ।

§ 267. य. पारिषान्तिको जायस्त्रिनेह उन्नास्तद्भवेत्कल्पप्रतिपादनार्थमाह—

जीवभक्ष्याभक्ष्यात्थानि च ॥७॥ ✓

§ 268. जीकत्वं भव्यत्वनमभ्यस्तमिति श्रयो भावाः पारिषादिका ज्ञानाभ्यास्तावारणा
 व्यात्मनो वेदितव्याः । कुतः पुनरेषां पारिषादिकत्वम् । कर्मोपबोधोपसमानत्वयोपसमानयेतिवत् ।
 जीकत्वं ज्ञेयत्वमित्यर्थः । तन्मन्त्रार्जनादिबोधेन अभिप्रेतोति नञः । तद्विपरितोऽनञः । त एते

उदयसे अनुरजित योगकी प्रवृत्तिरूप है, इसलिए वह औदयिक है ऐसा कहा जाता है। वह ऋतु प्रकारकी है—कृष्णसेत्वा, नीलसेत्वा, कापोतसेत्वा, पीतसेत्वा, वस्त्रसेत्वा और शुक्लसेत्वा।

§ 266. झंका—उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय और तबोमकेवली मुक्तस्थानमें शुक्ललेखा है ऐसा आगम है, परन्तु बह्मपर कषायका उदय नहीं है इसलिए बीदधिकपना नहीं बन सकता। सन्नाथान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जो योगप्रवृत्ति कषायके उदयसे अनुरन्धित होती रही वही यह है इस प्रकार पूर्वभावप्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपशान्तकषाय आदि मुक्तस्थानमें भी लेखाको बीदधिक कहा गया है। किन्तु तबोमकेवलीके योगप्रवृत्ति नहीं होती, इसलिए वे लेखा-रहित हैं ऐसा निश्चय होता है।

विशेषार्थ—कर्मोंकी जातियाँ और उनके बबान्तर भेद अनेक हैं, इसलिये उनके उदयसे होनेवाले भाव भी अनेक हैं, पर यहाँ मुख्य-मुख्य बौद्धिक भाव ही गिनाये गये हैं। ऐसे भाव इक्कीस होते हैं। प्रथम चार भेद चार गति हैं। ये गति-नामकर्मके उदयसे होते हैं। नामकर्म अघातिकर्म है। गति-नामकर्म उसीका एक भेद है। जो प्रकृतमें बन्ध बीजविपाकी अवाप्ति कर्मोंका उपलक्षण है। पुद्गलविपाकी कर्मके उदयसे बीजभाव नहीं होते, अतः उनकी गहरी परिचयना नहीं की गयी है। जाति कर्मोंमें श्लेष्मादि चारों कर्मायोंके उदयसे श्लेष्मादि चार भाव होते हैं। तीन वेदोंके उदयसे तीन निव होते हैं। तीन वेद उपलक्षण हैं। इनसे हास्य आदि छह भावोंका भी ग्रहण होता है। दर्शनमोहनीयके उदयसे मिथ्यादर्शन होता है। दर्शनान्तरणके उदयसे होनेवाले बदर्शनभावोंका इसीमें ग्रहण होता है। ज्ञानान्तरणके उदयसे अज्ञानभाव होता है, बसंत भाव चारित्रमोहनीयके उदयका कार्य है और असिद्ध भाव सब कर्मोंके उदयका कार्य है। यहाँ लेखार्थ से ये कर्माय और योग इनके मिलनेसे उत्पन्न हुई परिणति विशेष हैं। फिर भी इनमें कर्मोदयकी मुख्यता होनेसे इनकी बौद्धिक भावोंमें परिचयना की गयी है। इन भावोंमें कर्मोंका उदय निमित्त है, इसलिये इन्हें बौद्धिक कहते हैं।

§ 267. अब जो तीन प्रकारका पारिभाषिक नाम कहा है उसके मेंदोंके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पारिषादिक जायके तीन नेत्र हैं—जीवन्त, मज्जातन्त्र और अमज्जातन्त्र ॥७॥

§ 268. जीवत्व, अव्ययत्व और अभव्ययत्व ये तीन पारिणामिक भाव अन्व इन्द्रियों नहीं होते इसलिए ये आत्माके जानने चाहिए। प्रश्न—ये पारिणामिक क्यों हैं ? समाधान—ये तीनों भाव कर्मके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमके बिना होते हैं, इसलिए पारिणामिक हैं। जीवत्वका

त्रयो भावा जीवस्य पारिणामिकाः ।

§ 269. ननु चास्तित्वनित्यत्वप्रवेशवत्त्वाद्योऽपि भावाः पारिणामिकाः सन्ति, तेषामिह ग्रहणं कर्तव्यम् । न कर्तव्यम्; कृतमेव । कथम् ? 'ब'शब्देन समुच्चितत्वात् । यद्येवं त्रय इति संख्या विरुध्यते । न विरुध्यते, असाधारणा जीवस्य भावाः पारिणामिकास्तत्र एव । अस्तित्वाद्यः पुनर्जीवाजीवविषयत्वात्साधारणा इति 'ब'शब्देन पृथग्गृह्यन्ते । आह, औपशमिकाविभाषानुप-
पत्तिरमूर्तत्वादात्मनः । कर्मबन्धापेक्षा हि ते भावाः । न चामूर्तः कर्मणा बन्धो युज्यत इति । तन्न; अनेकान्तात् । नायमेकान्तः अमूर्तिरेवास्मेति । कर्मबन्धपर्यायापेक्षया तदावेशात्स्यामूर्तः । शुद्धस्वरूपपेक्षया स्यावमूर्तः । यद्येवं कर्मबन्धावेशावस्यैकत्वे सत्यविवेकः प्राप्नोति । नैव दोषः; बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि लक्षणभेदावस्य नानात्वमवसीयते । उक्तं च—

“बन्धं पठि एयत्तं लक्षणदो हवइ तस्स पाणत्तं ।

तम्हा अमुत्तिभावो णयंतो होइ जीवस्स ॥” इति ।

अर्थ चैतन्य है । जिसके सम्पद्दर्शन आदि भाव प्रकट होनेकी योग्यता है । वह भव्य कहलाता है । अभव्य इसका उलटा है । ये तीनों जीवके पारिणामिक भाव हैं ।

§ 269. शंका—अस्तित्व, नित्यत्व और प्रदेशवत्त्व आदिक भी भाव हैं उनका इस सूत्र-
में ग्रहण करना चाहिए ? समाधान—अलगसे उनके ग्रहण करनेका कोई काम नहीं; क्योंकि उनका ग्रहण किया ही है । शंका—कैसे ? समाधान—क्योंकि सूत्रमें आये हुए 'च'शब्दसे उनका समुच्चय हो जाता है । शंका—यदि ऐसा है तो 'तीन' संख्या विरोधको प्राप्त होती है, क्योंकि इस प्रकार तीनसे अधिक पारिणामिक भाव हो जाते हैं ? समाधान—तब भी 'तीन' यह संख्या विरोधको नहीं प्राप्त होती, क्योंकि जीवके असाधारण पारिणामिक भाव तीन ही हैं । अस्तित्वादिक तो जीव और अजीव दोनोंके साधारण हैं इसलिए उनका 'च'शब्दके द्वारा अलगसे ग्रहण किया है । शंका—औपशमिक आदि भाव नहीं बन सकते; क्योंकि आत्मा अमूर्त है । ये औप-
शमिक आदि भाव कर्मबन्धकी अपेक्षा होते हैं परन्तु अमूर्त आत्माके कर्मोंका बन्ध नहीं बनता है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि आत्माके अमूर्तत्वके विषयमें अनेकान्त है । यह कोई एकान्त नहीं कि आत्मा अमूर्त ही है । कर्मबन्धरूप पर्यायकी अपेक्षा उसका आवेश होनेके कारण कथंचित् मूर्त है और शुद्ध स्वरूपकी अपेक्षा कथंचित् अमूर्त है । शंका—यदि ऐसा है तो कर्मबन्धके आवेशसे आत्माका ऐक्य हो जानेपर आत्माका उससे भेद नहीं रहता ? समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि यद्यपि बन्धकी अपेक्षा अभेद है तो भी लक्षणके भेदसे कर्मसे आत्माका भेद जाना जाता है । कहा भी है—

'आत्मा बन्धकी अपेक्षा एक है तो भी लक्षणकी अपेक्षा बहु भिन्न है । इसलिए जीवका अमूर्तिकभाव अनेकान्तरूप है । वह एक अपेक्षासे है और एक अपेक्षासे नहीं है ।

द्वितीयार्थ—पारिणामिक भाव तीन हैं—जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व । जीवत्वके दो भेद हैं—एक जीवन-क्रियासापेक्ष और दूसरा चैतन्यगुणसापेक्ष । जीवनक्रिया प्राणसापेक्ष होती है, इसलिए ऐसे जीवत्वकी मुख्यता नहीं है, यहाँ तो चैतन्यगुणसापेक्ष जीवत्वकी ही मुख्यता है । यह सब जीवोंमें समानरूपसे पाया जाता है और कारणनिरपेक्ष होता है, इसलिए इसे पारिणामिक कहा है । यही बात भव्यत्व और अभव्यत्वके सम्बन्धमें भी जाननी चाहिए, क्योंकि ये दोनों भाव भी कारणनिरपेक्ष होते हैं । साधारणतः जिनमें रत्नत्रय गुण प्रकट होनेकी योग्यता होती है वे

1. प्रदेशत्वा—आ., दि. 1 दि. 2, मु. । 2. कथं चेच्छब्देन यु. । कथं चैतन्यशब्देन आ. । 3. ते । न चामूर्तः कर्मणा आ. दि. 1, वि. 2; ता., ना. । 4. प्रत्येकत्वे (ऽविवेके) सत्य—मु. ।

§ 270. बन्धेन तत्वेन लक्षणमुच्यतां येन ज्ञानात्ममवशीयते इत्यत आह—

उपयोगो लक्षणम् ॥८॥

§ 271. उभयनिमित्तवशादुत्पन्नमानसचेतन्यानुविधायी परिणाम उपयोगः । तेन बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यप्यात्मा लक्ष्यते सुवर्णरजतयोर्बन्धं प्रत्येकत्वे सत्यपि वर्णादिभेदवत् ।

§ 272. तद्भेदप्रदर्शनायमाह—

स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ॥९॥

§ 273. स उपयोगो द्विविधः—ज्ञानोपयोगो दर्शनोपयोगश्चेति । ज्ञानोपयोगोऽष्टभेदः—
मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानं मत्पज्ञानं ध्रुताज्ञानं विभज्ज्ञानं चेति ।
दर्शनोपयोगश्चतुर्विधः—बह्वर्त्तनमवधुवर्त्तनमवधिदर्शनं केवलदर्शनं चेति । तयोः कथं भेदः ?

भव्य कहलाते हैं और जिनमें ऐसी योग्यता नहीं होती उन्हें अभव्य कहते हैं । जीवमें ये दोनों प्रकारकी योग्यताएँ स्वभावसे होती हैं । इसीसे भव्यत्व और अभव्यत्व ये दोनों भाव भी पारिणामिक माने गये हैं । अधिप्राय यह है कि किन्हीं जीवोंका स्वभावसे अनादि-अनन्त बन्ध होता है और किन्हींका अनादिसान्त । जीवोंका इस तरहका बन्ध कारणनिरपेक्ष होता है । यह किसी कर्मविशेषका कार्य नहीं है, किन्तु ऐसी योग्यता पारिणामिक मानी गयी है । इसीसे जीवत्वके साथ भव्यत्व और अभव्यत्व ये दोनों भाव भी कहे गये हैं । यद्यपि जीवमें अस्तित्व आदि और बहुत-से पारिणामिक भाव पाये जाते हैं पर वे जीवके असाधारण धर्म न होनेसे उनकी यहाँ परिगणना नहीं की गयी है ।

इन भावोंके सम्बन्धमें मुख्य प्रश्न यह है कि जब कि जीव अमूर्त है ऐसी दशामें उसका कर्मके साथ बन्ध नहीं हो सकता और कर्मबन्धके अभावमें औपशमिक आदि भावोंकी उत्पत्ति नहीं बन सकती, क्योंकि पारिणामिक भावोंके सिवा शेष भाव कर्मनिमित्तक माने गये हैं ? उत्तर यह है कि कर्मका आत्मासे अनादि सम्बन्ध है, इसलिए कोई दोष नहीं आता । आशय यह है कि संसार अवस्थामें जीवका कर्मके साथ अनादिकालीन बन्ध होनेके कारण वह व्यवहारसे मूर्त हो रहा है । और यह बात असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि मदिरा आदिका सेवन करनेपर ज्ञानमें मूर्च्छा देखी जाती है । पर इतने मात्रसे आत्माको मूर्तस्वभाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि रूप, रस, गन्ध और स्पर्श ये पुद्गलके धर्म हैं । आत्मा मूर्तरूप इन धर्मोंसे भिन्न उपयोगस्वभाववाला है ।

§ 270. यदि ऐसा है तो वही लक्षण कहिए जिससे कर्मसे आत्माका भेद जाना जाता है, इसी बातको ध्यानमें रखकर आगेका सूत्र कहते हैं—

उपयोग जीवका लक्षण है ॥८॥

§ 271. जो अन्तरंग और बहिरंग दोनों प्रकारके निमित्तोंसे होता है और चैतन्यका अन्वयी है अर्थात् चैतन्यको छोड़कर अन्यत्र नहीं रहता वह परिणाम उपयोग कहलाता है । यद्यपि आत्मा बन्धकी अपेक्षा एक है तो भी इससे वह स्वतन्त्र जाना जाता है । जिस प्रकार स्वर्ण और चाँदी बन्धकी अपेक्षा एक हैं तो भी वर्णादिके भेदसे उनमें पार्थक्य रहता है उसीप्रकार प्रकृतमें समझना चाहिए ।

§ 272. अब उपयोगके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वह उपयोग दो प्रकारका है—ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग । ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है और दर्शनोपयोग चार प्रकारका है ॥९॥

§ 273. वह उपयोग दो प्रकारका है, ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग । ज्ञानोपयोग आठ प्रकारका है—मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मत्पज्ञान, ध्रुताज्ञान,

साकारानाकारमेवात् । साकारं आत्मनस्कारं दर्शनमिति । तच्छब्दमन्वेष्टु कमेव वर्तते । निरा-
वरणेन युगपत् पूर्वकालजाविनोऽपि दर्शनाभ्यासस्य प्राप्नुपन्थातः; अस्मिहितत्वात् । सम्मज्ज्ञान-
प्रकरणमनुरूपं पञ्चमिषो ज्ञानोपयोगो व्यक्तव्यतः । इह पुनर्व्ययोगग्रहणाद्विपर्ययोऽपि गृह्यते इत्यह-
मिष' इति उच्यते ।

§ 274. यद्योक्तानेनानिहितपरिणामेन सर्वात्मसाधारणेनोपयोगेन वे उपलक्षिता उप-
योगिनस्ते द्विविधाः—

संसारिणो वृत्तारव ॥ 10॥

और विभगज्ञान । दर्शनोपयोग चार प्रकारका है—चक्षुदर्शन, अवक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन ।

शंका—इन दोनों उपयोगोंमें किस कारणसे भेद है ? समाधान—साकार और अनाकार-
के भेदसे इन दोनों उपयोगोंमें भेद है । साकार ज्ञानोपयोग है और अनाकार दर्शनोपयोग है । वे
दोनों छद्मस्थोंमें क्रमसे होते हैं और आवरणरहित जीवोंमें युगपत् होते हैं । यद्यपि दर्शन पहले
होता है तो भी श्रेष्ठ होनेके कारण सूत्रमें ज्ञानको दर्शनसे पहले रखा है । सम्मज्ज्ञानका प्रकरण
होनेके कारण पहले पांच प्रकारके ज्ञानोपयोगका व्याख्यान कर आये हैं । परन्तु यहाँ उपयोगका
ग्रहण करनेसे विपर्ययका भी ग्रहण होता है, इसलिए वह आठ प्रकारका कहा है ।

विशेषार्थ—यहाँ जीवका लक्षण उपयोग बतलाकर उसके भेदोंकी परिगणना की गयी
है । उपयोगके मुख्य भेद दो हैं—ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोग । ये दोनों प्रकारके उपयोग सब
जीवोंके पाये जाते हैं । इनके अवान्तर भेद कई हैं जो निमित्तविशेषसे होते हैं । ज्ञानावरण और
दर्शनावरणके अवान्तर भेदोंका यथायोग्य क्षयोपक्षम और क्षय तथा दर्शनमोहनीयका उदयादि
वे प्रधान निमित्त हैं । इनके कारण दोनों प्रकारके उपयोग बारह भेदोंमें विभक्त हो जाते हैं ।
इस प्रकार ज्ञानोपयोगके आठ और दर्शनोपयोगके चार भेद प्राप्त होते हैं । मुख्यतया संसारी
जीवके एक कालमें एक उपयोग और केवलीके दो उपयोग होते हैं । पर नाना जीवोंकी अपेक्षा
परिगणना करनेपर वे बारह होते हैं । यद्यपि प्रथम अध्यायमें एक जीवके एक साथ चार ज्ञान
बतला आये हैं और जिसके एक साथ चार ज्ञान होंगे उसके उसी समय तीन दर्शन भी पाये
जायेंगे, पर यह कथन क्षयोपक्षमकी प्रधानतासे किया गया जानना चाहिए । एक जीवके एक
कालमें मतिज्ञानावरण आदि चार ज्ञानावरण और चक्षुदर्शनावरण आदि तीन दर्शनावरण इन
सात कर्मोंका क्षयोपक्षम हो सकता है पर तत्त्वतः उनके उस समय उपयोग एक ही होगा । क्षयो-
पक्षम ज्ञानोत्पत्ति और दर्शनोत्पत्तिमें निमित्त है और उपयोग ज्ञान दर्शनकी प्रवृत्ति है । जीवमें
ज्ञान और दर्शन गुणकी धारा निरन्तर प्रवर्तित होती रहती है । वह जिस समय बाह्य और
अन्तरंग जैसा निमित्त मिलता है उसके अनुसार काम करने लगती है । इतना अवश्य है कि
संसार अवस्थामें वह मलिन, मलिनतर और मलिनतम रहती है और केवल्य लाभ होनेपर वह
विशुद्ध हो जाती है फिर उसकी प्रवृत्तिके लिए अन्तरंग व बाह्य कारण अपेक्षित नहीं रहते ।
यही कारण है कि वहाँ जीवका लक्षण उपयोग कहा है ।

§ 274. सब आत्माओंमें साधारण उपयोगरूप जिस आत्मपरिणामका पहले व्याख्यान
किया है उससे उपलक्षित सब उपयोगवाले जीव दो प्रकारके हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिए
आयेका सूत्र कहते हैं—

जीव दो प्रकारके हैं—संसारी और मुक्त ॥ 10॥

1. —विष उच्यते वि. 2, वृ. ।

§ 275. संसारं संसारः परिवर्तनमित्यर्थः । स एवावस्थितः ते संसारिणः । तत्परिवर्तनं पञ्चविधम्—द्रव्यपरिवर्तनं क्षेत्रपरिवर्तनं कालपरिवर्तनं भवपरिवर्तनं भावपरिवर्तनं चेति । तत्र द्रव्यपरिवर्तनं द्विविधम्—नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनं कर्मद्रव्यपरिवर्तनं चेति । तत्र नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनं नाम त्रयाणां शरीराणां वर्णां पर्याप्तिनां च योग्या ये पुद्गला एकेन जीवने एकस्मिन्समये गृहीताः स्निग्धरूपवर्णमन्दादिभिस्तोषमन्दमध्यमभावेन च यथावस्थिता द्वितीयादिषु समयेषु निर्जीर्णा अगृहीतानन्तवारानतीत्य मिथकांश्चानन्तवारानतीत्य मध्ये गृहीतांश्चानन्तवारानतीत्य त एव तेनैव प्रकारेण तत्सर्वं जीवस्य नोकर्मभावमापन्नते यावत्तावत्समुदितं नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनम् । कर्मद्रव्यपरिवर्तनमुच्यते—एकस्मिन्समये एकेन जीवनाष्टविधकर्मभावेन ये गृहीताः पुद्गलाः समयाधिकामवस्थितामतीत्य द्वितीयादिषु समयेषु निर्जीर्णाः, पूर्वोक्तेनैव क्रमेण त एव तेनैव प्रकारेण तस्य जीवस्य कर्मभावमापन्नते यावत्तावत्कर्मद्रव्यपरिवर्तनम् । उक्तं च—

“सर्वे वि पुग्गला खलु कमसो भुत्तुज्झिया य जीवेण ।

‘असइ’ अणंतखुत्तो पुग्गलपरियट्टसंसारे” ॥”

§ 276. क्षेत्रपरिवर्तनमुच्यते—सूक्ष्मनिषोढजीवोऽप्याप्तकः सर्वजघन्यप्रवेशशरीरो लोकस्याष्टमध्यप्रवेशानन्तशरीरमध्ये^१ कृत्योत्पन्नः क्षुद्रमवग्रहणं जीवित्वा मृतः । स एव पुनस्तेनैवावगाहेन द्विस्थानस्तथा त्रिस्थानां चतुरित्थेन^२ बाधद् ‘अनागुलत्थासंख्येयभागप्रमिताकाशप्रवेशारस्तावत्कृत्य-

§ 275. संसरण करनेको संसार कहते हैं, जिसका अर्थ परिवर्तन है । यह जिन जीवोंके पाया जाता है वे संसारी हैं । परिवर्तनके पाँच भेद हैं—द्रव्यपरिवर्तन, क्षेत्रपरिवर्तन, कालपरिवर्तन, भवपरिवर्तन और भावपरिवर्तन । द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं—नोकर्म द्रव्यपरिवर्तन और कर्म द्रव्यपरिवर्तन । अब नोकर्म द्रव्यपरिवर्तनका स्वरूप कहते हैं—किसी एक जीवने तीन शरीर और छह पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलोंको एक समयमें ग्रहण किया । अनन्तर वे पुद्गल स्निग्ध या रूक्ष स्पर्श तथा वर्ण और गन्ध आदिके द्वारा जिस तीव्र, मन्द और मध्यम भावरूप से ग्रहण किये वे उस रूपसे अवस्थित रहकर द्वितीयादि समयोंमें निर्जीर्ण हो गये । तत्पश्चात् अगृहीत परमाणुओंको अनन्त बार ग्रहण करके छोड़ा, मिथ परमाणुओं को अनन्त बार ग्रहण करके छोड़ा और बीचमें गृहीत परमाणुओंको अनन्त बार ग्रहण करके छोड़ा । तत्पश्चात् जब उसी जीवके सर्वप्रथम ग्रहण किये गये वे ही नोकर्म परमाणु उसी प्रकारसे नोकर्म भावको प्राप्त होते हैं तब यह सब मिलकर एक नोकर्म द्रव्यपरिवर्तन होता है । अब कर्मद्रव्यपरिवर्तनका कथन करते हैं—एक जीवने आठ प्रकारके कर्मरूपसे जिन पुद्गलोंको ग्रहण किया, वे समयाधिक एक आवली-कालके बाद द्वितीयादिक समयोंमें शर गये । पश्चात् जो कम नोकर्म द्रव्यपरिवर्तनमें बतलाया है उसी क्रमसे वे ही पुद्गल उसी प्रकारसे उस जीवके जब कर्मभावको प्राप्त होते हैं तब यह सब एक कर्म द्रव्यपरिवर्तन कहलाता है । कहा भी है—

‘इस जीवने सभी पुद्गलोंको क्रमसे भोगकर छोड़ दिया । और इस प्रकार यह जीव असंक्रुत अनन्तबार पुद्गल परिवर्तनरूप संसारमें घूमता है ।’

§ 276. अब क्षेत्रपरिवर्तनका कथन करते हैं—जिसका शरीर आकाशके सबसे कम प्रदेशोंपर स्थित है ऐसा एक सूक्ष्म निषोढ लब्धवर्णाप्तक जीव लोकके आठ मध्य प्रदेशोंको अपने शरीरके मध्यमें करके उत्पन्न हुआ और क्षुद्रमवग्रहण कास तक जीकर मर गया । पश्चात् वही जीव पुनः उसी अवगाहनासे वहाँ दूसरी बार उत्पन्न हुआ, तीसरी बार उत्पन्न हुआ, चौथी बार

1. अण्ह अणं— दि. 1, दि. 2, बा., सु. । 2. बा. वणु., बा. 25 । 3. शरीरमध्यप्रदेशान् कृत्वा मृ. । 4. नावयत्तुवत्त्वा— दि. 1, दि. 2, बा. ।

स्तत्रैव जनिता पुनरेकैकप्रदेशाधिकभावेन सर्वो लोक आत्मनो जन्मक्षेत्रमावमुपनीतो भवति वा-
सावत्क्षेत्रपरिवर्तनम् । उक्तं च—

१“सुव्यभिह लोमशेत्ते कमसो तं पतिष जं न उप्यन्म ।

ओमाहनाए^१ बहुसो परिभमिदो जेतसंसारे ॥”

§ 277. कालपरिवर्तनमुच्यते—उत्सर्पिण्याः प्रथमतमये जातः कश्चिज्जीवः स्याद्युवः
परिसमाप्तो मृतः । स एव पुनर्द्वितीयाया उत्सर्पिण्या द्वितीयतमये जातः स्याद्युवः जन्मान्मृतः । स
एव पुनस्तृतीयाया उत्सर्पिण्यास्तृतीयतमये जातः । एवमनेन कमेजोत्सर्पिणी परिसमाप्ता । तथा-
वसर्पिणी च । एवं जन्मनैरन्तर्गमुच्यते । ‘मरणस्यापि नैरन्तर्यं तथैव ब्राह्मम् । एतावत्कालपरि-
वर्तनम् । उक्तं च—

२“उत्सर्पिणिबवसर्पिणिसमयावलिमासु निरवसेसासु ।

जादो मुदो य बहुसो भयमेव दु कालसंसारे ॥”

§ 278. भवपरिवर्तनमुच्यते—नरकगतौ सर्वजन्ममायुर्वसवर्षसहस्राणि । तेनायुषा तत्रो-
त्पन्नः पुनः परिभ्रम्य तेनैवायुषा जातः । एवं दशवर्षसहस्राणां जावन्तः समवास्ताककृतकस्तत्रैव
जातो मृतः । पुनरेकैकसमवाधिकभावेन त्रयस्त्रिंशत्सात्वारोपमाणि परिसमाप्तिताणि । ततः प्रच्युत्य
तिथ्यन्तावन्तर्मुहूर्तायुः समुत्पन्नः । पूर्वोक्तेनैव कमेज त्रीणि पत्योपमानि तेन परिसमाप्तिताणि ।

उत्पन्न हुवा । इस प्रकार मनामुलके असंख्यातवें भागमें आकाशके जितने प्रदेश प्राप्त हों उतनी
बार वहीं उत्पन्न हुवा । पुनः उसने आकाशका एक-एक प्रदेश बढ़ाकर सब लोकको अपना जन्म-
क्षेत्र बनाया । इस प्रकार यह सब मिलकर एक क्षेत्रपरिवर्तन होता है । कहा भी है—

‘सब लोक क्षेत्रमें ऐसा एक प्रदेश नहीं है जहाँ यह अवगाहनाके साथ क्रमसे नहीं उत्पन्न
हुवा । इस प्रकार इस जीवने क्षेत्र संसारमें अनेक बार परिभ्रमण किया ।’

§ 277. अब कालपरिवर्तनका कथन करते हैं—कोई जीव उत्सर्पिणीके प्रथम समयमें
उत्पन्न हुवा और आयुके समाप्त हो जानेपर मर गया । पुनः वही जीव दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे
समयमें उत्पन्न हुवा और अपनी आयुके समाप्त होनेपर मर गया । पुनः वही जीव तीसरी
उत्सर्पिणीके तीसरे समयमें उत्पन्न हुवा । इस प्रकार इसने क्रमसे उत्सर्पिणी समाप्त की और
इसी प्रकार अवसर्पिणी भी । यह जन्मका नैरन्तर्य कहा । तथा इसी प्रकार मरण का भी नैरन्तर्य
लेना चाहिए । इस प्रकार यह सब मिलकर एक कालपरिवर्तन है । कहा भी है—

‘कालसंसारमें परिभ्रमण करता हुआ यह जीव उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीके सब
समयोंमें अनेक बार जन्मा और मरा ।’

§ 278. अब भवपरिवर्तनका कथन करते हैं—नरकगतियें सबसे जघन्य आयु दस हजार
वर्षकी है । एक जीव उस आयुसे वहाँ उत्पन्न हुवा, पुनः घूम-फिरकर उसी आयुसे वहीं उत्पन्न
हुवा । इस प्रकार दस हजार वर्षके जितने समय हैं उतनी बार वहीं उत्पन्न हुवा और मरा ।
पुनः आयुके एक-एक समय बढ़ाकर नरककी तैंतीस सामर आयु समाप्त की । तदनन्तर नरकसे
निकलकर अन्तर्मुहूर्त आयुके साथ तिर्यचगतिमें उत्पन्न हुवा । और पूर्वोक्त क्रमसे उसने तिर्यच-
गतिकी तीन पत्योपम आयु समाप्त की । इसी प्रकार मनुष्यगतिमें अन्तर्मुहूर्तसे लेकर तीन
पत्योपम आयु समाप्त की । तथा देवगतिमें नरकगतिके समान आयु समाप्त की । किन्तु देव-

1. वा. बा., बायु., वा. 26 । 2. —हमेन बहुसो मु., ना. । 3. एव तृती—आ., दि. 1, दि. 2 । 4. मरण-
मपि तथैव ब्रा—ता. । मरणस्यापि तथैव ब्रा.—ना. । 5. वा. जयु. वा. 27 ।

एवं अनुपपत्तौ च^१ । देवक्यो च नारदकथं । अथ तु विवेकः—एकमिच्छतामरोपमानं परित्यज्य-
मितानि वावसावद् भवपरिवर्तनम् । अथ च—

“भिरयादिबहुभ्यादिसु चाव दु उवरित्सया दु देवज्या ।

मिच्छतसंसिद्धेय दु बहुसो वि भवद्विती भमिदा ।”

§ 279. भावपरिवर्तनमुच्यते—पञ्चेन्द्रियः संज्ञी पर्वान्तको मिथ्यादृष्टिः कश्चिज्जीवः स
सर्वजघन्यां स्वयमेव आनावरणप्रकृतेः स्थितिमन्तःकोटीकोटीसंज्ञिकमावस्यते । तस्य कषायबध्यव-
सायस्थानान्धसंख्येयलोकप्रमितानि षट्स्थानपतितानि तस्मिन्स्थितयोपमानं भवन्ति । तत्र सर्वजघन्य-
कषायबध्यवसायस्थाननिमित्तान्यनु^२भावाध्यवसायस्थानान्धसंख्येयलोकप्रमितानि भवन्ति । एवं
सर्वजघन्यां स्थितिं सर्वजघन्यं च कषायबध्यवसायस्थानं सर्वजघन्यमेवानुभावाध्यवसायस्थानमावस्य-
स्तद्योष्यं सर्वजघन्यं योगस्थानं भवति । तेनामेव स्थितिकषायानुभावावस्थानानां द्वितीयमन्धसंख्येयमाव-
बृद्धिमुक्तं योगस्थानं भवति । एवं च तृतीयान्वि^३द्युःस्थानपतितानि ज्येष्ठसंख्येयमावप्रमितानि
योगस्थानानि भवन्ति । तथा तामेव स्थितिं तदेव कषायबध्यवसायस्थानं च प्रतिपन्नमावस्य द्वितीय-
मनुभावाध्यवसायस्थानं भवति । तस्य च योगस्थानानि पूर्ववद्देवित्तव्यानि । एवं तृतीयान्विद्युः

गतिर्मे इतनी विशेषता है कि यहाँ इकतीस सारोपम आयु समाप्त होने तक कथन करना
चाहिए । इस प्रकार यह सब मिलकर एक भवपरिवर्तन है । कहा भी है—

‘इस जीवने मिथ्यात्वके संसर्गसे उपरिम अवेक तक नरक आदि नसिबोंकी जघन्य आदि
स्थितियोंमें उत्पन्न हो-होकर अनेक बार परिभ्रमण किया ।’

§ 279. अब भावपरिवर्तनका कथन करते हैं—पञ्चेन्द्रिय संज्ञी पर्वान्तक मिथ्यादृष्टि कोई
एक जीव आनावरण प्रकृतिकी सबसे जघन्य अपने योग्य अन्तःकोड़ाकोड़ीप्रमाण स्थितिको प्राप्त
होता है । उसके उस स्थितिके योग्य षट्स्थानपतित असंख्यात लोकप्रमाण कषायबध्यवसाय
स्थान होते हैं । और सबसे जघन्य इन कषायबध्यवसायस्थानोंके निमित्तसे असंख्यात लोकप्रमाण
अनुभावाध्यवसायस्थान होते हैं । इस प्रकार सबसे जघन्य स्थिति, सबसे जघन्य कषायबध्यव-
सायस्थान और सबसे जघन्य अनुभावाध्यवसायस्थानको धारण करनेवाले इस जीवके तद्योष्य
सबसे जघन्य योगस्थान होता है । तत्पश्चात् स्थिति, कषायबध्यवसायस्थान और अनुभावाध्य-
वसायस्थान वही रहते हैं, किन्तु योगस्थान दूसरा हो जाता है जो असंख्यात भावबृद्धिसंयुक्त
होता है । इसी प्रकार तीसरे, चौथे आदि योगस्थानोंमें समझना चाहिए । वे सब योगस्थान पार
स्थान पतित होते हैं और इनका प्रमाण श्रेणीके असंख्यातवें भावप्रमाण है । तदनन्तर उसी स्थिति
और उसी कषायबध्यवसायस्थानको धारण करनेवाले जीवके दूसरा अनुभावाध्यवसायस्थान
होता है । इसके योगस्थान पहलेके समान जानना चाहिए । तात्पर्य यह है कि यहाँ भी पूर्वोक्त
तीनों बातें ध्रुव रहती हैं किन्तु योगस्थान जगज्ज्योतीके असंख्यातवें भावप्रमाण होते हैं । इस प्रकार
असंख्यात लोकप्रमाण अनुभावाध्यवसायस्थानोंके होने तक तीसरे आदि अनुभावाध्यवसाय-
स्थानोंमें जानना चाहिए । तात्पर्य यह है कि यहाँ स्थिति और कषाय बध्यवसायस्थान तो
जघन्य ही रहते हैं किन्तु अनुभावाध्यवसायस्थान क्रमसे असंख्यात लोकप्रमाण हो जाते हैं और
एक-एक अनुभावाध्यवसायस्थानके प्रति जगज्ज्योतीके असंख्यातवें भावप्रमाण योगस्थान होते
हैं । तत्पश्चात् उसी स्थितिको प्राप्त होनेवाले जीवके दूसरा कषायबध्यवसायस्थान होता है ।
इसके भी अनुभावाध्यवसायस्थान और योगस्थान पहलेके समान जानना चाहिए । अथ

१. च तिर्यचवत् । नृ., ता. । २. वा. ब. वा. 28 । ३. —नुत्वाप्य—पि. । ४. —विद्युः योगस्थानेन, ननु-
—नृ., ता. ।

अनुभवाध्यवसायस्थानेषु आ असंख्येयलोकपरिसमाप्तेः । एवं तामेव विषयसमायोज्यमानस्य द्वितीयं कषायाध्यवसायस्थानं भवति । तस्याप्यनुभवाध्यवसायस्थानानि योगस्थानानि च पूर्ववद्वेदितव्यानि । एवं तृतीयादिष्वपि कषायाध्यवसायस्थानेषु आ असंख्येयलोकपरिसमाप्तेर्वृद्धिक्रमो वेदितव्यः । उक्ताया अधन्यायाः स्थितेः समयाधिकायाः कषायादिस्थानानि पूर्ववत्¹ । एवं समयाधिकक्रमेण आ उत्कृष्टस्थितेस्त्रिषत्सागरोपमकोटीकोटीपरिमितायाः कषायादिस्थानानि² वेदितव्यानि । अनन्तभागवृद्धिः असंख्येयभागवृद्धिः संख्येयभागवृद्धिः संख्येयगुणवृद्धिः असंख्येयगुणवृद्धिः अनन्तगुणवृद्धिः इमानि च वृद्धिस्थानानि । हानिरपि सर्व्वे । अनन्तभागवृद्ध्यनन्तगुणवृद्धिरहितानि चत्वारि स्थानानि । एवं सर्व्वेषां कर्मणां मूलप्रकृतौनामुत्तरप्रकृतौनां च परिवर्तनक्रमो वेदितव्यः । त्वेतेतसर्व्वं समुचितं भावपरिवर्तनम् । उक्तं च—

“सच्चा पयडिट्टिदोओ अणुभागपदेसंबंधठाणाणि ।

मिच्छतसंसिदेण य भमिदा पुण भावसंसारे ॥”

§ 280. उक्तात्यन्तव्यवधात्संसारान्निवृत्ता ये ते मुक्ताः । संसारिणां प्राप्नुयादानं तत्पूर्व्वकस्थान्मुक्तव्यपदेशस्य ।

एक-एक कषायअध्यवसायस्थानके प्रति असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागअध्यवसायस्थान होते हैं और एक-एक अनुभागअध्यवसायस्थानके प्रति जगज्जैनीके असंख्यातवें भागप्रमाण योगस्थान होते हैं । इस प्रकार असंख्यात लोकप्रमाण कषायअध्यवसायस्थानोंके होने तक तीसरे आदि कषायअध्यवसायस्थानोंमें वृद्धिका क्रम जानना चाहिए । जिस प्रकार सबसे अधन्य स्थितिके कषायादि स्थान कहे हैं उसी प्रकार एक समय अधिक अधन्य स्थितिके भी कषायादि स्थान जानना चाहिए और इसी प्रकार एक-एक समय अधिकके क्रमसे तीस कोड़ाकोड़ी सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थितितक प्रत्येक स्थितिविकल्पके भी कषायादि स्थान जानना चाहिए । अनन्त भागवृद्धि, असंख्यात भागवृद्धि, संख्यात भागवृद्धि, संख्यात गुणवृद्धि, असंख्यात गुणवृद्धि और अनन्त गुणवृद्धि इस प्रकार ये वृद्धिके छह स्थान हैं तथा इसी प्रकार हानि भी छह प्रकारकी है । इनमेंसे अनन्त भागवृद्धि और अनन्त गुणवृद्धि इन दो स्थानोंके कम कर देनेपर चार स्थान होते हैं । इसी प्रकार सब मूल प्रकृतियोंका और उनकी उत्तर प्रकृतियोंके परिवर्तनका क्रम जानना चाहिए । यह सब मिलकर एक भावपरिवर्तन होता है । कहा भी है—

‘इस जीवने मिथ्यात्वके संसर्गसे सब प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेशबन्धके स्थानों को प्राप्त कर भावसंसारमें परिभ्रमण किया ।’

§ 280. जो उक्त पाँच प्रकारके संसारसे निवृत्त हैं वे मुक्त हैं । सूत्रमें ‘संसारि’ पदका पहले ग्रहण किया, क्योंकि ‘मुक्त’ यह संज्ञा संसारपूर्व्वक प्राप्त होती है ।

विशेषार्थ—जीवके मुख्य भेद दो हैं—संसारी और मुक्त । ये भेद जीवकी बद्ध और अबद्ध अवस्थाको ध्यानमें रखकर किये गये हैं । वस्तुतः ये जीवकी दो अवस्थाएँ हैं । पहले जीव बद्ध अवस्थामें रहता है, इसलिए उसे संसारी कहते हैं और बादमें उसके मुक्त होनेपर बड़ी मुक्त कहलाता है । जीवका संसार निमित्त-सापेक्ष होता है, इसलिए इस अपेक्षासे संसारके पाँच भेद किये गये हैं—द्रव्यसंसार, क्षेत्रसंसार, कालसंसार, भवसंसार और भावसंसार । इनका दूसरा नाम परिवर्तन भी है । द्रव्य पदसे कर्म और नोकर्म लिये गये हैं, क्षेत्र पद से लोकाकाशके प्रदेशोंका ग्रहण किया है, काल पदसे उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी सम्बन्धी समयका ग्रहण किया है, भव पदसे जीवकी नर नारक आदि अवस्थाओंका ग्रहण किया है और भाव पदसे जीवके योग

§ 281. य एते संसारिणस्ते द्विविधाः—

समनस्काऽमनस्काः ॥11॥

§ 282. मनो द्विविधम्—द्रव्यमनो भावमनश्चेति । तत्र पुद्गलविषादिकर्मोदयापेक्षं द्रव्यमनः । वीर्यान्तरायनोऽन्निद्यावरणकर्मोदयापेक्षा¹ आत्मनो विबुद्धिर्भावमनः । तेन मनसा सह वर्तन्ते इति समनस्काः । न विद्यन्ते मनो येषां त इमे अमनस्काः । एवं मनसो भावाभावाभ्यां संसारिणो द्विविधा विभज्यन्ते । समनस्काश्चावनस्काश्च समनस्काऽमनस्का इति । अभ्यहितत्वस्त-मनस्कशब्दस्य पूर्वनिपातः । कथमभ्यहितत्वम् ? गुणबोधविचारकत्वात् ।

§ 283. पुनरपि संसारिणां भेदप्रतिपत्त्यर्थमाहु—

संसारिणस्त्रयसंस्थावराः ॥12॥

§ 284. 'संसारि' ग्रहणजन्यकम् ; प्रकृतत्वात् । क्व प्रकृतम् ? 'संसारिणो मुक्ताश्च' इति । नानर्थकम्, पूर्वविरुद्धम् । ये उक्ताः समनस्का अमनस्कास्ते संसारिण इति । यदि हि पूर्वस्य विशेषणं न स्यात्, समनस्काऽमनस्काग्रहणं संसारिणो मुक्ताश्चेत्यनेन यथासंख्यव्यभिचारेणैव ।

और कषायस्थान विवक्षित है । इन द्रव्यादिके निमित्तसे संसारमें जीवका परिभ्रमण किस प्रकार होता रहता है यही यहाँ बतलाया गया है । इन परिवर्तनोंके होनेमें उत्तरोत्तर अधिक-अधिक काल लगता है । मुख्यरूपसे जीवका संसार सम्यग्दर्शनके प्राप्त होनेके पूर्वतक माना गया है, इससे ये परिवर्तन जीवको मिथ्यात्व अवस्थामें होते हैं यह सिद्ध होता है । सम्यग्दर्शनके होनेपर जीवका ईषत् संसार शेष रहनेपर भी वह इन परिवर्तनोंसे मुक्त हो जाता है । पूर्ण मोक्ष मुक्त अवस्थामें होता है । इसीसे जीवके संसारी और मुक्त ये दो भेद किये गये हैं ।

§ 281. पहले जो संसारी जीव कह आये हैं वे दो प्रकारके हैं । आगेके सूत्र-द्वारा इसी बातको बतलाते हैं—

मनबाले और मनरहित ऐसे संसारी जीव हैं ॥11॥

§ 282. मन दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । उनमें-से द्रव्यमन पुद्गलविषा-की अंगोपांग नामकर्मके उदयसे होता है तथा वीर्यान्तराय और नोऽन्निद्यावरण कर्मके क्षय-क्षमकी अपेक्षा रखनेवाले आत्माकी विबुद्धिको भावमन कहते हैं । वह मन जिन जीवोंके बाधा जाता है वे समनस्क हैं । और जिनके मन नहीं पाया जाता है वे अमनस्क हैं । इस प्रकार मनके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा संसारी जीव दो भागोंमें बँट जाते हैं । 'समनस्काऽमनस्काः' इसमें समनस्क और अमनस्क इस प्रकार द्वन्द्व समास है । समनस्क शब्द श्रेष्ठ है अतः उसे सूत्रमें पहले रखा । शंका—श्रेष्ठता किस कारणसे है ? समाधान—क्योंकि समनस्क जीव गुण और दोषोंके विचारक होते हैं, इसलिए समनस्क पद श्रेष्ठ है ।

§ 283. अब फिरसे भी संसारी जीवोंके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
तथा संसारी जीव त्रयसंस्थावराः के भेदसे दो प्रकार हैं ॥12॥

§ 284. शंका—सूत्रमें 'संसारी' पदका ग्रहण करना निरर्थक है, क्योंकि वह प्रकरण प्राप्त है ? प्रतिज्ञांका—इसका प्रकरण कहाँ है ? शंकाकार—'संसारिणो मुक्ताश्च' इस सूत्रमें उसका प्रकरण है । समाधान—सूत्रमें 'संसारी' पदका ग्रहण करना अनर्थक नहीं है, क्योंकि पूर्व सूत्रकी अपेक्षा इस सूत्रमें 'संसारी' पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह है कि पूर्व सूत्रमें जो समनस्क और अमनस्क जीव बतलाये हैं वे संसारी हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिए इस सूत्रमें 'संसारी' पद दिया है । यदि 'संसारी' पदको पूर्वका विशेषण न माना जाय तो समनस्क और अमनस्क

एवं च कृत्वा 'संसारि' ग्रहणमादौ किञ्चानामनुपपन्नं भवति । तत्पूवधिकं सदुत्तरार्थमपि भवति । ते संसारिणो द्विविधाः—त्रसाः स्थावरा इति । त्रसनामकर्मोदयवशीकृताः त्रसाः^१ । स्थावरनामकर्मोदयवशीकृतिनः स्थावराः । त्रस्यन्तीति त्रसाः, स्थानशीलाः स्थावरा इति चेत् ? न; आगमविरोधात् । अगले हि कायानुवादेन त्रसा द्वीन्द्रियादारभ्य आ अयोगकेवलिन इति । तस्मान्न चलनाचलनापेक्षं त्रसस्थावरत्वम् । कर्मोदयापेक्षमेव । त्रसग्रहणमादौ क्रियते; अल्पाक्षरत्वावस्थितत्वाच्च । तर्कोपयोगसंभवावस्थितत्वम् ।

§ 285. एकेन्द्रियानामतिबहुवक्तव्याभावात्सङ्ख्यानुपूर्वी स्थावरभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥13॥

§ 286. स्थावरनामकर्मभेदाः पृथिवीकायादयः सन्ति । तदुदयनिमित्ताः^२ जीवेषु पृथिव्यादयः संज्ञा वेदितव्याः । प्रकृतिप्रकृतिनिव्यन्ता अपि कृद्विशालप्रयनाद्यनपेक्षा वर्तन्ते । एषां पृथिव्यादीनामार्थं धातुविध्यनुक्तं प्रत्येकम् । तत्कर्ममिति चेत् ? उच्यते—पृथिवी पृथिवीकायः पृथिवीकायिकः पृथिवीजीव इत्यादि । तत्र अचेतना वैधसिकपरिणामनिबृत्ता कठिणगुणात्मिका पृथिवी । अचेतनत्वादसत्त्वपि पृथिवीकायनामकर्मोदये प्रथनक्रियोपलक्षितमेवम् । अथवा पृथिवीति सामान्यम्;

इनका संसारी और मुक्त इनके साथ क्रमसे सम्बन्ध हो जायेगा । और इस अभिप्रायसे 'संसारिणो' पदका इस सूत्रके आदिमें ग्रहण करना बन जाता है । इस प्रकार 'संसारिणो' पदका ग्रहण पूर्व सूत्र की अपेक्षासे होकर अगले सूत्रके लिए भी हो जाता है । यथा—वे संसारी जीव दो प्रकारके हैं त्रस और स्थावर । जिनके त्रस नामकर्मका उदय है वे त्रस कहलाते हैं और जिनके स्थावर नाम कर्मका उदय है उन्हें स्थावर कहते हैं । शंका—'त्रस्यन्ति' अर्थात् जो चलते-फिरते हैं वे त्रस हैं और जो स्थिति स्वभाववाले हैं वे स्थावर हैं, क्या त्रस और स्थावरका यह लक्षण ठीक है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि ऐसा माननेमें आगमसे विरोध आता है, क्योंकि कायानुवादकी अपेक्षा कथन करते हुए आगम में बतलाया है कि द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर अयोग-केवली तकके सब जीव त्रस हैं, इसलिए गमन करने और न करनेकी अपेक्षा त्रस और स्थावर यह भेद नहीं है, किन्तु त्रस और स्थावर कर्मोंके उदयकी अपेक्षासे ही है । सूत्रमें त्रसपदका प्रारम्भमें ग्रहण किया है, क्योंकि स्थावर पदसे इसमें कम अक्षर हैं और यह श्रेष्ठ है । त्रस श्रेष्ठ इसलिए है कि इनके सब उपयोगोंका पाया जाना सम्भव है ।

§ 285. एकेन्द्रियोंके विषयमें अधिक वक्तव्य नहीं है, इसलिए आनुपूर्वी को छोड़कर पहले स्थावरके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक, अलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक ये पाँच स्थावर हैं ॥13॥

§ 286. पृथिवीकाय आदि स्थावर नामकर्मके भेद हैं । उनके उदयके निमित्तसे जीवोंके पृथिवी आदिक नाम जानने चाहिए । यद्यपि ये नाम प्रथन आदि धातुओंसे बने हैं तो भी ये रौढिक है, इसलिए इनमें प्रकृति आदि धर्मोंकी अपेक्षा नहीं है । शंका—आदिमें ये पृथिवी आदिक अलग-अलग चार प्रकारके कहे हैं तो ये चार-चार भेद किस प्रकार प्राप्त होते हैं ? समाधान—पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक और पृथिवीजीव ये पृथिवीके चार भेद हैं । इनसे-से जो अचेतन है, प्राकृतिक परिणमनोंसे बनी है और कठिन गुणवाली है वह पृथिवी है । अचेतन होनेसे यद्यपि इसमें पृथिवी नामकर्मका उदय नहीं है तो भी प्रथनक्रियासे उपलक्षित होनेके कारण

1. भवति । त्रसा—मृ. । 2. त्रसनाम वा., वि. 1, वि. 2, ता. । 3. —रिमिता भमी इति जीवेषु मृ. ना. ।

उत्तरत्रयेऽपि सद्भावात् । कायः शरीरम् । पृथिवीकायिकजीवपरित्यक्तः पृथिवीकायो मृतमनुष्या-
विकायवत् । पृथिवीकायोऽस्यास्तीति पृथिवीकायिकः । तत्कायसंबन्धवशीकृत आत्मा । तमवाप्त-
पृथिवीकायनामकर्तृद्वयः कामनकाययोगेभ्यो यो न तावत्पृथिवीं कायत्वेन गृह्णाति स पृथिवी-
जीवः^१ । एवमवादिष्वपि भोज्यम् । एते मज्जविधाः प्राणिनः स्वावराः । कति पुनरेषां प्राणाः ?
चत्वारः—स्पर्शनिम्नप्राणः कायबलप्राणः उच्छ्वासनिश्वासप्राणः आयुःप्राणश्चेति ।

§ 287. अब प्रसः के ते, इत्यत्रोच्यते—

द्वीन्द्रियादयस्कप्रसः ॥14॥

§ 288. द्वे इन्द्रिये यस्य सोऽयं द्वीन्द्रियः । द्वीन्द्रिय आदिव्यं ते द्वीन्द्रियावयवः^२ । 'आदि'-
शब्दो व्यवस्थावाची । क्व व्यवस्थिताः ? आगमे । कथम् ? द्वीन्द्रियस्त्रीन्द्रियश्चतुरिन्द्रियः पञ्चे-
न्द्रियश्चेति । 'तद्गुणसंविज्ञानवृत्तिग्रहणाद् द्वीन्द्रियस्याप्यन्तर्भावः । कति पुनरेषां प्राणाः ?
द्वीन्द्रियस्य तावत् बद् प्राणाः, पूर्वोक्ता एव रसनावायप्राणाधिकाः । त्रीन्द्रियस्य सप्त त एव धात्व-
प्राणाधिकाः । चतुरिन्द्रियस्याष्टौ त एव चक्षुःप्राणाधिकाः । पञ्चेन्द्रियस्य तिरश्चोऽस्तमिनो नव इ
एव श्रोत्रप्राणाधिकाः । संज्ञिनो दश त एव मनोबलप्राणाधिकाः^३ ।

अर्थात् विस्तार आदि गुणवाली होनेके कारण यह पृथिवी कहलाती है । अथवा पृथिवी वह
सामान्य वाची संज्ञा है, क्योंकि आगेके तीन भेदोंमें भी यह पायी जाती है । कायका नर्भ शरीर है,
अतः पृथिवीकायिक जीव द्वारा जो शरीर छोड़ दिया जाता है वह पृथिवीकाय कहलाता है । वया
मरे हुए मनुष्य आदिकका शरीर । जिस जीवके पृथिवीरूप काय विद्यमान है उसे पृथिवीकायिक
कहते हैं । तात्पर्य यह है कि जीव पृथिवीरूप शरीरके सम्बन्धसे युक्त है । कामनकाययोगमें स्थित
जिस जीवने जबतक पृथिवीको कायरूपसे ग्रहण नहीं किया है तबतक वह पृथिवीजीव कहलाता
है । इसी प्रकार जलादिकमें भी चार-चार भेद कर लेने चाहिए । ये पाँचों प्रकारके प्राणी स्वावरा
हैं । प्रसः—इनके कितने प्राण होते हैं ? समाधान—इनके चार प्राण होते हैं—स्पर्शन इन्द्रिय-
प्राण, कायबलप्राण, उच्छ्वास-निःश्वासप्राण और आयुःप्राण ।

§ 287. अब प्रस कौन है इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

द्वे इन्द्रिय आदि प्रस हैं ॥14॥

§ 288. जिन जीवोंके दो इन्द्रियाँ होती हैं उन्हें दो-इन्द्रिय कहते हैं । तथा जिनके
प्रारम्भमें दो इन्द्रिय जीव हैं वे दो-इन्द्रियादिक कहलाते हैं । यहाँ आदि शब्द व्यवस्थावाची है ।
प्रसः—ये कहाँ व्यवस्थित होकर बतलाये गये हैं ? समाधान—आगम में । प्रसः—किस क्रम-
से ? समाधान—दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पंचेन्द्रिय इस क्रमसे व्यवस्थित हैं ।
यहाँ तद्गुणसंविज्ञान बहुव्रीहि समासका ग्रहण किया है, अतः द्वीन्द्रियका भी अन्तर्भाव हो जाता
है । प्रसः—इन द्वीन्द्रिय आदि जीवोंके कितने प्राण होते हैं ? समाधान—पूर्वोक्त चार प्राणोंमें
रसनाप्राण और वचनप्राण इन दो प्राणोंके मिला देनेपर दो इन्द्रिय जीवोंके छह प्राण होते हैं ।
इनमें घ्राणप्राणके मिला देनेपर तीन इन्द्रिय जीवके सात प्राण होते हैं । इनमें चक्षुःप्राणके मिला
देनेपर चार इन्द्रिय जीवके आठ प्राण होते हैं । इनमें श्रोत्रप्राणके मिला देनेपर तिर्यच असंज्ञीके नौ
प्राण होते हैं । इनमें मनोबलके मिला देनेपर संज्ञी जीवोंके दस प्राण होते हैं ।

1. जीवः । उक्तं च—पुढवी पुढवीकायो पुढवीकाइय पुढवीजीवो य । साह्यारणोपमुक्को सरीरगहिदो अबन्त-
रिवो । एव—यु. । 2. 'बहुव्रीही तद्गुणसंविज्ञानमपि—परि. श्लो. प. 4, 4 । 3. बलाधिकाः, जा., वि.
1, वि. 2 ।

§ 289. 'आदि'शब्देन निर्विष्टानामनिर्वातिसंस्थानामियसावधारणं कर्तव्यमित्यत आह—
पंचेन्द्रियारिण ॥15॥

§ 290: 'इन्द्रिय'शब्दो व्याख्यातार्थः । 'पञ्च'ग्रहणमवधारणार्थम्, पञ्चैव नाधिकसंख्या-
नीति । कर्मेन्द्रियाणां बाधादीनामिह ग्रहणं कर्तव्यम् ? न कर्तव्यम्; उपयोगप्रकरणात् । उप-
योगसाधनानामिह ग्रहणं², न क्रियासाधनानाम्; अनवस्थानाच्च । क्रियासाधनानामङ्गोपाङ्ग-
नामकर्मनिर्वातितानां सर्वेषामपि क्रियासाधनत्वमस्तीति न पञ्चैव कर्मेन्द्रियाणि ।

§ 291. तेषामन्तर्भेदप्रदर्शनार्थमाह—

द्विविधानि³ ॥16॥

§ 292. 'विध'शब्दः प्रकारवाची । द्वौ विधौ येषां तानि द्विविधानि, द्विप्रकाराणीत्यर्थः ।

विशेषार्थ—यहाँ द्वेन्द्रियके छह, त्रीन्द्रियके सात, चतुरिन्द्रियके आठ, असंज्ञी पंचेन्द्रियके
नौ और संज्ञीके दस प्राण पर्याप्त अवस्थाकी अपेक्षा बतलाये हैं । अपर्याप्त अवस्थामें इनके क्रमसे
चार, पाँच, छह और सात प्राण होते हैं । खुलासा इस प्रकार है—कुल प्राण दस हैं—पाँच
इन्द्रियप्राण; तीन बलप्राण, आयु और श्वासोच्छ्वास । इनमेंसे संज्ञी और असंज्ञीके अपर्याप्त
अवस्थामें श्वासोच्छ्वास, मनोबल और वचनबल ये तीन प्राण नहीं होते, शेष सात प्राण होते
हैं । चतुरिन्द्रियके अपर्याप्त अवस्थामें तीन ये और श्रोत्रेन्द्रिय ये चार प्राण नहीं होते, शेष छह
प्राण होते हैं । त्रीन्द्रियके अपर्याप्त अवस्थामें चार ये और चक्षुरिन्द्रिय ये पाँच प्राण नहीं होते,
शेष पाँच प्राण होते हैं और द्वेन्द्रियके अपर्याप्त अवस्थामें पाँच ये और घ्राणेन्द्रिय ये छह प्राण
नहीं होते, शेष चार प्राण होते हैं तथा एकेन्द्रियके छह ये तथा श्वासोच्छ्वास ये सात प्राण नहीं
होते, शेष तीन प्राण होते हैं ।

§ 289. पूर्व सूत्रमें जो आदि शब्द दिया है उससे इन्द्रियोंकी संख्या नहीं ज्ञात होती,
अतः उनके परिमाणका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन्द्रियां पाँच हैं ॥15॥

§ 290. इन्द्रिय शब्दका व्याख्यान कर आये । सूत्रमें जो 'पञ्च' पदका ग्रहण किया है
वह मर्यादाके निश्चित करनेके लिए किया है कि इन्द्रियां पाँच ही होती हैं । इससे इन्द्रियोंकी
और अधिक संख्या नहीं पायी जाती । शंका—इस सूत्रमें वचनादिक कर्मेन्द्रियोंका ग्रहण करना
चाहिए ? समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि उपयोगका प्रकरण है । इस सूत्रमें उपयोग-
की साधनभूत इन्द्रियोंका ग्रहण किया है, क्रियाकी साधनभूत इन्द्रियोंका नहीं । दूसरे, क्रिया की
साधनभूत इन्द्रियोंकी मर्यादा नहीं है । अंगोपांग नामकर्मके उदयसे जितने भी अंगोपांगोंकी रचना
होती है वे सब क्रियाके साधन हैं, इसलिए कर्मेन्द्रियां पाँच ही हैं ऐसा कोई नियम नहीं किया
जा सकता ।

§ 291. अब उन पाँचों इन्द्रियोंके अन्तर्भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
वे प्रत्येक दो-दो प्रकार की हैं ॥16॥

§ 292. विध शब्द प्रकारवाची है । 'द्विविधानि' पदमें 'द्वौ विधौ येषां तानि द्विविधानि'
इस प्रकार बहुव्रीहि समास है । आशय यह है कि ये पाँचों इन्द्रियां प्रत्येक दो-दो प्रकारकी हैं ।

1. 'बाक्पाणिपादपायूपस्थानि कर्मेन्द्रियाभ्याहुः ।—सां. को. स्तो. 26 । 2. ग्रहणं कृतं न क्रिया—मु., ता.,
ना. । 3. 'कतिविहाणं' मते इदिया पण्णसा । गोयमा, पुविहा पण्णसा । तं नह्वा—द्विविदिया य आविदिया य
—पण्णवणा पथ 15 ।

को पुनस्तौ द्वौ प्रकारौ ? द्रव्येन्द्रियं भावेन्द्रियमिति ।

§ 293. तत्र द्रव्येन्द्रियस्वरूपप्रतिपत्त्यर्थमाह—

निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥17॥

§ 294. निर्वर्त्यते इति निर्वृत्तिः । केन निर्वर्त्यते ? कर्मणा । सा द्विविधा; बाह्याभ्यन्तरमेवात् । उत्सेधाङ्गुलासंख्येयभागप्रमाणां शुद्धानाभात्मप्रदेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रिय-संस्थानेनावस्थितानां वृत्तिराभ्यान्तरा निर्वृत्तिः । तेष्व्वात्मप्रदेशेन्द्रियव्यपदेशास्तु यः प्रतिनियतसंस्थानो नामकर्मोपयोग्यतावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयः सा बाह्या निर्वृत्तिः । येन निर्वृत्त्युपकारः क्रियते तदुपकरणम् । पूर्ववत्तदपि द्विविधम् । तत्राभ्यन्तरं कृष्णशुक्लमण्डलं, बाह्यमक्षि-यत्रपक्षमद्वयादि । एवं शेषेष्वपीन्द्रियेषु श्रेयम् ।

§ 295. भावेन्द्रियमुच्यते—

लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् ॥18॥

§ 296. लब्धनं लब्धिः । का पुनरसौ ? ज्ञानावरणकर्मक्षयोपशमविशेषः । यत्संनिधा-नादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते तन्निमित्त आत्मनः परिणाम उच्यते । तदुभवे भावे-
शङ्का—वे दो प्रकार कौन हैं ? समाधान—द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय ।

§ 293. अब द्रव्येन्द्रियके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

निर्वृत्ति और उपकरणरूप द्रव्येन्द्रिय है ॥17॥

§ 294. रचनाका नाम निर्वृत्ति है । शङ्का—किसके द्वारा यह रचना की जाती है ? समाधान—कर्म के द्वारा । निर्वृत्ति दो प्रकार की है—बाह्यनिर्वृत्ति और आभ्यन्तर निर्वृत्ति । उत्सेधाङ्गुलके असंख्यातवें भागप्रमाण और प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियोंके आकाररूपसे अवस्थित शुद्ध आत्मप्रदेशोंकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं । तथा इन्द्रिय नामवाले उन्हीं आत्मप्रदेशोंमें प्रतिनियत आकाररूप और नामकर्मके उदयसे विशेष अवस्थाको प्राप्त जो पुद्गल-प्रचय होता है उसे बाह्यनिर्वृत्ति कहते हैं । जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं । निर्वृत्तिके समान यह भी दो प्रकारका है—आभ्यन्तर और बाह्य । नेत्र इन्द्रियमें कृष्ण शुक्लमण्डल आभ्यन्तर उपकरण है तथा पलक और दोनों बरोनी आदि बाह्य उपकरण हैं । इसी प्रकार शेष इन्द्रियोंमें भी जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—आगममें संसारी जीवके प्रदेश चलाचल बतलाये हैं । मध्यके आठ प्रदेश अचल होते हैं और प्रदेश चल । ऐसी अवस्थामें नियत आत्मप्रदेश ही सदा विवक्षित इन्द्रियरूप बने रहते हैं यह नहीं कहा जा सकता, किन्तु प्रदेश परिस्पन्दके अनुसार प्रति समय अन्य-अन्य प्रदेश आभ्यन्तर निर्वृत्तिरूप होते रहते हैं ऐसा यहाँ समझना चाहिए । जिसके जितनी इन्द्रियाँ होती हैं उसके उतने इन्द्रियावरण कर्मोंका क्षयोपशम सर्वांग होता है, इसलिए आभ्यन्तर निर्वृत्तिकी उक्त प्रकारसे व्यवस्था होनेमें कोई बाधा नहीं आती । यह उक्त कथनका तात्पर्य है । शेष कथन सुगम है ।

§ 295. अब भावेन्द्रियका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

लब्धि और उपयोक्तरूप भावेन्द्रिय है ॥18॥

§ 296. लब्धि शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—लब्धनं लब्धिः—प्राप्त होना । शङ्का—लब्धि किसे कहते हैं ? समाधान—ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमविशेषको लब्धि कहते हैं । जिसके

न्द्रियम् । इन्द्रियफलमुपयोगः, तस्य कथमिन्द्रियत्वम् ? कारणधर्मस्व कार्यं वक्षन्मात् । यथा घटा-
कारपरिणतं विज्ञानं घट इति । स्वार्थस्य तत्र मुख्यत्वान्न । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियमिति यः स्वार्थः
त उपयोगे¹ मुख्यः, 'उपयोगलक्षणो जीव' इति वचनात् । अतः उपयोगस्येन्द्रियत्वम् व्याख्याम् ।

संसर्गसे आत्मा द्रव्येन्द्रियकी रचना करनेके लिए उद्यत होता है, तन्निमित्तक आत्माके परिणाम-
को उपयोग कहते हैं । लब्धि और उपयोग ये दोनों भावेन्द्रियाँ हैं । शंका—उपयोग इन्द्रियका
फल है, वह इन्द्रिय कैसे हो सकता है ? समाधान—कारणका धर्म कार्यमें देखा जाता है । जैसे
घटाकार परिणत हुआ ज्ञान भी घट कहलाता है, अतः इन्द्रियके फलको इन्द्रिय माननेमें कोई
आपत्ति नहीं है । दूसरे इन्द्रियका जो अर्थ है वह मुख्यतासे उपयोगमें पाया जाता है । तात्पर्य यह
है कि 'इन्द्रके लिंगको इन्द्रिय कहते हैं' यह जो इन्द्रिय शब्दका अर्थ है वह उपयोगमें मुख्य है,
क्योंकि जीवका लक्षण उपयोग है' ऐसा वचन है, अतः उपयोगको इन्द्रिय मानना उचित है ।

विशेषार्थ—ज्ञानकी अमुक पर्यायको प्रकट न होने देना विवक्षित ज्ञानावरणके सर्वभासी
स्पर्धकोंके उदयका काम है । किन्तु जिस जीवके विवक्षित ज्ञानावरणका क्षयोपशम होता है उसके
उस ज्ञानावरणके सर्वधाती स्पर्धकोंका उदय न होनेसे विवक्षित ज्ञानके प्रकाशमें आनेकी योग्यता
होती है और इसी योग्यताका नाम लब्धि है । ऐसी योग्यता एक साथ सभी क्षायोपशमिक
ज्ञानोंकी हो सकती है, किन्तु उपयोगमें एक कालमें एक ही ज्ञान आता है । इसका अभिप्राय यह
है कि क्षायोपशमिक ज्ञानकी जाननेके सन्मुख हुई पर्यायका नाम लब्धि न होकर क्षयोपशम-
विशेषका नाम लब्धि है और उपयोग ज्ञानकी उपयुक्त पर्यायका नाम है । यही कारण है कि
लब्धि एक साथ अनेक ज्ञानोंकी हो सकती है पर उपयोग एक कालमें एक ही ज्ञानका होता है ।
पहले प्रथम अध्याय सूत्र 14 में यह कह आये हैं कि मतिज्ञान इन्द्रिय और मनके निमित्तसे होता
है । इससे ज्ञात होता है कि उपयोग स्वरूप ज्ञानकी इन्द्रिय संज्ञा न होकर जो उपयोगरूप मति-
ज्ञान और श्रुतज्ञानके होनेमें साधकतम कारण है उसीकी इन्द्रिय संज्ञा है, इसलिए वहाँ निर्वृत्ति,
उपकरण और लब्धिको इन्द्रिय कहना तो ठीक है, क्योंकि ये उपयोगरूप मतिज्ञान और श्रुतज्ञान-
के होनेमें साधकतम कारण है पर स्वयं उपयोगको इन्द्रिय कहना ठीक नहीं है, क्योंकि वह इन्द्रिय
व्यापारका फल है । यह एक शंका है जिसका समाधान पूज्यपाद स्वामीने दो प्रकारसे किया
है । प्रथम तो यह बतलाया है कि कारणके धर्म इन्द्रियत्वका कार्यमें उपचार करके उपयोगको
भी इन्द्रिय कहा है । अर्थात् उपयोग स्वयं इन्द्रिय नहीं है, किन्तु इन्द्रियके निमित्तसे वह होता
है, इसलिए यहाँ उपचारसे उसे इन्द्रिय कहा है । यह प्रथम समाधान है । दूसरा समाधान करते
हुए उन्होंने जो कुछ लिखा है उसका भाव यह है कि जिससे इन्द्र अर्थात् आत्माकी पहचान हो
वह इन्द्रिय कहलाती है और ऐसी पहचान करानेवाली वस्तु निज अर्थ होनी चाहिए । यदि इस
दृष्टिसे देखा जाता है तो इन्द्रिय शब्दका मुख्य वाच्य उपयोग ही ठहरता है, क्योंकि वह आत्मा-
का निज अर्थ है । यही कारण है कि यहाँ उपयोगको भी इन्द्रिय कहा है । तात्पर्य यह है कि
निमित्तकी अपेक्षा विचार करनेपर निर्वृत्ति, उपकरण और लब्धिको इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त होती है
और स्वार्थकी अपेक्षा विचार करनेपर उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त होती है । पहले प्रथम
अध्यायमें केवल निमित्तकी अपेक्षा इन्द्रिय शब्दका व्यवहार किया गया था और यहाँ निमित्त
और मुख्यार्थ दोनोंको ध्यानमें रखकर इन्द्रियके भेद दिखलाये गये हैं इसलिए कोई विरोध नहीं है ।

1. —योगो मुख्यः वि. 1, दि. 2, सु. 1. 2. 'बुद्धीन्द्रियाणि चक्षुःश्रोत्रघ्राणरसनत्वगाख्यानि ।' सां. की.,
ब्रह्म. 6 । घ्राणरसनचक्षुस्त्वगश्रोत्राणीन्द्रियाणि भूतेभ्यः ।'—न्या. सू. 1, 1, 12 ।

§ 297. उक्तानामिन्द्रियाणां संज्ञानुपूर्वीप्रतिपादनार्थमाह—

स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ॥19॥

§ 298. लोके इन्द्रियाणां पारतन्त्र्यविवक्षा दृश्यते । अनेनाक्षणा सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततः पारतन्त्र्यास्पर्शनादीनां करणत्वम् । वीर्यान्तरायमतिज्ञानावरण-क्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भावात्मना स्पृश्यतेऽनेनेति स्पर्शनम् । रस्यतेऽनेनेति रसनम् । घ्रायतेऽनेनेति घ्राणम् । चक्षोरनेकार्थत्वाद्दर्शनार्थविवक्षायां चष्टे अर्थान्पश्यत्यनेनेति चक्षुः । श्रूयतेऽनेनेति श्रोत्रम् । स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते । इदं मे अक्षि सुष्ठु पश्यति । अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोति । ततः स्पर्शनादीनां कर्तरि निष्पत्तिः । स्पृशतीति स्पर्शनम् । रसतीति रसनम् । जिघ्र्सीतीति घ्राणम् । चष्टे इति चक्षुः । शृणोतीति श्रोत्रम् । एषां निर्देशक्रमः एकैकवृत्तिकमप्रज्ञापनार्थः ।

§ 299. तेषामिन्द्रियाणां विषयप्रदर्शनार्थमाह—

स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थः 20॥

§ 300. द्रव्यपर्याययोः प्राधान्यविवक्षायां कर्मभावसाधनत्वं स्पर्शादिशब्दानां वेदितव्यम् । द्रव्यप्राधान्यविवक्षायां कर्मनिर्देशः । स्पृश्यत इति स्पर्शः । रस्यत इति रसः । गन्ध्यत इति गन्धः ।

§ 297. अब उक्त इन्द्रियोंके क्रमसे संज्ञा दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, और श्रोत्र ये पाँच इन्द्रिया हैं ॥ 19 ॥ इस आँखसे मैं अच्छा

§ २९८. लोकमें इन्द्रियोंको पारतन्त्र्य विवक्षा देखी जाती है । जैसे इस आँखसे मैं अच्छा देखता हूँ, इस कानसे मैं अच्छा सुनता हूँ । अतः पारतन्त्र्य विवक्षामें स्पर्शन आदि इन्द्रियोंका करणपना बन जाता है । वीर्यान्तराय और मतिज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमसे तथा अङ्गोपाङ्ग नाम-कर्मके आलम्बनसे आत्मा जिसके द्वारा स्पर्श करता है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जिसके द्वारा स्वाद लेता है वह रसन इन्द्रिय है, जिसके द्वारा सूँघता है वह घ्राण इन्द्रिय है । चक्षि धातुके अनेक अर्थ हैं । उनमेंसे यहाँ दर्शनरूप अर्थ लिया गया है इसलिए जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु इन्द्रिय है तथा जिसके द्वारा सुनता है वह श्रोत्र इन्द्रिय है । इसीप्रकार इन इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य विवक्षा भी देखी जाती है । जैसे यह मेरी आँख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । और इसलिए इन स्पर्शन आदि इन्द्रियोंकी कर्ताकारकमें सिद्धि होती है । यथा—जो स्पर्श करती है वह स्पर्शन इन्द्रिय है, जो स्वाद लेती है वह रसन इन्द्रिय है, जो सूँघती है वह घ्राण इन्द्रिय है, जो देखती है वह चक्षु इन्द्रिय है और जो सुनती है वह कर्ण इन्द्रिय है । सूत्रमें इन इन्द्रियोंका जो स्पर्शनके बाद रसना और उसके बाद घ्राण इत्यादि क्रमसे निर्देश किया है वह एक-एक इन्द्रियको इस क्रमसे वृद्धि होती है यह दिखलानेके लिए किया है ।

§ २९९. अब उन इन्द्रियोंका विषय दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्पर्शन, रस, गन्ध, वर्ण और शब्द ये क्रमसे उन इन्द्रियोंके विषय हैं ॥२०॥

§ ३००. द्रव्य और पर्यायकी प्राधान्य विवक्षामें स्पर्शादि शब्दोंकी क्रमसे कर्मसाधन और भावसाधनमें सिद्धि जानना चाहिए । अब द्रव्यकी अपेक्षा प्रधान रहती है तब कर्मनिर्देश होता है । जैसे—जो स्पर्श किया जाता है वह स्पर्श है, जो स्वादको प्राप्त होता है वह रस है, जो सूँघा जाता है वह गन्ध है, जो देखा जाता है वह वर्ण है और जो शब्दरूप होता है वह शब्द है । इस

१. जिघ्रत्यनेन घ्राणं गन्धं गृह्णातीति । रसयत्यनेनेन रसनं रसं गृह्णातीति । चष्टेऽनेनेति चक्षु रूपं पश्यतीति × × शृणोत्यनेनेति श्रोत्रं शब्दं गृह्णातीति । —भा० आ० १, १, १२ । २. इमासीन्द्रियाणि कदाचित्स्वातन्त्र्येण विवक्षितानि भवन्ति । तद्यथा—इदं मे अक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति । कदाचित्पारतन्त्र्येण विवक्षितानि भवन्ति—अनेनाक्षणा सुष्ठु पश्यामि । अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमि इति । —पा० म० आ० १११२१५९ । ३. गन्धरसरूपस्पर्शशब्दाः पृथिव्यादिगुणास्तदर्थः । —भा० आ० ११

वर्णन इति वर्णः । शब्दश्च इति शब्दः । पर्यायप्राधान्यविषयाणां भावनिर्देशः । स्पर्शनं स्पर्शः । रसनं रसः । गन्धनं गन्धः । वर्णनं वर्णः । शब्दनं शब्दः इति । एषां क्रम इन्द्रियक्रमेणैव व्याख्यातः ।

§ 301. अत्राह, यस्तावन्मनोऽनवस्थानादिन्द्रियं न भवतीति प्रस्थाप्यतां तत्किञ्चपयोग-
स्थोपकारि उत नेति । तदप्युपकार्येव । तेन विनेन्द्रियाणां विषयेषु स्वप्रयोजनवृत्त्यभावात् । किञ्चा-
स्थेयां सहकारित्वमात्रमेव प्रयोजनमुत्तमान्धवीत्यत आह—

श्रुतमनिन्द्रियस्य ॥21॥

§ 302. श्रुतज्ञानविषयोऽर्थः श्रुतम् । स विषयोऽनिन्द्रियवत् ; परिप्राप्तश्रुतज्ञानावरण-
क्षयोपक्षमत्वात् । श्रुतार्थेऽनिन्द्रियात्मनश्च ज्ञानप्रवृत्तेः । अथवा श्रुतज्ञानं श्रुतम्, तदनिन्द्रियत्वात् ;
प्रयोजनमिति ज्ञातम् । स्वातन्त्र्यसाध्यमिदं प्रयोजनमनिन्द्रियवत् ।

§ 303. उक्तानामिन्द्रियाणां प्रतिनिधतविषयाणां स्वामित्वनिर्देशे कर्तव्ये वत्प्रथमं गृहीतं
स्पर्शानि तस्य तावत्स्वामित्वावधारणार्थमाह—

जनरूपस्यन्तानामेकम् ॥22॥

व्युत्पत्तिके अनुसार ये सब स्पर्शादिक द्रव्य ठहरते हैं । तब जब पर्यायकी विवक्षा प्रधान रहती है तब भावनिर्देश होता है । जैसे—स्पर्शन स्पर्श है, रसन रस है, गन्धन गन्ध है, वर्णन वर्ण है और शब्दन शब्द है । इस व्युत्पत्तिके अनुसार ये सब स्पर्शादिक धर्म निश्चित होते हैं । इन स्पर्शादिकका क्रम इन्द्रियोंके क्रमसे ही व्याख्यात है । अर्थात् इन्द्रियोंके क्रमको ध्यानमें रखकर इनका क्रमसे कथन किया है ।

§ 301. आगे कहते हैं कि मन अनवस्थित है, इसलिए वह इन्द्रिय नहीं । इस प्रकार जो मनके इन्द्रियपनेका निषेध किया है, सो यह मन उपयोगका उपकारी है या नहीं ? मन भी उप-
कारी है, क्योंकि मनके बिना स्पर्शादि विषयोंमें इन्द्रियाँ अपने-अपने प्रयोजनकी सिद्धि करनेमें सफल नहीं होती । तो क्या इन्द्रियोंकी सहायता करना ही मनका प्रयोजन है या और भी इसका प्रयोजन है ? इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

श्रुत मनका विषय है ॥21॥

§ 302. श्रुतज्ञानका विषयश्रुत अर्थ श्रुत है वह अनिन्द्रिय अर्थात् मनका विषय है, क्योंकि श्रुतज्ञानावरणके क्षयोपक्षमको प्राप्त हुए जीवके श्रुतज्ञानके विषयमें मनके आलम्बनसे ज्ञान की प्रवृत्ति होती है । अथवा श्रुत शब्दका अर्थ श्रुतज्ञान है । और वह मनका अर्थ अर्थात् प्रयोजन है । यह प्रयोजन मनके स्वतः आधीन है, इसमें उसे दूसरेके साहाय्यकी आवश्यकता नहीं लेनी पड़ती ।

विशेषार्थ—यहाँ श्रुत शब्दका अर्थ श्रुतज्ञानका विषय या श्रुतज्ञान किया है और उसे अनिन्द्रियका विषय बतलाया है । आस्य यह है कि श्रुतज्ञानकी उपयोग दशा पाँच इन्द्रियोंके निमित्तसे न होकर केवल अनिन्द्रियके निमित्तसे होती है । इसका यह अभिप्राय नहीं कि अनि-
न्द्रियके निमित्तसे केवल श्रुतज्ञान ही होता है, किन्तु इसका यह अभिप्राय है कि जिस प्रकार मतिज्ञान इन्द्रिय और अनिन्द्रिय दोनोंके निमित्तसे होता है उस प्रकार श्रुतज्ञान इन दोनोंके निमित्तसे न होकर केवल अनिन्द्रियके निमित्तसे होता है । इन्द्रियाँ परम्परा निमित्त हैं ।

§ 303. किस इन्द्रियका क्या विषय है यह बतला आये । अब उनके स्वामीका कथन करना है, अतः सर्व प्रथम जो स्पर्शन इन्द्रिय कही है उसके स्वामीका निश्चय करनेके लिए आगे-
का सूत्र कहते हैं—

जनस्वस्तिकाधिक तत्के जीवोंके एक अर्थात् प्रथम इन्द्रिय होती है ॥22॥

1. — शब्दः । एषां —यु. ता । — शब्दः । तेषां —यु. । 2. श्रुतस्वार्थ —यु., ता., मा. ।

§ 304. एकं प्रथममित्यर्थः । किं तत् ? स्पर्शनम् । तत्केवाम् ? पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां वेदितव्यम् । तस्योत्पत्तिकारकमुच्यते—वीर्यान्तरायस्यर्शनेन्द्रियावरणक्षयोपशमने सततशेवेन्द्रियसर्ववातिस्यर्षकोदये च शरीरनामसाधकव्यष्ट्यने एकेन्द्रियवातिनामोदयवसतितायां च सत्यां स्पर्शनमेकनिन्द्रियमाभिर्भवति ।

§ 305. इतरेषामिन्द्रियाणां स्वामित्वप्रवर्जनार्थमाहुः—

कुमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ॥ 23॥

§ 306. 'एकैकम्' इति बोध्यायां द्वित्वम् । एकैकेन वृद्धानि एकैकवृद्धानि । कुमिमादि¹ कृत्वा, स्पर्शनाधिकारात् स्पर्शनमादि कृत्वा एकैकवृद्धानीत्यभिर्भवन्वः कियते । 'आदि'शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । कृम्यादीनां स्पर्शनं रसनाधिकम्, पिपीलिकादीनां स्पर्शनं रसने घ्राणविके, भ्रमरादीनां स्पर्शनं रसनाघ्राणानि चक्षुरधिकानि, मनुष्यादीनां साम्येव श्रोत्राधिकानीति यथासंख्येनाभिर्भवन्वो व्याख्यातः । तेषां निष्पत्तिः स्पर्शनोत्पत्त्या व्याख्याता उत्तरोत्तरसर्ववातिस्यर्षकोदयेन ।

§ 307. एवमेतेषु संसारिषु द्विमेवेषु इन्द्रियभेदात्पञ्चविधेषु ये पञ्चेन्द्रियास्ताद्भेदस्वानुवृत्तस्य प्रतिपादनार्थमाहुः—

§ 304. सूत्रमें आये हुए 'एक' शब्दका अर्थ प्रथम है । शंका—यह कौन है ? समाधान—स्पर्शन । शंका—वह किन जीवोंके होती है ? समाधान—पृथिवीकायिक जीवोंसे लेकर वनस्पतिकायिक तकके जीवोंके जानना चाहिए । अब उसकी उत्पत्तिके कारणका कथन करते हैं—वीर्यान्तराय तथा स्पर्शन इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके होनेपर और शेष इन्द्रियोंके सर्वघाती स्पर्षकोके उदयके होनेपर तथा शरीर नामकर्मके आलम्बनके होनेपर और एकेन्द्रिय वाति नामकर्मके उदयकी आधीनताके रहते हुए एक स्पर्शन इन्द्रिय प्रकट होती है ।

§ 305. अब इतर इन्द्रियोंके स्वामित्वका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कृमि, पिपीलिका, भ्रमर और मनुष्य आदिके क्रमसे एक-एक इन्द्रिय अधिक होती है ॥ 23॥

§ 306. 'एकैकम्' यह बीप्तामें द्वित्व है । इन्द्रियां एक-एकके क्रमसे बढ़ी हैं इसलिए वे 'एकैकवृद्ध' कही गयी हैं । ये इन्द्रियां क्रमसे लेकर बढ़ी हैं । स्पर्शन इन्द्रिय का अधिकार है, अतः स्पर्शन इन्द्रियसे लेकर एक-एकके क्रमसे बढ़ी हैं इस प्रकार यहाँ सम्बन्ध कर लेना चाहिए । आदि शब्दका प्रत्येकके साथ सम्बन्ध होता है । जिससे यह अर्थ हुआ कि कृमि आदि जीवोंके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां होती हैं । पिपीलिका आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियां होती हैं । भ्रमर आदि जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियां होती हैं । मनुष्यादिके श्रोत्र इन्द्रियके और मिला देनेपर पाँच इन्द्रियां होती हैं । इस प्रकार उक्त जीव और इन्द्रिय इनका यथाक्रमसे सम्बन्धका व्याख्यान किया । पहले स्पर्शन इन्द्रियकी उत्पत्तिका व्याख्यान कर आये हैं उसी प्रकार शेष इन्द्रियोंकी उत्पत्तिका व्याख्यान करना चाहिए । किन्तु उत्पत्तिके कारणका व्याख्यान करते समय जिस इन्द्रियकी उत्पत्तिके कारणका व्याख्यान किया जाय, वहाँ उससे अगली इन्द्रिय सम्बन्धी सर्वघाती स्पर्षकोके उदयके साथ वह व्याख्यान करना चाहिए ।

§ 307. इस प्रकार इन दो प्रकारके और इन्द्रिय-भेदोंकी अपेक्षा पाँच प्रकारके संसारी जीवोंमें जो पंचेन्द्रिय जीव हैं उनके भेद नहीं कहे, अतः उनका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संज्ञिनः समनस्काः ॥24॥

§ 308. मनो व्याख्यातव्यं । सह तेन ये वर्तन्ते ते समनस्काः । संज्ञिनः¹ इत्युच्यन्ते । पारि-
शेष्यादितरे संसारिणः प्राणिनोऽसंज्ञिन इति सिद्धम् । ननु च संज्ञिन इत्यनेनैव गताचेत्वात्-
समनस्का इति विशेषणमनर्थकम्² । यतो मनोव्यापारो हिताहितप्राप्तिपरिहारपरीक्षा । संज्ञापि
सैवेति । नैतद्युक्तम्, संज्ञाशब्दार्थव्यभिचारात् । संज्ञा नामैस्तुच्यते । तद्वन्तः संज्ञिन इति सर्वेषा-
मस्तिप्रसङ्गः । संज्ञा ज्ञानमिति चेत् ; सर्वेषां प्राणिनां ज्ञानात्मकत्वादितिप्रसङ्गः । आहारादिविषया-
भिलाषः संज्ञेति चेत् । तुल्यम् । तस्मात्समनस्का इत्युच्यते । एवं च कृत्वा गर्भजं मूर्च्छित-
सुषुप्त्याद्यवस्थानु हिताहितपरीक्षाभावेऽपि मनःसंनिधानात्संज्ञित्वमुपपन्नं भवति ।

§ 309. यदि हिताहितादिविषयपरिस्पन्दः प्राणिनां मनःप्राणिधानपूर्वकः । अथाभिनव-
शरीरग्रहणं प्रत्यागूर्णस्य विशोऽर्णपूर्वभूतं निमनस्कस्य यत्कर्म तत्कृत इत्युच्यते—

विग्रहगतौ कर्मयोगः ॥25॥

मनबाले जीव संज्ञी होते हैं ॥24॥

§ 308. मनका व्याख्यान कर आये हैं उसके साथ जो रहते हैं वे समनस्क कहलाते हैं ।
और उन्हें ही संज्ञी कहते हैं । परिशेष न्यायसे यह सिद्ध हुआ कि इनसे अतिरिक्त जितने संसारी
जीव होते हैं वे सब असंज्ञी होते हैं । शंका—सूत्रमें 'संज्ञिनः' इतना पद देनेसे ही काम चल जाता
है, अतः 'समनस्काः' यह विशेषण देना निष्फल है, क्योंकि हितकी प्राप्ति और अहितके त्यागकी
परीक्षा करनेमें मनका व्यापार होता है और यही संज्ञा है ? समाधान—यह कहना उचित नहीं,
क्योंकि संज्ञा शब्दके अर्थमें व्यभिचार पाया जाता है । अर्थात् संज्ञा शब्दके अनेक अर्थ हैं । संज्ञा-
का अर्थ नाम है । यदि नामबाले जीव संज्ञी माने जायें तो सब जीवोंको संज्ञीपनेका प्रसंग प्राप्त
होता है । संज्ञाका अर्थ यदि ज्ञान लिया जाता है तो भी सभी प्राणी ज्ञानस्वभाव होनेसे सबको
संज्ञीपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । यदि आहारादि विषयोंकी अभिलाषाको संज्ञा कहा जाता है
तो भी पहलेके समान दोष प्राप्त होता है । अर्थात् आहारादि विषयक अभिलाषा सबके पायी
जाती है, इसलिए भी सबको संज्ञीपनेका प्रसंग प्राप्त होता है । चूँकि ये दोष न प्राप्त हों अतः
सूत्रमें 'समनस्काः' यह पद रखा है । इससे यह लाभ है कि गर्भज, अण्डज, मूर्च्छित और सुषुप्ति
आदि अवस्थाओंमें हिताहितकी परीक्षाके न होनेपर भी मनके सम्बन्धसे संज्ञीपना बन जाता है ।

विशेषार्थ—प्रायः एकेन्द्रिय आदि प्रत्येक जीव अपने इष्ट विषयमें प्रवृत्ति करता है और
अनिष्ट विषयसे निवृत्त होता है, फिर भी मनकी स्वतन्त्र सत्ता स्वीकार की गयी है सो इसका
कारण यह है कि तुलनात्मक अध्ययन, लोक-परलोकका विचार, हिताहितका विवेक आदि
कार्य ऐसे हैं जो मनके बिना नहीं हो सकते । इसीसे मनकी स्वतन्त्र सत्ता स्वीकार की गयी है ।
यह मन जिनके होता है वे संज्ञी होते हैं अन्य नहीं । जीवोंका संज्ञी और असंज्ञी यह भेद पंचेन्द्रिय
जीवोंमें ही पाया जाता है । अन्य एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रिय तकके जीव तो असंज्ञी ही होते
हैं । अर्थात् उनके मन न होनेसे वे उक्त प्रकारके ज्ञानसे वंचित रहते हैं ।

§ 309. यदि जीवोंके हित और अहित आदि विषयके लिए क्रिया मनके निमित्तसे
होती है तो जिसने पूर्व शरीरको छोड़ दिया है और जो मनरहित है ऐसा जीव जब नूतन शरीर
को ग्रहण करनेके लिए उद्यत होता है तब उसके जो क्रिया होती है वह किस निमित्तसे होती है
यही बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विग्रहगतौ कर्मयोग होता है ॥ 25 ॥

1. —ज्ञिनः उच्य—वि. 1, वि. 2, आ. । 2. —नर्थकम् । मनो—ज्ञा. ना. ।

§ 310. विग्रहो देहः । विग्रहार्थं गतिविग्रहयोः । अथवा विग्रहो ग्रहो विग्रहो व्याघातः¹ । कर्मादानेऽपि नोक्तमपुद्गलानिरोध इत्यर्थः । विग्रहेण गतिविग्रहगतिः । सर्वशरीर-प्ररोहणबीजभूतं कर्मणं शरीरं कर्मेत्युच्यते । योगो बाह्यमनसकायवर्गणानिमित्त आत्मप्रवेशपरि-स्पन्दः । कर्मणा कृतो योगः कर्मयोगो विग्रहगतौ भवतीत्यर्थः । तेन कर्मादानं देशान्तरसंक्रमश्च भवति ।

§ 311. आह जीवपुद्गलानां गतिमास्कन्दतां देशान्तरसंक्रमः क्षिमाकाशप्रवेशक्रमसूच्या भवति, उताविशेषेणेत्यत आह—

अनुश्रेणि गतिः ॥26॥

§ 312. लोकमध्यादारम्य ऊर्ध्वध्वस्तिर्यक् च आकाशप्रदेशानां क्रमसंनिविष्टानां पङ्क्तिः श्रेणिः इत्युच्यते । 'अनु'शब्दस्यानुपूर्व्येण भूतिः । 'श्रेणे'रानुपूर्व्यानुश्रेणीति जीवानां पुद्गलानां च गतिर्भवतीत्यर्थः । अनधिकृतानां पुद्गलानां कर्षं ग्रहणमिति चेत् । गतिग्रहणात् । यदि जीवाना-मेव गतिरिष्टा स्याद् गतिग्रहणमनर्थकम् ; अधिकारात्तत्सिद्धेः । उत्तरत्र जीवग्रहणाच्च पुद्गल-संप्रत्ययः । ननु चन्द्रादीनां ज्योतिष्काणां³ मेघप्रवक्षिणाकाले विद्याधरादीनां च विश्रेणिगतिरपि दृश्यते, तत्र किमुच्यते, 'अनुश्रेणि गतिः' इति । कालदेशनियमोऽत्र वेदितव्यः । तत्र कालनियम-

§ 310. विग्रहका अर्थ देह है । विग्रह अर्थात् शरीरके लिए जो गति होती है वह विग्रह गति है । अथवा विरुद्ध ग्रहको विग्रह कहते हैं जिसका अर्थ व्याघात है । तात्पर्य यह है कि जिस अवस्थामें कर्मके ग्रहण होनेपर भी नोक्तमपुद्गलोंका ग्रहण नहीं होता वह विग्रह है और इस विग्रहके साथ होनेवाली गतिका नाम विग्रहगति है । सब शरीरोंकी उत्पत्तिके मूलकारण कर्मण शरीरको कर्म कहते हैं । तथा वचनवर्गणा, मनोवर्गणा और कायवर्गणाके निमित्तसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके हलनचलनको योग कहते हैं । कर्मके निमित्तसे जो योग होता है वह कर्मयोग है । वह विग्रहगतिमें होता है यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इससे नूतन कर्मका ग्रहण और एक देशसे दूसरे देशमें गमन होता है ।

§ 311. गमन करनेवाले जीव और पुद्गलोंका एक देशसे दूसरे देशमें गमन क्या आकाशप्रदेशोंकी पङ्क्तिक्रमसे होता है या इसके बिना होता है, अब इसका खुलासा करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गति श्रेणीके अनुसार होती है ॥26॥

§ 312. लोकके मध्यसे लेकर ऊपर नीचे और तिरछे क्रमसे स्थित आकाशप्रदेशोंकी पङ्क्तिको श्रेणी कहते हैं । अनु शब्द 'आनुपूर्वी' अर्थमें समसित है । इसलिए 'अनुश्रेणि' का अर्थ 'श्रेणीकी आनुपूर्वसे' होता है । इस प्रकारकी गति जीव और पुद्गलोंकी होती है यह इसका भाव है । शङ्का—पुद्गलोंका अधिकार न होनेसे यहाँ उनका ग्रहण कैसे हो सकता है ? समा-धान—सूत्रमें गतिपदका ग्रहण किया है इससे सिद्ध हुआ कि अनधिकृत पुद्गल भी यहाँ विवक्षित हैं । यदि जीवोंकी गति ही इष्ट होती तो सूत्रमें गति पदके ग्रहण करनेकी आवश्यकता न थी, क्योंकि गति पदका ग्रहण अधिकारसे सिद्ध है । दूसरे अगले सूत्रमें जीव पदका ग्रहण किया है, इसलिए इस सूत्रमें पुद्गलोंका भी ग्रहण इष्ट है यह ज्ञान होता है । शङ्का—चन्द्रमा आदि ज्योति-षियोंकी और मेरुकी प्रदक्षिणा करते समय विद्याधरोंकी विश्रेणी गति देखी जाती है, इसलिए जीव और पुद्गलोंको अनुश्रेणी गति होती है यह किसलिए कहा ? समाधान—यहाँ कालनियम और देशनियम जानना चाहिए । कालनियम यथा—ग्रहणके समय जब जीव एक भवको छोड़कर

स्तावज्जीवानां मरणकाले भवान्तरसंक्रमे मुक्तानां चोर्ध्वगमनकाले अनुश्रेण्येव गतिः । देश-
नियमोऽपि ऊर्ध्वलोकादधोलोके, अधोलोकादूर्ध्वलोकं, तिर्यग्लोकादधोलोकं वा तत्रानुश्रेण्येव ।
पुद्गलानां च या लोकान्तप्रापिणी सा नियमादनुश्रेण्येव । इतरा गतिर्भजनीया ।

§ 313. पुनरपि गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

विग्रहा जीवस्य ॥27॥

§ 314. विग्रहो व्याघातः कौटिल्यमित्यर्थः । स यस्यां न विद्यतेऽसावविग्रहा गतिः ।
कस्य ? जीवस्य । कीदृशस्य ? मुक्तस्य । कथं गम्यते मुक्तस्येति ? उत्तरसूत्रे संसारिग्रहाविह
मुक्तस्येति विज्ञायते । ननु च 'अनुश्रेणि गतिः' इत्यनेनैव श्रेण्यन्तरसंक्रमाभावो व्याख्यातः ।
नार्थोज्जेन । पूर्वसूत्रे विश्रेणिगतिरपि क्वचिदस्तीति ज्ञापनार्थमिदं वचनम् । ननु तत्रैव देशकाल-
नियम उक्तः । न; अतस्तत्सिद्धेः ।

§ 315. यद्यसङ्ख्यात्मनोऽप्रतिबन्धेन गतिरालोकान्तादवधूतकाला¹ प्रतिज्ञायते, सदेहस्य
पुनर्गतिः किं प्रतिबन्धिनी उत मुक्तात्मवदित्यत आह—

विग्रहवती च संसारिणः प्राक् चतुर्थ्यः ॥28॥

दूसरे भवके लिए गमन करते हैं और मुक्त जीव जब ऊर्ध्व गमन करते हैं तब उनकी गति अनु-
श्रेणि ही होती है । देशनियम यथा—जब कोई ऊर्ध्वलोकसे अधोलोकके प्रति या अधोलोकसे
ऊर्ध्वलोकके प्रति आता जाता है । इसी प्रकार तिर्यग्लोकसे अधोलोकके प्रति या अधोलोक से
ऊर्ध्वलोकके प्रति आता जाता है तब उस अवस्थामें गति अनुश्रेणि ही होती है । इसी प्रकार
पुद्गलानां जो लोकके अन्तको प्राप्त करानेवाली गति होती है वह अनुश्रेणि ही होती है । हाँ, इसके
अतिरिक्त जो गति होती है वह अनुश्रेणि भी होती है और विश्रेणि भी । किसी एक प्रकारकी गति
होनेका कोई नियम नहीं है ।

§ 313. अब फिर भी गति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मुक्त जीवकी गति विग्रहरहित होती है ॥27॥

§ 314. विग्रहका अर्थ व्याघात या कुटिलता है । जिस गतिमें विग्रह अर्थात् कुटिलता
नहीं होती वह विग्रहरहित गति है । शंका—यह किसके होती है ? समाधान—जीवके । शंका—
किस प्रकारके जीवके ? समाधान—मुक्त जीवके । शंका—यह किस प्रमाणसे जाना जाता है कि
मुक्त जीवके विग्रहरहित गति होती है ? समाधान—अगले सूत्रमें 'संसारो'पवका ग्रहण किया है
इससे ज्ञात होना है कि इस सूत्रमें मुक्त जीवके विग्रहरहित गति ली गयी है । शंका—'अनुश्रेणि
गतिः' इस सूत्रसे ही यह ज्ञात हो जाता है कि एक श्रेणिसे दूसरी श्रेणिमें सक्रमण नहीं होता फिर
इस सूत्रके लिखनेसे क्या प्रयोजन है ? समाधान—पूर्व सूत्रमें कहींपर विश्रेणिगति भी होती है
इस बातका ज्ञान करानेके लिए यह सूत्र रचा है । शंका—पूर्वसूत्रकी टीकामें ही देशनियम और
कालनियम कहा है ? समाधान—नहीं; क्योंकि उसकी सिद्धि इस सूत्रसे होती है ।

§ 315. मुक्तात्माकी लोकपर्यन्त गति बिना प्रतिबन्धके नियत समयके भीतर होती है
यदि ऐसा आपका निश्चय है तो अब यह बतलाइए कि सदेह आत्माकी गति क्या प्रतिबन्धके
साथ होती है या मुक्तात्माके समान बिना प्रतिबन्धके होती है, इसी बातका ज्ञान करानेके लिए
आगेका सूत्र कहते हैं—

संसारो जीवकी गति विग्रहरहित और विग्रहवाली होती है । उसमें विग्रहवाली गति चार
समयसे पहले अर्थात् तीन समय तक होती है ।

1. -तादवगतकाला मु. ।

§ 316. कालावधारणार्थं 'प्राक्चतुर्भ्यः' इत्युच्यते । 'प्राग्' इति वचनं मर्यादार्थम्, चतुर्भ्यः तत्समवासाविग्रहवती गतिर्भवति न चतुर्भ्यः इति । कत इति चेत् ? सर्वोत्कृष्टविग्रहनिमित्तनिष्कृत-क्षेत्रे उत्पितुः प्राची निष्कृतक्षेत्रानुपूर्व्यमुद्येयवासाविषु मर्यादाये निष्कृतक्षेत्रप्राप्त्यनिमित्ता त्रिवि-ग्रहां गतिप्रारभते नोर्ध्वम्; तथाविधोपवासकोशाभावात् । 'ब' शब्दः समुच्चयार्थः । विग्रहवती वाविग्रहा' चेति ।

§ 317. विग्रहवत्या वतेः कालोऽवधृतः । अविग्रहायाः कियाम् काल इत्युच्यते—

एकसमयाऽविग्रहा ॥29॥

§ 318. एकः समयो भवत्याः सा एकसमया । न विद्यते विग्रहो भवत्याः सा अविग्रहा । गतिमत्ता हि जीवपुद्गलानामव्याघातेनेकसमयिकी गतिरासोक्तान्तावपीति ।

§ 319. अनाविकर्मबन्धसंततो मिथ्यादर्शनादिप्रत्ययवशात्कर्माव्यावधानो विग्रहगतावस्था-हारकः प्रसक्तस्ततो नियमार्थमिवमुच्यते—

एकं द्वौ त्रीन्वाऽवाहारकः ॥30॥

§ 320. अधिकारात्समयानिसंबन्धः । 'वा' शब्दो विकल्पार्थः । विकल्पश्च मनेच्छाति-सर्गः । एकं वा द्वौ वा त्रीन्वा 'समयान्नाहारको जवतीत्यर्थः । त्रयाणां सरीराणां वचनां पर्याप्तानां

§ 316. कालका अवधारण करनेके लिए 'प्राक्चतुर्भ्यः' पद दिया है । 'प्राक्' पद मर्यादा निश्चित करनेके लिए दिया है । चार समयसे पहले मोड़ेवाली गति होती है, चौथे समयमें नहीं यह इसका तात्पर्य है । शंका—मोड़ेवाली गति चार समयसे पूर्व अर्थात् तीन समय तक ही क्यों होती है चौथे समय समयमें क्यों नहीं होती ? समाधान—निष्कृत क्षेत्रमें उत्पन्न होनेवाले दूसरे निष्कृत क्षेत्र वाले जीवको सबसे अधिक मोड़े लेने पड़ते हैं; क्योंकि वहाँ आनुपूर्वसि अनुमेयिक अवभाव होनेसे इषुगति नहीं हो पाती । अतः यह जीव निष्कृत क्षेत्रको प्राप्त करनेके लिए तीन मोड़ेवाली गतिका आरम्भ करता है । यहाँ इससे अधिक मोड़ोंकी आवश्यकता नहीं पड़ती, क्योंकि इस प्रकारका कोई उपपादक्षेत्र नहीं पाया जाता, अतः मोड़ेवाली गति तीन समय तक ही होती है, चौथे समयमें नहीं होती । 'ब' शब्द समुच्चयके लिए दिया है । जिससे विग्रहवाली और विग्रहरहित दोनों गतियों का समुच्चय होता है ।

§ 317. विग्रहवाली गतिका काल मासूम पड़ा । अब विग्रहरहित गतिका कितना काल है इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक समयवाली गति विग्रहरहित होती है ॥29॥

§ 318. जिस गतिमें एक समय लगता है वह एक समयवाली गति है । जिस गतिमें विग्रह अर्थात् मोड़ा नहीं लेना पड़ता वह मोड़रहित गति है । गमन करनेवाले जीव और पुद्गलके व्याघातके अभावमें एक समयवाली गति लोकपर्यन्त भी होती है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 319. कर्मबन्धकी परम्परा अनादिकालीन है, अतः मिथ्यादर्शन आदि बन्ध कारणोंके वशसे कर्मोंको ग्रहण करनेवाला जीव विग्रहगतिमें भी आहारक प्राप्त होता है, अतः नियम करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक, दो या तीन समय तक जीव अवाहारक रहता है ॥30॥

§ 320 समयका अधिकार होनेसे यहाँ उसका सम्बन्ध होता है । 'वा' पदका अर्थ विकल्प है और विकल्प जहाँ तक अभिप्रेत है वहाँ तक लिया जाता है । जीव एक समय तक, दो समय 1 वाविग्रहवती चेति नृ. । 2. समयोऽव्याः, एक- वा., वि. 1 । समयोऽव्याः सा एक- वि. 2, ता., वा. । 3. —ग्रहोऽव्याः अवि- वा., वि. 1, ता., वा. । 4. 'कालावधारणसमयकोने'—वा. 2, 3, 5 ।

योग्यपुद्गलग्रहणमाहारः । तबभावाद्वाहारकः । कर्मादानं हि निरन्तरं कर्मणशरीरसद्भावे ।
उपपादक्षेत्रं प्रति ऋजुग्यां गतौ आहारकः । इतरेषु त्रिषु समयेषु अनाहारकः ।

§ 321. एवं गच्छतोऽभिनवमूर्त्त्यन्तरनिवृत्तिप्रकारप्रतिपादनार्थमाह—

संमूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म ॥31॥

§ 322. त्रिषु लोकेषूर्ध्वमधस्तिर्यक् च देहस्य समन्ततो मूर्च्छनं संमूर्च्छनमवयवप्रकल्पनम् ।
स्त्रिया उदरे शुक्रशोणितयोर्गर्भं मिश्रणं गर्भः । मातृपशुक्ताहारगरबाद्वा गर्भः । उपेत्य⁴ पक्ष-
तेऽस्मिन्निति उपपादः । देवनारकोत्पत्तिस्थानविशेषसंज्ञा । एते त्रयः संसारिणां जीवानां जन्म-
प्रकाराः शुभाशुभपरिणामनिमित्तकर्मभेदविपाककृताः ।

§ 323. अथाधिकृतस्य संसारविषयोपभोगोपलब्ध्य⁵धिष्ठानप्रवणस्य जन्मनो योनि-
विकल्पा⁶ वक्तव्या इत्यत आह—

सच्चित्तशीतसंबुताः सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्योनयः ॥32॥

§ 324. आत्मनश्चैतन्यविशेषपरिणामविकृतम् । सह चित्तेन वर्तत इति सचित्तः । शीत
इति स्पर्शविशेषः; शुक्लादिवबुभयवचनत्वात्सद्युक्तं⁷ इत्यभ्याह⁷ । सम्यग्बुतः संबुतः । संबुत इति

तक या तीन समय तक अनाहारक होता है यह इस सूत्रका अभिप्राय है । तीन शरीर और छह
पर्याप्तियोंके योग्य पुद्गलोंके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । जिन जीवोंके इस प्रकारका आहार
नहीं होता वे अनाहारक कहलाते हैं । किन्तु कर्मण शरीरके सद्भावमें कर्मके ग्रहण करनेमें
अन्तर नहीं पड़ता । जब यह जीव उपपादक्षेत्रके प्रति ऋजुगतिमें रहता है तब आहारक होता
है । बाकीके तीन समयोंमें अनाहारक होता है ।

§ 321. इस प्रकार अन्य गतिको गमन करनेवाले जीवके नूतन दूसरे पर्यायकी उत्पत्तिके
भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संमूर्च्छन, गर्भ और उपपाद ये (तीन) जन्म हैं ॥31॥

§ 322. तीनों लोकोंमें ऊपर, नीचे और तिरछे देहका चारों ओरसे मूर्च्छन अर्थात् ग्रहण
होना संमूर्च्छन है । इसका अभिप्राय है चारों ओरसे पुद्गलोंका ग्रहण कर अवयवोंकी रचना
होना । स्त्रीके उदरमें शुक्र और शोणितके परस्पर गरण अर्थात् मिश्रणको गर्भ कहते हैं । अथवा
माताके द्वारा उपभुक्त आहारके गरण होनेको गर्भ कहते हैं । प्राप्त होकर जिसमें जीव हलन-
चलन करता है उसे उपपाद कहते हैं । उपपाद यह देव और नारकियोंके उत्पत्तिस्थान विशेषकी
संज्ञा है । संसारी जीवोंके ये तीनों जन्मके भेद हैं, जो शुभ और अशुभ परिणामोंके निमित्तसे
अनेक प्रकारके कर्म बँधते हैं, उनके फल हैं ।

§ 323. यहाँ तक संसारी विषयोंके उपभोगकी प्राप्तिमें आधारभूत जन्मोंका अधिकार
था । अब इनकी योनियोंके भेद कहने चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सचित्त, शीत और संबुत तथा इनकी प्रतिपक्षभूत अचित्त, उष्ण और विवृत तथा मिश्र
अर्थात् सच्चित्तचित्त, शीतोष्ण और संबुतविवृत ये उसकी अर्थात् जन्मकी योनियाँ हैं ॥32॥

§ 324. आत्माके चैतन्यविशेषरूप परिणामको चित्त कहते हैं । जो चित्तके साथ रहता
है वह सचित्त कहलाता है । शीत यह स्पर्शका एक भेद है । शुक्ल आदिके समान यह द्रव्य और

1. -निवृत्तिजन्मप्रका- मु. । 2. शुक्लशोणित- ता., ना., वि. 1, मु. । 3. मातृपशुक्ता- मु. । मातृ-
पशुक्ता—वि. 1, वि. 2 । 4. उपेत्योत्पद्य- मु. । 5. -वक्ष्याधिष्ठा- आ., वि. 1, वि. 2 । 6. -कल्पो
वक्तव्यः आ. ता., ना. । 7. सम्यग्बुतः संबुत इति आ, वि. 1, वि. 2 ।

बुद्ध्यन्वयप्रवेश उच्यते । सह इतरैर्बलन्त इति सेतराः । सप्रतिपक्षा इत्यर्थः । के पुनरितरे ? अचित्तोष्णविवृताः । उभयात्मको मिश्रः । सचित्ताचित्तः शीतोष्णः संवृतविवृत इति । 'ब'शब्दः समुच्चयार्थः मिश्राश्च योनयो भवन्तीति । इतरथा हि पूर्वोक्तानामेव विशेषणं स्यात् । 'एकज्ञः' इति वीप्सार्थः । तस्य ग्रहणं कमिमिश्रप्रतिपत्त्यर्थम् । यत्तु विज्ञायेत—सचित्तश्च अचित्तश्च, शीतश्च उष्णश्च, संवृतश्च विवृतश्चेति । यैवं विज्ञायि—सचित्तश्च शीतश्चेत्यादि । 'तत्प्रहणं जन्मप्रकारप्रतिनिर्देशार्थम् । तेषां समुच्छन्नादीनां जन्मनां योनय इति । त एते नव योनयो वैदित्त्याः । योनिजन्मनोरविशेष इति चेत् ? न ; आधाराधेयभेदात्तद्भेदः । त एते सचित्ताद्यो योनय आधाराः । आधेया जन्मप्रकाराः । यतः सचित्तादियोन्यधिष्ठाने आत्मा समुच्छन्नादिना जन्मना शरीराहारेन्द्रियादियोग्यानुद्गलानुपादत्ते । देवनारका अचित्तयोनयः । तेषां हि योनिरुपपाददेश-पुद्गलप्रचययोचित्तः । गर्भजा मिश्रयोनयः । तेषां हि मातृएव शुक्रशीणितमचित्तम्, तदात्मना चित्तवता मिश्रजान्मिभयोनिः¹ । समुच्छन्नजास्त्रिकल्पयोनयः । केचित्तचित्तयोनयः । अन्ये अचित्तयोनयः । अपरे मिश्रयोनयः । सचित्तयोनयः साधारणशरीराः । कुतः ? परस्परान्यत्वात् । इतरे अचित्तयोनयो मिश्रयोनयश्च । शीतोष्णयोनयो देवनारकाः । तेषां हि उपपादस्थानानि

गुण दोनोंका वाची है, अतः शीतगुणवाला द्रव्य भी शीत कहलाता है । जो भले प्रकार ढका हो वह संवृत कहलाता है । यहाँ संवृत ऐसे स्थानको कहते हैं जो देखनेमें न आवे । इतर का अर्थ अन्य है और इनके साथ रहनेवाले सेतर कहे जाते हैं । शंका—वे इतर कौन हैं ? समाधान—अचित्त, उष्ण और विवृत । जो उभयरूप होते हैं वे मिश्र कहलाते हैं । यथा—सचित्ताचित्त, शीतोष्ण और संवृतविवृत । सूत्रमें 'ब' शब्द समुच्चयवाची है । जिससे योनियाँ मिश्र भी होती हैं इसका समुच्चय हो जाता है । यदि 'ब' पदका यह अर्थ न लिया जाय तो मिश्रपद पूर्वोक्त पदोंका ही विशेषण हो जाता । 'एकज्ञः' यह पद वीप्सावाची है । सूत्रमें इस पदका ग्रहण क्रम और मिश्रका ज्ञान करानेके लिए किया है । जिससे यह ज्ञान हो कि सचित्त, अचित्त, शीत, उष्ण, संवृत, विवृत इस क्रमसे योनियाँ ली हैं । यह ज्ञान न हो कि सचित्त, शीत इत्यादि क्रमसे योनियाँ ली हैं । जन्मके भेदोंके दिखलानेके लिए सूत्रमें 'तत्' पदका ग्रहण किया है । उन समुच्छन्न आदि जन्मोंकी ये योनियाँ हैं यह इसका भाव है । ये सब मिलाकर नौ योनियाँ जानना चाहिए । शंका—योनिर और जन्ममें कोई भेद नहीं ? समाधान—नहीं ; क्योंकि आधार और आधेयके भेदसे उनमें भेद है । ये सचित्त आदिक योनियाँ आधार हैं और जन्मके भेद आधेय हैं, क्योंकि सचित्त आदि योनिरूप आधारमें समुच्छन्न आदि जन्मके द्वारा आत्मा शरीर, आहार और इन्द्रियोंके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करता है । देव और नारकियोंकी अचित्त योनि होती है, क्योंकि उनके उपपाददेशके पुद्गलप्रचयरूप योनि अचित्त है । गर्भजोंकी मिश्र योनि होती है, क्योंकि उनकी माताके उदरमें शुक्र और शोणित अचित्त होते हैं जिनका सचित्त माताकी आत्मासे मिश्रण है इसलिए वह मिश्रयोनि है । समुच्छन्नोंकी तीन प्रकारकी योनियाँ होती हैं । किन्हींकी सचित्त योनि होती है, अन्यकी अचित्तयोनि होती है और दूसरोंकी मिश्रयोनि होती है । साधारण शरीरवाले जीवोंकी सचित्त योनि होती है, क्योंकि वे एक-दूसरेके आश्रयसे रहते हैं । इनसे अतिरिक्त शेष समुच्छन्न जीवोंके अचित्त और मिश्र दोनों प्रकारकी योनियाँ होती हैं । देव और नारकियोंकी शीत और उष्ण दोनों प्रकारकी योनियाँ होती हैं ; क्योंकि उनके कुछ उपपादस्थान शीत हैं और कुछ उष्ण । तेजस्कायिक जीवोंकी उष्णयोनि होती है । इनसे अतिरिक्त जीवोंकी योनियाँ तीन प्रकारकी होती हैं । किन्हींकी शीत योनियाँ होती हैं, किन्हींकी उष्णयोनियाँ होती हैं और

कानिचिच्छीतानि कानिचिदुष्णानि । उष्णयोनयस्तैजसात्मिकाः । इतरे त्रिविकल्पयोनयः । केचिच्छीतयोनयः । केचिदुष्णयोनयः । अपरे मिश्रयोनय इति । देवनारकैकेन्द्रियाः संवृतयोनयः । विकलेन्द्रिया विवृतयोनयः । गर्भजाः मिश्रयोनयः । तद्भूवाश्चतुरासीतिसप्तसहस्रसंख्या भागमस्तौ वेदितव्याः । उक्तं च—

“गिन्विदरघादु सप्त य तरु दस विर्यादिदिएसु छन्देव ।

सुरणिरयतिरिय चउरो चोद्स मणू सप्तसहस्रा ॥”

§ 325. एवमेतस्मिन्नव्योनिमेवसंकटे त्रिविधजन्मनि सर्वप्राणभूतामनियमेन प्रसक्तौ तद्व्यवहारगर्भमाह—

जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः ॥33॥

§ 326. यज्जालवत्प्राणिपरिवरणं विततमांसशोणितं तज्जरायुः । यन्मलस्यवसदुत्तमुपास-
काठिन्यं शुष्कशोणितपरिवरणं परिमण्डलं तज्जण्डम् । किञ्चित्परिवरणमन्तरेण परिपूर्णावयवो योनि-
निर्यतस्माच्च एव परित्यज्वाविसामर्थ्योपेतः पोतः । जरायु जाता जरायुजाः । अण्डे जाता अण्डजाः ।
जरायुजाश्च अण्डजाश्च पोताश्च जरायुजाण्डजपोता गर्भयोनयः ।

§ 327. यस्यसीमां जरायुजाण्डजपोतानां गर्भोऽर्वाभिभवते,अवोपपादः केषां भवतीत्यस आह—
देवनारकाणांमुपपादः ॥34॥

देवानां नारकाणां अवोपपादो जन्म वेदितव्यम् ।

किन्हींकी मिश्रयोनियां होती हैं । देव, नारकी और एकेन्द्रियोंकी संवृत योनियां होती हैं । विक-
लेन्द्रियों की विवृत योनियां होती हैं । तथा गर्भजोंकी मिश्र योनियां होती हैं । इन सब योनियोंके
चौरासी लाख भेद हैं यह बात आगमसे जाननी चाहिए । कहा भी है—

‘नित्यनिगोद, इतरनिगोद, पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक और वायुकायिक
जीवोंकी सात-सात लाख योनियां हैं । वृक्षोंकी दस लाख योनियां हैं । विकलेन्द्रियोंकी मिलाकर
छह लाख योनियां हैं । देव, नारकी और तिर्यचोंकी चार-चार लाख योनियां हैं तथा मनुष्योंकी
चौदह लाख योनियां हैं ।’

§ 325. इस प्रकार नौ योनियोंसे युक्त तीन जन्म सब जीवोंके अनियमसे प्राप्त हुए,
अतः निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जरायुज, अण्डज और पोत जीवोंका गर्भजन्म होता है ॥33॥

§ 326. जो जालके समान प्राणियोंका आवरण है और जो मांस और शोणितसे बना
है उसे जरायु कहते हैं । जो नखकी त्वचाके समान कठिन है, मोल है और जिसका आवरण शुष्क
और शोणितसे बना है उसे अण्ड कहते हैं । जिसके सब अवयव बिना आवरणके पूरे हुए हैं और
जो योनिसे निकलते ही हलन-चलन आदि सामर्थ्यसे युक्त है उसे पोत कहते हैं । इनमें जो जरसे
पैदा होते हैं वे जरायुज कहलाते हैं । जो अण्डोंसे पैदा होते हैं वे अण्डज कहलाते हैं । सूत्रमें
जरायुज, अण्डज और पोत इनका वृन्द समास है । ये सब गर्भकी योनियां हैं ।

§ 327. यदि इन जरायुज, अण्डज और पोत जीवोंका गर्भ जन्म निर्बीज होता है तो
अब यह बतलाइए कि उपपाद जन्म किन जीवोंके होता है, अतः इस बातका ज्ञान करानेके लिए
आगेका सूत्र कहते हैं—

देव और नारकियोंका उपपाद जन्म होता है ॥34॥

§ 328. अयान्तेषां किं जन्मेत्यत आह—

शेषाणां संमूर्च्छनम् ॥35॥

§ 329. गर्भजेभ्य औपपादिकेभ्यश्चाप्ये शेषाः । संमूर्च्छनं जन्मेति । एते त्रयोऽपि योगा निधनार्थाः । उभयतो नियमश्च द्रष्टव्यः । जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भः । गर्भ एव च जरायु-जाण्डजपोतानाम् । देवनारकानामेवोपपादः । उपपाद एव च देवनारकानाम् । शेषाणामेव संमूर्च्छ-नम् । संमूर्च्छनमेव शेषाणामिति ।

§ 330. तेषां पुनः संसारिणां त्रिविधजन्मनामाहितबहुविकल्पनवयोनिभेदानां शुभाशुभ-नामकर्मविपाकनिर्बतितानि बन्धफलसानुभवनाधिष्ठानानि शरीराणि कालीत्यत आह—

औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकार्मणानि शरीराणि ॥36॥

§ 331. विशिष्टनामकर्मोद्ययापादितवृत्तीनि शीर्यन्त इति शरीराणि¹ । औदारिकादि-प्रकृतिविशेषोद्ययप्राप्तवृत्तीनि औदारिकादीनि । उदारं स्थूलम् । उदारे² भवं उदारं प्रयोजनम-स्येति वा, औदारिकम् । अष्टगुणैश्वर्ययोगादेकानेकानामहच्छरीरविधिकरणं विक्रिया, सा प्रयोजन-मस्येति वैक्रियिकम् । सूक्ष्मपदार्थनिर्ज्ञानार्थमसंयमपरिजिहीर्षया वा प्रमत्तसंयतेनाह्रियते निबन्धते तदित्याहारकम् । यत्तेजोनिमित्तं तेजसि वा भवं ततैजसम् । कर्मणां कार्यं कार्मणम् । सर्वेषां कर्म-निमित्तस्तेऽपि रुद्धिबलाद्विशिष्टविषये वृत्तिरवसेया ।

§ 328. इनसे अतिरिक्त अन्य जीवोंके कौन-सा जन्म होता है । अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेष सब जीवोंका संमूर्च्छन जन्म होता है ॥35॥

§ 329. इस सूत्रमें 'शेष' पदसे वे जीव लिये गये हैं जो गर्भ और उपपाद जन्मसे नहीं पैदा होते । इनके संमूर्च्छन जन्म होता है । ये तीनों ही सूत्र नियम करते हैं । और वह विषय दोनों ओरसे जानना चाहिए । यथा—गर्भ जन्म जरायुज, अण्डज और पोत जीवोंका ही होता है । या जरायुज, अण्डज और पोत जीवों के गर्भजन्म ही होता है । उपपाद जन्म देव और नारकियों के ही होता है या देव और नारकियोंके उपपाद जन्म ही होता है । संमूर्च्छन जन्म शेष जीवोंके ही होता है या शेष जीवोंके संमूर्च्छन जन्म ही होता है ।

§ 330. जो तीन जन्मोंसे पैदा होते हैं और जिनके अपने अवान्तर भेदोंसे बुझत नौ योनियाँ हैं उन संसारी जीवोंके शुभ और अशुभ नामकर्मके उदयसे निष्पन्न हुए और बन्धफलके अनुभव करनेमें आधारभूत शरीर कितने हैं । अब इसी बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

औदारिक, वैक्रियिक, आहारक, तैजस और कार्मण ये पाँच शरीर हैं ॥36॥

§ 331. जो विशेष नामकर्मके उदयसे प्राप्त होकर शीर्यन्ते अर्थात् गलते हैं वे शरीर हैं । इसके औदारिक आदि पाँच भेद हैं । ये औदारिक आदि प्रकृति विशेषके उदयसे होते हैं । उदार और स्थूल ये एकार्थवाची शब्द हैं । उदार शब्दसे होनेरूप अर्थमें या प्रयोजनरूप अर्थमें ऊर्ध्व प्रत्यय होकर औदारिक शब्द बनता है । अणिमा आदि आठ गुणोंके ऐश्वर्यके सम्बन्धसे एक, अनेक, छोटा, बड़ा आदि नाना प्रकारका शरीर करना विक्रिया है । यह विक्रिया जिस शरीरका प्रयोजन है वह वैक्रियिक शरीर है । सूक्ष्म पदार्थका ज्ञान करनेके लिए या असंयमको दूर करनेकी इच्छासे प्रमत्तसंयत जिस शरीरकी रचना करता है वह आहारक शरीर है । जो वीर्यिका कारण है या तेजमें उत्पन्न होता है उसे तैजस शरीर कहते हैं । कर्मोंका कार्य कार्मण शरीर है । यद्यपि सब शरीर कर्मके निमित्तसे होते हैं तो भी रुद्धिसे विशिष्ट शरीरको कार्मण शरीर कहा है ।

1. 'वैश्वेन्द्रिकार्थवाच्यः शरीरम् ।' म्भा. नृ. 1, 1. 11 । 2. उदारे जयऔदारिकम् । उदारं नृ. 1

§ 332. यद्यौदारिकस्येन्द्रियरूपलब्धिस्तत्तरेषां कस्मान्न अबलतोत्पत्त आह—

परं परं सूक्ष्मम् ॥37॥

§ 333. 'परं'शब्दस्यानेकार्थवृत्तिर्वेऽपि विवक्षालो व्यवस्थार्थगतिः । पृथग्भूतानां शरीराणां सूक्ष्मगुणेन बोधानिर्देशः क्रियते परस्परमिति । औदारिकं स्थूलम्, ततः सूक्ष्मं वैक्रियिकम्, ततः सूक्ष्मं आहारकम् ततः सूक्ष्मं तैजसम्, तैजसात्कार्मणं सूक्ष्ममिति ।

§ 334. यद्यि परस्परं सूक्ष्मम्, प्रवेशतोऽपि¹ न्यूनं परस्परं हीनमिति विपरीतप्रतिपत्ति-निवृत्त्यर्थमाह—

प्रदेशतोऽसंख्येयगुणं प्राक्तैजसात् ॥38॥

§ 335. प्रदिश्यन्त इति प्रवेशाः परमाणवः । संख्यामतीतोऽसंख्येयः । असंख्येयो गुणोऽस्य तद्विषयसंख्येयगुणम् । कुतः ? प्रवेशतः । नावगाहतः । परस्परमित्यनुवृत्तेरा कार्मणात्प्रसङ्गे तन्मि-
वृत्त्यर्थमाह प्राक्तैजसादिति । औदारिकादसंख्येयगुणप्रदेशं वैक्रियिकम् । वैक्रियिकादसंख्येयगुण-
प्रवेशमाहारकमिति । को गुणकम् ? पत्न्योपमासंख्येयभागः । यद्येवम्, परस्परं महापरिमाणं प्राप्नोति² ? नैवम् ; बन्धविशेषात्परिमाणभेदाभावात्सूत्रनिजयायः पिण्डवत् ।

§ 336. अथोत्तरयोः किं समप्रवेशत्वमुतास्ति कश्चिद्विशेष इत्यत आह—

§ 332. जिस प्रकार इन्द्रियां औदारिक शरीरको जानती है उस प्रकार इतर शरीरको क्यों नहीं जानती ? अब इस बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आगे-आगेका शरीर सूक्ष्म है ॥37॥

§ 333. पर शब्दके अनेक अर्थ हैं तो भी यहाँ विवक्षासे व्यवस्थारूप अर्थका ज्ञान होता है । यद्यपि शरीर अलग-अलग है तो भी उनमें सूक्ष्म गुणका अन्वय है यह दिखलानेके लिए 'परस्परम्' इस प्रकार बोधानिर्देश किया है । औदारिक शरीर स्थूल है । इससे वैक्रियिक शरीर सूक्ष्म है । इससे आहारक शरीर सूक्ष्म है । इसमें तैजस शरीर सूक्ष्म है और इससे कार्मण शरीर सूक्ष्म है ।

§ 334. यदि ये उत्तरोत्तर शरीर सूक्ष्म हैं तो प्रदेशोंकी अपेक्षा भी उत्तरोत्तर हीन होंगे । इस प्रकार विपरीत ज्ञानका निराकरण करने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तैजससे पूर्व तीन शरीरोंमें आगे-आगेका शरीर प्रदेशोंकी अपेक्षा असंख्यातगुणा है ॥38॥

§ 335. प्रदेश शब्दकी व्युत्पत्ति 'प्रदिश्यन्ते' होती है । इसका अर्थ परमाणु है । संख्या-
हीनको असंख्येय कहते हैं । जिसका गुणकार असंख्यात है वह असंख्येयगुणा कहलाता है । शंका—
किसकी अपेक्षा ? समाधान—प्रदेशोंकी अपेक्षा, अवगाहनकी अपेक्षा नहीं । पूर्व सूत्रमें 'परस्परम्'
इस पदकी अनुवृत्ति होकर असंख्येयगुणत्वका प्रसंग कार्मण शरीर तक प्राप्त होता है अतः उसकी
निवृत्तिके लिए सूत्रमें 'प्राक् तैजसात्' पद रखा है । अर्थात् तैजस शरीरसे पूर्ववर्ती शरीर तक ये
शरीर उत्तरोत्तर असंख्यातगुण हैं । औदारिक शरीरसे वैक्रियिक शरीर असंख्यातगुण प्रदेशवाला
है । शंका—गुणकारका प्रमाण क्या है ? समाधान—पत्न्यका असंख्यातवर्ती भाग । शंका—यदि
ऐसा है तो उत्तरोत्तर एक शरीरसे दूसरा शरीर महापरिमाणवाला प्राप्त होता है ? समाधान—
यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि बन्धविशेषके कारण परिमाणमें भेद नहीं होता । जैसे रूईका ढेर
और लोहेका मोला ।

§ 336. आगेके दो शरीरोंके प्रदेश क्या समान हैं या उनमें भी कुछ भेद है । इस बात-

1. —प्रवेशतः । परस्पर-ता., ना. । 2. प्राप्नोति । बन्ध-ता. ।

अनन्तगुणे परे ॥39॥

§ 337. प्रवेशतः । इत्यनुवर्तते, तेनैवमभिसंबन्धः क्रियते—आहारकासंज्ञसं प्रवेशतोऽनन्तगुणम्, तैजसात्कार्मणं प्रवेशतोऽनन्तगुणमिति । को गुणकारः ? अभव्यानामनन्तगुणः सिद्धानामनन्तभावः¹ ।

§ 338. तत्रैतस्यावच्छेदकवन्मूर्तिमद्रव्योपचितत्वात्संसारिणो जीवस्याभिप्रेतमिति निरोधप्रसङ्ग इति ? सत्यं; किं कारणम् । यस्मादुभे अप्येते—

अप्रतीघाते ॥40॥

§ 339. मूर्तिमत्तो मूर्त्यन्तरेण व्याघातः प्रतीघातः । स नास्त्यनयोरित्यप्रतीघाते; सूक्ष्मपरिणामात् अयःपिण्डे तेजोऽनुप्रवेशवत्तैजसकार्मणयोर्नास्ति वक्ष्यपटलादिषु व्याघातः । ननु च वैक्रियिकाहारकयोरपि नास्ति प्रतीघातः ? सर्वत्राप्रतीघातोऽत्र विवक्षितः । यथा तैजसकार्मणयोरालोकास्तात् सर्वत्र नास्ति प्रतीघातः, न तथा वैक्रियिकाहारकयोः ।

§ 340. आह किमेतावानेव विशेष उक्त कश्चिद्व्योऽन्यस्तीत्याह—

अनादिसंबन्धे च ॥41॥

§ 341. 'च' शब्दो विकल्पार्थः । अनादिसंबन्धे सादिसंबन्धे चेति । कार्यकारणभावसंज्ञाया

को बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परवर्ती वो शरीर प्रवेशोको अपेक्षा उत्तरोत्तर अनन्तगुणे ॥39॥

§ 337. पूर्व सूत्रसे 'प्रवेशतः' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । जिससे इसकार सम्बन्ध करना चाहिए कि आहारक शरीरसे तैजस शरीरके प्रदेश अनन्तगुणे हैं और तैजस शरीरसे कार्मण शरीरके प्रदेश अनन्तगुणे हैं । शंका—गुणकार क्या है ? समाधान—अभव्योंसे अनन्तगुणा और सिद्धोंका अनन्तवां भाग गुणकार है ।

§ 338. शंका—जिस प्रकार कील आदिके लग जानेसे कोई भी प्राणी इच्छित स्थानको नहीं जा सकता उसी प्रकार मूर्तिक द्रव्यसे उपचित होनेके कारण संसारी जीवकी इच्छित गतिके निरोधका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि ये दोनों शरीर—प्रतीघातरहित हैं ॥40॥

§ 339. एक मूर्तिक पदार्थका दूसरे मूर्तिक पदार्थके द्वारा जो व्याघात होता है उसे प्रतीघात कहते हैं । इन दोनों शरीरोंका इस प्रकारका प्रतीघात नहीं होता, इसलिए ये प्रतीघात रहित हैं । जिस प्रकार सूक्ष्म होनेसे अग्नि लोहेके गोलेमें प्रवेश कर जाती है । उसी प्रकार तैजस और कार्मण शरीरका वक्ष्यपटलादिकमें भी व्याघात नहीं होता । शंका—वैक्रियिक और आहारक शरीरका भी प्रतीघात नहीं होता फिर यहाँ तैजस और कार्मण शरीरको ही अप्रतीघात क्यों कहा ? समाधान—इस सूत्रमें सर्वत्र प्रतीघातका अभाव विवक्षित है । जिस प्रकार तैजस और कार्मण शरीरका लोक पर्यन्त सर्वत्र प्रतीघात नहीं होता वह बात वैक्रियिक और आहारक शरीरकी नहीं है ।

§ 340. इन दोनों शरीरोंमें क्या इतनी ही विशेषता है या और भी कोई विशेषता है । इसी बातको बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

आत्माके साथ अनादि सम्बन्धवाले हैं ॥41॥

§ 341. सूत्रमें 'च'शब्द विकल्पको सूचित करनेके लिए दिया है । जिससे यह अर्थ हुआ

अनादिसम्बन्धे, विशेषायेक्षया साविसंबन्धे¹ च बीजवृक्षवत् । यथौदारिकवैक्रियिकाहारकानि जीवस्य कदाचित्कानि, न तथा तैजसकर्मणे । नित्यसंबन्धिनी हि ते आ संसारक्षयस्य ।

§ 342. त एते तैजसकर्मणे किं कस्यचिदेव भवत उताविशेषेणेत्यत आह—

सर्वस्य ॥42॥

§ 343. 'सर्व' शब्दो निरवशेषवाची । निरवशेषस्य संसारिणो जीवस्य ते द्वे अपि शरीरे भवत इत्यर्थः ।

§ 344. अधिशेषाभिधानात्तैरोदारिकादिभिः सर्वस्य संसारिणो योगपक्षेन संबन्धप्रसंगे संभविशरीरप्रवृत्तानां निबन्धमुच्यते—

तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मा चतुर्भ्यः ॥43॥

§ 345. 'तत्' शब्दः प्रकृततैजसकर्मणप्रतिनिर्देशार्थः । ते तैजसकर्मणे आदिवैष्वा तानि तदादीनि । भाज्यानि विकल्प्यानि । आ कुतः ? आ चतुर्भ्यः । युगपदेकस्यात्मनः । कस्यचिद् द्वे तैजसकर्मणे । अपरस्य त्रीणि औदारिकतैजसकर्मणानि वैक्रियिकतैजसकर्मणानि वा । अन्यस्य चत्वारि औदारिकाहारकतैजसकर्मणानीति विभागः कियते ।

किं तैजस और कर्मण शरीरका अनादि सम्बन्ध है और सादि सम्बन्ध भी है । कार्यकारणभावकी परम्पराकी अपेक्षा अनादि सम्बन्धवाले हैं और विशेषकी अपेक्षा सादि सम्बन्धवाले हैं । यथा बीज और वृक्ष । जिस प्रकार औदारिक, वैक्रियिक और आहारक शरीर जीवके कदाचित् होते हैं उस प्रकार तैजस और कर्मण शरीर नहीं हैं । संसारका क्षय होने तक उनका जीवके साथ सदा सम्बन्ध है ।

§ 342. ये तैजस और कर्मण शरीर क्या किसी जीवके ही होते हैं । सामान्यरूपसे सबके होते हैं । इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा सब संसारी जीवोंके होते हैं ॥42॥

§ 343. यहाँ 'सर्व' शब्द निरवशेषवाची है । वे दोनों ही शरीर सब संसारी जीवोंके होते हैं यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 344. सामान्य कथन करनेसे उन औदारिकादि शरीरोंके साथ सब संसारी जीवोंका एक साथ सम्बन्ध प्राप्त होता है, अतः एक साथ कितने शरीर सम्भव हैं इस बातको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक साथ एक जीवके तैजस और कर्मणसे लेकर चार शरीर तक विकल्पसे होते हैं ॥43॥

§ 345. सूत्रमें प्रकरणप्राप्त तैजस और कर्मण शरीरका निर्देश करनेके लिए 'तत्' शब्द दिया है । तदादि शब्दका समासलभ्य अर्थ है—तैजस और कर्मण शरीर जिनके आदि हैं वे । भाज्य और विकल्प्य ये पर्यायवाची नाम हैं । तात्पर्य यह है कि एक साथ एक आत्माके पूर्वोक्त दो शरीरसे लेकर चार शरीर तक विकल्पसे होते हैं । किसीके तैजस और कर्मण ये दो शरीर होते हैं । अन्यके औदारिक, तैजस और कर्मण या वैक्रियिक, तैजस और कर्मण ये तीन शरीर होते हैं । किसी दूसरेके औदारिक, आहारक, तैजस और कर्मण ये चार शरीर होते हैं । इस प्रकार यह विभाग यहाँ किया गया है ।

विशेषार्थ—आगे 47वें सूत्रमें तपोविशेषके बलसे वैक्रियिक शरीरकी उत्पत्तिका निर्देश किया है, इसलिए प्रश्न होता है कि किसी ऋद्धिधारी साधुके एक साथ पाँच शरीरका सम्भव

§ 346. पुनरपि तेषां विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

निरूपभोगमन्त्यम् ॥४४॥

§ 347. अन्ते भवमन्त्यम् । किं तत् ? कार्यम् । इन्द्रियप्रवृत्तिकया शब्दादीनामुप-
सब्धिरूपभोगः । तदभावान्निरूपभोगम् । विग्रहगतौ सत्यामपि इन्द्रियत्वन्वी द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्त्य-
भावाच्छब्दाद्युपभोगाभाव इति । ननु तैजसमपि निरूपभोगम् तत्र किमुच्यते निरूपभोगमन्त्य-
मिति ? तैजसं शरीरं योगनिमित्तमपि न भवति, ततोऽप्युपभोगविचारेऽनधिकारः ।¹

माननेमें क्या हानि है ? समाधान यह है कि एक साथ वैक्रियिक और आहारक श्रद्धिकी प्रवृत्ति नहीं होती, इसलिए एक तो एक साथ आहारक शरीरके साथ वैक्रियिक शरीरका अवस्थान नहीं बन सकता । दूसरे तपोविशेषसे जो विक्रिया प्राप्त होती है वह औदारिक शरीरसम्बन्धी ही विक्रिया है । उसे स्वतन्त्र वैक्रियिक शरीर मानना उचित नहीं है । कर्मसाहित्यमें वैक्रियिक शरीर नामकर्मके उदयसे जो शरीर प्राप्त होता है उसकी परिगणना ही वैक्रियिक शरीरमें की गयी है । इसलिए अधिकारी भेद होनेसे औदारिक और आहारक शरीरके साथ वैक्रियिक शरीर नहीं बन सकता । यही कारण है कि एक साथ अधिकसे अधिक चार शरीर बतलाये हैं ।

§ 346. फिर भी उन शरीरोंका विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अस्तिम शरीर उपभोगरहित है ॥४४॥

§ 347. जो अन्तमें होता है वह अन्त्य कहलाता है । शंका—वह अन्तका शरीर कौन है ? समाधान—कार्यम् । इन्द्रियरूपी नालियोंके द्वारा शब्दादिके ग्रहण करनेको उपभोग कहते हैं । यह बात अन्तके शरीरमें नहीं पायी जाती; अतः वह निरूपभोग है । विग्रहगतिमें लब्धिरूप भावेन्द्रियके रहते हुए भी वहाँ द्रव्येन्द्रियकी रचना न होनेसे शब्दादिकका उपभोग नहीं होता । शंका—तैजस शरीर भी निरूपभोग है, इसलिए वहाँ यह क्यों कहते हो कि अन्तका शरीर निरूप-
भोग है ? समाधान—तैजस शरीर योगमें निमित्त भी नहीं होता, इसलिए इसका उपभोगके विचारमें अधिकार नहीं है ।

विशेषार्थ—औदारिक, वैक्रियिक और आहारक इन तीनों शरीरोंमें इन्द्रियोंकी रचना होकर उन द्वारा अपने-अपने विषयोंका ग्रहण होता है, इसलिए ये तीनों शरीर सोपभोग माने गये हैं । यद्यपि कार्यम् काययोग केवली जिनके प्रतर और लोकपूरण समुद्घात के समय तथा विग्रहगतिमें होता है । पर इनमेंसे प्रतर और लोकपूरण समुद्घातके समय केवलज्ञान होनेसे वहाँ उपभोगका प्रश्न ही नहीं उठता । मात्र विग्रहगतिमें कार्यम् काययोगके रहते हुए उपभोग होता है या नहीं यह प्रश्न होता है और इसी प्रश्नका उत्तर देनेके लिए 'निरूपभोगमन्त्यम्' यह सूत्र रचा गया है । अन्तका शरीर उपभोगरहित क्यों है इस बातका खुलासा करते हुए बतलाया है कि विग्रहगतिमें भावेन्द्रियाँ तो होती हैं पर द्रव्येन्द्रियाँ नहीं होती, इसलिए वहाँ शब्दादि विषयोंका ग्रहण नहीं होता । यही कारण है कि अन्तके शरीरको निरूपभोग कहा है । रक्षा तैजस शरीर सो अन्य चार शरीरोंके समान इसका स्वतन्त्र अधिकार नहीं है । अनिःसृत तैजस शरीर सब संसारी जीवोंके सदा होता है और निःसृत तैजस शरीर कादात्मिक होता है । इस प्रकार तैजस शरीर पाया तो जाता है सब संसारी जीवोंके, पर आत्मप्रवेश परित्यज्यमें यह शरीर कारण नहीं है, इसलिए इन्द्रियों-द्वारा विषयोंके ग्रहण करनेमें इस शरीरको उपयोगी नहीं माना गया है । यही कारण है कि तैजस शरीर निरूपभोग है कि सोपभोग यह प्रश्न ही नहीं उठता ।

§ 348: एवं तत्रोक्तलक्षणेषु जन्मसु अमूनि शरीराणि प्राहुर्भावमापन्नानि किम-
विशेषेण भवन्ति, उत कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्यत आह—

गर्भसंमूर्च्छनजमाद्यम् ॥45॥

§ 349: सूत्रक्रमापेक्षया आदौ भवमाद्यम् । औदारिकमित्यर्थः । अद् गर्भजं यच्च संमूर्च्छ-
नम् तत्सर्वनीदारिकं द्रष्टव्यम् ।

§ 350: तदनन्तरं यन्निदिष्टं तत्कस्मिन् जन्मनीत्यत आह—

औपपादिकं वैक्रियिकम् ॥46॥

§ 351: उपपादे भवमौपपादिकम् । तत्सर्वं वैक्रियिकं वेदितव्यम् ।

§ 352: यदौपपादिकं वैक्रियिकम्, अनौपपादिकस्य वैक्रियिकत्वाभाव इत्यत आह—

लब्धिप्रत्ययं च ॥47॥

§ 353: 'च' शब्देन वैक्रियिकमभिसंबध्यते । तपोविशेषादुद्भिप्राप्तिर्लब्धिः । लब्धिः
प्रत्ययः कारणमस्य लब्धिप्रत्ययम् । वैक्रियिकं लब्धिप्रत्ययं च भवतीत्यभिसंबध्यते ।

§ 354: किमेतदेव लब्ध्यपेक्षमुतान्यदप्यस्तीत्यत आह—

तजसमपि ॥48॥

§ 348. इस प्रकार पूर्वोक्त लक्षणवाले इन जन्मोंमें क्या सामान्यसे सब शरीर उत्पन्न होते हैं या इसमें कुछ विशेषता है । इस बातको बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

पहला शरीर गर्भ और संमूर्च्छन जन्मसे पैदा होता है ॥45॥

§ 349. सूत्रमें जिस क्रमसे निर्देश किया है तदनुसार यहाँ आद्यपदसे औदारिक शरीरका ग्रहण करना चाहिए । जो शरीर गर्भजन्मसे और संमूर्च्छन जन्मसे उत्पन्न होता है वह सब औदारिक शरीर है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 350. इसके अनन्तर जिस शरीरका निर्देश किया है उसकी उत्पत्ति किस जन्मसे होती है अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वैक्रियिक शरीर उपपाद जन्मसे पैदा होता है ॥46॥

§ 351. जो उपपादमें होता है उसे औपपादिक कहते हैं । इस प्रकार उपपाद जन्मसे पैदा होनेवाले शरीरको वैक्रियिक जानना चाहिए ।

§ 352. यदि जो शरीर उपपाद जन्मसे पैदा होता है वह वैक्रियिक है तो जो शरीर उपपाद जन्मसे नहीं पैदा होता उसमें वैक्रियिकपन नहीं बन सकता । अब इसी बातका स्पष्टीकरण करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा लब्धिसे भी पैदा होता है ॥47॥

§ 353. सूत्रमें 'च' शब्द आया है । उससे वैक्रियिक शरीरका सम्बन्ध करना चाहिए । तपविशेषसे प्राप्त होनेवाली उद्भिको लब्धि कहते हैं । इस प्रकारकी लब्धिसे जो शरीर उत्पन्न होता है वह लब्धिप्रत्यय कहलाता है । वैक्रियिक शरीर लब्धिप्रत्यय भी होता है ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए ।

§ 354. क्या यही शरीर लब्धिकी अपेक्षासे होता है या दूसरा शरीर भी होता है । अब इसी बातका ज्ञान करानेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

तजस शरीर भी लब्धिसे पैदा होता है ॥48॥

§ 355. 'अपि'शब्देन लब्धिप्रत्ययमभिसंबध्यते । तैजसमपि लब्धिप्रत्ययं भवतीति ।

§ 356. वैकिकिकानन्तरं यदुपविष्टं तस्य स्वरूपनिर्धारणार्थं त्वामिनिर्देशार्थं चाह—

शुभं विशुद्धमव्याघाति आहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव ॥49॥

§ 357. शुभकारणत्वाच्च शुभव्यपदेशः । शुभकर्मण आहारककाययोगस्य कारणत्वाच्च शुभमित्युच्यते अन्नस्य प्राणव्यपदेशवत् । विशुद्धकार्यत्वाच्च शुद्धव्यपदेशः । विशुद्धस्य 'पुण्यकर्मणः असत्तस्य निरवच्छेद' कार्यत्वाच्च शुद्धमित्युच्यते तन्तूनां कांर्पासव्यपदेशवत् । उभयतो व्याघाताभावाच्च व्याघाति । न आहारकशरीरेनाग्न्यस्य व्याघातः । नाप्यग्न्येनाहारकस्येति । तस्य प्रयोजनसमुच्चयार्थः 'व' शब्दः क्रियते । यथा—कदाचित् लब्धिविशेषसद्भावज्ञापनार्थं कदाचित् सूक्ष्मपदार्थनिर्धारणार्थं संयमपरिपालनार्थं च । आहारकमिति प्रागुक्तस्य प्रत्याम्नायः । यदाहारकशरीरं निर्बलं यितुमारभते तदा प्रमत्तो भवतीति 'प्रमत्तसंयतस्य' इत्युच्यते । इष्टतोऽवधारणार्थं 'एव'-कारोपादानम् । यद्येवं विज्ञायेत प्रमत्तसंयतस्यैवाहारकं नाग्न्यस्येति । मैवं विज्ञायि प्रमत्तसंयतस्याहारकमेवेति । मा प्रबोद्धारिकादिनिवृत्तिरिति ।

§ 358. एवं विभक्तानि शरीराणि विद्यतां संसारिणां प्रतिपत्तिं किं त्रिलिङ्गसंनिधानं

§ 355. सूत्रमें 'अपि' शब्द आया है । उससे 'लब्धिप्रत्ययम्' पदका ग्रहण होता है । तैजस शरीर भी लब्धिप्रत्यय होता है यह इस सूत्रका भाव है ।

§ 356. वैकिकिक शरीरके पश्चात् जिस शरीरका उपदेश दिया है उसके स्वरूपका निश्चय करनेके लिए और उसके स्वामीका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारक शरीर शुभ, विशुद्ध और व्याघात रहित है और वह प्रमत्तसंयतके ही होता है ॥४९॥

§ 357. शुभकर्मका कारण होनेसे इसे शुभ कहा है । यह शरीर आहारक काययोगरूप शुभकर्मका कारण है, इसलिए आहारक शरीर शुभ कहलाता है । यहाँ कारणमें कार्यका उपचार है । जैसे अन्नमें प्राणका उपचार करके अन्नको प्राण कहते हैं । विशुद्ध कर्मका कार्य होनेसे आहारक शरीरको विशुद्ध कहा है । तात्पर्य यह है कि जो चित्र-विचित्र न होकर निर्दोष है ऐसे विशुद्ध अर्थात् पुण्यकर्मका कार्य होनेसे आहारक शरीरको विशुद्ध कहते हैं । यहाँ कार्यमें कारणका उपचार है । जैसे तन्तुओंमें कपासका उपचार करके तन्तुओं को कपास कहते हैं । दोनों ओरसे व्याघात नहीं होता, इसलिए यह अव्याघाती है । तात्पर्य यह है कि आहारक शरीरसे अन्य पदार्थका व्याघात नहीं होता और अन्य पदार्थसे आहारक शरीरका व्याघात नहीं होता । आहारक शरीरके प्रयोजनका समुच्चय करनेके लिए सूत्रमें 'व' शब्द दिया है । यथा—आहारक शरीर कदाचित् लब्धिविशेषके सद्भावको जतानेके लिए, कदाचित् सूक्ष्म पदार्थका निश्चय करनेके लिए और संयमकी रक्षा करनेके लिए उत्पन्न होता है । सूत्रमें 'आहारक' पद आया है उससे पूर्वमें कहे गये आहारक शरीरको दुहराया है । जिस समय जीव आहारक शरीरकी रचनाका आरम्भ करता है उस समय वह प्रमत्त हो जाता है, इसलिए सूत्रमें प्रमत्तसंयतके ही आहारक शरीर होता है यह कहा है । इष्ट अर्थके निश्चय करनेके लिए सूत्रमें 'एवकार' पदको ग्रहण किया है । जिससे यह जाना जाय कि आहारक शरीर प्रमत्तसंयतके ही होता है अन्यके नहीं । किन्तु यह न जाना जाय कि प्रमत्तसंयतके आहारक ही होता है । तात्पर्य यह है कि प्रमत्तसंयतके औद्धारिक आवि शरीरोंका निराकरण न हो, इसलिए प्रमत्तसंयत पदके साथ ही एवकार पद लगाया है ।

§ 358. इस प्रकार इन शरीरोंको धारण करनेवाले संसारी जीवोंके प्रत्येक गतिमें क्या

उत लिङ्गनिबन्धः कश्चिदस्तीत्यत आह—

नारकसंमूर्च्छिनो नपुंसकानि ॥50॥

§ 359. नरकाणि वक्ष्यन्ते । नरकेषु भवा नारकाः । संमूर्च्छनं संमूर्च्छः स वेद्यावस्ति¹ ते संमूर्च्छिनः । नारकाश्च संमूर्च्छिनश्च नारकसंमूर्च्छिनः । चारित्रमोहविकल्पनोकषायभेदस्य नपुंसक-वेदस्याशुभनाम्नश्चोदयान् स्त्रियो न पुमांस इति नपुंसकानि भवन्ति । नारकसंमूर्च्छिनो नपुंसकान्येवेति नियमः । तत्र हि स्त्रीपुंसविषयमनोऽशब्दगन्धरूपरसस्पर्शसम्बन्धनिमित्ता स्वल्पापि सुखमात्रा नास्ति ।

§ 360. यद्वेदमवधिष्यते, अर्थादापन्नमेतदुक्तेभ्योऽन्ये संसारिणस्त्रिलिङ्गा इति यत्रात्यन्तं² नपुंसकलिङ्गस्वाभावस्तत्प्रतिपादनायमाह—

न देवाः ॥51॥

§ 361. स्त्रेणं पौत्सं च यन्निरतिशयसुखं³ शुभगतिनामोदयापेक्षं तदेवा अनुभवन्तीति न तेषु नपुंसकानि⁴ सन्ति ।

§ 362. अचेतरे कियत्त्रिलिङ्गा इत्यत आह—

शेषास्त्रिवेदाः ॥52॥

§ 363. त्रयो वेदा येषां ते त्रिवेदाः । के पुनस्ते वेदाः ? स्त्रीत्वं पुंस्त्वं नपुंसकत्वमिति ।

तीनो लिंग होते हैं या लिंगका कोई स्वतन्त्र नियम है ? अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

नारक और संमूर्च्छिन नपुंसक होते हैं ॥50॥

§ 359. नरकोंका कथन आगे करेंगे । जो नरकोमे उत्पन्न होते हैं वे नारकी कहलाते हैं । जो समूर्च्छन जन्मसे पैदा होते हैं वे समूर्च्छिन कहलाते हैं । सूत्रमे नारक और संमूर्च्छिन इन दोनों पदोंका द्वन्द्वसमास है । चारित्रमोहके दो भेद हैं—कषाय और नोकषाय । इनमें-से नोकषायके भेद नपुंसकवेदके उदयसे और अशुभ नामकर्मके उदयसे उक्त जीव स्त्री और पुरुष न होकर नपुंसक होते हैं । यहाँ ऐसा नियम जानना कि नारक और संमूर्च्छिन नपुंसक ही होते हैं । इन जीवोंके मनोज्ञ शब्द, गन्ध, रूप, रस और स्पर्शके सम्बन्धसे उत्पन्न हुआ स्त्री-पुरुष विषयक थोड़ा भी सुख नहीं पाया जाता है ।

§ 360. यदि उक्त जीवोंके नपुंसकवेद निश्चित होता है तो यह अर्थात् सिद्ध है कि इनसे अतिरिक्त अन्य संसारी जीव तीन वेदवाले होते हैं । इसमें भी जिनके नपुंसकवेदका अत्यन्त अभाव है उनका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेष नपुंसक नहीं होते ॥51॥

§ 361. शुभगति नामकर्मके उदयसे स्त्री और पुरुषसम्बन्धी जो निरतिशय सुख है उसका देव अनुभव करते हैं इसलिए उनमें नपुंसक नहीं होते ।

§ 362. इनसे अतिरिक्त शेष जीव कितने लिंगवाले होते हैं, इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेषके सब जीव तीन वेदवाले होते हैं ॥52॥

§ 363. जिनके तीन वेद होते हैं वे तीन वेदवाले कहलाते हैं । संका—वे तीन वेद कौन

1. —नस्तीति तन्मू. मु. । 2. —त्यन्तनपु. —आ., दि. 1 । —त्यन्तिकनपु. —दि. 2 । 3. त्वं सुखं गति- मु. ।

4. नपुंसकलिङ्गानि सन्ति मु. ।

कथं तेषां सिद्धिः ? वेद्यत इति वेदः । लिंगमित्यर्थः । तद् द्विविधं द्रव्यलिंगं भावलिंगं चेति । द्रव्यलिंगं योनिमेहनादि नामकर्मोदयनिर्बर्तितम् । नोकषायोदयापादितवृत्ति भावलिंगम् । स्त्री-वेदोदयात् सत्यावस्थस्यां गर्भ इति स्त्री । पुंवेदोदयात् सृते जनयत्यपत्यमिति पुमान्^१ । नपुंसकवेदो-दयात्तदुभयवृत्तिविकलं नपुंसकम् । रुद्धिस्तद्व्याप्यते । रुद्धिषु च क्रिया व्युत्पत्त्यर्थं च । यथा गच्छ-तोति योरिति । इतरथा हि गर्भधारणादिक्रियाप्राधान्ये बालवृद्धानां तिर्यङ्मनुष्याणां देवानां कार्मणकाययोगस्त्वानां च तदभावात्स्त्रीत्यादिव्यपदेशो न स्यात् । त एते त्रयो वेदाः शेषाणां गर्भ-जानां भवन्ति ।

§ 364. च इमे जन्मयोनिशरीरस्तिगसंबन्धाहितविशेषाः प्राणिनो निर्दिश्यन्ते देवादयो विचित्रधर्माधर्मवशीकृताश्चतसृषु गतिषु शरीराणि धारयन्तस्ते किं यथाकालमुपभुक्तायुषो मूर्त्यन्त-राध्यास्कन्वन्ति उतावशकालमप्येतत् आह—

औपपादिकचरमोषमदेहासंस्वेयवर्षायुषोऽनपवर्त्यायुषः ॥53॥

हैं ? समाधान— स्त्रीवेद, पुरुषवेद, और नपुंसकवेद । शंका—इनकी सिद्धि कैसे होती है ? समाधान—जो वेदा जाना है उसे वेद कहते हैं । इसीका दूसरा नाम लिंग है । इसके दो भेद हैं—द्रव्यलिंग और भावलिंग । जो योनि मेहन आदि नामकर्मके उदयसे रचा जाता है वह द्रव्य-लिंग है और जिसकी स्थिति नोकषायके उदयसे प्राप्त होती है वह भावलिंग है । स्त्रीवेदके उदय-से जिसमें गर्भ रहता है वह स्त्री है । पुंवेदके उदयसे जो अपत्यको जनता है वह पुरुष है और नपुंसकवेदके उदयसे जो उक्त दोनों प्रकारकी शक्तिमें रहित है वह नपुंसक है । वास्तवमें ये तीनों रौढ़िक शब्द हैं और रुद्धिमें क्रिया व्युत्पत्तिके लिए ही होती है । यथा जो गमन करती है वह गाय है । यदि ऐसा न माना जाय और इसका अर्थ गर्भधारण आदि क्रियाप्रधान लिया जाय तो बालक और वृद्धोके, तिर्यच और मनुष्योंके, देवोंके तथा कार्मणकाययोगमें स्थित जीवोंके गर्भधारण आदि क्रियाका अभाव होनेसे स्त्री आदि सजा नहीं बन सकती है । ये तीनों वेद शेष जीवोंके वर्णात् गर्भजोंके होते हैं ।

विशेषार्थ—इसी अध्यायमें औदयिक भावोंका निर्देश करते समय उनमें तीन लिंग भी गिनाये हैं । ये तीनों लिंग वेदके पर्यायवाची हैं जो वेद-नोकषायके उदयसे होते हैं । यहाँ किन जीवोंके कौन लिंग होता है इसका विचार हो रहा है । इसी प्रसंगसे आचार्य पूज्यपादने लिंगके दो भेद बतलाये हैं—द्रव्यलिंग और भावलिंग । प्रश्न यह है कि लिंगके ये दो भेद सूत्रोंसे फलित होते हैं या विशेष जानकारीके लिए मात्र टीकाकारने इनका निर्देश किया है । उत्तर स्पष्ट है कि मूल सूत्रोंमें मात्र वेद नोकषायके उदयसे होनेवाले वेदोंका ही निर्देश किया है जैसा कि इसी अध्यायके ६वें सूत्रसे ज्ञात होता है ।

§ 364. जो ये देवादिक प्राणी जन्म, योनि, शरीर और लिंगके सम्बन्धसे अनेक प्रकार-के बतलाये हैं वे विचित्र पुण्य और पापके बशीभूत होकर चारों गतियोंमें शरीरको धारण करते हुए ब्रह्माकाल आयुको भोगकर अन्य शरीरको धारण करते हैं वा आयुको पूरा न करके भी शरीरको धारण करते हैं ? अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उपपादकजन्मवाले, चरमोत्पन्नमेहवाले और अर्धव्यात वर्षकी आयुवाले जीव अनपवर्त्या अयुषवाले होते हैं ॥53॥

§ 365. औपपादिका व्याख्याता देवनारका इति । चरमशब्दोऽन्त्यवाची । उत्तम उत्कृष्टः । चरम उत्तमो देहो येषां ते चरमोत्तमदेहाः । 'परीतसंसारस्तज्जन्मनिर्वाणार्हा' इत्यर्थः । असंख्येय-मतीतसंख्यानमुपमाप्रमाणेन पल्यादिना गन्धमायुर्वेषां त इमे असंख्येयवर्षाव्युत्तिर्ब्रह्मनुष्या उत्तरकर्वाविष प्रभृताः । औपपादिकाश्च चरमोत्तमदेहाश्च असंख्येयवर्षाव्युत्तिश्च औपपादिकचरमो-त्तमदेहास्तस्येयवर्षाव्युत्तिः । बाह्यस्योपघातनिमित्तस्य विषशस्त्रादेः सति तन्निमित्ते हृत्स्वं भवतीत्य-पवर्त्यम् । अपवर्त्यमायुर्वेषां त इमे अपवर्त्याव्युत्तिः । न अपवर्त्याव्युत्तिः अनपवर्त्याव्युत्तिः । न ह्येषामोप-

§ 365. उपपादजन्मवाले देव और नारकी हैं यह व्याख्यान कर आने । चरम शब्द अन्त्यवाची है । उत्तम शब्द का अर्थ उत्कृष्ट है । जिनका शरीर चरम होकर उत्तम है वे चरमोत्तम देहवाले कहे जाते हैं । जिनका संसार निकट है अर्थात् उसी भवसे मोक्षको प्राप्त होनेवाले जीव चरमोत्तम देहवाले कहलाते हैं । असंख्येय परिमाण विशेष है जो संख्यातसे परे है । तात्पर्य यह है कि पत्य आदि उपमा प्रमाणके द्वारा जिनकी आयु जानी जाती है वे उत्तरकुरु आदिमें उत्पन्न हुए तिर्यंच और मनुष्य असंख्यात वर्षकी आयुवाले कहलाते हैं । उपघातके निमित्त विष शस्त्रा-दिक बाह्य निमित्तोंके मिलनेपर जो आयु घट जाती है वह अपवर्त्य आयु कहलाती है । इस प्रकार जिनकी आयु घट जाती है वे अपवर्त्य आयुवाले कहलाते हैं और जिनकी आयु नहीं घटती वे अनपवर्त्य आयुवाले कहलाते हैं । इन औपपादिक आदि जीवोंकी आयु बाह्य निमित्तसे नहीं घटती यह नियम है तथा इनसे अतिरिक्त शेष जीवोंका ऐसा कोई नियम नहीं है । सूत्रमें जो उत्तम विशेषण दिया है वह चरम शरीरके उत्कृष्टपनको दिखलानेके लिए दिया है । वहाँ इसका और कोई विशेष अर्थ नहीं है । अथवा 'चरमोत्तमदेहा' पाठके स्थानमें 'चरमदेहा' यह पाठ भी मिलता है ।

विशेषार्थः—भुज्यमान आयुका उत्कर्षण नहीं होता, केवल उदीरणा होकर आयु घट सकती है, इसलिए प्रश्न होता है कि क्या सब संसारो जीवोंकी आयुका ह्रास होता है या इसका भी कोई अपवाद है । इसी प्रश्नके उत्तर स्वरूप प्रकृत सूत्रकी रचना हुई है । इसमें बतलाया है कि उपपादजन्मवाले देव और नारकी, तद्भवमोक्षगामी मनुष्य और असंख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यंच और मनुष्य इनकी भुज्यमान आयुका ह्रास नहीं होता । इन्हें जो आयु प्राप्त होती है उसका पूरा भोग होकर ही उस पर्यायका अन्त होता है । यह विशेष निबन्ध करनेका कारण यह है कि कर्मशास्त्रके अनुसार निकाचना, निधत्ति और उपशमकरण का प्राप्त कर्मको छोड़कर अन्य कोई भी अधिक स्थितिवाला कर्म उभयरूप कारणविशेषके मिलनेपर अल्पकालमें भोगा जा सकता है । भुज्यमान आयुपर भी यह नियम लागू होता है, इसलिए इस सूत्र-द्वारा यह व्यवस्था दी गयी है कि उक्त जीवोंकी भुज्यमान आयुपर यह नियम लागू नहीं होता । आशय यह है कि इन जीवोंके भुज्यमान आयुके प्रारम्भ होनेके प्रथम समयमें आयुके जितने निषेक होते हैं वे क्रम-से एक-एक निषेक उदयमें आकर ही निर्जराको प्राप्त होते हैं । विष शस्त्रादिक बाह्य निमित्तके बलसे उनका घात नहीं होता । पर इसका अर्थ यह नहीं कि इन जीवोंके आयुकर्षकी उदीरणा ही न होती होगी । इनके उदीरणा होना तो सम्भव है पर निषेक स्थितिवात न होकर ही यह उदीरणा होती है । स्थितिवात न होनेसे हमारा अभिप्राय है कि इनके पूरे निषेकका उदीरणा-द्वारा क्षय नहीं होता । सूत्रमें तद्भव मोक्षगामीके लिए 'चरमोत्तमदेह' पाठ आया है । सर्वार्थ-सिद्धि टीकामें इसकी व्याख्या करते हुए चरम शरीरको ही उत्तम बतलाया गया है, किन्तु तत्सर्वार्थराजवातिकमें पहले तो चरमदेह और उत्तमदेह ऐसा अलग-अलग अर्थ किया गया है किन्तु बादमें उत्तम देहवाले चक्रधर आदिके शरीरको अपवर्त्य आयुवाला बतलाकर उत्तम शब्दको

1. -देहाः । विपरीत- यु. । 2. इत्यर्थः । अतीतसंख्यान- ता. ना. ।

पादिकादीनां बाह्यमिति सत्त्वादायुरनपच्यते, इत्थं निबन्धः । इतरेषामनिबन्धः । अरन्ध्रं देहस्थो-
त्पन्नत्वात्पर्यन्तमर्चयितुमाह्वयं नापान्तरविशेषोऽस्ति । 'अरन्ध्रदेहा' इति वा पाठः^१ ।

इति तत्त्वार्थबृत्ती सवर्णसिद्धिसंज्ञिकायां द्वितीयोऽध्यायः ॥२॥

चरमदेहका ही निष्केषण मान लिया है। एक बात स्पष्ट है कि प्रारम्भसे ही उत्तम पदपर विवाद रहा है। तभी तो सर्वार्थसिद्धिमें 'चरमदेह' इस प्रकार पाठान्तरको सूचना की गयी है और यह पाठान्तर उन्हें पूर्ण चरम्वरासे प्राप्त था।

इह प्रकार सर्वविंशतिदिनात्मक तत्त्वार्थवृत्तिर्ने दूसरा अध्याय समाप्त हुआ ॥२॥

1. पाठः ॥ 2 ॥ जीवत्सभावसज्जनाद्यनविषयवत्कृपजेदारव । नतिजन्मबोनिदेहुर्लियानवर्षतितामुक्तजेदारवा-
ज्जमेनिनगिरुविद्या कवपीति संभवः ॥ इति तत्त्वा- बु. पाठः ॥ 2 ॥ जीवत्सभावसज्जनाद्यनविषयवत्कृ-
पजेदारव । नतिजन्मबोनिदेहुर्लियानवर्षतितामुक्तजेदारवा ॥ इति तत्त्वा- ना. ।

अथ तृतीयोऽध्यायः

§ 366. 'भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम्' इत्येवमादिषु नारकाः भूतास्ततः पृच्छन्ति के ते नारका इति । तत्प्रतिपादनार्थं तदधिकरणनिर्देशः क्रियते—

रत्नशर्कराबालुकापङ्कधूमतमोमहातमःप्रभा भूमयो

घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः सप्ताधोऽवः ॥१॥

§ 367. रत्नं च शर्करा च बालुका च पङ्कजं धूमश्च तमश्च महातमश्च रत्नशर्कराबालुकापङ्कधूमतमोमहातमांसि । 'प्रभा' शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । साहचर्यात्ताच्छब्दम् । चित्राविरत्नप्रभासहचरिता भूमिः रत्नप्रभा, शर्कराप्रभासहचरिता भूमिः शर्कराप्रभा, बालुकाप्रभासहचरिता भूमिर्बालुकाप्रभा, पङ्कप्रभासहचरिता भूमिः पङ्कप्रभा, धूमप्रभासहचरिता भूमिर्धूमप्रभा, तमःप्रभासहचरिता भूमिस्तमःप्रभा, महातमःप्रभासहचरिता भूमिर्महातमःप्रभा इति । एताः संज्ञा अनेनोपायेन व्युत्पद्यन्ते । 'भूमिर्ग्रहणमधिकरणविशेषप्रतिपत्त्यर्थम् । यथा स्वर्गपटलानि भूमिमनाश्रित्य व्यवस्थितानि न तथा नारकाबासाः । किं तर्हि । भूमिमाश्रिता इति' । आसां भूमीनामालम्बननिर्ज्ञानार्थं घनाम्बुवाताविग्रहणं क्रियते । घनाम्बु च वातश्च आकाशं च घनाम्बुवाताकाशानि । तानि प्रतिष्ठा आश्रया यासा ता घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः^१ । सर्वा एता भूमयो घनोदधिवलयप्रतिष्ठाः । घनोदधिवलयं घनवातवलयप्रतिष्ठम् । घनवातवलयं तनुवातवलयप्रतिष्ठम् ।

§ 366. 'भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम्' इत्यादिक सूत्रोंमें नारक शब्द सुना है इसलिए पूछते हैं कि वे नारकी कौन हैं ? अतः नारकियोंका कथन करनेके लिए उनकी आधारभूत पृथिवियोंका निर्देश करते हैं—

रत्नप्रभा, शर्कराप्रभा, बालुकाप्रभा, पङ्कप्रभा, धूमप्रभा, तमःप्रभा और महातमःप्रभा ये सात भूमियाँ घनाम्बु, वात और आकाशके सहारे स्थित हैं तथा क्रमसे नीचे-नीचे हैं ॥१॥

§ 367. 'रत्नशर्कराबालुकापङ्कधूमतमोमहातमाः' इसमें सब पदोंका परस्पर द्वन्द्व समास है । प्रभा शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । दृष्टिवियोंकी प्रभा क्रमसे रत्न आदिके समान होनेसे इनके रत्नप्रभा आदि नाम पड़े हैं । यथा—जिसकी प्रभा चित्र आदि रत्नोंकी प्रभाके समान है वह रत्नप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा शर्कराके समान है वह शर्कराप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा बालुकाकी प्रभाके समान है वह बालुका प्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा कीचड़के समान है वह पङ्कप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा धुँवाके समान है वह धूमप्रभा भूमि है । जिसकी प्रभा अन्धकारके समान है वह तम प्रभा भूमि है और जिसकी प्रभा गाढ़ अन्धकारके समान है वह महातमःप्रभा भूमि है । इस प्रकार इन नामोंकी व्युत्पत्ति कर लेनी चाहिए । सूत्रमें भूमि पदका ग्रहण अधिकरण विशेषका ज्ञान करानेके लिए किया है । तात्पर्य यह है कि जिस प्रकार स्वर्गपटल भूमिके बिना स्थित है उस प्रकार नारकियोंके निवासस्थान नहीं हैं । किन्तु वे भूमिके आश्रयसे अवस्थित हैं । इन भूमियोंके आलम्बनका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'घनाम्बुवात' आदि पदका ग्रहण किया है । अभिप्राय यह है कि ये भूमियाँ क्रमसे घनोदधिवल्लय, घनवातल्लय,

१. -इति । तासां भूमी- मु., ता., ना. । २. प्रतिष्ठाः । घनं च घनो मन्दो महान् बाधत, इत्यर्थः । अम्बु च जलम् उच्यमित्यर्थः । वात-शब्दोऽप्यधीपकः । तत एवं संबन्धनीयः । घनो घनवातः । अम्बु अम्बुवातः । वातस्तनुवातः । इति महत्प्रेक्षया तनुरिति सामर्थ्यागम्यः । अन्यः पाठः । सिद्धान्तपाठस्तु घनाम्बु च वातश्चेति । वातशब्दः सोपस्क्रियते । वातस्तनुवात इति वा । सर्वा एता भू., ता., ना. ।

तनुवातवलयमाकाशप्रतिष्ठम् । आकाशमात्रप्रतिष्ठं, तस्मैवाचाराधेयत्वात् । त्रीन्पथेतानि वल-
यानि प्रत्येकं विंशतिबोजनसहस्रबाहुल्यानि । 'सप्त' ग्रहणं संख्यान्तरनिवृत्त्यर्थम् । सप्त भूमयो नाष्टौ
न नव चेति 'अधोऽधः' वचनं तिर्यक्प्रचयनिवृत्त्यर्थम् ।

§ 368. किं ता भूमयो नारकाणां सर्वत्रावासा आहोस्त्वित्यवचित्ववचिदिति प्रस्निर्वा-
चार्यमाह—

तनुवातवलय और आकाशके आश्रयसे स्थित हैं इस बातके दिखलानेके लिए सूत्रमें 'घनाम्बु गता-
काशप्रतिष्ठाः' पद दिया है । ये सब भूमियाँ घनोदधिवातवलयके आश्रयसे स्थित हैं । घनोदधि-
वातवलय घनवातवलयके आधारसे स्थित है । घनवातवलय तनुवातवलयके आश्रयसे स्थित है ।
तनुवातवलय आकाशके आश्रयसे स्थित हैं और आकाश स्वयं अपने आधारसे स्थित है; क्योंकि
वह आधार और आधेय दोनों हैं । ये तीनों वातवलय प्रत्येक बीस-बीस हजार योजन मोटे हैं ।
सूत्रमें 'सप्त' पदका ग्रहण दूसरी संख्याके निराकरण करनेके लिए किया है । भूमियाँ सात ही
हैं, न आठ हैं और न नौ हैं । ये भूमियाँ तिर्यक् रूपसे अवस्थित नहीं हैं । इस बातको दिखानेके
लिए सूत्रमें 'अधोऽधः' यह वचन दिया है ।

विशेषार्थ—आकाशके दो भेद हैं—अलोकाकाश और लोकाकाश । लोकाकाश अलोका-
काशके बीचोबीच अवस्थित है । यह अकृत्रिम, अनादिनिधन स्वभावसे निमित्त और छह द्रव्योंसे
व्याप्त है । यह उत्तर-दक्षिण अधोभागसे लेकर ऊर्ध्वभाग तक विस्तारकी अपेक्षा सर्वत्र सात
राजु है । पूर्व-पश्चिम नीचे सात राजु चौड़ा है । फिर दोनों ओरसे घटते-घटते सात राजुकी
ऊँचाईपर एक राजु चौड़ा है । फिर दोनों ओर बढ़ते-बढ़ते साढ़े दस राजुकी ऊँचाईपर पाँच
राजु चौड़ा है । फिर दोनों ओर घटते-घटते चौदह राजुकी ऊँचाईपर एक राजु चौड़ा है । पूर्व
पश्चिमकी ओरसे लोकका आकार कटिपर दोनों हाथ रखकर और पैरोंको फैलाकर खड़े ननुष्य
के आकारसा प्रतीत होता है । इससे अधोभाग बेलके आसनके समान, मध्यभाग झालरके समान
और ऊर्ध्वभाग मृदंगके समान दिखाई देता है । इसके तीन भाग हैं—अधोलोक, मध्यलोक और
ऊर्ध्वलोक । मध्यलोकके बीचोबीच मेह पर्वत है जो एक लाख चालीस योजन ऊँचा है । उसके
नीचेका भाग अधोलोक, ऊपरका भाग ऊर्ध्वलोक और बराबर रेखायें तिरछा फैला हुआ मध्य-
लोक है । मध्यलोकका तिरछा विस्तार अधिक होनेसे इसे तिर्यग्लोक भी कहते हैं । प्रकृत सूत्रमें
अधोलोकका विचार किया गया है । इसमें सात भूमियाँ हैं जो उत्तरोत्तर नीचे-नीचे हैं पर
आपसमें भिड़कर नहीं हैं । किन्तु एक दूसरी भूमिके बीचमें असंख्य बोजनोंका अन्तर है । इन
भूमियोंके नाम सूत्रमें क्रमसे दिये ही हैं । ये इनके गुणनाम हैं । चम्पा, बंसा, मेघा, अंजना,
अरिष्ठा, मधवी और माधवी ये इनके रौढ़िक नाम हैं । पहली पृथिवी एक लाख अस्सी हजार
योजन मोटी है । दूसरी बत्तीस हजार योजन मोटी है, तीसरी अट्ठाईस हजार योजन मोटी है,
चौथी चौबीस हजार योजन मोटी है, पाँचवीं बीस हजार योजन मोटी है, छठी सोलह हजार
योजन मोटी है, और सातवीं आठ हजार योजन मोटी है । ये सातों भूमियाँ घनोदधि, घनवात,
तनुवात और आकाशके आधारसे स्थित हैं । अर्थात् प्रत्येक पृथिवी घनोदधिके आधारसे स्थित
है, घनोदधि घनवातके आधारसे स्थित है, घनवात तनुवातके आधारसे स्थित है, तनुवात
आकाशके आधारसे स्थित है और आकाश अपने आधारसे स्थित है ।

§ 368. क्या इन भूमियोंमें सर्वत्र नारकियोंके निवास-स्थान हैं या कहीं-कहीं, इस बातका
निश्चय करनेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

तासु त्रिंशत्पञ्चविंशतिपञ्चदशदशविपञ्चयोर्नैकनरकशतसहस्राणि

पञ्च शेष मयाकथ्यम् ॥2॥

§ 369 तासु रत्नप्रभादिषु भूमिषु नरकाण्यनेन संख्यायन्ते मयाकथ्यम् । रत्नप्रभायां त्रिंशत्नरकशतसहस्राणि, शर्कराप्रभायां पञ्चविंशतिर्नरकशतसहस्राणि, बालुकाप्रभायां पञ्चदश नरकशतसहस्राणि, पंकप्रभायां दश नरकशतसहस्राणि, धूमप्रभायां त्रीणि नरकशतसहस्राणि, तमःप्रभायां पञ्चदशानेकं नरकशतसहस्रं, महातमःप्रभायां पञ्च नरकाणि । रत्नप्रभायां नरकप्रस्ताराम्रयोदश । ततोऽथ वा सप्तम्या द्वौ^१ द्वौ नरकप्रस्तारौ^२ हीनौ । इतरो विशेषो लोकानुबोधतो वेदितव्यः ।

§ 370. अथ तासु भूमिषु नारकानां कः प्रतिविशेष इत्यत आह—

उन भूमियोंमें कमसे तीस लाख, पचीस लाख, पन्द्रह लाख, दस लाख, तीन लाख, पाँच कम एक लाख और पाँच नरक हैं ॥2॥

§ 369. उन रत्नप्रभा आदि भूमियोंमें, इस मूत्र-द्वारा कमसे नरकोंकी संख्या बतलायी गयी है । रत्नप्रभामें तीस लाख नरक हैं । शर्कराप्रभामें पचीस लाख नरक हैं । बालुकाप्रभामें पन्द्रह लाख नरक हैं । पंकप्रभामें दस लाख नरक हैं । धूमप्रभामें तीन लाख नरक हैं । तमःप्रभा-में पाँच कम एक लाख नरक हैं और महातमःप्रभामें पाँच नरक हैं । रत्नप्रभामें तेरह नरक पटल हैं । इससे आगे सातवीं भूमि तक दो-दो नरक पटल कम हैं । इसके अतिरिक्त और विशेषता लोकानुबोधसे जान लेनी चाहिए ।

विशेषार्थ—पहले सात पृथिवियोंका निर्देश किया ही है । उनमें-से पहली पृथिवीके तीन भाग हैं—बरभाग, पंकभाग और अब्धुल भाग । बर भाग सबसे ऊपर है । इसमें रत्नोंकी बहुतायत है और वह सोलह हजार बोजन मोटा है । दूसरा पंकभाग है, इसकी मोटाई चौरासी हजार बोजन है । तथा तीसरा अब्धुल भाग है । इसकी मोटाई अस्ती हजार बोजन है । नार-किबोंके रहनेके आब-तको नरक कहते हैं । रत्नप्रभा भूमिके प्रथम भाग और दूसरे भाग में नरक नहीं हैं । तीसरे भागमें हैं । इस प्रकार प्रथम भूमिके तीसरे भागकी और शेष छह भूमियों की जितनी-जितनी मोटाई बतलायी है उसमें-से ऊपर और नीचे एक-एक हजार बोजन भूमिको छोड़कर सातों भूमियोंके बाकीके मध्य भागमें नरक हैं । इनका आकार विविध प्रकारका है । कोई गोला है, कोई त्रिकोण है, कोई चौकोण है और कोई अनिश्चित आकारवाले हैं । ये सब नरकपटल कमसे अवस्थित हैं । जिस प्रकार पत्थर या मिट्टीके एक परपर दूसरा पर अवस्थित होता है उसी प्रकार ये पटल हैं । पहली भूमिमें ये पटल तेरह हैं और आगेकी भूमियोंमें कमसे दो-दो पटल कम होते गये हैं । एक पटल दूसरे पटलसे सटा हुआ है । इनमें नरक हैं । नरक जमीनके भीतर कुएँ समान पोलका नाम है । वह ऊपर, नीचे चारों ओर जमीनसे घिरी रहती है । इन्हीं नरकोंमें नारकी जीव अपनी आबुके अन्तिम समय तक रहते हैं और वहाँ नाना प्रकारके दुःख भोगते हैं ।

§ 370 उन भूमियोंमें रहनेवाले नारकियोंमें क्या विशेषता है इस बातको बतसानेके लिए अब आगे सूत्र को कहते हैं—

1. —सप्तम्या द्वौ द्वौ नरक— आ. दि. 1, वि. 2 । 2. —प्रस्तारा हीनाः । इतरो आ. दि. 1, वि. 2 ।
2. लोकानुबोधतो वि. 1, वि. 2 ।

नारका नित्याशुभतरलेखापरिणामदेहवेदनाविक्रियाः ॥३॥

§ 371. लेखाद्ययो व्याख्यातार्थः । अशुभतरा इति प्रत्येकनिर्देशः तिर्यग्गतिविषयाशुभ-
लेखाद्यवेदया अयोऽयः स्वगतस्वेकया च वेदितव्यः । 'नित्य'शब्द^१ आभीक्ष्ण्यवचनः । नित्य-
अशुभतरा लेखाद्ययो वेदां ते नित्याशुभतरलेखापरिणामदेहवेदनाविक्रिया नारकाः । प्रथमा-
द्वितीययोः कापोती लेखा, तृतीयाशुभतरिष्ठात्कापोती अयो नीला, अशुभनीला, पञ्च-
माशुभपरि नीला अयः कृष्णा, षष्ठ्यां कृष्णा, सप्तम्यां परमकृष्णा । स्वायुः^२ प्रमाणावयुता^३ इत्य-
लेखा उच्यताः । भाबलेखास्तु अन्तमु^४ हर्तपरिवर्तितव्यः । परिणामाः स्वर्गतरणान्वयवर्णशब्दाः क्षेत्र-
विशेषनिमित्तवशात्तत्तुःकहेतवोऽशुभतराः । वेहाद्य लेखानांशुभनाम^५ कर्मोदयादवन्ताशुभतरा
निकृताकृतयो हुण्डस्तंभानां^६ दुर्घंशनाः । तेषांशुभतेषः प्रथमायां सप्त वर्णेषु अयो हस्ताः चण्डगुलवः ।
अयोऽयो—द्विगुणद्विगुण^७ उत्तरेषः । अशुभतरस्तद्देवोदये सति अनाविपरिणामिकशीतोष्णवायु-
निमित्तव्यभिचारा^८ अतितीव्रा वेदना भवन्ति नारकानाम् । प्रथमाद्वितीयातृतीयाशुभनील उष्णवेद-
नात्येव नरकानि । पञ्चम्याशुभपरि उष्णवेदने द्वे नरकशतसहस्रे । अयः क्षीतवेदन^९मेकं शत-
सहस्रम् । षष्ठीसप्तम्योः शीतवेदनात्येव । शुभं^{१०} विकरिष्याम इति अशुभतरलेख निर्वर्णित, सुख-

नारकी निरन्तर अशुभतर लेखा, परिणाम, देह, वेदना और विक्रियव्यवहारे हैं ॥३॥

§ 371 लेखादिकका पहले व्याख्यान कर आये है । 'अशुभतर' इस पद के द्वारा
तिर्यग्गतिमें प्राप्त होनेवाली अशुभ लेखा आदिककी अपेक्षा और नीचे-नीचे अपनी गतिकी
अपेक्षा लेखादिककी प्रकर्षता बतलायी है । अर्थात् तिर्यग्गतिमें जो लेखादिक हैं उनसे प्रथम नरक-
के नारकियोंके अधिक अशुभ हैं आदि । नित्य शब्द आभीक्ष्ण्य अर्थात् निरन्तरवाची है । तात्पर्य
यह है कि नारकियोंकी लेखा, परिणाम, देह, वेदना और विक्रिया निरन्तर अशुभ होते हैं । यथा,
प्रथम और दूसरी पृथिवीमें कापोत लेखा है । तीसरी पृथिवीमें ऊपरके भागमें कापोत लेखा है
और नीचेके भागमें नील लेखा है । चौथी पृथिवीमें नील लेखा है । पाँचवीं पृथिवीमें ऊपरके
भागमें नील लेखा है और नीचेके भागमें कृष्ण लेखा है । छठी पृथिवीमें कृष्ण लेखा है । और
सातवीं पृथिवी में परम कृष्ण लेखा है । इत्य लेखाएँ अपनी आयु तक एक सी कही गयी हैं ।
किन्तु भाबलेखाएँ अन्तमु^४ हर्तमें बदलती रहती हैं । परिणामसे वहाँ स्वर्ग, रत्न, मन्त्र, वर्ण और
शब्द लिखे गये हैं । ये क्षेत्रविशेषके निमित्तसे अत्यन्त दुःखके कारण अशुभतर हैं । नारकियोंके
शरीर अशुभ नामकर्मके उदयसे होनेके कारण उत्तरोत्तर अशुभ हैं । उनकी विकृत आकृति है,
हुंड संस्थान है और देखनेमें बुरे लगते हैं । उनकी ऊँचाई प्रथम पृथिवीमें सात अनुच, तीन हाथ
और छह अंगुल है । तथा नीचे-नीचे प्रत्येक पृथिवीमें वह दूनी-दूनी है । नारकियोंके अशुभतर
कारण असाता वेदनीयका उदय रहते हुए अनादिकालीन शीत और उष्णरूप बाह्य निमित्तसे
उत्पन्न हुई अति तीव्र वेदना होती है । पहली, दूसरी, तीसरी और चौथी पृथिवीमें मध्य उष्ण
वेदनावाले नरक हैं । पाँचवीं पृथिवीमें ऊपरके दो लाख नरक उष्ण वेदनावाले हैं । और
नीचेके एक लाख नरक शीत वेदनावाले हैं । तथा छठी और सातवीं पृथिवीके नरक शीत
वेदनावाले ही हैं । नारकी 'शुभ विक्रिया करेंगे' ऐसा विचार करते हैं पर उत्तरोत्तर अशुभ
विक्रियाको ही करते हैं । 'सुखकर हेतुओंको उत्पन्न करेंगे' ऐसा विचार करते हैं, परन्तु वे दुःख-

1. 'अय अशु नित्यशब्दो भावश्च कूटस्वेज्यविधानिषु भावेषु वर्तते । किं तर्हि ? आभीक्ष्ण्येऽपि वर्तते । तच्च ना-
नित्यग्रहसितो नित्यग्रजल्पित इति ।' पा. म. भा. वृ. 57 । 2. स्वायुः प्रमा-यु, ता., ना., । 3. -माने-
युता जा., दि. 1, दि. 2 । 4. नामोदया-आ., दि. 1, दि. 2 । 5. संस्थापना । तेषां. जा., दि. 1, दि. 1,
दि. 2 । 6. द्विगुणो द्विगुण जा., दि. 1, दि. 2 । 7. व्यभिचाराः सुतीव्रा वु, दि. 1, दि. 2, जा., ता. ।
8. -वेदनामानेकं जा.; दि. 1, दि. 2 । 9. शुभं कर्हि- कु., जा., दि. 1, दि. 2 ।

हेतुमुत्पादयाम इति दुःखहेतुनेषोत्पादयन्ति । त एते भावा ज्योऽथोऽङ्गतरा वेदितव्याः ।

§ 372. किमेतेषां नारकाणां शीतोष्णजनितमेव दुःखमुत्पान्तयामि भवतीत्यत आह—

परस्परोदीरितदुःखाः ॥५॥

§ 373. कथं परस्परोदीरितदुःखात्त्वम् ? नारकाः^१ मयप्रत्ययेनावधिना मिथ्यादर्शनोदया-
द्विभङ्गव्यपदेशभावा च दूरादेव दुःखहेतून्मग्न्योत्पन्नदुःखाः प्रत्यासत्तो परस्परालोकमाच्च प्रक-
सितकीपानयः पूर्वभवानुस्मरणान्धातितोत्रानुबन्धवैराद्य इवभूत्याभावित्वाभिघाते प्रवर्तमानाः
स्वविक्रियाकृतातिवातीपरमुभिषिन्नालक्षस्तिमोमरकृत्तायोधनाविभिरामुर्धः स्वकरचरणवशनैश्च
भेदनभेदनतक्षभवंशनाविभिः परस्परस्वातितीक्ष्णं दुःखमुत्पादयन्ति ।

§ 374. किमेतावानेव दुःखोत्पत्तिकारणप्रकार उताम्योऽपि कश्चिदस्तीत्यत आह—

संश्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुर्ध्याः ॥५॥

कर हेतुजोको ही उत्पन्न करते हैं । इस प्रकार वे भाव नीचे-नीचे अशुभतर जानने चाहिए ।

विशेषार्थ—यहाँ टीकामें लेख्याके दो भेद करके भावलेख्या अन्तर्भूतमें बदलती रहती है यह कहा है । सो इसका तात्पर्य यह है कि जहाँ जो भावलेख्या कही है उसमें परिवर्तन नहीं होता । मात्र उसमें योग और कषायके अनुसार तरतमभाव होता रहता है; क्योंकि प्रत्येक नारकीके वही योग और वही कषाय रहनी चाहिए ऐसा नियम नहीं है । किन्तु अपने-अपने जघन्य, मध्यम या उत्कृष्ट कालके अनुसार या द्रव्य, क्षेत्र और भावके अनुसार योग और कषायका परिवर्तन नियमसे होता है । यतः कषायानुरजित योगप्रवृत्तिका नाम लेख्या है अतः क्षेत्र और कषायके बदलनेसे अपनी मर्यादा के भीतर वह भी बदल जाती है । मात्र जहाँ कापोत लेख्याका जघन्य अंश कहा है वहाँ वही रहता है वह बदलकर कापोत लेख्याका मध्यम और उत्कृष्ट अंश नहीं होता या जहाँ परम कृष्ण लेख्या कही है वहाँ वही रहती है वह बदल कर अन्य लेख्या नहीं होती । शेष कथन सुगम है ।

§ 372. क्या इन नारकियोंके शीतोष्णजनित ही दुःख है या दूसरे प्रकारका भी दुःख है, इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा वे परस्पर उत्पन्न किये गये दुःखवाले होते हैं ॥५॥

§ 373. अंका—नारकी परस्पर एक-दूसरेको कैसे दुःख उत्पन्न करते हैं ? समाधान—
नारकियोंके मयप्रत्यय अवधिज्ञान है जिसे मिथ्यादर्शनके उदयसे विभंगज्ञान कहते हैं । इस ज्ञान-
के कारण दूरते ही दुःखके कारणोंको जानकर उनको दुःख उत्पन्न हो जाता है और समीपमें
आनेपर एक-दूसरेको देखनेसे उनकी क्रोधाग्नि भस्मक उठती है । तथा पूर्वभवका स्मरण होनेसे
उनकी वैरागी गाँठ और दृढ़तर हो जाती है । जिससे वे कुला और मीदङ्गके समान एक-दूसरे का
घात करनेके लिए प्रवृत्त होते हैं । वे अपनी विक्रियासे तलवार, बलूला, फरसा, हाथसे चलानेका
छीर, बर्छी, तोमर नामका अस्त्र विशेष, बरछा और हथौड़ा आदि अस्त्र-शस्त्र बनाकर उनसे
तथा अपने हाथ, पाँव और दाँतोंसे छेदना, भेदना, छीलना और काटना आदिके द्वारा परस्पर
मत्तितीव्र दुःखको उत्पन्न करते हैं ।

§ 374. जिन कारणोंसे दुःख उत्पन्न होता है वे क्या इतने ही हैं वा और भी हैं ? अब
इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

और चीनी धूमिले पहले तक वे संश्लिष्ट असुरोंके द्वारा उत्पन्न किये गये दुःखवाले भी
होते हैं ॥५॥

१. नारकाणम् ? मय- म-५ तः; पा. ।

§ 375. देवगतितापकर्मविनात्मस्वाप्तुरत्वं संकर्मस्य कर्मस्य उदयादस्यन्ति परान्तिवसुराः । पूर्वजन्मनि¹ प्राप्तिरेनास्तितीक्ष्णं संक्लेषपरिणामेन यदुपाजितं पापकर्म तस्योदयात्सततं क्लिष्टाः² संक्लिष्टाः, संक्लिष्टा असुराः³, संक्लिष्टासुराः । संक्लिष्टा इति विशेषणान्न सर्वे असुरा नारकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । किं तर्हि ? अम्बावरीषादय एव केचनेति । अद्यपिप्रवर्तनार्थं 'प्राक् चतुर्ध्याः' इति विशेषणम् । उपरि सिद्धेषु पृथ्वीषु संक्लिष्टासुरा बाधाहेतवो नातः परमिति प्रवर्तनार्थम् । 'ब' शब्दः पूर्वोक्तदुःखहेतुसमुच्चयार्थः । सुतप्ताभोरसपायनमिष्टप्रायस्तम्भार्जितज्वलकूटशात्मन्या-रोहणमात्ररणाभ्योन्नतानिघातबासीमुरलक्षणसारतप्ततेलावसेचनायःकुम्भीपाकाम्बरीषवर्जमवैतर-णीमञ्जनयन्मन्त्रिणीदमाभिनिर्दरकाणां दुःखमुत्पादयन्ति । एवं छेदनभेदनाविभिः शकलीकृतमूर्ति-नामपि तेषां न शरमज्जकाले भवति । कुतः ? अनवधर्त्यामुष्कात्वात्³ ।

§ 376. यद्येवं, तदेव तावदुच्यतां नारकाणामायुःपरिमाणमित्यस माह—

तेष्वेकत्रिंशत्तदशसप्तदशद्विंशतित्रयस्त्रिंशत्तलागरोपना सत्त्वानां

परा स्थितिः ॥६॥

§ 375. देवगति नामक नामकर्मके भेदोंमें एक असुर नामकर्म है जिसके उदयसे 'परान् अस्थन्ति' जो दूसरोंको फेंकते हैं उन्हें असुर कहते हैं । पूर्व जन्ममें किये गये अतितीव्र संक्लेषरूप परिणामोंसे इन्होंने जो पापकर्म उपाजित किया उसके उदयसे ये निरन्तर क्लिष्ट रहते हैं इस-लिए संक्लिष्ट असुर कहलाते हैं । सूत्रमें यद्यपि असुरोंको संक्लिष्ट विशेषण दिया है पर इसका यह अर्थ नहीं कि सब असुर नारकियोंको दुःख उत्पन्न कराते हैं । किन्तु अम्बावरीष आदि कुछ असुर ही दुःख उत्पन्न कराते हैं । मर्यादाके दिखलानेके लिए सूत्रमें 'प्राक् चतुर्ध्याः' यह विशेषण दिया है । इससे यह दिखलाया है कि ऊपरकी तीन पृथिवियोंमें ही संक्लिष्ट असुर बाधाके कारण हैं, इससे आगे नहीं । सूत्रमें 'ब' शब्द पूर्वोक्त दुःखके कारणोंका समुच्चय करनेके लिए दिया है । परस्पर बूब तपाया हुआ लोहेका रस पिलाना, अत्यन्त तपाये गये लौहस्तम्भका आलिंगन, कूट छेदरके वृक्षपर चढ़ाना-उतारना, लोहेके धनसे मारना, बसूला और छुरासे तरासना, तपाये गये छारे तेलसे सींचना, तेलकी कड़ाईमें पकाना, भाड़में भूँजना, वैतरणीमें डुबाना, यन्त्रसे पेलना आदिके द्वारा नारकियोंके परस्पर दुःख उत्पन्न कराते हैं । इस प्रकार छेदन, भेदन आदिके द्वारा उनका शरीर खण्ड-खण्ड हो जाता है तो भी उनका अकालमें मरण नहीं होता है, क्योंकि उनकी आयु घटती नहीं ।

विशेषार्थ—नारक जीव स्वभावसे क्रूर स्वभाववाले होते हैं । एक-दूसरेको देखते ही उनका क्रोध भयक उठता है और वे एक-दूसरेको मारने काटने लगते हैं । उनका शरीर वैकियिक होता है इसलिए उससे वे नाना प्रकारके आयुध आदिका आकार धारण कर उनसे दूसरे नार-कियोंको पीड़ा पहुँचाते हैं । तीसरे नरक तक देवोंका भी गमन होता है, इसलिए ये भी कुतूहल बल उन्हें आपसमें भिड़ा वेते हैं और उनका बात-प्रत्याभास देखकर मजा सूटते हैं । पर यह काम सब देव नहीं करते किन्तु अम्बावरीष आदि आतिका कुछ ही असुर कुमार देव करते हैं । इतना कम होते हुए भी उन नारकियोंका अकाल मरण नहीं होता इतना यहाँ विशेष जानना चाहिए ।

§ 376. यदि ऐसा है तो यह कहिए कि उन नारकियोंकी कितनी आयु है ? इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन नरकोंमें जिनकी उत्कृष्ट स्थिति कमसे एक, तीन, सात, दस, सत्रह, बाईस और तीस तलागरोपन है ॥६॥

§ 377. यथाक्रममित्यनुवर्तते । तेषु नरकेषु भूमिक्रमेण वशात्संख्यमेकादशः स्थितयोऽभि-
संबध्यन्ते । रत्नप्रभायामुत्कृष्टा स्थितिरेकसागरोपमा । शर्कराप्रभायां त्रिसागरोपमा । बालुका-
प्रभायां सप्तसागरोपमा । पंकप्रभायां दशसागरोपमा । धूमप्रभायां सप्तदशसागरोपमा । तमःप्रभायां
द्वाविंशतिसागरोपमा । महातमःप्रभायां त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमा इति । परा उत्कृष्टेत्यर्थः । 'सत्त्वाना-
मान्' इति वचनं भूमिनिबृत्त्यर्थम् । भूमिषु सत्त्वानामियं स्थितिः, न भूमीनामिति ।

§ 378. उक्तः सप्तभूमिर्विस्तीर्णोऽधोलोकः । इदानीं तिर्यग्लोको ब्रह्मलोकः । कथं पुन-
स्तिर्यग्लोकः । यतोऽसंख्येयाः स्वयंभूरमणपर्यन्तास्तिर्यक्प्रचयविशेषेभ्योऽवस्थिता द्वीपसमुद्रास्तत्त-
स्तिर्यग्लोक इति । के^१ पुनस्तिर्यक्प्रचयवस्थिता इत्यत आह—

जम्बूद्वीपलवणोदादयः शुभनामानो द्वीपसमुद्राः ॥७॥

§ 379. जम्बूद्वीपादयो द्वीपाः । लवणोदादयः समुद्राः । यानि लोके शुभानि नामानि
तन्नामानस्ते । तद्यथा—जम्बूद्वीपो द्वीपः । लवणोदः समुद्रः । घातकीखण्डो द्वीपः । कालोदः
समुद्रः । पुष्करवरो द्वीपः । पुष्करवरः समुद्रः । वारुणीवरो द्वीपः । वारुणीवरः समुद्रः । क्षीरवरो
द्वीपः । क्षीरवरः समुद्रः । घृतवरो द्वीपः । घृतवरः समुद्रः । इक्षुवरो द्वीपः । इक्षुवरः समुद्रः ।
नन्दीश्वरवरो द्वीपः । नन्दीश्वरवरः समुद्रः । अरुणवरो द्वीपः । अरुणवरः समुद्रः । इत्येवमसंख्येया
द्वीपसमुद्राः स्वयंभूरमणपर्यन्ता वेदितव्याः ।

§ 380. असीमां विष्कम्भसंनिवेशसंस्थानविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

§ 377. इस सूत्रमें 'यथाक्रमम्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । जिससे उन नरकोंमें भूमि-
के क्रमसे एक सागरोपम आदि स्थितियोंका क्रमसे सम्बन्ध हो जाता है । रत्नप्रभामें एक साग-
रोपम उत्कृष्ट स्थिति है । शर्कराप्रभामें तीन सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । बालुकाप्रभामें सात
सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । पंकप्रभामें दस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । धूमप्रभामें सत्रह
सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । तमःप्रभामें बाईस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है और महातमः-
प्रभामें तैंतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । 'परा' शब्दका अर्थ 'उत्कृष्ट' है । और 'सत्त्वानाम्'
पद भूमियोंके निराकरण करनेके लिए दिया है । अभिप्राय यह है कि भूमियोंमें जीवोंकी यह
स्थिति है, भूमियोंकी नहीं ।

§ 378. सात भूमियोंमें फैले हुए अधोलोकका वर्णन किया । अब तिर्यग्लोकका कथन
करना चाहिए । शंका—तिर्यग्लोक यह संज्ञा क्यों है ? समाधान—चूँकि स्वयंभूरमण समुद्र
पर्यन्त असंख्यात द्वीप-समुद्र तिर्यक् प्रचयविशेषरूपसे अवस्थित हैं, इसलिए तिर्यग्लोक संज्ञा है ।
वे तिर्यक् रूपसे अवस्थित क्या है इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जम्बूद्वीप आदि शुभ नामवाले द्वीप और लवणोद आदि शुभ नामवाले समुद्र हैं ॥७॥

§ 379. जम्बूद्वीप आदिक द्वीप हैं और लवणोद आदिक समुद्र हैं । सात्पर्य यह है कि
लोकमें जितने शुभ नाम हैं उन नामवाले वे द्वीप-समुद्र हैं । यथा—जम्बूद्वीप नामक द्वीप, लव-
णोद समुद्र, घातकीखण्ड द्वीप, कालोद समुद्र, पुष्करवर द्वीप, पुष्करवर समुद्र, वारुणीवर द्वीप,
वारुणीवर समुद्र, क्षीरवर द्वीप, क्षीरवर समुद्र, घृतवर द्वीप, घृतवर समुद्र, इक्षुवर द्वीप, इक्षुवर
समुद्र, नन्दीश्वरवर द्वीप, नन्दीश्वरवर समुद्र, अरुणवर द्वीप और अरुणवर समुद्र, इस प्रकार
स्वयंभूरमण पर्यन्त असंख्यात द्वीप-समुद्र जानने चाहिए ।

§ 380. अब इन द्वीप-समुद्रोंके विस्तार, रचना और आकारविशेषका ज्ञान करानेके
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. के पुनस्ते तिर्य- आ., बि. 1 ।

द्विद्विविष्कम्भाः पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो बलयाकृतयः ॥८॥

§ 381. द्विद्विरिति ¹वीप्ताम्यावृत्तिवचनं विष्कम्भद्विगुणत्वव्याप्यम् । आद्यस्य द्वीपस्य यो विष्कम्भः तद्विगुणविष्कम्भो लवणजलविः । तद्विगुणविष्कम्भो द्वितीयो द्वीपः । तद्विगुणविष्कम्भो द्वितीयो जलधिरिति । द्विद्विविष्कम्भो येषां ते द्विद्विविष्कम्भाः । पूर्वपूर्वपरिक्षेपिवचनं ग्रामनगरादिविद्विनिवेशो मा विज्ञापीति । बलयाकृतिवचनं अतुरस्यादिसंस्थानान्तरनिवृत्त्यर्थम् ।

§ 382. अत्राहुः जम्बूद्वीपस्य प्रवेशसंस्थानविष्कम्भा वक्तव्यास्तन्मूलत्वादितरविष्कम्भा-विद्विज्ञानस्येत्युच्यते—

तन्मध्ये मेरुनाभिर्द्वौ योजनशतसहस्रविष्कम्भो जम्बूद्वीपः ॥९॥

§ 383. तेषां मध्ये तन्मध्ये । केचाम् ? पूर्वोक्तानां² द्वीपसमुद्राणाम् । नाभिरिव नाभिः³ । मेरुर्नाभिर्यस्य स मेरुनाभिः । वृत्त आदित्यमण्डलोपमानः । शतानां सहस्रं शतसहस्रम् । योजनानां शतसहस्रं योजनशतसहस्रम् । योजनशतसहस्रं विष्कम्भो यस्य सोऽयं योजनशतसहस्रविष्कम्भः । कोऽसौ ? जम्बूद्वीपः । कथं जम्बूद्वीपः ? जम्बूवृक्षोपलक्षितत्वात् । उत्तरकुरुणां मध्ये जम्बूवृक्षो-ऽनादिनिधनः पृथिवीपरिजामो⁴ऽकृत्रिमः सपरिवारस्तदुपलक्षितोऽयं द्वीपः ।

वे सभी द्वीप और समुद्र दूने-दूने व्यासवाले, पूर्व-पूर्व द्वीप और समुद्रको वेष्टित करने-वाले और चूड़ीके आकारवाले हैं ॥८॥

§ 381. द्वीप-समुद्रोंका विस्तार दूना-दूना है इस बातको दिखलानेके लिए सूत्रमें 'द्विद्विः' इस प्रकार वीप्ता अर्थमें अभ्यावृत्ति वचन है । प्रथम द्वीपका जो विस्तार है लवणसमुद्रका विस्तार उससे दूना है तथा दूसरे द्वीपका विस्तार इससे दूना है और समुद्रका इससे दूना है । इस प्रकार उत्तरोत्तर दूना-दूना विस्तार है । तात्पर्य यह है कि इन द्वीप-समुद्रोंका विस्तार दूना-दूना है, इसलिए सूत्रमें उन्हें दूने-दूने विस्तारवाला कहा है । ग्राम और नगरादिके समान इन द्वीप-समुद्रोंकी रचना न समझी जाये इस बातके बतलानेके लिए सूत्रमें 'पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणः' यह वचन दिया है । अर्थात् वे द्वीप और समुद्र उत्तरोत्तर एक दूसरेको घेरे हुए हैं । सूत्रमें जो 'बल-याकृतयः' वचन दिया है वह चीकोर आदि आकारोंके निराकरण करनेके लिए दिया है ।

§ 382. अब पहले जम्बूद्वीपका आकार और विस्तार कहना चाहिए, क्योंकि दूसरे द्वीप समुद्रोंका विस्तार आदि तन्मूलक है, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन सबके बीचमें गोल और एक लाख योजन विष्कम्भवाला जम्बूद्वीप है । जिसके मध्यमें नाभिके समान मेरु पर्वत है ॥९॥

§ 383. 'तन्मध्ये' पदका अर्थ है 'उनके बीचमें' । शंका—किनके बीचमें ? समाधान—पूर्वोक्त द्वीप और समुद्रोंके बीचमें । नाभिस्थानीय होनेसे नाभि कहा है । जिसका अर्थ मध्य है । अभिप्राय यह है कि जिसके मध्यमें मेरु पर्वत है, जो सूर्यके मण्डलके समान गोल है और जिसका एक लाख योजन विस्तार है ऐसा यह जम्बूद्वीप है । शंका—इसे जम्बूद्वीप क्यों कहते हैं ? समाधान—जम्बूवृक्षसे उपलक्षित होनेके कारण इसे जम्बूद्वीप कहते हैं । उत्तरकुरुमें अनादिनिधन, पृथिवी से बना हुआ, अकृत्रिम और परिवार वृक्षोंसे युक्त जम्बूवृक्ष है, उसके कारण यह जम्बू-द्वीप कहलाता है ।

विशेषार्थ—अधोलोकका विवेचन कर आये हैं । इसके बाद मध्यलोक है । यह रत्नप्रभा

1. वीप्ताया वृत्तिवचनं आ., वि. 1, वि. 2, मु. ।
2. पूर्वोक्तद्वीप— आ., वि. 1, वि. 2, मु. ।
3. नाभिरिव । मेरु- आ., वि. 1, वि. 2, मु. ।
4. परिमाणोऽह- मु. ।

§ 384. तत्र जम्बूद्वीपे षडभिः कल्पपर्वतैर्विभक्तानि सप्त क्षेत्राणि कानि तानीत्यत आह—
भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरम्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि १ ॥10॥

। 385. भरतादयः संज्ञा अनादिकालप्रवृत्ता अनिमिताः । तत्र भरतवर्षः क्व संनिविष्टः ? दक्षिणदिग्भागे हिमवतोऽग्नेस्त्रयाणां^२ समुद्राणां मध्ये आरोपितचापाकारो भरतवर्षः । विजयार्द्धेन गङ्गासिन्धुभ्यां च विभक्तः^३ स षट्खण्डः । क्षुद्रहिमवन्तमुत्तरेण दक्षिणेन महाहिमवन्तं पूर्वापर-समुद्रयोर्मध्ये हैमवतवर्षः । निषधस्य दक्षिणतो महाहिमवत उत्तरतः पूर्वापरसमुद्रयोरन्तराले हरिवर्षः । निषधस्योत्तरान्तीलतो दक्षिणतः पूर्वापरसमुद्रयोरन्तरे विदेहस्य संनिवेशो द्रष्टव्यः । नीलतः^४ उत्तरात्^५ (द्व) दक्षिणो दक्षिणात् पूर्वापरसमुद्रयोर्मध्ये रम्यकवर्षः । दक्षिण उत्तराच्छिष-

पृथिवीके ऊपरी भागपर अवस्थित है । इसमें गोल आकारको लिये हुए और एकके बाद एकको घेरे हुए असंख्यात द्वीप और समुद्र हैं । इन सबके बीचमें जम्बूद्वीप है । इसके बीचमें और दूसरा द्वीप समुद्र नहीं है । यद्यपि गोल तो सब द्वीप और समुद्र हैं पर वे सब चूड़ीके समान गोल हैं और यह थालीके समान गोल है । इसका व्यास एक लाख योजन है । इसके ठीक बीचमें मेरु पर्वत है । यह एक लाख चालीस योजन ऊँचा है । इसमें-से एक हजार योजन जमीन में है । चालीस योजनकी आखीरमें चोटी है और शेष निन्यानवे हजार योजनका समतलसे चूलिका तक है । प्रारम्भमें जमीनपर मेरु पर्वतका व्यास दस हजार योजन है । ऊपर क्रमसे घटता गया है । जिस हिस्साबसे ऊपर घटा है उसी हिस्साबसे जमीनमें उसका व्यास बढ़ा है । मेरु पर्वतके तीन काण्ड हैं । पहला काण्ड जमीनसे पाँच सौ योजनका, दूसरा साढ़े बासठ हजार योजनका और तीसरा छत्तीस हजार योजनका है । प्रत्येक काण्डके अन्तमें एक-एक कटनी है । जिसका एक ओरका व्यास पाँचसौ योजन है । अन्तिम कटनीका व्यास मात्र छह योजन कम है । एक जमीनपर और तीन इन तीन कटनियोपर इस प्रकार यह चार वनोंसे सुशोभित है । इनके क्रमसे भद्रसाल, नन्दन, सोमनस और पाण्डुक ये नाम हैं । पहलीं और दूसरी कटनीके बाद मेरु पर्वत सीधा गया है फिर क्रमसे घटने लगता है । इसके चारों वनोंमें चारों दिशाओंमें एक-एक वनमें चार-चार इस हिस्साबसे सोलह चैत्यालय हैं । पाण्डुक वनमें चारों दिशाओंमें चार पाण्डुक शिलाएँ हैं जिनपर उस-उस दिशाके क्षेत्रोंमें उत्पन्न हुए तीर्थकरोका अभिषेक होता है । इसका रंग पीला है ।

§ 384. इस जम्बूद्वीपमें छह कुलपर्वतोंसे विभाजित होकर जो सात क्षेत्र हैं वे कौन-से हैं ? इसी बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरतवर्ष, हैमवतवर्ष, हरिवर्ष, विदेहवर्ष, रम्यकवर्ष, हैरम्यवतवर्ष और ऐरावतवर्ष ये सात क्षेत्र हैं ॥10॥

§ 385. क्षेत्रोंकी भरत आदि संज्ञाएँ अनादि कालसे चली आ रही हैं और अनिमित्तक हैं । इनमें-से भरत क्षेत्र कहाँ स्थित है ? हिमवान् पर्वतके दक्षिणमें और तीन समुद्रोंके बीचमें चढ़े हुए धनुषके आकारवाला भरत क्षेत्र है जो विजयार्द्ध और गंगा-सिन्धुसे विभाजित होकर छह खण्डोंमें बँटा हुआ है । क्षुद्र हिमवान्के उत्तरमें और महाहिमवान्के दक्षिणमें तथा पूर्व-पश्चिम समुद्रके बीचमें हैमवत क्षेत्र है । निषधके दक्षिणमें और महाहिमवान्के उत्तरमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें हरिक्षेत्र है । निषधके उत्तरमें और नीलके दक्षिणमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें विदेह क्षेत्रकी रचना है । नीलके उत्तरमें और रुक्मीके दक्षिणमें तथा पूर्व

1. क्षेत्राणि ॥10॥ भिन्न-भिन्नानि भरता- आ. । 2. -याणां च समु- मु. । 3. विभक्तः षट्- यु. । 4. नील- वत उत्त- आ., वि. 1, वि. 2 । 5. उत्तरः दक्षिणो दक्षिणः यु. ।

रिणो दक्षिणात्पूर्वापरसमुद्रयोर्मध्ये संनिवेशी¹ हैरण्यवतवर्षः² । शिखरीज उत्तरतश्चयाणां समुद्राणां मध्ये ऐरावतवर्षः³ । विजयाद्वेन रक्तारक्तोदाभ्यां च विभक्तः⁴ स वट्खण्डः ।

§ 386. वट् कुलपर्वता इत्युक्तं के पुनस्ते कथं वा व्यवस्थिता इत्यत आह—

तद्विभाजिनः पूर्वाधरायता हिमवन्महाहिमवन्निवधनील-

रुक्मिशिशिराणो वर्षधरपर्वताः ॥11॥

§ 387. तानि क्षेत्राणि विभजन्त इत्येवंशीलास्तद्विभाजिनः । पूर्वाधरायता इति पूर्वापर-कोटिभ्यां लवणजलधिस्पृशिन इत्यर्थः । हिमवदावधोऽनादिकालप्रवृत्ता अनिमित्तसंज्ञा वर्षविभाज-हेतुत्वाद्वर्षधरपर्वता इत्युच्यन्ते । तत्र क्व हिमवान् ? भरतस्य हैमवतस्य च सीमनि⁵ व्यवस्थितः । क्षुद्रहिमवान् योजनशतोच्छ्रायः । हैमवतस्य हरिवर्षस्य⁶ च विभागकरो महाहिमवान् द्वियोजन-शतोच्छ्रायः⁶ । विदेहस्य दक्षिणतो हरिवर्षस्योत्तरतो निषधो नाम पर्वतश्चतुर्भुजयोजनशतोच्छ्रायः । उत्तरे त्रयोऽपि पर्वताः स्ववर्षविभाजिनो व्याख्याताः । उच्छ्रायश्च तेषां चत्वारि द्वे एकं च योजन-शतं वेदितव्यम्⁶ । सर्वेषां पर्वतानामुच्छ्रायस्य चतुर्भागोऽवगाहः ।

§ 388. तेषां वर्णविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

हेभाजु नितपनीवधोद्वरजतहेममयाः ॥12॥

पश्चिम समुद्रके बीचमें रम्यक क्षेत्र है । रुक्मीके उत्तरमें और शिखरीके दक्षिणमें तथा पूर्व और पश्चिम समुद्रके बीचमें हैरण्यवत क्षेत्र है । शिखरीके उत्तरमें और तीन समुद्रोंके बीचमें ऐरावत क्षेत्र है जो विजयार्ध और रक्ता रक्तोदासे विभाजित होकर छह खण्डोंमें बँटा हुआ है ।

§ 386. कुलपर्वत छह हैं यह पहले कह आये हैं, परन्तु वे कौन हैं और कहाँ स्थित हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन क्षेत्रोंको विभाजित करनेवाले और पूर्व-पश्चिम लम्बे ऐसे हिमवान्, महाहिमवान्, निषध, नील, रुक्मी और शिखरी ये छह वर्षधर पर्वत हैं ॥11॥

§ 387. इन पर्वतोंका स्वभाव उन क्षेत्रोंका विभाग करना है, इसलिए इन्हें उनका विभाग करनेवाला कहा है । ये पूर्वसे पश्चिम तक लम्बे हैं । इसका यह भाव है कि इन्होंने अपने पूर्व और पश्चिम सिरेसे लवण समुद्रको स्पर्श किया है । ये हिमवान् आदि संज्ञाएँ अनादि कालसे चली आ रही हैं और बिना निमित्तकी हैं । इन पर्वतोंके कारण क्षेत्रोंका विभाग होता है इसलिए इन्हें वर्षधर पर्वत कहते हैं । हिमवान् पर्वत कहाँ है अब इसे बतलाते हैं—भरत और हैमवत क्षेत्रकी सीमापर हिमवान् पर्वत स्थित है । इसे क्षुद्र हिमवान् भी कहते हैं । यह सौ योजन ऊँचा है । हैमवत और हरिवर्षका विभाग करनेवाला महाहिमवान् है । यह दो सौ योजन ऊँचा है । विदेहके दक्षिणमें और हरिवर्षके उत्तरमें निषध पर्वत है । यह चार सौ योजन ऊँचा है । इसी प्रकार आगेके तीन पर्वत भी अपने-अपने क्षेत्रोंका विभाग करनेवाले जानने चाहिए । उनकी ऊँचाई क्रमशः चार सौ, दो सौ और सौ योजन जाननी चाहिए । इन सब पर्वतोंकी जड़ अपनी ऊँचाईका एक-चौथाई भाग है ।

§ 388. अब इन पर्वतोंके वर्णविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे छहों पर्वत क्रमसे सोना, चाँदी, लपाया हुआ सोना, वैदूर्यमणि, चाँदी और सोना इनके समान रंगवाले हैं ॥12॥

1. संनिवेशो हैर- मु. । 2. -विभक्तः वट्- मु. । 3. सीमन्ध्वज- भा., दि. 1, दि. 2 । 4. हरिवर्षस्य च विभा- भा., दि. 1, दि. 2 । 5. -च्छ्रायः । महाविदेहस्य ज., दि. 1, दि. 2 । 6. -तन्मयम् । पर्वता- मु. ।

§ 389. त एते हिमवदादयः पर्वता हेमादिभ्यः वेदितव्या यथाक्रमम् । हेममयो हिमवान् चीनपट्टवर्णः । अर्जुनमयो महाहिमवान् शुक्लवर्णः । तपनीयमयो निषधरत्नरत्नादिस्थवर्णः । वैदूर्यमयो नीलो मयूरप्रोवाहः । रजतमयो रुक्मी शुक्लः । हेममयः शिखरी चीनपट्टवर्णः ।

§ 390. पुनरपि 'तद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

मणिविचित्रपादवर्षा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः॥13॥

§ 391. नानावर्णप्रभाविगुणोपेतैर्मणिविचित्राणि पादवर्षाणि येषां ते मणिविचित्र-पादवर्षाः । अनिष्ट^१संस्थानस्य निवृत्त्यर्थमुपर्यादिवचनं कियते । 'च' शब्दो मध्यसमुच्चयार्थः । य एषां मूले विस्तारः स उपरि मध्ये च तुल्यः ।

§ 392. तेषां मध्ये लब्धास्पदा हृदा उच्यन्ते—

पद्ममहापद्मतिगिच्छकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका हृदास्तेषामुपरि ॥14॥

§ 393. पद्मो महापद्मतिगिच्छः केसरी महापुण्डरीकः पुण्डरीक इति तेषां हिमवदा-दीनामुपरि यथाक्रममेते हृदा वेदितव्याः ।

§ 394. तत्राद्यस्य संस्थानविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

§ 389. वे पर्वत क्रमसे हेम आदि वर्णवाले जानने चाहिए । हिमवान् पर्वतका रंग हेममय अर्थात् चीनी रेशमके समान है । महाहिमवान्का रंग अर्जुनमय अर्थात् सफेद है । निषध पर्वत-का रंग तपाये गये सोनेके समान अर्थात् उगते हुए सूर्यके रंगके समान है । नील पर्वतका रंग वैदूर्यमय अर्थात् मोरके गलेकी आभावाला है । रुक्मी पर्वतका रंग रजतमय अर्थात् सफेद है और शिखरी पर्वतका रंग हेममय अर्थात् चीनी रेशमके समान है ।

§ 390. फिर भी इन पर्वतोंकी और विशेषता का ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इनके पादवर्ष मणियोंसे चित्र-विचित्र हैं तथा वे ऊपर, मध्य और मूलमें समान विस्तार-वाले हैं ॥13॥

§ 391. इन पर्वतोंके पादवर्ष भाग नाना रंग और नाना प्रकार की प्रभा आदि गुणोंसे युक्त मणियोंसे विचित्र हैं, इसलिए सूत्रमें इन्हें मणियोंसे विचित्र पादवर्षवाले कहा है । अनिष्ट आकारके निराकरण करनेके लिए सूत्रमें 'उपरि' आदि पद रखे हैं । 'च' शब्द मध्यभागका समुच्चय करनेके लिए है । तात्पर्य यह है कि इनका मूलमें जो विस्तार है वही ऊपर और मध्यमें है ।

§ 392. इन पर्वतोंके मध्यमें जो तालाब हैं उनका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन पर्वतोंके ऊपर क्रमसे पद्म, महापद्म, तिगिच्छ, केसरी, महापुण्डरीक और पुण्डरीक ये तालाब हैं ॥14॥

§ 393. पद्म, महापद्म, तिगिच्छ, केसरी, महापुण्डरीक और पुण्डरीक ये छह तालाब हैं जो उन हिमवान् आदि पर्वतोंपर क्रमसे जानना चाहिए ।

§ 394. इनमें-से पहले तालाबके आकार-विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथमो योजनसहस्रायाम्स्तदर्थं विष्कम्भो हृदः ॥15॥

§ 395. प्राक्प्रत्यग् योजनसहस्रायाम् उदगवाक् पञ्चयोजनशतविस्तारो वज्रमयतलो विविधमणिकनकविचित्रिततटः पद्मनामाहृदः ।

§ 396. तस्यावगाहप्रबलपत्यर्थमिदमुच्यते—

दशयोजनावगाहः ॥16॥

§ 397. अवगाहोऽधःप्रवेशो निम्नता । दशयोजनान्यवगाहोऽस्य दशयोजनावगाहः ।

§ 398. तन्मध्ये किम्—

तन्मध्ये योजनं पुष्करम् ॥17॥

§ 399. योजनप्रमाणं योजनम्, कोशायामपत्रत्वात्कोशद्वयविष्कम्भकणिकत्वाच्च योजनायामविष्कम्भम् । जलतलात्कोशद्वयोच्छ्रायनालं यावद्बहुलपत्रप्रचयं पुष्करमवगन्तव्यम् ।

§ 400. इतरेषां हृदानां पुष्कराणां चायामाविनिर्ज्ञानार्थमाह—

तद्विगुणद्विगुणा इदाः पुष्कराणि च ॥18॥

§ 401. स च तच्च ते, तयोद्विगुणा^१ द्विगुणास्तद्विगुणद्विगुणा इति द्वित्वं व्याप्तिज्ञापनार्थम् । केन द्विगुणाः ? आयामाविना । पद्महृदस्य द्विगुणायामविष्कम्भावगाहो महापद्मो^४

पहला तालाब एक हजार योजन लम्बा और इससे आधा चौड़ा है ॥15॥

§ 395. पद्म नामक तालाब पूर्व और पश्चिम एक हजार योजन लम्बा है तथा उत्तर और दक्षिण पाँच सौ योजन चौड़ा है । इसका तलभाग वज्रसे बना हुआ है । तथा इसका तट नाना प्रकारके मणि और सोनेसे चित्रविचित्र है ।

§ 396. अब इसकी गहराई दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तथा इत्थं योजन गहरा है ॥16॥

§ 397. अवगाह, अधःप्रवेश और निम्नता ये एकार्थवाची नाम हैं । पद्म तालाबकी गहराई दस योजन है यह इस सूत्रका तात्पर्य है ।

§ 398. इसके बीचमें क्या है ?

इसके बीचमें एक योजनका कमल है ॥17॥

§ 399. सूत्रमें जो 'योजनम्' पद दिया है उससे एक योजन प्रमाण लेना चाहिए । तात्पर्य यह है कि कमलका पत्ता एक कोस लम्बा है और उसकी कर्णिकाका विस्तार दो कोसका है, इसलिए कमल एक योजन लम्बा और एक योजन विस्तारवाला है । इस कमलकी नाल जलतल से दो कोस ऊपर उठी है और इसके पत्तोंकी उगनी ही मोटाई है । इस प्रकार यह कमल जानना चाहिए ।

§ 400. अब दूसरे तालाब और कमलोंकी लम्बाई आदिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आगेके तालाब और कमल दूने-दूने हैं ॥18॥

§ 401. सूत्रमें जो 'तत्' पद आया है उससे तालाब और कमल दोनोंका ग्रहण किया है । आगेके तालाब और कमल दूने-दूने हैं इस व्याप्तिका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'तद्विगुणद्विगुणाः' कहा है । शंका—ये तालाब और कमल किसकी अपेक्षा दूने हैं ? समाधान—लम्बाई आदिकी

1. —गाहः । तन्मध्ये योजनं आ., दि. 1, दि. 2 । 2. —तयोद्विगुणास्तद्विगुणास्त- मु. । 3. —ज्ञानार्थम् मु. । 4. —पद्महृदः मु. ।

ह्रस्वः । तस्य द्विगुणायामविष्कम्भादनाहरितशुद्धो¹ ह्रस्वः । पुष्कराणि च । किम् ? द्विगुणानि द्विगुणानीत्यभिसंबध्यते ।

§ 402. तन्निवासिनीनां देवीनां संज्ञाजीवितपरिवारप्रतिपादनार्थमाह—

तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीह्रीधृतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्म्यः पत्न्योपमस्थितयः

ससामानिकपरिष्काः ॥19॥

§ 403. तेषु पुष्करेषु कर्णिकामध्यदेशनिवेशिनः शरद्विमलपूर्णचन्द्रछुतिहराः कोशायायाः कोशाद्विष्कम्भा देशोनकोशोत्सेधाः प्रासादाः । तेषु निवसन्तीत्येवंशीलास्तन्निवासिन्यः, देव्यः श्रीह्रीधृतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्मीसंज्ञिकारस्तेषु पद्माविषु यथाक्रमं वेवितव्याः । 'पत्न्योपमस्थितयः' इत्यनेनायुषः प्रमाणमुक्तम् । समाने स्थाने भवाः सामानिकाः । सामानिकाश्च परिषदश्च सामानिकपरिषदः । सह सामानिकपरिषदभिर्बर्तन्ते इति ससामानिकपरिषत्काः । तस्य पद्मस्य परिवारपद्मेषु प्रासादानामुपरि सामानिकाः परिषदश्च वसन्ति ।

§ 404. यकाभिः सरिद्विस्तानि क्षेत्राणि प्रविभक्तानि ता उच्यन्ते—

गङ्गासिन्धुरोहिद्रोहितास्याहरिहरिकान्तासीतासीतोदानारीनरकान्ता-

सुवर्णरूप्यकूलारक्तोदाः सरितस्तन्मध्यगाः ॥20॥

§ 405. सरितो न बाण्यः । ताः किमन्तरा उत्त समीपा इति ? आह—तन्मध्यगाः तेषां

अपेक्षा । पद्म तालाबकी जो लम्बाई, विस्तार और गहराई है महापद्म तालाबकी लम्बाई, विस्तार और गहराई इससे दूनी है । इससे तिगिछ तालाबकी लम्बाई, विस्तार और गहराई दूनी है । शंका—कमल क्या है ? समाधान—वे भी लम्बाई आदिकी अपेक्षा दूने-दूने हैं ऐसा यहाँ सम्बन्ध करना चाहिए ।

§ 402. इनमें निवास करनेवाली देवियोंके नाम, आयु और परिवारका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इनमें श्री, ह्री, धृति, कीर्ति, बुद्धि और लक्ष्मी ये देवियाँ सामानिक और परिषद् देवोंके साथ निवास करती हैं । तथा इनकी आयु एक पत्न्योपम है ॥19॥

§ 403. इन कमलोंकी कर्णिकाके मध्यमें शरत्कालीन निर्मल पूर्ण चन्द्रमाकी कान्तिको हरनेवाले एक कोस लम्बे, आधा कोस चौड़े और पौन कोस ऊँचे महल हैं । उनमें निवास करनेवाली श्री, ह्री, धृति, कीर्ति, बुद्धि और लक्ष्मी नामवाली देवियाँ क्रमसे पद्म आदि छह कमलोंमें जानना चाहिए । 'उनकी स्थिति एक पत्न्योपमकी है' इस पदके द्वारा उनकी आयुका प्रमाण कहा है । समान स्थानमें जो होते हैं वे सामानिक कहलाते हैं । सामानिक और परिषत्क ये देव हैं । वे देवियाँ इनके साथ रहती हैं । तात्पर्य यह है कि मुख्य कमलके जो परिवार कमल हैं उनके महलोंमें सामानिक और परिषद् जातिके देव रहते हैं ।

§ 404. जिन नदियोंसे क्षेत्रोंका विभाग हुआ है अब उन नदियोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन भरत आदि क्षेत्रोंमेंसे गंगा, सिन्धु, रोहित, रोहितास्या, हरित्, हरिकान्ता, सीता, सीतोदा, नारी, नरकान्ता, सुवर्णकूला, रूप्यकूला, रक्ता और रक्तोदा नदियाँ बहती हैं ॥20॥

§ 405. ये नदियाँ हैं तालाब नहीं । वे नदियाँ अन्तरालसे हैं या पास-पास इस बातका

क्षेत्राणां मध्यं¹ तन्मध्यम् । तन्मध्यं तन्मध्येन वा गच्छन्तीति तन्मध्यगाः । एकत्र सर्वासां प्रसंग-
निवृत्त्यर्थं द्विविशेषप्रतिपत्त्यर्थं बाह—

द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वगाः ॥21॥

§ 406. द्वयोर्द्वयोः सरितोरैकं क्षेत्रं त्रिवय इति वाक्यशेषाभिसंबन्धादेकत्र सर्वासां
प्रसंगनिवृत्तिः कृता । 'पूर्वाः पूर्वगाः' इति वचनं द्विविशेषप्रतिपत्त्यर्थम् । तत्र पूर्वा याः सरितस्ताः
पूर्वगाः । ²पूर्वजलार्थं गच्छन्तीति पूर्वगाः । किमपेक्षं पूर्वत्वम् ? सूत्रनिर्देशापेक्षम् । यद्येवं गङ्गा-
सिन्ध्वादयः सप्त पूर्वगा इति प्राप्तम् ? नैव बीव ; द्वयोर्द्वयोरित्यभिसंबन्धात् । द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः
पूर्वगा इति वेदितव्याः ।

§ 407. इतरासां द्विविभागप्रतिपत्त्यर्थमाह—

शेषास्त्वपरगाः ॥22॥

§ 408. द्वयोर्द्वयोर्वा अवशिष्टास्ता अपरगाः प्रत्येतव्याः । अपरसमुद्रं गच्छन्तीत्यपरगाः ।
तत्र पद्मह्रदप्रभवा पूर्वतोरणद्वारनिगता गङ्गा । अपरतोरणद्वारनिगता सिन्धुः । उदीच्यतोरणद्वार-
निगता रोहितास्या । महापद्मह्रदप्रभवा ³अवाच्यतोरणद्वारनिगता रोहिन् । उदीच्यतोरणद्वार-
निगता हरिकान्ता । तिगिच्छह्रदप्रभवा दक्षिणतोरणद्वारनिगता हरित् । उदीच्यतोरणद्वारनिगता

खुलासा करनेके लिए सूत्रमे 'तन्मध्यगाः' पद दिया है । इसका यह भाव है कि उन क्षेत्रोंमें या
उन क्षेत्रोंमें-स होकर वे नदियां बही है । एक स्थानमें सबका प्रसंग प्राप्त होता है, अतः इसका
निराकरण करके दिशा विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दो-दो नदियोंमें-से पहली-पहली नदी पूर्व समुद्रको जाती है ॥21॥

§ 406. इस सूत्रमे 'दा-दा नदियां एक-एक क्षेत्रमे है' इस प्रकार वाक्यविशेषका सम्बन्ध
कर लेनेसे एक क्षेत्रमे सब नदियोंके प्रसंग हानेका निराकरण हो जाता है । 'पूर्वाः पूर्वगाः' यह
वचन दिशाविशेषका ज्ञान करानेके लिए दिया है । इन नदियोंमें जो प्रथम नदियां है वे पूर्व
समुद्रमे जाकर मिली है । सूत्रमे जो 'पूर्वगाः' पद है उसका अर्थ 'पूर्व समुद्रको जाती है' यह है ।
शंका—पूर्वत्व किस अपेक्षासे है ? समाधान—सूत्रमे किये गये निर्देशकी अपेक्षा । शंका—यदि
ऐसा है तो गंगा, सिन्धु आदि सात नदियां पूर्व समुद्रका जानेवाली प्राप्त होती है ? समाधान—
यह कोई दोष नहीं, क्योंकि 'द्वयोः द्वयोः' इन पदोंका सम्बन्ध है । तात्पर्य यह है कि दो-दो
नदियोंमें-से प्रथम-प्रथम नदी बहकर पूर्व समुद्रमे मिली है ।

§ 407. अब इतर नदियोंके दिशाविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

किन्तु शेष नदियां पश्चिम समुद्रको जाती हैं ॥22॥

§ 408. दो-दो नदियोंमें जो शेष नदियां है वे बहकर पश्चिम समुद्रमें मिली है । 'अप-
रगाः' पदका अर्थ अपर समुद्रको जाती हैं यह है । उनमें-से पद्म तालाबसे उत्पन्न हुई और पूर्व
तोरण द्वारसे निकली हुई गंगा नदी है । पश्चिम तोरण द्वारसे निकली हुई सिन्धु नदी है तथा
उत्तर तारण द्वारसे निकली हुई रोहितास्या नदी है । महापद्म तालाबसे उत्पन्न हुई और दक्षिण
तोरणद्वारसे निकली हुई रोहिता नदी है तथा उत्तर तोरणद्वारसे निकली हुई हरिकान्ता नदी है ।
तिगिच्छ तालाबसे उत्पन्न हुई और दक्षिण तोरणद्वारसे निकली हुई हरित नदी है । और उत्तर
तोरण द्वारसे निकली हुई सीतोदा नदी है । केसरी तालाबसे उत्पन्न हुई और दक्षिण तोरणद्वारसे

1. मध्यं तन्मध्यं तन्मध्येन यु. । मध्यं तन्मध्येन आ., वि. 1, वि. 2 । 2. —पूर्व जलार्थं यु. । 3. अपाच्य-
तोरण- आ. 2, वि. 1, वि. 2, ता., ना. ।

सीतोदा । केसरिहृदप्रभवा अवाच्यतोरणद्वारनिर्गता सीता । उदीच्यतोरणद्वारनिर्गता नरकान्ता । महापुण्डरीकहृदप्रभवा बभ्रजतोरणद्वारनिर्गता नारी । उदीच्यतोरणद्वारनिर्गता रूप्यकूला । पुण्डरीकहृदप्रभवा अवाच्यतोरणद्वारनिर्गता सुवर्णकूला । पूर्वतोरणद्वारनिर्गता रक्ता । प्रतीच्यतोरणद्वारनिर्गता रक्तोदा ।

§ 409. तासां परिवारप्रतिपादनार्थमाह—

चतुर्बंशनदीसहस्रपरिवृता गंगासिन्धुश्चादयो नद्यः ॥23॥

§ 410. किमर्थं 'गङ्गासिन्धुवादि' ग्रहणं क्रियते ? नदीग्रहणार्थम् । प्रकृतास्ता अभिसम्बन्धयन्ते ? नैवं शङ्क्यम् ; अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिषेधो वा' इति अपरगानामेव ग्रहणं स्यात् । गङ्गादिग्रहणमेवास्तीति चेत् ? पूर्वगानामेव ग्रहणं स्यात् । अत उभयोर्नां ग्रहणार्थं 'गङ्गासिन्धुवादि' ग्रहणं क्रियते । 'नदी'ग्रहणं द्विगुणा द्विगुणा इत्यभिसम्बन्धार्थम् । गङ्गा चतुर्बंशनदीसहस्रपरिवृता । सिन्धुरपि । एवमुत्तरा अपि नद्यः प्रतिक्षेत्रं तद्द्विगुणद्विगुणा³ भवन्ति; आ विवेहान्तात् । तत उत्तरा अर्धाद्विहोनाः ।

§ 411. उक्तानां क्षेत्राणां चिह्नसम्प्रतिपत्त्यर्थमाह—

भरतः षड्विंशपञ्चयोजनशतविस्तारः षट् चैकौर्नविंशतिभागा योजनस्य ॥24॥

§ 412. षड्विधिका विंशतिः षड्विंशतिः । षड्विंशतिरधिका⁴ येषु तानि षड्विंशानि ।

निकली हुई सीता नदी है तथा उत्तर तोरणद्वारसे निकली हुई नरकान्ता नदी है । महापुण्डरीक तालाबसे उत्पन्न हुई और दक्षिण तोरणद्वारसे निकली हुई नारी नदी है । तथा उत्तर तोरणद्वारसे निकली हुई रूप्यकूला नदी है । पुण्डरीक तालाबसे उत्पन्न हुई और दक्षिण तोरणद्वारसे निकली हुई सुवर्णकूला नदी है । पूर्व तोरणद्वारसे निकली हुई रक्ता नदी है और पश्चिम तोरणद्वारसे निकली हुई रक्तोदा नदी है ।

§ 409. अब इनकी परिवार-नदियोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गंगा और सिन्धु आदि नदियोंकी चौदह-चौदह हजार परिवार नदियाँ हैं ॥23॥

§ 410. शङ्का—'गंगा सिन्धु आदि' पदका ग्रहण किसलिए किया है ? समाधान—नदियों का ग्रहण करनेके लिए । शङ्का—उनका तो प्रकरण है ही, अतः 'गंगासिन्धुवादि' पदके बिना ग्रहण किये ही उनका सम्बन्ध हो जाता है ? समाधान—ऐसी शङ्का नहीं करनी चाहिए, क्योंकि 'अनन्तरका विधान होता है या प्रतिषेध' इस नियमके अनुसार पश्चिमकी ओर बहनेवाली नदियोंका ही ग्रहण होता जो कि इष्ट नहीं, अतः सूत्रमें 'गंगासिन्धुवादि' पद दिया है । शङ्का—तो सूत्र में 'गंगादि' इतने पद का ही ग्रहण रहे ? समाधान—यदि 'गंगादि' इतने पदका ही ग्रहण किया जाये तो पूर्वकी ओर बहनेवाली नदियोंका ही ग्रहण होवे जो भी इष्ट नहीं, अतः दोनों प्रकारकी नदियोंका ग्रहण करनेके लिए 'गंगासिन्धुवादि' पदका ग्रहण किया है । यद्यपि 'गंगासिन्धुवादि' इतने पदके ग्रहण करनेसे ही यह बोध हो जाता है कि ये नदियाँ हैं, फिर भी सूत्रमें जो 'नदी' पदका ग्रहण किया है वह 'द्विगुणा द्विगुणा' इसके सम्बन्धके लिए किया है । गंगाकी परिवार नदियाँ चौदह हजार हैं । इसी प्रकार सिन्धुकी भी परिवार नदियाँ चौदह हजार हैं । इस प्रकार आगेकी परिवार नदियाँ विदेह पर्यन्त दूनी-दूनी होती गयी हैं । और इससे आगेकी परिवार नदियाँ आधी-आधी होती गयी हैं ।

§ 411. अब उक्त क्षेत्रोंके विस्तारका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरत क्षेत्रका विस्तार पाँच सौ छब्बीस सही छह बटे उन्नीस योजन है ॥25॥

§ 412. यहाँ टीकामें 'पहले 'षड्विंशपञ्चयोजनशतविस्तारः' पदका समास किया गया

1. अपरतोरण-मु. । 2. पा. म. भा., पृ. 335 । 3. —क्षेत्रं द्विगुणा द्विगुणा मु. । 4. —रधिकानि येषु मु. ।

वर्द्धितानि पञ्चयोजनशतानि विस्तारो यस्य वर्द्धितपञ्चयोजनशतविस्तारो भरतः । किमेता-
वानेव ? न; इत्याह वट् क्षीकोर्नावसतिभागा योजनस्य विस्तारोऽन्येत्यभिसंबध्यते ।

§ 413. इतरेषां विष्कम्भविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाहु—

तद्विगुणद्विगुणविस्तारा वर्षघरवर्षा विदेहान्ताः ॥25॥

§ 414. 'ततो भरताव् द्विगुणो द्विगुणो विस्तारो येषां त इमे तद्विगुणद्विगुणविस्ताराः ।
के ते वर्षघरवर्षाः । किं सर्वे ? न; इत्याह विदेहान्ता इति ।

§ 415. अबोत्तरेषां कथमित्यत आह—

उत्तरा दक्षिणतुल्याः ॥26॥

§ 416. उत्तरा ऐरावतादयो नीलान्ता भरताविभिर्दक्षिणेतुल्या द्रष्टव्याः । अतीतस्य सर्व-
स्यायं विशेषो वेदितव्यः । तेन ह्रदपुष्करादीनां तुल्यता योग्या ।

§ 417. अत्राह, उपतेषु भरताविषु क्षेत्रेषु मनुष्याणां किं तुल्योऽनुभवविः², आहोस्त्वित्ति
कश्चित्प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—

भरतैरावतयोर्वृद्धिहासौ षट्समयाम्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिणीभ्याम् ॥27॥

§ 418. वृद्धिश्च ह्रासश्च वृद्धिहासौ । काभ्याम् ? षट्समयाम्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिणी-

है जिसका अभिप्राय यह है कि भरतवर्ष पाँच सौ छत्तीस योजनप्रमाण विस्तार से युक्त है ।
शंका—क्या इसका इतना ही विस्तार है ? समाधान—नहीं, क्योंकि इसका एक योजनका छह
बटे उन्नीस योजन विस्तार और जोड़ लेना चाहिए ।

§ 413. अब इतर क्षेत्रोंके विस्तार विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विदेह पर्वन्त पर्वत और क्षेत्रोंका विस्तार भरत क्षेत्रके विस्तारसे दूना-दूना है ॥25॥

§ 414. जिनका भरतसे दूना-दूना विस्तार है वे भरतसे दूने-दूने विस्तारवाले कहे
गये हैं । यहाँ 'तद्विगुणद्विगुणविस्ताराः' में बहुव्रीहि समास है । शंका—वे दूने-दूने विस्तारवाले
क्या हैं ? समाधान—पर्वत और क्षेत्र । शंका—क्या सबका दूना-दूना विस्तार है ? समाधान—
नहीं, किन्तु विदेह क्षेत्र तक दूना-दूना विस्तार है ।

§ 415. क्षेत्र और पर्वतोंका विस्तार क्रमसे किस प्रकार है अब इस बातके बतलानेके
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उत्तरके क्षेत्र और पर्वतोंका विस्तार दक्षिणके क्षेत्र और पर्वतोंके समान है ॥26॥

§ 416. 'उत्तर' इस पदसे ऐरावत क्षेत्रसे लेकर नील पर्यन्त क्षेत्र और पर्वत लिये गये हैं ।
इनका विस्तार दक्षिण दिशावर्ती भरतादिके समान जानना चाहिए । पहले जितना भी कथन
कर आये हैं उन सबमें यह विशेषता जाननी चाहिए । इससे तालाब और कमल आदिकी
समानता लगा लेनी चाहिए ।

§ 417. यहाँ पर शंकाकार कहता है कि इन पूर्वोक्त भरतावि क्षेत्रोंमें मनुष्योंका अनुभव
आदि क्या समान है या कुछ विशेषता है ? इस शंकाका समाधान करनेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

भरत और ऐरावत क्षेत्रोंमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीके जड़ समर्थोंकी अपेक्षा वृद्धि और
ह्रास होता रहता है ॥27॥

§ 418. वृद्धि और ह्रास इन दोनों पदोंमें कर्मधारय समास है । शंका—किनकी अपेक्षा

म्याम् । कयोः ? भरतेरावतयोः । न तयोः क्षेत्रयोर्बृद्धिहासी स्तः ; असंभवात् । तत्स्थानां मनुष्याणां वृद्धिहासी भवतः । अथवाधिकरणनिर्देशः । भरते ऐरावते च मनुष्याणां वृद्धिहासाविति । किंकृतौ वृद्धिहासी ? अनुभवायुःप्रमाणादिकृतौ । अनुभव उपभोगः, आयुर्जीवितपरिमाणम्¹, प्रमाणं शरीरोत्पेक्ष इत्येवमादिभिर्बृद्धिहासी मनुष्याणां भवतः² । किहेतुको पुनस्तौ ? कालहेतुको । स च कालो द्विविधः—उत्सर्पिणी अवसर्पिणी चेति । तद्भेदाः प्रत्येकं षट् । अन्वर्थसंज्ञे ज्ञेते । अनुभवादि-भिरुत्सर्पणशीला उत्सर्पिणी । तरेवावसर्पणशीला अवसर्पिणी । तत्रावसर्पिणी षड्विधा—सुषम-सुषमा सुषमा सुषमदुषमा दुषमसुषमा दुषमा अतिदुषमा चेति । उत्सर्पिण्यपि अतिदुषमाद्या सुषमसुषमान्ता षड्विधं भवति । अवसर्पिण्याः परिमाणं दशसागरोपमकोटीकोटयः । उत्सर्पिण्या अपि तावत् एव । सोभयो कल्प इत्याख्याते । तत्र सुषमसुषमा क्षतलः सागरोपमकोटीकोटयः । तदादौ मनुष्या उत्तरकुरुमनुष्यतुल्याः । ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमा भवति तिलः सागरोपम-कोटीकोटयः । तदादौ मनुष्या हरिवर्षमनुष्यसमाः । ततः क्रमेण हानौ सत्यां सुषमदुषमा भवति द्वे सागरोपमकोटीकोटयो । तदादौ मनुष्या हैमवतकमनुष्यसमाः । ततः क्रमेण हानौ सत्यां दुषम-सुषमा भवति एकसागरोपमकोटीकोटौ द्विवर्षारिशद्वर्षसहस्रोना । तदादौ मनुष्या विदेहजनतुल्या भवन्ति । ततः क्रमेण हानौ सत्यां दुषमा भवति एकवर्षशतवर्षसहस्राणि । ततः क्रमेण हानौ सत्या-

वृद्धि और ह्रास होता है ? समाधान—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणासम्बन्धो छह समयोंकी अपेक्षा । शंका—किनका छह समयोंकी अपेक्षा वृद्धि और ह्रास होता है ? समाधान—भरत और ऐरावत क्षेत्रका । इसका यह मतलब नहीं कि उन क्षेत्रोंका वृद्धि और ह्रास होता है, क्योंकि ऐसा होना असम्भव है । किन्तु उन क्षेत्रोंमें रहनेवाले मनुष्योंका वृद्धि और ह्रास होता है । अथवा, 'भरते-रावतयोः' षष्ठी विभक्ति न होकर अधिकरणमें यह निर्देश किया है जिससे इस प्रकार अर्थ होता है कि भरत और ऐरावत क्षेत्रमें मनुष्योंका वृद्धि और ह्रास होता है । शंका—यह वृद्धि और ह्रास किनिमित्तक होता है ? समाधान—अनुभव, आयु और प्रमाण आदि निमित्तक होता है । अनुभव उपभोगका कहते हैं, जावित रहनेके परिमाणको आयु कहते हैं और शरीरकी ऊँचाईका प्रमाण कहते हैं । इस प्रकार इत्यादि कारणोंसे मनुष्योंका वृद्धि और ह्रास होता है । शंका—ये वृद्धि-ह्रास किस निमित्तसे होते हैं ? समाधान—ये कालके निमित्त से होते हैं । वह काल दो प्रकारका है—उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी । इनमें-से प्रत्येकके छह भेद हैं । ये दोनों काल सार्थक नामवाले हैं । जिसमें मनुष्योंके अनुभव आदिकी वृद्धि होती है वह उत्सर्पिणी काल है और जिसमें इनका ह्रास होता है वह अवसर्पिणी है । अवसर्पिणीके छह भेद हैं—सुषमसुषमा, सुषमा, सुषमदुषमा, दुषमसुषमा, दुषमा और अतिदुषमा । इसीप्रकार उत्सर्पिणी भी अति-दुषमासे लेकर सुषमसुषमा तक छह प्रकार का है । अवसर्पिणी कालका परिमाण दस कोड़ाकोड़ी सागरोपम है और उत्सर्पिणीका भी इतना ही है । ये दोनों मिलकर एक कल्पकाल कहे जाते हैं । इनमें-से सुषमसुषमा चार कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य उत्तरकुरुके मनुष्योंके समान होते हैं । फिर क्रमसे हानि होनेपर तीन काड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमा काल प्राप्त होता है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य हरिवर्षके मनुष्योंके समान होते हैं । तदनन्तर क्रमसे हानि होनेपर दो काड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण सुषमदुषमा काल प्राप्त होता है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य हैमवतके मनुष्योंके समान होते हैं । तदनन्तर क्रमसे हानि होकर ब्यालीस हजार वर्ष कम एक कोड़ाकोड़ी सागरोपम प्रमाण दुषमसुषमा-काल प्राप्त होता है । इसके प्रारम्भमें मनुष्य विदेह क्षेत्रके मनुष्योंके समान होते हैं । तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस

1. -परिमाणम्, शरी - मृ । 2. भवतः तयोः । किहेतु- ता., ना. ।

मतिदुष्णमा भवति एकविंशतिवर्षसहस्राणि । एवमुत्सर्पिण्यां विपरीतक्रमा वेदितव्या ।

§ 419. अथेतरासु भूमिषु कावस्थेत्यत आह—

ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः ॥28॥

§ 420. ताभ्यां भरतैरावताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिता भवन्ति । न हि तत्रोत्सर्पिण्यव-
सर्पिण्यौ स्तः ।

§ 421. किं तासु भूमिषु मनुष्यास्तुत्यायुष आहोस्वित्कश्चिद्वस्ति प्रतिविशेष इत्यत आह—

एकद्वित्रिपत्योपमस्थितयो हैमवतकहारिवर्षकदेवकुरवकाः ॥29॥

§ 422. हैमवते भवा हैमवतका इत्येवं 'वुजि' सति मनुष्यसंप्रत्ययो भवति । एवमुत्तरयो-
रपि । हैमवतकावयस्त्रयः । एकावयस्त्रयः । तत्र यथासंख्यमभिसंबन्धः क्रियते । एकपत्योपमस्थितयो
हैमवतकाः । द्विपत्योपमस्थितयो हारिवर्षकाः । त्रिपत्योपमस्थितयो देवकुरवका इति । तत्र पंचसु
हैमवतेषु सुषमदुष्णमा सदावस्थिता । तत्र मनुष्या एवपत्योपमायुषो द्विधनुःसहस्रोच्छ्रिताश्चतुर्थ-
भक्ताहारा नीलोत्पलवर्णाः । पञ्चसु हरिवर्षेषु सुषमा सदावस्थिता । तत्र मनुष्या द्विपत्योपमा-
युषश्चापसहस्रोत्सेधाः षष्ठभक्ताहाराः शंखवर्णाः । पञ्चसु देवकुरुषु सुषमदुष्णमा सदावस्थिता ।

हजार वर्षका दुष्णमा काल प्राप्त होता है । तदनन्तर क्रमसे हानि होकर इक्कीस हजार वर्षका
अतिदुष्णमा काल प्राप्त होता है । इसी प्रकार उत्सर्पिणी भी इससे विपरीत क्रमसे जाननी
चाहिए ।

§ 419. इतर भूमियोंमें क्या अवस्था है अब इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

भरत और ऐरावतके सिवा शेष भूमियां अवस्थित हैं ॥28॥

§ 420. सूत्रमें 'ताभ्याम्' पदसे भरत और ऐरावत क्षेत्रका ग्रहण किया है । इन दोनों
क्षेत्रोंसे शेष भूमियां अवस्थित हैं । उन क्षेत्रोंमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणी काल नहीं हैं ।

§ 421. इन भूमियोंमें मनुष्य क्या तुल्य आयुवाले होते हैं या कुछ विशेषता है इस
बातके बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

हैमवत, हरिवर्ष और देवकुरुके मनुष्योंकी स्थिति क्रमसे एक, दो और तीन पत्योपम
प्रमाण है ॥29॥

§ 422. हैमवत क्षेत्रमें उत्पन्न हुए हैमवतक कहलाते हैं । यहाँ हैमवत शब्दसे 'वुज्'
प्रत्यय करके हैमवतक शब्द बना है जिससे मनुष्योंका ज्ञान होता है । इसी प्रकार आगेके हारि-
वर्षक और देवकुरुके इन दो शब्दोंमें ज्ञान लेना चाहिए । हैमवतक आदि तीन हैं और एक
आदि तीन हैं । यहाँ इनका क्रमसे सम्बन्ध करते हैं जिससे यह अर्थ हुआ कि हैमवत क्षेत्रके
मनुष्योंकी स्थिति एक पत्योपम है । हरिवर्ष क्षेत्रके मनुष्योंकी स्थिति दो पत्योपम है और देव-
कुरुक्षेत्रके मनुष्योंकी स्थिति तीन पत्योपम है । ढाई द्वीपमें जो पाँच हैमवत क्षेत्र हैं उनमें सदा
सुषमदुष्णमा काल है । वहाँ मनुष्योंकी आयु एक पत्योपम है, शरीरकी ऊँचाई दो हजार धनुष
है, उनका आहार एक दिनके अन्तरालसे होता है और शरीरका रंग नील कमलके समान है ।
पाँच हरिवर्ष नामके क्षेत्रोंमें सदा सुषमा काल रहता है । वहाँ मनुष्योंकी आयु दो पत्योपम है,
शरीरकी ऊँचाई चार हजार धनुष है, उनका आहार दो दिनके अन्तरालसे होता है और शरीर-
का रंग शंखके समान सफेद है । पाँच देवकुरु नामके क्षेत्रमें सदा सुषमसुषमा काल है । वहाँ
मनुष्योंकी आयु तीन पत्योपम है, शरीरकी ऊँचाई छह हजार धनुष है । उनका भोजन तीन

तत्र मनुष्या स्त्रिपत्योपमायुषः षडधनुःसहस्रोच्छ्रया अष्टमभक्ताहाराः कनकवर्णाः ।

§ 423. अधोस्तरेषु कावस्थेत्यत आह—

तथोत्तराः ॥30॥

§ 424. यथा दक्षिणा व्याख्यातास्तथैवोत्तरा वेदितव्याः । हैरण्यवतः । हैमवतः स्तुल्याः । राम्यका हारिवर्षकस्तुल्याः । देवकुरवकैरीत्तरकुरवकाः समाख्याताः ।

§ 425. अथ विदेहेष्ववस्थितेषु का स्थितिरित्यत्रोच्यते—

विदेहेषु संख्येयकालाः ॥31॥

§ 426. सर्वेषु विदेहेषु संख्येयकाला मनुष्याः । तत्र कालः सुषमदुष्पमान्तोपमः सदावस्थितः । मनुष्याश्च षडधनुःशतोत्तरेषाः । नित्याहाराः । उत्कर्षणैकपूर्वकोटीस्थितिकाः । जघन्येनान्तर्मुहूर्तायुषः । तस्याश्च¹ संबन्धे गायं पठन्ति—

“पुण्वस्स दु परिमाण सदांर खलु कोडिसदसहस्साइ² ।

छप्पण च सहस्सा बोद्धवा वासकोडीण⁴ ॥”

§ 427. उक्तो भरतस्य विष्कम्भः । पुनः प्रकारान्तरेण तत्प्रतिपस्यर्चमाह—

भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः ॥32॥

§ 428. जम्बूद्वीपविष्कम्भस्य योजनशतसहस्रस्य नवतिशतभागीकृतस्यैको भागो भरतस्य दिनके अन्नरालसे होता है और शरीरका रंग सोनेके समान पीला है ।

§ 423. उत्तर दिशावर्ती क्षेत्रोमे क्या अवस्था है इसके बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

दक्षिणके समान उत्तरमें है ॥30॥

§ 424. जिस प्रकार दक्षिणके क्षेत्रोंका व्याख्यान किया उसी प्रकार उत्तरके क्षेत्रोंका जानना चाहिए । हैरण्यवत क्षेत्रके मनुष्योंकी सब बातें हैमवतके मनुष्योंके समान हैं, राम्यक क्षेत्रके मनुष्योंकी सब बातें हरिवर्ष क्षेत्रके मनुष्योंके समान हैं और देवकुरु क्षेत्रके मनुष्योंकी सब बातें उत्तरकुरु क्षेत्रके मनुष्योंके समान हैं ।

§ 425. पाँच विदेहोंमें क्या स्थिति है इसके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विदेहोंमें संख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य हैं ॥31॥

§ 426. सब विदेहोंमें संख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य होते हैं । वहाँ सुषमदुष्पमा कालके अन्तके समान काल सदा अवस्थित है । मनुष्योंके शरीरकी ऊँचाई पाँच सौ धनुष होती है, वे प्रतिदिन आहार करते हैं । उनकी उत्कृष्ट आयु एक पूर्वकोटि वर्षप्रमाण और जघन्य आयु अन्तर्मुहूर्त प्रमाण है । इसके सम्बन्धमें एक गाथा कही जाती है—

“एक पूर्वकोटिका प्रमाण सत्तर लाख करोड़ और छप्पन हजार करोड़ वर्ष जानना चाहिए ।”

§ 427. भरतक्षेत्रका विस्तार पहले कह आये हैं । अब प्रकारान्तरसे उसका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भरत क्षेत्रका विस्तार जम्बूद्वीपका एकसौ नब्बेवाँ भाग है ॥32॥

§ 428. एक लाख योजन प्रमाण जम्बूद्वीपके विस्तारके एक सौ नब्बे भाग करनेपर

1. सर्वेषु पंचसु महाविदे- मृ. । 2. कालः दुष्पमसुषमादिः सदा ता., ना. । 3. तस्यास्ति सम्बन्धे जा., दि. 1, दि. 2 । 4. —डीणं ॥ 70560000000000 उक्तो मृ. ता., ना., ।

विष्कम्भः । स पूर्वोक्त एव । उक्तं जम्बूद्वीपं परिवृत्य वेदिका स्थिता, ततः परो लवणोदः समुद्रो द्विभोजनशतसहस्रबलविष्कम्भः । ततः परो धातकीखण्डो द्वीपश्चतुर्थोऽनशतसहस्रबलविष्कम्भः ।

§ 429. तत्र वर्षादीनां संख्याविबिधप्रतिपत्त्यर्थमाह—

द्विधातकीखण्डे ॥33॥

§ 430. भरतादीनां ब्रह्माभ्यामिहाम्यावृत्तिविबधिता । तत्र कथं सुचं ? अध्याह्नियमाण-क्रियाभ्यावृत्तिद्योतनार्थः सुचं । यथा द्विस्तावानयं प्रासादो मीयत इति । एवं 'द्विधातकीखण्डे भरतादयो मीयन्ते इति । तद्यथा—ब्रह्माभ्यामिहाम्याकारपर्वताभ्यां दक्षिणोत्तरायताभ्यां लवणोदकालोदवेदिकास्पृष्टकोटिभ्यां विभक्तो धातकीखण्डः पूर्वपरि इति । तत्र पूर्वस्या^१ अपरस्य च मध्ये द्वौ मन्दरो । तयोश्चभयो भरतादीनि क्षेत्राणि हिमवदादयश्च वर्षधरपर्वताः । एवं द्वौ भरतौ द्वौ हिमवन्तौ इत्येवमादि संख्यां द्विगुणं वेदितव्यम् । जम्बूद्वीपहिमवदादीनां वर्षधराणां यो विष्कम्भस्तद्विगुणो धातकीखण्डे हिमवदादीनां वर्षधराणाम् । वर्षधराश्चकारवदवस्थिताः । अरविवर-संस्थानानि क्षेत्राणि । जम्बूद्वीपे यत्र जम्बूवृक्षः स्थितः तत्र धातकीखण्डे धातकीवृक्षः सपरिवारः । तद्योगाद्धातकीखण्ड इति द्वीपस्य नाम प्रतीतम् । तत्परिक्षेपी कालोदः समुद्रः दंक्च्छिन्नतीर्थः अष्ट-

जो एक भाग प्राप्त हो उतना भरतक्षेत्रका विस्तार है जो कि पूर्वोक्त पाँचसौ छब्बीस सही छह बटे उन्नीस योजन होता है ।

§ 429. जो पहले जम्बूद्वीप कह आये हैं उसके चारों ओर एक वेदिका है । इसके बाद लवणसमुद्र है जिसका विस्तार दो लाख योजन है । इसके बाद धातकीखण्ड द्वीप है जिसका विस्तार चार लाख योजन है । अब इसमें क्षेत्र आदिकी संख्याका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धातकीखण्डमें क्षेत्र तथा पर्वत आदि जम्बूद्वीपसे दूने हैं ॥33॥

§ 430. भरत आदि क्षेत्रोंकी यहाँ आवृत्ति विवक्षित है । शका—सूत्रमें 'सुचं' प्रत्यय किसलिए किया है ? समाधान—वाक्य पूरा करने के लिए जो क्रिया जोड़ी जाती है उसकी आवृत्ति बतलानेके लिए 'सुचं' प्रत्यय किया है । जैसे 'द्विस्तावान् अयं प्रासादः' यहाँ 'सुचं' प्रत्ययके रहनेसे यह प्रासाद दुमंजिला है यह समझा जाता है । इसी प्रकार धातकीखण्डमें 'सुचं' से भरतादिक दूने ज्ञात हो जाते हैं । यथा—अपने सिरेसे लवणोद और कालोदको स्पर्श करनेवाले और दक्षिणसे उत्तर तक लम्बे इष्वाकार नामक दो पर्वतोंसे विभक्त होकर धातकीखण्ड द्वीपके दो भाग हो जाते हैं—पूर्व धातकीखण्ड और पश्चिम धातकीखण्ड । इन पूर्व और पश्चिम दोनों खण्डोंके मध्यमें दो मन्दर अर्थात् मेरु पर्वत हैं । इन दोनों के दोनों ओर भरत आदि क्षेत्र और हिमवान् आदि पर्वत हैं । इस प्रकार दो भरत दो हिमवान् इत्यादि रूपसे जम्बूद्वीपसे धातकीखण्ड द्वीपमें दूनी संख्या जाननी चाहिए । जम्बूद्वीपमें हिमवान् आदि पर्वतोंका जो विस्तार है धातकीखण्ड द्वीपमें हिमवान् आदि पर्वतोंका उससे दूना विस्तार है । चक्केमें जिस प्रकार आरे होते हैं उसी प्रकार ये पर्वत क्षेत्रोंके मध्यमें अवस्थित हैं । और चक्केमें छिद्रोंका जो आकार होता है यहाँ क्षेत्रोंका बही आकार है । जम्बूद्वीपमें जहाँ जम्बू वृक्ष स्थित है धातकीखण्डद्वीपमें परिवार वृक्षोंके साथ वहाँ धातकी वृक्ष स्थित है । और इसके सम्बन्धसे द्वीपका नाम धातकीखण्ड प्रसिद्ध है । इसको घेरे हुए कालोद समुद्र है । जिसका घाट ऐसा मालूम होता है कि उसे टीकीसे काट

1. संख्याविधि- भू. । 2. -तकीवृक्षे ता., ना., वि. 1, वि. 2, आ. । 3. -वस्य वापरस्य मध्ये भू. ।

धीजनससहस्रवलयविकम्भः । कालोदपरिक्षेपी पुष्करद्वीपः षोडशधौजनसहस्रवलयविकम्भः ।

§ 431. तत्र द्वीपाभ्योतिथिविकम्भद्विगुणपरिकल्पितवृत्तातकीखण्डवर्षाद्विगुणवृद्धि-
प्रसंगे विशेषावधारणार्थमाह—

पुष्करार्धं च ॥34॥

§ 432. किम् । द्विरित्यनुवर्तते । किमपेक्षा द्विरावृत्तिः ? जम्बूद्वीपभरतहिमवदाक्षपेक्ष-
येव¹ । कुतः ? व्याख्यातः । यथा वातकीखण्डे हिमवदादीनां विकम्भस्तथा पुष्करार्धे हिमवदा-
दीनां विकम्भो द्विगुण इति व्याख्यायते । नामानि तान्येष, इष्वाकारौ मन्दरौ च पूर्ववत् । यत्र²
जम्बूवृक्षस्तत्र पुष्करं सपरिवारम् । तत एव तस्य³ द्वीपस्य नाम रुद्धं पुष्करद्वीप इति । अथ कथं
पुष्करार्धसंज्ञा । मानुषोत्तरशैलेन विभक्तार्धत्वात्पुष्करार्धसंज्ञा ।

§ 433. अत्राह किमर्थं जम्बूद्वीपहिमवदादिसंख्या द्विरावृत्ता पुष्करार्धे कथ्यते, न पुनः
कृत्स्न एव पुष्करद्वीपे । इत्यर्थोच्यते—

प्राङ् मानुषोत्तरान्मनुष्याः ॥35॥

§ 434. पुष्करद्वीपबहुमध्यदेशभागी वलयवृत्तो मानुषोत्तरो नाम शैलः । तस्मात्प्रागेव
मनुष्या न बहिरिति । ततो न बहिः पूर्वोक्तक्षेत्रविभागोऽस्ति । नास्मादुत्तरं कदाचिदपि विद्याधरा
दिया हो और जिसका विस्तार आठ लाख योजन है । कालोदको घेरे हुए पुष्करद्वीप है जिसका
विस्तार सोलह लाख योजन है ।

§ 431. द्वीप और समुद्रोंका उत्तरोत्तर जिस प्रकार दूना दूना विस्तार बतलाया है
उसी प्रकार यहाँ धातकीखण्ड द्वीपके क्षेत्र आदिकी संख्या दूनी प्राप्त होती है अतः विशेष
निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुष्करार्धमें उसने ही क्षेत्र और पर्वत हैं ॥34॥

§ 432. यहाँ 'द्वि' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । शंका—'द्वि' इस पदकी किसकी अपेक्षा
अनुवृत्ति होती है ? समाधान—जम्बूद्वीपके भरत आदि क्षेत्र और हिमवान् आदि पर्वतोंकी
अपेक्षा 'द्विः' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । शंका—यह कैसे समझा जाता है ? समाधान—
व्याख्यातसे । जिस प्रकार धातकीखण्ड द्वीपमें हिमवान् आदिका विस्तार कहा है उसी प्रकार
पुष्करार्धमें हिमवान् आदिका विस्तार दूना बतलाया है । नाम वे ही हैं । दो इष्वाकार और दो
मन्दर पर्वत पहलेके समान जानना चाहिए । जहाँ पर जम्बूद्वीप में जम्बूवृक्ष है पुष्कर द्वीपमें
वहाँ अपने परिवार वृक्षोंके साथ पुष्करवृक्ष हैं । इसीलिए इस द्वीपका पुष्करद्वीप यह नाम रुद्ध
हुआ है । शंका—इस द्वीपको पुष्करार्ध यह संज्ञा कैसे प्राप्त हुई ? समाधान—मानुषोत्तर पर्वतके
कारण इस द्वीपके दो विभाग हो गये हैं अतः आधे द्वीपको पुष्करार्ध यह संज्ञा प्राप्त हुई ।

§ 433. यहाँ शंकाकारका कहना है कि जम्बूद्वीपमें हिमवान् आदिकी जो संख्या है
उससे हिमवान् आदिकी दूनी संख्या आधे पुष्करद्वीपमें क्यों कही जाती है पूरे पुष्कर द्वीपसे क्यों
नहीं कही जाती ? अब इस शंकाका समाधान करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मानुषोत्तर पर्वतके पहले तक ही मनुष्य हैं ॥35॥

§ 434. पुष्करद्वीपके ठीक मध्यमें चूड़ीके समान गोल मानुषोत्तर नामका पर्वत है ।
उससे पहले ही मनुष्य हैं, उसके बाहर नहीं । इसलिए मानुषोत्तर पर्वतके बाहर पूर्वोक्त क्षेत्रों-

1. —नेक्षयेव । जम्बूद्वीपात्पुष्करार्धं द्वौ भरती द्वौ हिमवन्तौ, इत्यादि । कुतः भु., वि. 1, वि. 2, आ. ।

2. यत्र जम्बूद्वीपे जम्बू- वृ., वि., वि. 2, आ. । 3. तस्य द्वीपस्यानुक्तं पुष्करद्वीप इति नाम । अथ भु. ।

ऋद्धिप्राप्ता अपि मनुष्या मण्डन्ति अन्यश्रेण्यावसमुद्घातान्भ्याम् । सतोऽस्यान्वर्त्तन्ता । एवं जम्बूद्वीपदिग्धर्षत्तुसीयेषु¹ द्वीपेषु द्वयोश्च समुद्रयोर्मनुष्या वेदितव्याः । ते द्विविधाः—

आर्या म्लेच्छाश्च ॥36॥

§ 435. गुणेर्गुणवद्भिर्वा अर्चन्त इत्यार्याः । ते द्विविधा ऋद्धिप्राप्तार्या अनुद्धिप्राप्तार्या-
इवेति । अनुद्धिप्राप्तार्याः पञ्चविधाः क्षेत्रार्या जात्यार्याः कर्मार्याश्चारित्र्यार्या दर्शनार्याश्चेति । ऋद्धि-
प्राप्तार्याः सप्तविधाः; बुद्धिबिक्रियातपोबलीबधरसाक्षीगर्भेवात् । म्लेच्छा द्विविधाः—अन्तर्द्वीपजाः
कर्मभूमिजाश्चेति । तत्रान्तर्द्वीपा लवणोदघोरम्यस्तरे² पार्श्वेऽष्टासु विश्वपटौ । तदन्तरेषु चाष्टौ ।
हिमवन्निष्पत्तिरिषोषमवोष्य विजयाद्विधोरम्लेच्छपटौ । तत्र शिशु द्वीपा वेदिकायास्तिस्र्यक् पञ्चभयोजन-
कृतानि प्रविश्य अवन्ति । विदिकमन्तरेषु च द्वीपाः पञ्चाशत्यञ्चभयोजनशतेषु मतेषु भवन्ति । शैला-

का विभाग नहीं है । इस पर्वतके उस ओर उपपाद जन्मवाले और समुद्घातको प्राप्त हुए मनुष्योंको छोड़ कर और दूसरे विद्याधर या ऋद्धिप्राप्त मुनि भी कदाचित् नहीं जाते हैं इस-
लिए इस पर्वतका मानुषोत्तर यह सार्थक नाम है । इस प्रकार जम्बूद्वीप आदि ढाई द्वीपोंमें और दो समुद्रोंमें मनुष्य जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—ढाई द्वीप और इनके मध्यमें आनेवाले दो समुद्र यह मनुष्यलोक है । मनुष्य इसी क्षेत्रमें पाये जाते हैं । मानुषोत्तर पर्वत मनुष्यलोककी सीमापर स्थित होनेसे इसका मानु-
षोत्तर यह नाम सार्थक है । मनुष्य इसी क्षेत्रमें रहते हैं, उनका बाहर जाना सम्भव नहीं, इसका यह अभिप्राय है कि गर्भमें आनेके बाद मरण पर्यन्त औदारिक शरीर या आहारक शरीरके साथ वे इस क्षेत्रसे बाहर नहीं जा सकते । सम्मूर्च्छन मनुष्य तो इसके औदारिक शरीर के आश्रयसे होते हैं, इसलिए उनका मनुष्यलोकके बाहर जाना कथमपि सम्भव नहीं है । पर इसका यह अर्थ नहीं है कि किसी भी अवस्थामें मनुष्य इस क्षेत्रके बाहर नहीं पाये जाते हैं । ऐसी तीन अवस्थाएँ हैं जिनके होनेपर मनुष्य इस क्षेत्रके भी बाहर पाये जाते हैं, यथा—(1) जो मनुष्य मरकर ढाई द्वीपके बाहर उत्पन्न होनेवाले हैं वे यदि मरणके पहले मारणान्तिक समुद्घात करते हैं तो इसके द्वारा उनका ढाई द्वीपके बाहर गमन देखा जाना है । (2) ढाई द्वीपके बाहर निवास करनेवाले जो जीव मरकर मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं उनके मनुष्यायु और मनुष्य गतिनाम कर्मका उदय होनेपर भी ढाई द्वीपमें प्रवेश करनेके पूर्व तक उनका इस क्षेत्रके बाहर अस्तित्व देखा जाता है । (3) केवलिसमुद्घातके समय उनका मनुष्यलोकके बाहर अस्तित्व देखा जाता है । इन तीन अपवादोंको छोड़कर और किसी अवस्थामें मनुष्योंका मनुष्यलोकके बाहर अस्तित्व नहीं देखा जाता । वे मनुष्य दो प्रकारके हैं अब ये बतलाने के लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

मनुष्य दो प्रकारके हैं—आर्य और म्लेच्छ ॥36॥

§ 435. जो गुणों या गुणवालोंके द्वारा माने जाते हैं—वे आर्य कहलाते हैं । उनके दो भेद हैं—ऋद्धिप्राप्त आर्य और ऋद्धिरहित आर्य । ऋद्धिरहित आर्य पाँच प्रकारके हैं—क्षेत्रार्य, जात्यार्य, कर्मार्य, चारित्र्यार्य और दर्शनार्य । बुद्धि, बिक्रिया, तप, बल, औषध, रस और अक्षीण ऋद्धिके भेदसे ऋद्धिप्राप्त आर्य सात प्रकारके हैं । म्लेच्छ दो प्रकारके हैं—अन्तर्द्वीपज म्लेच्छ और कर्मभूमिज म्लेच्छ । लवणसमुद्रके भीतर आठों दिशाओंमें आठ अन्तर्द्वीप हैं और उनके अन्तरालमें आठ अन्तर्द्वीप और हैं । तथा हिमवान् और शिखरी इन दोनों पर्वतोंके अन्तमें और दोनों विजयार्ध पर्वतोंके अन्तमें आठ अन्तर्द्वीप हैं । इनमेंसे जो दिशाओंमें द्वीप हैं वे वेदिकासे

1. —सीयेषु द्वयोश्च मु. । 2. लवणोदघोरम्यस्तरेऽष्टासु विश्वपटौ वा. दि, 1, दि. 2 । लवणोदघोरम्यस्तरेऽष्टासु विश्वपटौ भु. ।

म्लेष द्वीपाः षड्योजनशतेषु गतेषु भवन्ति । विष्णु द्वीपाः शतयोजनविस्ताराः । विविक्खन्तरेषु च द्वीपास्तद्वर्षविष्कम्भाः । शैलान्तेषु पञ्चाविंशतियोजनविस्ताराः । तत्र पूर्वस्यां विषयेकोशकाः । अपरस्यां विंशि लाङ्गूलिनः । उत्तरस्यां^१ विषयभाषकाः । दक्षिणस्यां^२ विंशि विषाणिनः । शशकर्ण-
शङ्कुलीकर्णप्रा^३वरणकर्णलम्बकर्णाः विविक्ख । अर्धवीसहस्रवमहिषवराहव्याघ्र^४काककपिमुखा
अन्तरेषु । मेघ^५मुक्खविष्णुमुखाः शिखरिण उभयोरन्तयोः । मत्स्यमुखकालमुखा हिमवत उभयोर-
न्तयोः । हस्तिमुखावशंमुखा उत्तरविजयार्धस्योभयोरन्तयोः । गोमुखमेघमुखा^६दक्षिणविजयार्धस्यो-
भयोरन्तयोः । एकोयका मूढाहारा मुहावासिनः । शेषाः पुष्पकलाहारा वृक्षवासिनः । सर्वे ते पत्न्यो-
पमायुषः । ते चतुर्विंशतिरपि^७ द्वीपा जलतलादेकयोजनोत्सेधाः^८ । तत्रणोदधेर्यादृपाश्वर्षेऽप्येवं चतु-
र्विंशतिद्वीपा विज्ञातव्याः । तथा कालोदेऽपि वेदितव्याः । त एतेऽन्तर्द्वीपजा म्लेच्छाः । कर्मभूमि-
बाह्व शकयवनशबरपुलिन्दावयः ।

तिरछे पाँचसौ योजन भीतर जाकर हैं । विदिशाओ और अन्तरालों में जो द्वीप हैं वे पाँचसौ पचास योजन भीतर जाकर हैं । तथा पर्वतोंके अन्तमें जो द्वीप हैं वे छहसौ योजन भीतर जाकर हैं । दिशाओंमें स्थित द्वीपोंका विस्तार सौ योजन है । विदिशाओं और अन्तरालोंमें स्थित द्वीपोंका विस्तार उससे आधा अर्थात् पचास योजन है । तथा पर्वतोंके अन्तमें स्थित द्वीपोंका विस्तार पच्चीस योजन है । पूर्व दिशामें एक टाँगवाले मनुष्य हैं । पश्चिम दिशामें पूँछवाले मनुष्य हैं । उत्तर दिशा-
में गूँगे मनुष्य हैं और दक्षिण दिशामें सींगवाले मनुष्य हैं । चारों विदिशाओंमें क्रमसे खरगोश-
के समान कानवाले, शङ्कुली अर्थात् मछली अथवा पूँछोंके समान कानवाले, प्रावरणके समान कानवाले और लम्बे कानवाले मनुष्य हैं । आठो अन्तरालके द्वीपोंमें क्रमसे धोड़के समान मुखवाले, सिंहके समान मुखवाले, कुत्तोंके समान मुखवाले, भैंसाके समान मुखवाले, सुअरके समान मुखवाले, व्याघ्रके समान मुखवाले, कौआके समान मुखवाले और बन्दरके समान मुखवाले मनुष्य हैं । शिखरी पर्वतके दोनों कोणोंकी सीधमें जो अन्तर्द्वीप हैं उनमें मेषके समान मुखवाले और बिजली के समान मुखवाले मनुष्य हैं । हिमवान् पर्वतके दोनों कोणोंकी सीधमें जो अन्तर्द्वीप हैं उनमें मछलीके समान मुखवाले और कालके समान मुखवाले मनुष्य हैं । उत्तर विजयार्धके दोनों कोणोंकी सीधमें जो अन्तर्द्वीप हैं उनमें हाथीके समान मुखवाले और दर्पणके समान मुखवाले मनुष्य हैं । तथा दक्षिण विजयार्धके दोनों कोणोंकी सीधमें जो अन्तर्द्वीप हैं उनमें गायके समान मुखवाले और मेढाके समान मुखवाले मनुष्य हैं । इनमेंसे एक टाँगवाले मनुष्य गुफाओंमें निवास करते हैं और मिट्टीका आहार करते हैं तथा शेष मनुष्य फूलों और फलोंका आहार करते हैं और पेड़ोंपर रहते हैं । इन सबकी आयु एक पत्न्योपम है । ये जीबीसों अन्तर्द्वीप जलकी सतहसे एक योजन ऊँचे हैं । इसी प्रकार कालोद समुद्रमें भी जानना चाहिए । ये सब अन्तर्द्वीपज म्लेच्छ हैं । इनसे अतिरिक्त जो शक, यवन, शबर और पुलिन्दादिक हैं वे सब कर्मभूमिज म्लेच्छ हैं ।

विशेषार्थ—षट्खण्डागममें मनुष्योंके दो भेद किये गये हैं—कर्मभूमिज और अकर्म-
भूमिज । अकर्मभूमि भोगभूमिका दूसरा नाम है । भोगभूमिका एक भेद कुभोगभूमि है । उसमें जन्म लेनेवाले मनुष्य ही यहाँ अन्तर्द्वीपज म्लेच्छ कहे गये हैं । शेष रहे शक, यवन, शबर और पुलिन्द आदि म्लेच्छ कर्मभूमिज म्लेच्छ हैं । इसी प्रकार आर्य भी क्षेत्रकी अपेक्षा दो भागोंमें

1. उत्तरस्यामभाषकाः आ. वि. 1, वि. 2 ।
2. -जस्यां विषा- वि. 1, वि. 2 ।
3. -वरणलम्ब मृ. ।
4. काकभूकपि- मृ. ।
5. मेघविष्णु- मृ. ।
6. दक्षिणविजय- मृ. ।
7. -चतुर्विंशतिरप्येव उभयो-
स्तार्मष्टकवारिणद्वीपाः अन्तला- वि. 2 ।
8. -सेधाः । तथा कालोदेऽपि आ., वि. 1 ।

§ 436. काः पुनः कर्मभूमय इत्यत आह—

भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुत्तरकुरुष्वः ॥37॥

§ 437. भरता¹ ऐरावता विदेहाश्च पाँच, पाँच, एताः कर्मभूमय इति व्यपदिश्यन्ते । तत्र 'विदेह' ग्रहणाद्देवकुत्तरकुरुष्वे प्रसक्ते तत्प्रतिषेधार्थमाह—'अन्यत्र देवकुत्तरकुरुष्वः' इति । 'अन्यत्र' शब्दो वर्जनार्थः । देवकुत्तर उत्तरकुरुषो हैमवतो हरिवर्षो² रम्यको हैरण्यवतोऽन्तर्द्वीपाश्च भोगभूमय इति व्यपदिश्यन्ते । अब कथं कर्मभूमित्वम् ? शुभाशुभलक्षणस्य कर्मणोऽधिष्ठानत्वात् । ननु सर्वं लोकत्रितयं कर्मणोऽधिष्ठानमेव । तत एव³ प्रकर्षगतिविज्ञास्यते, प्रकर्षेण यत्कर्मणोऽधिष्ठानमिति । तत्राशुभकर्मवत्सावस्तमनरकप्रापणस्य भरतादिष्वेवार्जनम्, शुभस्य⁴ च सर्वार्थसिद्धिप्राप्तिस्मान्वितेष्वप्रापणस्य⁵ कर्मण उपार्जनं तत्रैव, कृष्याविलक्षणस्य वद्विषयस्य कर्मणः पात्रदानादिसहितस्य तत्रैवारम्भात्कर्मभूमिव्यपदेशो वेदितव्यः । इतरास्तु दक्षविषयकल्प-भूतकस्त्वितभोगानुभवनविषयत्वाद् भोगभूमय इति व्यपदिश्यन्ते ।

विभक्त है—कर्मभूमिज आयं और अकर्मभूमिज आयं । तीस भोगभूमियोंके मनुष्य अकर्मभूमिज आयं है और कर्मभूमिके आयं कर्मभूमिज आयं है । इनमें-से अकर्मभूमिज आयं और स्लेच्छोंके अविरत सम्यग्दृष्टि तक चार गुणस्थान हो सकते हैं किन्तु कर्मभूमिज आयं और स्लेच्छ अणुकृत और महाव्रतके भी अधिकारी हैं । इनके सवमासंयम और संयमस्थानोंका विशेष व्याख्यान कथायप्राभूत लब्धिसारं क्षपणासारमें किया है ।

§ 436. कर्मभूमियाँ कौन-कौन हैं, अब इस बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—देवकुत्तर और उत्तरकुरुषके सिवा भरत, ऐरावत और विदेह ये सब कर्मभूमियाँ हैं ॥37॥

§ 437. भरत, ऐरावत और विदेह ये प्रत्येक पाँच-पाँच हैं । ये सब कर्मभूमियाँ कही जाती हैं । इनमें विदेहका ग्रहण किया है, इसलिए देवकुत्तर और उत्तरकुरुषका भी ग्रहण प्राप्त होता है, अतः उनका निषेध करनेके लिए 'अन्यत्र देवकुत्तरकुरुष्वः' यह पद रखा है । अन्यत्र शब्दका अर्थ निषेध है । देवकुत्तर, उत्तरकुरुष, हैमवत, हरिवर्ष, रम्यक, हैरण्यवत और अन्तर्द्वीप ये भोगभूमियाँ कही जाती हैं । स्रंका—कर्मभूमि यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है ? समाधान—जो शुभ और अशुभ कर्मोंका आश्रय हो उसे कर्मभूमि कहते हैं । यद्यपि तीनों लोक कर्मका आश्रय हैं, फिर भी इससे उत्कृष्टताका ज्ञान होता है कि ये प्रकर्ष रूपसे कर्मका आश्रय हैं । सातवें नरकको प्राप्त करनेवाले अशुभ कर्मका भरतादि क्षेत्रोंमें ही अर्जन किया जाता है । इसी प्रकार सर्वार्थसिद्धि आदि स्थान विशेषको प्राप्त करानेवाले पुण्य कर्मका उपार्जन भी यहीं पर होता है । तथा पात्रदान आदिके साथ कृषि आदि छह प्रकारके कर्मका आरम्भ यहीं पर होता है, इसलिए भरतादिकी कर्मभूमि संज्ञा जाननी चाहिए । इतर क्षेत्रोंमें दस प्रकारके कल्पवृक्षोंसे प्राप्त भोगोंकी मुख्यता है, इसलिए वे भोगभूमियाँ कहलाती हैं ।

विशेषार्थ—यह पहले ही बतला आये हैं कि भरतादि क्षेत्रोंका विभाग ढाई द्वीपमें ही है । अम्बूद्वीपमें भरतादि क्षेत्र एक-एक हैं और धातलोचण्ड व पुष्करार्धमें ये दो-दो हैं । इस प्रकार कुल क्षेत्र 35 होते हैं । उसमें भी उत्तरकुरुष और देवकुत्तर विदेह क्षेत्रमें होकर भी अलग गिने जाते हैं, क्योंकि यहाँ उत्तम भोगभूमिकी व्यवस्था है, इसलिए पाँच विदेहोंके पाँच देवकुत्तर और पाँच उत्तरकुरुष इनको उक्त 35 क्षेत्रोंमें मिलानेपर कुल 45 क्षेत्र होते हैं । इनमें-से 5 भरत,

1. भरतैरावतविदेहाश्च नृ., ता., ना. । 2. हरिवर्षः रम्य-आ., वि. 1, वि. 2 । 3. सर्वे लोकत्रितयः कर्म-आ., वि. 1, वि. 2 । 4. एक प्रक- नृ. । 5. शुभस्य वर्णा- नृ. । 6. व्यापिषु स्थान-आ., वि. 1, वि. 2 । 7. यनस्य पुण्यकर्म- नृ. ।

§ 438. उवतासु भूमिवु¹ मनुष्याणां स्थितिस्त्रिपल्योपमाह—

नृत्विमती पराचरे त्रिपल्योपमान्तमु²हृतं ॥38॥

§ 439. त्रीणि पल्योपमानि यस्याः सा त्रिपल्योपमा । अन्तर्गतो मुहूर्तो यस्याः सा अन्तर्मुहूर्ता । यथासंख्येनाभिसंख्यः । मनुष्याणां परा उत्कृष्टा स्थितिस्त्रिपल्योपमा । अपरा जघन्या अन्तर्मुहूर्ता । मध्ये अनेकविकल्पाः । तत्र पल्यं त्रिविधम्— व्यवहारपल्यमुद्धारपल्यमद्वापल्यमिति । अन्वर्थसंज्ञा एताः । आद्यं व्यवहारपल्यमित्युच्यते; उत्तरपल्यं द्वयव्यवहारद्वौजत्वात् । नानेन किञ्चित्परिच्छेद्यमस्तीति । द्वितीयमुद्धारपल्यम् । तत् उद्घृतैर्लोमकच्छेदैर्द्वौपसमुद्राः संख्यायन्त इति । तृतीयमद्वापल्यम् । अद्धा कालस्थितिरित्यर्थः । तत्राद्यस्य प्रमाणं कथ्यते³, तत्परिच्छेदनार्थत्वात् । तद्यथा—प्रमाणाङ्गुलपरिमितयोजनविष्कम्भायामावगाहानि त्रीणि पल्यानि कुशूला इत्यर्थः । एकान्विसप्तान्ताहोरात्रजाताविबालाघ्राणि तावच्छिन्नानि यावद्वितीयं कर्तरिच्छेदं 'नावा-
प्लवन्ति, तादृशैर्लोमच्छेदैः परिपूर्णं घनीकृतं व्यवहारपल्यमित्युच्यते । ततो वर्षजते वर्षजते⁴ गते एकैकलोमापकर्षणविधिना यावता कालेन तद्विक्तं भवेत्तावान्कालो व्यवहारपल्योपमाख्यः । तैरेव लोमच्छेदैः प्रत्येकमसंख्येयवर्षकोटीसमयमात्रच्छिन्नस्तत्पूर्वमुद्धारपल्यम् । ततः समये समये एकैकस्मिन् रोमच्छेदेऽपकृष्यमाणे यावता कालेन तद्विक्तं भवति तावान्काल उद्धारपल्योपमाख्यः । एषामुद्धारपल्यानां दशकोटीकोटय एकमुद्धारसागरोपमम् । अर्धतृतीयोद्धारसागरोपमानां यावन्तो

5 विदेह और 5 ऐरावत ये 15 कर्मभूमियां हैं और शेष 30 भोगभूमियां हैं । ये सब कर्मभूमि और भोगभूमि क्यों कहलाती हैं इस बातका निदेश मूल टीकामें किया ही है ।

§ 438. उक्त भूमियोंमें स्थितिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्योंकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्योपम और जघन्य अन्तर्मुहूर्त है ॥38॥

§ 439. 'त्रिपल्योपमा' इस वाक्यमें 'त्रि' और 'पल्योपम' का बहुव्रीहि समास है । मुहूर्त-के भीतरके कालको अन्तर्मुहूर्त कहते हैं । पर और अपर के साथ इन दोनोंका क्रमसे सम्बन्ध है । मनुष्योंकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्योपम है और जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है । तथा मध्यकी स्थिति अनेक प्रकारकी है । पल्य तीन प्रकारका है—व्यवहार पल्य, उद्धारपल्य और अद्वापल्य । ये तीनों सार्थक नाम हैं । आदिके पल्यको व्यवहारपल्य कहते हैं, क्योंकि वह आगेके दो पल्योंके व्यवहारका मूल है । इसके द्वारा और किसी वस्तुका परिमाण नहीं किया जाता । दूसरा उद्धार-पल्य है । उद्धारपल्यमें-से निकाल गये लोमके छेदोंके द्वारा द्वीप और समुद्रोंकी गिनती की जाती है । तीसरा अद्वापल्य है । अद्धा और कालस्थिति ये एकार्थवाची शब्द हैं । इनमें-से अब प्रथम पल्यका प्रमाण कहते हैं—जो इस प्रकार है—प्रमाणाङ्गुलकी गणनासे एक-एक योजन लम्बे, चौड़े और गहरे तीन गढ़ा करो और इनमें-से एकमें एक दिनसे लेकर सात दिन तकके पड़ा हुए मेड़ोंके रोमोंके अग्र भागोंको ऐसे टुकड़े करके भरो जिससे कैंचीसे उनके दूसरे टुकड़े न किये जा सकें । अनन्तर सौ-सौ वर्षमें एक-एक रोमका टुकड़ा निकालो । इस विधिसे जितने कालमें वह गढ़ा खाली हो वह सब काल व्यवहार पल्योपम नामसे कहा जाता है । अनन्तर असंख्यात करोड़ वर्षोंके जितने समय हों उतने उन लोमच्छेदोंमें-से प्रत्येक खण्ड करके उनसे दूसरे गढ़ोंके भरणेपर उद्धारपल्य होता है । और इसमें-से प्रत्येक समयमें एक-एक रोमको निकालते हुए जितने कालमें वह गढ़ा खाली हो जाय उतने काल का नाम उद्धार पल्योपम है । इन दस कोड़ाकोड़ी उद्धार-

1. -मिषु स्थिति— मृ. । 2. -द्वयपल्य व्यव— मृ. । 3. कथ्यते । तद्यथा मृ. । 4. नाप्लु— मृ. । 5. घनी-
भूतं मृ. । 6. ततो वर्षजते एकैक— मृ. ।

रोमखण्डोऽस्तावन्तो द्वीपसमुद्राः । पुनश्चद्वारपत्न्यरोमखण्डेदेवैर्ब्रह्मतसमयमाश्रज्जिन्मैः पूर्णमद्वापत्यम् । ततः तत्रैव सप्तमे दशैकस्थिम् रोमखण्डेदेवैश्चकृष्यमाणे वायसा कालेन तद्विषयं भवति तावान्कासोऽद्वापत्योपपत्त्यः । एषामद्वापत्यमात्रं दसकोटीकोट्य एकमद्वासागरोपमम् । वसाद्वासागरोपमकोटी-कोट्य एकमवसपिणी । तावत्तदेवोत्सपिणी । अनेनाद्वापत्येन नारकस्यैव्योनिजानां देवमनुष्याणां च कर्मस्थितिर्भवतिस्तिरायुःस्थितिः कायस्थितिरथ परिच्छेत्तव्या । उक्ता च संग्रहगाथा—

“व्यवहारद्वारद्वा पत्ता तिष्ठेव ह्येति बोद्धव्या ।

संसा दीप-समुद्रा कम्मदिद्वि वणिग्वा तद्वि ॥”

§ 440. यवैवेति^१ उत्कृष्टजघन्ये स्थितौ नृणां तथैव—

तिर्यग्योनिजानां च ॥39॥

§ 441. तिरस्वर्गा योनिसित्यग्योनिः । तिर्यग्यतिनामकर्मोदयापावितं जन्मेत्यर्थः । तिर्यग्योनी आतासित्यग्योनिजाः । तेषां तिर्यग्योनिजानामुत्कृष्टा भवस्थितिस्त्रिपत्योपमा । जघन्या जगत्सुहृता । जघ्नेजेकविकल्पाः ।

इति उत्पत्त्यवृत्तौ सर्वावस्थितिसंज्ञिकायां तृतीयोऽध्यायः ॥3॥

पत्त्योका एक उद्धार सागरोपम काल होता है । तथा ढाई उद्धार सागरके जितने रोमखण्ड हों उतने सब दीप और समुद्र हैं । अनन्तर सौ वर्षके जितने समय हों उतने उद्धारपत्यके रोम-खण्डोंमें-से प्रत्येकके खण्ड करके और उनसे तीसरे गढ़ के भरनेपर एक अद्वापत्य होता है । और इनमें-से प्रत्येक समयमें एक-एक रोमके निकालनेपर जितने समयमें वह गढ़ा खाली हो जाय उतने कालका नाम अद्वापत्योपम है । तथा ऐसे दस कोड़ाकोड़ी अद्वापत्त्योका एक अद्वासागर होता है । दस कोड़ाकोड़ी अद्वासागरोंका एक अवसपिणी काल होता है और उत्सपिणी भी इतना ही बड़ा होता है ।

इस अद्वापत्यके द्वारा नारकी, तिर्यच, देव और मनुष्योंकी कर्मस्थिति, भवस्थिति, आयु-स्थिति और कायस्थिति की गणना करनी चाहिए । संग्रह गाथा भी कही है—

‘व्यवहार, उद्धार और अद्वा ये तीन पत्य जानने चाहिए । संख्याका प्रयोजक व्यवहार पत्य है । दूसरेसे द्वीप-समुद्रोंकी गणना की जाती है और तीसरे अद्वापत्यमें कर्मोंकी स्थितिका लेखा निष्का जाता है ।’

§ 440. जिस प्रकार मनुष्योंकी वह उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति है उसी प्रकार—

तिर्यचों की स्थिति भी उसनी ही है ॥39॥

§ 441. तिर्यचोंकी योनिको तिर्यग्योनि कहते हैं । इसका अर्थ तिर्यचगति नामकर्मके उदय-से प्राप्त हुवा जन्म है । जो तिर्यचयोनिमें पैदा होते हैं वे तिर्यग्योनिज कहलाते हैं । इन तिर्यच-योनिसे उत्पन्न जीवोंकी उत्कृष्ट भवस्थिति तीन पत्योपम और जघन्य भवस्थिति अन्तमुं हूत है । तथा दीवकी स्थितिके अनेक विकल्प हैं ।

विशेषार्थ—स्थिति दो प्रकारकी होती है—भवस्थिति और कायस्थिति । एक पर्यायमें रहनेमें जितना काल भवे वह भवस्थिति है । तथा विवक्षित पर्यायके सिवा अन्य पर्यायमें उत्पन्न न होकर पुनः पुनः उसी पर्यायमें निरन्तर उत्पन्न होनेसे जो स्थिति प्राप्त होती है वह काय-स्थिति है । वहाँ मनुष्यों और तिर्यचोंकी भवस्थिति कही गयी है इनकी जघन्य कायस्थिति जघन्य

1. व्यवहारद्वारद्वा तिपत्ता कम्मदि संज्ञायो । तद्वि बोधसमुद्रा तद्वि जिष्ठेदि कम्मदि । ति. प. मा. 94 । 2. -वेति हे उत्कृ- मा., वि. 1, वि. 2 ।

भवस्थिति प्रमाण है, क्योंकि एक बार जन्म आधुके साथ भव पाकर उसका अन्य पर्वामें जाना संभव है। मनुष्योंकी उत्कृष्ट कायस्थिति पूर्वकोटिपृथक्त्व अधिक तीन पत्त्रोपम है। पृथक्त्व यह रौबिक संज्ञा है। मुख्यतः इसका अर्थ तीनसे ऊपर और नीचे नीचे होता है। यहाँ बहुत अर्थमें पृथक्त्व शब्द आया है। तिर्यचोंकी उत्कृष्ट कायस्थिति अनन्तकाल है जो अर्धज्वाला पुद्गल परिवर्तनोंके बराबर है। यह तिर्यचगति सामान्यकी अपेक्षा उनकी कायस्थिति कही है। यदि अन्य गतिसे आकर कोई जीव निरन्तर तिर्यचगतिमें परिभ्रमण करता रहता है तो अधिक-से अधिक इतने काल तक वह तिर्यचगति में रह सकता है। इसके बाद वह निजमते अन्य गतिमें जन्म लेता है। वैसे तिर्यचोंके अनेक भेद हैं, इसलिए उन भेदोंकी अपेक्षा उनकी कायस्थिति ऊँची-जुबी है।

इस प्रकार सर्वावस्थिनि नामकी तत्कार्यवृत्तिमें तीसरा अध्याय समाप्त हुआ ॥३॥

अथ चतुर्थोऽध्यायः

§ 442. 'भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकानाम्' इत्येवमादिष्वसकृदेवशब्द उक्तस्तत्र न ज्ञायते के देवाः कतिविधा इति' तन्निर्णयार्थमाह—

देवाश्चतुर्णिकायाः ॥1॥

§ 443. देवगतिनामकर्मोदये सत्यम्यन्तरे हेतौ बाह्यविभूतिर्निबन्धेन द्वीपादिसमुद्रादिप्रदेशेषु व्ययेष्टं द्वीब्यन्ति 'कीडन्तीति देवाः । इहैकवचननिर्देशो युक्तः 'देवश्चतुर्णिकायः' इति' । स 'आत्यभिधानाद् बहुना प्रतिपादको भवति । बहुत्वनिर्देशस्तदन्तर्गतभेदप्रतिपत्त्यर्थः । इन्द्रसाध्वानिकावयो बहुवो भेदाः सन्ति स्थित्याविकृताश्च तत्सूचनार्थः । देवगतिनामकर्मोदयस्य 'स्वकर्म-विशेषापादितभेदस्य सामर्थ्यान्निधीयन्त इति निकायाः संघाता इत्यर्थः । अतारो निकाया येषां ते चतुर्णिकायाः । के पुनस्ते ? भवनवासिनो व्यन्तरा ज्योतिष्का वैमानिकाश्चेति ।

§ 444. तेषां लेख्यावधारणार्थमुच्यते—

आदितस्त्रिषु पीतान्तलेऽद्याः ॥2॥

§ 442. 'देव और नारकियोंके भवप्रत्यय अवधिज्ञान होता है' इत्यादि सूत्रोंमें अनेक बार देव शब्द आया है । किन्तु वहाँ यह न जान सके कि देव कौन हैं और वे कितने प्रकारके हैं, अतः इसका निर्णय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

देव चार निकायवाले हैं ॥1॥

§ 443. अम्यन्तर कारण देवगति नामकर्मका उदय होनेपर जो नाना प्रकारकी बाह्य विभूतिसे द्वीपसमुद्रादि अनेक स्थानोंमें इच्छानुसार क्रीड़ा करते हैं, वे देव कहलाते हैं । शंका—'देवश्चतुर्णिकायः' इस प्रकार एकवचनरूप निर्देश करना उचित था, क्योंकि जातिका कथन कर देनेसे बहुतका कथन हो ही जाता है । समाधान—देवोंके अन्तर्गत अनेक भेद हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें बहुवचनका निर्देश किया है । तात्पर्य यह है कि देवोंके इन्द्र, सामानिक आदिकी अपेक्षा अनेक भेद हैं और स्थिति आदिकी अपेक्षा भी अनेक भेद हैं, अतः उनको सूचित करनेके लिए बहुवचनका निर्देश किया है । अपने अवान्तर कर्मसे भेदको प्राप्त होनेवाले देव-गति नामकर्मके उदयकी सामर्थ्यसे जो संग्रह किये जाते हैं वे निकाय कहलाते हैं । निकाय शब्दका अर्थ संघात है । 'चतुर्णिकाय' में बहुव्रीहि समास है, जिससे देवोंके मुख्य निकाय चार ज्ञात होते हैं । शंका—इन चार निकायोंके क्या नाम हैं ? समाधान—भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क और वैमानिक ।

§ 444. अब इनकी लेख्याओंका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आदिके तीन निकायोंमें पीत वर्णस्त चार लेख्याएँ हैं ॥2॥

1. इति वा तन्नि- नृ. । 2. विषेवाद् द्वीपा- नृ. । 3. मुद्रादिषु प्रदे- नृ. । 4. —उज्जिते ते देवाः नृ. । 5. इति । आत्य- नृ. । 6. 'आत्यावधारणार्थेऽस्मिन्बहुवचनम्यन्तरस्थानम्' पा. 1, 2, 2, 56 । 7. स्वकर्म-विशे- नृ. ता., ना. ।

§ 445. 'आदितः' इत्युच्यते¹, अन्ते मध्ये अन्वया वा ग्रहणं वा विज्ञायीति । आदितः आदितः । द्वयोरेकस्य च निवृत्त्यर्थं 'त्रि'ग्रहणं क्रियते । अथ चतुष्पा निवृत्त्यर्थं कस्यान्वय भवति ? 'आदितः' इति वचनात् । यद्वत्सेष्या उक्ताः । तत्र चतुर्ष्वानां लेश्यानां ग्रहणार्थं 'पीतान्त'ग्रहणं क्रियते । पीतं तेज इत्यर्थः । पीता अन्ते यासां ताः पीतान्ताः² । पीतान्ता लेश्या येषां ते पीतान्त-लेश्याः । एतदुक्तं भवति—आदितस्त्रिषु निष्कायेषु भवनवासिभ्यन्तरज्योतिर्व्यनान्तसु देवानां कृष्णा नीला कापोता पीतेति ज्ञातव्यं लेश्या भवन्ति ।

§ 446. तेषां निष्कायानामन्तर्विकल्पाप्रतिपादनार्थमह—

दशाष्टपञ्चद्वादशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ॥३॥

§ 447. चतुष्पा देवनिकायानां दशाष्टिभिः संख्यासम्बन्धवासंस्त्वमभिसंख्यो वेदितव्यः । दशविकल्पा भवनवासिनः । अष्टविकल्पा व्यन्तराः । पञ्चविकल्पा ज्योतिष्काः । द्वादशविकल्पा वैमानिका इति । सर्ववैमानिकानां द्वादशविकल्पान्तःपातित्वे प्रसक्ते त्रैवेयकादिनिवृत्त्यर्थं विशेषण-मुपादीयते 'कल्पोपपन्नपर्यन्ताः' इति । अथ कथं कल्पसंज्ञा ? इन्द्रावयवः प्रकारा दस एतेषु कल्पन्त

§ 445. अन्ते तीन निकायोंका, मध्यमे निकायोंका वा विपरीत क्रमसे निकायोंका ग्रहण न समझ लिया जाय, इसलिए सूत्रमें 'आदितः' पद दिया है । दो और एक निकायके निराकरण करनेके लिए 'त्रि' पदका ग्रहण किया है । शंका—'त्रि' पदसे चारकी-निवृत्ति क्यों नहीं होती है ? समाधान—सूत्रमें जो 'आदितः' पद दिया है इससे ज्ञात होता है कि 'त्रि' पद चारकी निवृत्तिके लिए नहीं है । लेश्याएँ छह कहीं हैं । उनमेंसे चार लेश्याओंके ग्रहण करनेके लिए सूत्रमें 'पीतान्त' पदका ग्रहण किया है । यहाँ पीतसे तेज लेश्या लेनी चाहिए । यहाँ पहले पीत और अन्त इन शब्दोंमें और अनन्तर पीतान्त और लेश्या शब्दोंमें बहुव्रीहि समास है । इसका मह अभिप्राय है कि आदिके भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिषी इन तीन निकायोंमें देवोंके कृष्ण, नील, कापोत और पीत ये चार लेश्याएँ होती हैं ।

विशेषार्थ—जों तो भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिषी-देवोंके एक पीत लेश्या ही होती है किन्तु ऐसा नियम है कि कृष्ण, नील और कापोत लेश्याके मध्यम अंशसे मरे हुए कर्मभूमिवा निष्पादृष्टि मनुष्य और तिर्यच और पीत लेश्याके मध्यम अंशसे मरे हुए मोमभूमिवा निष्पादृष्टि मनुष्य और तिर्यच भवनत्रिकमें उत्पन्न होते हैं । अतः ऐसे कर्मभूमिवा मनुष्य और तिर्यचोंके मरते समय प्रारम्भकी तीन अशुभ लेश्याएँ होती हैं । अतः इनके मरकर भवनत्रिकमें उत्पन्न होनेपर वहाँ भी अपर्वाप्त अवस्थामें ये तीन अशुभ लेश्याएँ पायी जाती हैं । इसीसे इनके पीत तक चार लेश्याएँ कही हैं । अभिप्राय यह है कि भवनत्रिकोंके अपर्वाप्त अवस्थामें पीत तक चार लेश्याएँ और पर्याप्त अवस्थामें एक पीत लेश्या होती है ।

§ 446. अब इन निकायोंके भीतरी भेद दिखलानेके लिए आयेका सूत्र कहते हैं—

ये कल्पोपपन्न देव तकके चार निकायके देव क्रमसे दस, आठ, पाँच और बारह भेद-वाले हैं ॥३॥

§ 447. देव निकाय चार हैं और दस आदि संख्या शब्द चार हैं अतः इनका क्रमसे सम्बन्ध जानना चाहिए । यथा—भवनवासी दस प्रकारके हैं, व्यन्तर आठ प्रकारके हैं, ज्योतिषी पाँच प्रकारके हैं और वैमानिक बारह प्रकारके हैं । पूर्वोक्त क्रमसे सब वैमानिक बारह भेदोंमें आ जाते हैं, अतः त्रैवेयक आदिके निराकरण करनेके लिए सूत्रमें 'कल्पोपपन्नपर्यन्ताः'

1. —अन्ते अन्वया वा ग्रह- वि. 2. —अन्ते अन्ते मध्ये वा ग्रह- मु., ता., ना. । —अन्ते अन्ते अन्वया वा ग्रह- वा. । 2. —ताः पीतान्ता लेश्या मु., वि. 2 । 3. ज्योतिष्काणां देवा- आ., वि. 1; वि. 2 ।

इति कल्पाः । भवनवासिषु तत्कल्पनासंभवेऽपि कश्चित्तादृशमानिकेभ्योऽवर्तते कल्पशब्दः । कल्पेभ्यः
पपन्ना कल्पोपपन्नाः । कल्पोपपन्नाः कर्त्तव्या येषां ते कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ।

§ 448. पुनरपि तद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशदारिषदास्मरकलोकपालानीकप्रकीर्णका-

त्रियोग्यकिल्बिषिकाश्चैकशः ॥३॥

§ 449. अन्यदेवासाधारणानिमात्रिणुक्तयोगादिभ्यस्तीति इन्द्राः । आश्विनैश्चैवचितं^१ यत्स्वा-
नायुर्वीर्यपरिवारभोगोपभोगादि तत्समानं, तस्मिन्समाने भवाः सामानिका महतराः पितु-
गुरुपाध्यायतुल्याः । मन्त्रिपुरोहितत्वादीयास्त्रायस्त्रिंशदाः । त्रयस्त्रिंशदेव त्रायस्त्रिंशदाः । त्रयस्त्रिंशद-
मर्वसदृशाः परिषदि भवाः पारिषदाः । आत्मरक्षाः शिरोरजोपमानाः । अर्धचरा रक्तकसमाना
लोकपालाः । लोकं पालयन्तीति लोकपालाः । यदात्यादीनि तप्त अनीकानि इष्टस्थानीयानि ।
प्रकीर्णकाः पौरजनपदकल्पाः । आभिषेगा दाससम्पन्ना बाह्यादिकर्मणि प्रवृत्ताः^२ । अन्तेवासि-
स्थानीयाः^३ किल्बिषिकाः । किल्बिषं पापं येषामस्तीति किल्बिषिकाः ।

§ 450. एकैकस्य निकायस्य एकश एते इन्द्राद्यो वस विस्त्वानुक्तपुर्वं निकायेभ्यस्तर्जय
यह पद दिया है । शंका—कल्प इस संज्ञाका क्या कारण है ? समाधान—जिनमें इन्द्र आदि वस
प्रकार कल्पे जाते हैं वे कल्प कहलाते हैं । इस प्रकार इन्द्रादिककी कल्पना ही कल्प संज्ञाका
कारण है । यद्यपि इन्द्रादिक-की कल्पना भवनवासियों में भी सम्भव है फिर भी कश्चित्ते कल्प
शब्द का व्यवहार वैमानिकोंमें ही किया जाता है । जो कल्पोंमें उत्पन्न होते हैं वे कल्पोपन्न कह-
लाते हैं । तथा जिनके अन्तमें कल्पोपन्न देव हैं उनको कल्पोपन्नपर्यन्त कहा है ।

§ 448. प्रकारान्तरसे उनके भेदोंका ज्ञान कराने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उक्त वस आदि भेदोंमेंसे प्रत्येक इन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश, पारिषद, आत्मरक्ष, लोक-
पाल, अनीक, प्रकीर्णक, आभिषेग्य और किल्बिषिक रूप हैं ॥३॥

§ 449. जो अन्य देवोंमें असाधारण अणिमादि गुणोंके सम्बन्धसे शोभते हैं वे इन्द्र
कहलाते हैं । आज्ञा और ऐश्वर्यके सिवा जो स्थान, आयु, वीर्य, परिवार, भोग और उपभोग आदि
हैं वे समान कहलाते हैं । उस समानमें जो होते हैं वे सामानिक कहलाते हैं । ये पिता, गुरु और
उपाध्यायके समान सबसे बड़े हैं । जो मन्त्री और पुरोहित के समान हैं वे त्रायस्त्रिंश हैं । ये
तैंतीस ही होते हैं इसलिए त्रायस्त्रिंश कहलाते हैं । जो सभा में मित्र और प्रेमीजनों के समान
होते हैं वे पारिषद कहलाते हैं । जो अंगरक्षक के समान हैं वे आत्मरक्ष कहलाते हैं । जो रक्तके
समान अर्धचर हैं वे लोकपाल कहलाते हैं । तात्पर्य यह है कि जो लोकका पालन करते हैं वे
लोकपाल कहलाते हैं । जैसे यहाँ सेना है उसी प्रकार सात प्रकारके पदाति आदि अनीक
कहलाते हैं । जो गाँव और कहरों में रहनेवालों के समान हैं उन्हें प्रकीर्णक कहते हैं । जो दास
के समान बाहुन आदि कर्ममें प्रवृत्त होते हैं वे आभिषेग्य कहलाते हैं । जो सीमाके पास रहने
वालों के समान हैं वे किल्बिषिक कहलाते हैं । किल्बिष पापको कहते हैं इसकी जिनके बहुलता
होती है वे किल्बिषिक कहलाते हैं ।

§ 450. चारों निकायोंमेंसे प्रत्येक निकायमें ये इन्द्रादिक वस भेद उत्सर्गसे प्राप्त हुए,

1. —यत्स्वमानाङ्-यु. । 2. —वृत्ताः । अन्यथावि- आ., वि. 1, वि. 2 । 3. —स्थानीयाः । किल्बिषं यु. ।

4. —वेषामस्ति से किल्बि-यु. ।

प्रवृत्तास्ततोऽपवाचार्थमाह—

त्रायस्त्रिंशलोकपालवर्ज्या व्यन्तर¹ज्योतिष्काः ॥5॥

§ 451. व्यन्तरेषु ज्योतिष्केषु च त्रायस्त्रिंशलोकपालाश्च वर्जयित्वा इतरेऽष्टौ विवक्ष्याः ।

§ 452. अथ तेषु निकायेषु किमेकं इन्द्र उताम्यः प्रतिनियमः कश्चिदस्तीत्यत आह—

पूर्वयोद्गोन्त्राः ॥6॥

§ 453. पूर्वयोनिकाययोर्भवनवासिव्यन्तरनिकाययोः । कथं द्वितीयस्य पूर्वत्वम् ? तामी-
प्यस्तपूर्वत्वमुपचर्योक्तम् । 'द्वोन्त्राः' इति अन्तर्नीतवीप्सार्वः । द्वौ द्वौ इन्द्रौ येषां ते द्वोन्त्रा इति ।
यथा सप्तपर्णोऽष्टापद इति । तद्यथा—भवनवासिषु तावदसुरकुमाराणां द्वाविंशौ चमरो वैरोच-
नश्च । नागकुमाराणां धरणो भूतानन्दश्च । विद्युत्कुमाराणां हरिसिंहो हरिकान्तश्च । सुपर्ण-
कुमाराणां वेणुदेवो वेणुधारी च । अग्निकुमाराणामग्निशिखोऽग्निमानवश्च । वातकुमाराणां
वैलम्बः प्रभञ्जनश्च । स्तनितकुमाराणां सुषोषो महाघोषश्च । उदधिकुमाराणां जलकान्तो जल-
प्रभवश्च । दीपकुमाराणां पूर्णो वसिष्ठश्च । विष्कुमाराणाममितगतिरमितबाहनश्चेति । व्यन्तरेष्वपि
किन्नराणां द्वाविंशौ किन्नरः किम्पुरुषश्च । किम्पुरुषाणां सत्पुरुषो महापुरुषश्च² । महोरगाणां-
अतिकायो महाकायश्च । गन्धर्वाणां गीतरतिगीतयश्च । यक्षाणां पूर्णभद्रो मणिभद्रश्च ।

अतः जहाँ अपवाद है उसका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

किन्तु व्यन्तर और ज्योतिष्क द्वे त्रायस्त्रिंश और लोकपाल इव दो भेदों से रहित हैं ॥5॥

§ 551. व्यन्तर और ज्योतिषियोंमें त्रायस्त्रिंश और लोकपाल इन दो भेदोंके सिवा
कोष आठ भेद जानना चाहिए ।

§ 452. उन निकायोंमें क्या एक-एक इन्द्र है या और दूसरा कोई नियम है इस बातके
बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथम दो निकायोंमें दो दो इन्द्र हैं ॥6॥

§ 453. पूर्वके दो निकायोंसे भवनवासी और व्यन्तर ये दो निकाय लेना चाहिए ।
प्रश्न—दूसरे निकायको पूर्व कैसे कहा जा सकता है ? समाधान—प्रथमके समीपवर्ती होनेसे
दूसरे निकाय को उपचारसे पूर्व कहा है । 'द्वोन्त्राः' इस पदमें वीप्सारूप अर्थ गभित है अतः
इसका विग्रह इस प्रकार हुआ कि 'द्वौ द्वौ इन्द्रौ येषां ते द्वोन्त्राः' जैसे सप्तपर्ण और अष्टापद ।
तात्पर्य यह है जिस प्रकार सप्तपर्ण और अष्टापद इन पदोंमें वीप्सारूप अर्थ गभित है उसी प्रकार
प्रकृतमें जानना चाहिए । खुलासा इस प्रकार है—भवनवासियोंमें असुरकुमारोंके चमर और
वैरोचन ये दो इन्द्र हैं । नागकुमारोंके धरण और भूतानन्द ये दो इन्द्र हैं । विद्युत्कुमारोंके हरि-
सिंह और हरिकान्त ये दो इन्द्र हैं । सुपर्णकुमारोंके वेणुदेव और वेणुधारी ये दो इन्द्र हैं । अग्नि-
कुमारोंके अग्निशिख और अग्निमानव ये दो इन्द्र हैं । वातकुमारोंके वैलम्ब और प्रभञ्जन ये दो
इन्द्र हैं । स्तनितकुमारोंके सुषोष और महाघोष ये दो इन्द्र हैं । उदधिकुमारोंके जलकान्त और
जलप्रभव ये दो इन्द्र हैं । दीपकुमारोंके पूर्ण और वसिष्ठ ये दो इन्द्र हैं । तथा विष्कुमारोंके अमित
गति और अमितबाहन ये दो इन्द्र हैं । व्यन्तरोंमें भी किन्नरोंके किन्नर और किम्पुरुष ये दो इन्द्र
हैं । किम्पुरुषोंके सत्पुरुष और महापुरुष ये दो इन्द्र हैं । महोरगोंके अतिकाय और महाकाय ये
दो इन्द्र हैं । गन्धर्वों के गीतरति और गीतयश ये दो इन्द्र हैं । यक्षोंके पूर्णभद्र और मणिभद्र ये

राक्षसाणां भीमो महाभीमश्च । भूतानां प्रतिरूपोऽप्रतिरूपश्च । पिशाचानां कालो महाकालश्च ।

§ 454. अर्थेषां देवानां सुखं कीदृशमित्युक्ते सुखावबोधनार्थमाह—

कायप्रवीचारा आ ऐशानात् ॥7॥

§ 455. प्रवीचारो मैयुनोपसेवनम् । कायेन प्रवीचारो येषां ते कायप्रवीचाराः । 'आङ्' अभिविध्यर्थः । असंहितया निर्देशः असंवेद्यार्थः । एते भवनवास्यायम ऐशानान्ताः संक्लिष्टकर्म-
त्वाभ्यनुष्यवत्स्त्रीविषयसुखमनुभवन्तीत्यर्थः ।

§ 456. अवशिष्टगृहणादितरेषां सुखविभागेऽनिराते तत्प्रतिपादनार्थमाह—

शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनः प्रवीचाराः ॥8॥

§ 457. उक्तावशिष्टगृहणार्थं 'शेष' ग्रहणम् । के पुनरुक्तावशिष्टाः ? कल्पवासिनः । स्पर्शश्च रूपं च शब्दश्च मनश्च स्पर्शरूपशब्दमनानि, तेषु प्रवीचारो येषां ते स्पर्शरूपशब्दमनः-
प्रवीचाराः । कथमभिसंबन्धः ? आर्षाविरोधेन । कुतः पुनः 'प्रवीचार'ग्रहणम् ? इष्टसंप्रत्ययार्थ-
मिति । कः पुनरिष्टोऽभिसंबन्धः ? आर्षाविरोधी—सानत्कुमारमाहेन्द्रयोर्देवा देवाङ्गना^१ङ्गस्पर्श-
मात्रादेव परा प्रीतिमुपलभन्ते, तथा देव्योऽपि । ब्रह्मब्रह्मोत्तरसान्त्वकापिष्ठेषु देवा दिव्याङ्गनानां

दो इन्द्र हैं । राक्षसोंके भीम और महाभीम ये दो इन्द्र हैं । भूतोंके प्रतिरूप और अप्रतिरूप ये दो इन्द्र हैं । तथा पिशाचोंके काल और महाकाल ये दो इन्द्र हैं ।

§ 454. इन देवोंका सुख किस प्रकारका होता है ऐसा पूछने पर सुखका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ऐशान तकके देव कायप्रवीचार अर्थात् शरीरसे विषय-सुख भोगनेवाले होते हैं ॥7॥

§ 455. मैयुनद्वारा उपसेवनको प्रवीचार कहते हैं । जिनका कायसे प्रवीचार है वे कायप्रवी-
चारवाले कहे जाते हैं । कहाँतक कायसे प्रवीचारकी व्याप्ति है इस बातके बतलानेके लिए सूत्रमें
'आङ्' का निर्देश किया है । सन्देह न हो इसलिए 'आ ऐशानात्' इस प्रकार सन्धिके बिना
निर्देश किया है । तात्पर्य यह है कि ऐशान स्वर्ग पर्यन्त ये भवनवासी आदि देव संक्लिष्ट कर्म-
वाले होनेके कारण मनुष्योंके समान स्त्रीविषयक सुखका अनुभव करते हैं ।

§ 456 पूर्वोक्त सूत्रमें कायसे प्रवीचारकी मर्यादा कर दी है इसलिए इतर देवोंके सुख-
का विभाग नहीं ज्ञात होता है, अतः इसके प्रतिपादन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शेष देव स्पर्श, रूप, शब्द और मनसे विषय-सुख भोगनेवाले होते हैं ॥8॥

§ 457. पहले जिन देवोंका प्रवीचार कहा है उनसे अतिरिक्त देवोंके ग्रहण करनेके लिए
'शेष' पदका ग्रहण किया है । शङ्का—उक्त देवोंसे अवशिष्ट और कौन देव हैं ? समाधान—
कल्पवासी । यहाँ स्पर्श, रूप, शब्द और मन इनका परस्पर द्वन्द्व समास करके अनन्तर प्रवीचार
शब्दके साथ बहुव्रीहि समास किया है । शङ्का—इनमेंसे किन देवोंके कौन-सा प्रवीचार है इसका
सम्बन्ध कैसे करना चाहिए ? समाधान—इसका सम्बन्ध जिस प्रकार आर्षमें विरोध न आवे
उस प्रकार कर लेना चाहिए । शङ्का—पुनः 'प्रवीचार' शब्दका ग्रहण किसलिए किया है ?
समाधान—इष्ट अर्थका ज्ञान करानेके लिए । शङ्का—जिसमें आर्षसे विरोध न आवे ऐसा वह इष्ट
अर्थ क्या है ? समाधान—सानत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गके देव देवाङ्गनाओंके स्पर्श मात्रसे परम
प्रीतिको प्राप्त होते हैं और इसी प्रकार वहाँकी देवियाँ भी । ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्त्व और कापिष्ठ
स्वर्गके देव देवाङ्गनाओंके शृङ्गार, आकृति, विलास, चतुर और मनोज्ञ वेष तथा मनोज्ञ रूपके

शुक्लराकारविलासचतुरमनोज्ञवेषरूपावलोकनमात्रादेव परमसुखमाप्नुवन्ति । शुक्लमासुखस्तार-
सहस्राण्ये देवा देववनिताणां मधुरसंगीतमुहुःसितललितकथितभूषणरवप्रवणमात्रादेव परां प्रीति-
मास्कन्दन्ति । आनतप्राणतारणाच्युतकल्पेषु देवा स्वाङ्गनामनःसंकल्पमात्रादेव परं सुखमाप्नुवन्ति ।

§ 458. अथोत्तरेषां किंप्रकारं सुखमित्युक्ते तन्निश्चयार्थमाह—

परेऽप्रवीचाराः ॥9॥

§ 459. 'पर' ग्रहणमितराशेषसंग्रहार्थम् । 'अप्रवीचार'ग्रहणं परमसुखप्रतिपत्त्यर्थम् ।
प्रवीचारो हि वेदनाप्रतिकारः । तदभावे तेषां परमसुखमनवरतं भवति ।

§ 460. उक्ता ये आदिनिकायदेवा इति कल्पे इति तेषां सामान्यविशेषसंज्ञाविज्ञाप-
नार्थमिवमुच्यते—

भवनवासिनोऽसुरनागविद्युत्सुपर्णाग्निवातस्तनितोदधिद्वीपदिक्कुमाराः ॥10॥

§ 461. भवनेषु वसन्तीत्येवञ्जीला भवनवासिनः । आदिनिकायस्यैव सामान्यसंज्ञा ।
असुरादयो विशेषसंज्ञा विशिष्टनामकर्मोक्त्यापादितवृत्तयः सर्वेषां देवानामवस्थितव्य-स्वभावत्वेऽपि
वेषभूषाद्युपयानवाहनक्रीडनाविकुमारवेषाभाभासत इति भवनवासिषु कुमारव्यपदेशो रुढः । स
प्रत्येकं परिसमाप्यते असुरकुमारा इत्येवमादि । न च तेषां भवनानीति चेत् । उच्यते—रत्नप्रभायाः
पंकवद्भुसभागेऽसुरकुमाराणां भवनानि । खरपृथिवीभागे उपर्यवश्य एकैकयोजनसहस्रं वर्जयित्वा

देखने मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं । सुक्र, महाशुक्र, क्षतार और सहस्रार स्वर्गकं देव
देवांगनाओंके मधुर संगीत, कोमल हास्य, ललित कथित और भूषणोंके कोमल शब्दोंके सुननेमात्र
से ही परम प्रीतिको प्राप्त होते हैं । तथा आनत, प्राणत, आरण और अच्युत कल्पके देव अपनी
अंगनाका मनमें संकल्प करनेमात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं ।

§ 458. अब आगेके देवोंका किस प्रकारका सुख है ऐसा प्रश्न करनेपर उसका निश्चय
करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जाकीके सब वेष विषय-सुख से रहित होते हैं ॥9॥

§ 459. वेष सब देवोंका संग्रह करनेके लिए सूत्रमें 'पर' शब्दका ग्रहण किया है । परम
सुखका ज्ञान करानेके लिए अप्रवीचार पदका ग्रहण किया है । प्रवीचार वेदनाका प्रतिकारमात्र
है । इसके अभावमें उनके सदा परम सुख पाया जाता है ।

§ 460. आदिके निकायके देवोंके दस भेद कहे हैं । अब उनकी सामान्य और विशेष
संज्ञाका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भवनवासी वेष वस प्रकारके हैं—असुरकुमार, नागकुमार, विद्युत्कुमार, सुपर्णकुमार,
अग्निकुमार, वातकुमार, स्तनितकुमार, उदधिकुमार, द्वीपकुमार और दिक्कुमार ॥10॥

§ 461. जिनका स्वभाव भवनोंमें निवास करना है वे भवनवासी कहे जाते हैं । प्रथम
निकायकी यह सामान्य संज्ञा है । तथा असुरादिक विशेष संज्ञाएँ हैं जो विशिष्ट नामकर्मके
उदयसे प्राप्त होती हैं । यद्यपि इन सब देवोंका वय और स्वभाव अवस्थित है तो भी इनके
वेष, भूषा, शस्त्र, यान, वाहन और क्रीड़ा आदि कुमारोंके समान होती है, इसलिए सब भवन-
वासियोंमें कुमार शब्द रुढ़ है । यह कुमार शब्द प्रत्येकके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा असुर-
कुमार आदि । संज्ञा—इनके भवन कहाँ हैं ? समाधान—रत्नप्रभाके पंकवद्भुस भागमें असुर-
कुमारोंके भवन हैं । और खर पृथिवीभागमें ऊपर और नीचे एक-एक हजार योजन छोड़कर वेष

शेषान्यानां कृत्तराणामावासाः ।

§ 462. द्वितीयनिकायस्य सामान्यविशेषसंज्ञाप्रकारणार्थमाह—

व्यन्तराः किन्नरकिंपुष्पमहोरममन्वर्चमकराक्षसभूतपिशाचाः ॥11॥

§ 463. विविधदेवान्तराणि येषां निवासस्तो 'व्यन्तराः' इत्यन्वर्था सामान्यसंज्ञेयमष्टा-
नामपि विकल्पानाम् । तेषां व्यन्तराणामष्टौ विकल्पाः किन्नरादयो वेदितव्या नामकर्मोदयविशेषा-
प्राप्तिताः । यः पुनस्तेषामावासा इति चेत् । उच्यते—अस्मान्मन्वृद्वीपवसंख्येयान् द्वीपसमुद्रागतीत्य
उपरिष्टे^१ सरपृथिवीभागे क्षाप्तानि व्यन्तराणामावासाः । राक्षसानां पञ्चबहुलभागे ।

§ 464. तृतीयस्य निकायस्य सामान्यविशेषसंज्ञासंकीर्तनार्थमाह—

ज्योतिष्काः सूर्याचन्द्रमसौ ब्रह्मचरप्रकीर्णकतारकाश्च ॥12॥

§ 465. ज्योतिस्त्वनावस्थावेधां पञ्चानामपि 'ज्योतिष्काः' इति सामान्यसंज्ञा अन्वर्था ।
सूर्यादियस्तद्विशेषसंज्ञा नामकर्मोदयप्रत्ययाः । 'सूर्याचन्द्रमसौ' इति पञ्चग्रहणं प्रधान्यख्यापनार्थम् ।
किंकृतं पुनः प्रधान्यम् ? प्रभावाविभूतम् । यः पुनस्तेषामावासाः ? इत्यत्रोच्यते, अस्मात्समाह
भूमिभागादूर्ध्वं सप्तयोजनवृत्तानि तत्सप्तपुराणि^२ उत्पत्य सर्वज्योतिषामभ्योभागविन्ध्यस्तास्तारका-
श्चरन्ति । ततो दशयोजनान्मुत्पत्य सूर्याश्चरन्ति । ततोऽप्रीतिभोगान्मुत्पत्य चन्द्रमसो भ्रमन्ति ।
तत्तत्स्वत्वारि^३ योजनान्मुत्पत्य नक्षत्राणि । ततश्चत्वारि^४ योजनान्मुत्पत्य बुधाः । ततस्त्रीणि

नौ प्रकारके कुमारोंके भवन हैं ।

§ 462. अब दूसरे निकायकी सामान्य और विशेष संज्ञाके निश्चय करनेके लिए आगे-
का सूत्र कहते हैं—

व्यन्तर देव आठ प्रकारके हैं—किन्नर, किम्पुक्क, महोरम, मन्वर्च, मकर, राक्षस, भूत और
पिशाच ॥11॥

§ 463. जिनका नालाप्रकारके देशोंमें निवास है वे व्यन्तर देव कहलाते हैं । यह सामान्य
संज्ञा सार्थक है जो अपने आठों ही भेदोंमें जागू है । इन व्यन्तरोंके किन्नरादिक आठों भेद विशेष
नामकर्मके उदयसे प्राप्त होते हैं ऐसा जानना चाहिए । संज्ञा—इन व्यन्तरोंके आवास कहाँ हैं ?
समाधान—इस जम्बूद्वीपसे असंख्यात द्वीप और समुद्र लांघकर ऊपरके चार पृथिवी भागमें सात
प्रकारके व्यन्तरोंके आवास हैं । तथा पंकजहुल भागमें राक्षसोंके आवास हैं ।

§ 464. अब तीसरे निकायकी सामान्य और विशेष संज्ञाका कथन करनेके लिए आगेका
सूत्र कहते हैं—

ज्योतिषी देव पाँच प्रकारके हैं—सूर्य, चन्द्रमा, ब्रह्म, नक्षत्र और प्रकीर्णक तारे ॥12॥

§ 465. ये सब पाँचों प्रकारके देव ज्योतिर्मेव हैं, इसलिए इनकी ज्योतिषी यह सामान्य
संज्ञा सार्थक है । तथा सूर्य आदि विशेष संज्ञाएँ विशेष नामकर्मके उदयसे प्राप्त होती हैं । सूर्य
और चन्द्रमाकी प्रधानताको दिखानेके लिए 'सूर्याचन्द्रमसौ' इस प्रकार इन दोनोंका अलगसे
ग्रहण किया है । संज्ञा—इनमें प्रधानता किस नियमसे प्राप्त होती है ? समाधान—इनमें प्रभाव
आदिककी अपेक्षा प्रधानता प्राप्त होती है । संज्ञा—इनका आवास कहाँपर है ? समाधान—इस
समान भूमिभागसे सातवीं नब्बे योजन ऊपर जाकर तारकाएँ बिचरण करती हैं जो सब ज्योति-
षियोंके अयोभागमें स्थित हैं । इससे दस योजन ऊपर जाकर सूर्य बिचरण करते हैं । इससे

१. तत्पत्तौ परिष्टे वा., वा., भा., वि. १, वि. २ । २. सराणि ७९० उप- यु. । ३. ततस्त्रीणि योज-
ता., ना., तत्पत्तौ । ४. ततस्त्रीणि योज- ता., ना., तत्पत्तौ ।

योजनान्युत्पत्त्य शुक्राः । 1 तत्स्त्रीणि योजनान्युत्पत्त्य बृहस्पतयः । तत्स्त्रीणि² योजनान्युत्पत्त्या-
गारवाः । तत्स्त्रीणि योजनान्युत्पत्त्य शनिश्चराश्चरन्ति । स एव ज्योतिर्गणेशो नभोऽवकाशो
वशाद्विक्रयोजनशतबहुलस्तिर्यगसंख्यातद्वीपसमुद्रप्रमाणो घनोदधिपर्यन्तः । उक्तं च ।

“णउदुत्तरसत्तसया दससीदी⁴ चदुगं तियचउक्कं ।

तारारविससिरिक्खा बृहभग्गवगुरुअंगिराररसणी⁵ ।”

§ 466. ज्योतिष्कार्णा गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ॥13॥

§ 467. मेरोः प्रदक्षिणा मेरुप्रदक्षिणा । ‘मेरुप्रदक्षिणा’ इति वचनं गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थं
विपरीता गतिर्मा विज्ञायीति । ‘नित्यगतयः’ इति विशेषणमनुपरतक्रियाप्रतिपादनार्थम् ।
‘नृलोक’ग्रहणं विषयार्थम् । अर्धतृतीयेषु द्वीपेषु इयोश्च समुद्रयोज्योतिष्का नित्यगतयो नाम्यत्रेति ।
ज्योतिष्कविमानानां गतिहेत्वभावात्तद्व्युत्पत्त्यभाव इति चेत् । न; असिद्धत्वात्, गतिरताभियोग्य-
देवप्रेरित गतिपरिणामात्कर्मविपाकस्य वैविध्यात् । तेषां हि गतिमुखेनैव कर्म विपश्यत इति ।

अस्सी योजन ऊपर जाकर चन्द्रमा परिभ्रमण करते हैं । इससे चार योजन ऊपर जाकर नक्षत्र
हैं । इससे चार योजन ऊपर जाकर बुध हैं । इससे तीन योजन ऊपर जाकर शुक्र हैं । इससे तीन
योजन ऊपर जाकर बृहस्पति हैं । इससे तीन योजन ऊपर जाकर मंगल हैं । इससे तीन योजन
ऊपर जाकर शनीचर हैं । यह ज्योतिषियोंसे व्याप्त नभःप्रदेश एक सौ दस योजन मोटा और
घनोदधि-पर्यन्त असंख्यात द्वीप-समुद्र-प्रमाण लम्बा है । कहा भी है—

‘इस पृथिवी-तलसे सात सौ नब्बे योजन ऊपर जाकर ताराएँ हैं । पुनः दस योजन
ऊपर जाकर सूर्य हैं । पुनः अस्सी योजन ऊपर जाकर चन्द्रमा हैं । पुनः चार योजन ऊपर
जाकर नक्षत्र और चार योजन ऊपर जाकर बुध हैं । पुनः चार बार तीन योजन ऊपर जाकर
अर्थात् तीन-तीन योजन ऊपर जाकर क्रमसे शुक्र, गुरु, मंगल और शनि हैं ॥’

§ 466. अब ज्योतिषी देवोंकी गतिविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

ज्योतिषी देव मनुष्यलोकमें मेरुकी प्रदक्षिणा करते हैं और निरन्तर गतिशील हैं ॥ 13 ॥

§ 467. ‘मेरुप्रदक्षिणा’ इस पदमें षष्ठी तत्पुरुष समास है । ‘मेरुप्रदक्षिणा’ यह वचन
गतिविशेष का ज्ञान करानेके लिए और कोई विपरीत गति न समझ बैठे इसके लिए दिया है ।
वे निरन्तर गतिरूप क्रिया युक्त हैं इस बात का ज्ञान करानेके लिए ‘नित्यगतयः’ पद दिया है ।
इस प्रकार के ज्योतिषी देवोंका क्षेत्र बतानेके लिए ‘नृलोक’ पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह
है कि ढाई द्वीप और दो समुद्रोंमें ज्योतिषी देव निरन्तर गमन करते रहते हैं अन्यत्र नहीं ।
शङ्का—ज्योतिषी देवोंके विमानों की गति का कारण नहीं पाया जाता अतः उनका गमन नहीं
बन सकता ? समाधान—नहीं, क्योंकि यह हेतु असिद्ध है । बात यह है कि गमन करनेमें रत जो
आभियोग्य जातिके देव हैं उनसे प्रेरित होकर ज्योतिषी देवों के विमानों का गमन होता रहता
है । यदि कहा जाय कि आभियोग्य जातिके देव निरन्तर गति में ही क्यों रत रहते हैं तो
उसका उत्तर यह है कि यह कर्म के परिपाककी विविधता है । उनका कर्म गतिरूप से ही

1. तत्स्त्रीत्वारि योज- ता., ना., तत्त्वा. । 2. तत्स्त्रीत्वारि योज- ता., ना., तत्त्वा. । 3. -सीदि चदुत्तिव
पुगचउक्कं । तारा- ता., ना., तत्त्वा. । 4. ‘णउदुत्तरसत्तसए दस सीदी चदुत्तुने तियचउक्कं । तारिणसि-
रिक्खबुद्धा सुक्कबुद्धागारअंदववी ।’- ति., ता., ना. 332 ।

एकपक्षमभियोजनशर्तैरेकविंशतिर्मेरुप्रस्थ ज्योतिष्काः प्रदक्षिणाश्चरन्ति ।

§ 468. गतिमज्ज्योतिस्सम्बन्धेन व्यवहारकालप्रतिपत्त्यर्थमाह—

तत्कृतः कालविभागः ॥14॥

§ 469. 'तत्'ग्रहणं गतिमज्ज्योतिःप्रतिनिर्देशार्थम् । न केवलम्वा गत्या नापि केवलमर्थो-
तिभिः कालः परिच्छिद्यते; अनुपलब्धेरपरिवर्तनाच्च । कालो द्विविधो व्यावहारिको मुख्यश्च ।
व्यावहारिकः कालविभागस्तत्कृतः समयावलिकाभिः क्रियाविशेषपरिच्छिन्नोऽग्यव्यापपरिच्छिन्नश्च
परिच्छेदहेतुः । मुख्योऽन्यो वक्ष्यमाणलक्षणः ।

फलता है । यही कारण है कि वे निरन्तर गमन करने में ही रत रहते हैं । यद्यपि ज्योतिषी देव
मेरु पर्वत की प्रदक्षिणा करते हैं तो भी वे मेरु पर्वत से ग्यारह सौ इक्कीस योजन दूर रह
कर ही विचरण करते हैं ।

§ 468. अब गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके सम्बन्धसे व्यवहार-काल का ज्ञान कराने-
के लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

उत्त गमन करनेवाले ज्योतिषियोंके द्वारा किया हुआ कालविभाग है ॥14॥

§ 469. गमन करनेवाले ज्योतिषी देवोंका निर्देश करनेके लिए सूत्रमें 'तत्'पदका ग्रहण
किया है । केवल गतिसे कालका निर्णय नहीं हो सकता, क्योंकि वह पायी नहीं जाती और गतिके
बिना केवल ज्योतिसे भी कालका निर्णय नहीं हो सकता, क्योंकि परिवर्तनके बिना वह सदा
एक-सी रहेगी । यही कारण है कि यहाँ 'तत्' पदके द्वारा गतिवाले ज्योतिषियोंका निर्देश
किया है । काल दो प्रकार का है—व्यावहारिक काल और मुख्य काल । इनमेंसे समय और
आवलि आदि रूप व्यावहारिक काल विभाग गतिवाले ज्योतिषी देवोंके द्वारा किया हुआ है ।
यह क्रिया विशेषसे जाना जाता है और अन्य नहीं जानी हुई वस्तुओंके जाननेका हेतु है । मुख्य-
काल इससे भिन्न है जिसका लक्षण आगे कहनेवाले हैं—

विशेषार्थ—मनुष्य मानुषोत्तर पर्वतके भीतर पाये जाते हैं । मानुषोत्तर पर्वतके एक ओर-
से लेकर दूसरी ओर तक कुल विस्तार पैंतालीस लाख योजन है । मनुष्य इसी क्षेत्रमें पाये जाते
हैं इसलिए यह मनुष्यलोक कहलाता है । इस लोकमें ज्योतिष्क सदा भ्रमण किया करते हैं ।
इनका भ्रमण मेरुके चारों ओर होता है । मेरुके चारों ओर ग्यारहसौ इक्कीस योजन तक
ज्योतिष्क मण्डल नहीं है । इसके आगे वह आकाशमें सर्वत्र बिखरा हुआ है । जम्बूद्वीपमें दो सूर्य
और दो चन्द्र हैं । एक सूर्य जम्बूद्वीपकी पूरी प्रदक्षिणा दो दिन-रातमें करता है । इसका चार क्षेत्र
जम्बूद्वीपमें 180 योजन और लवण समुद्रमें 330 $\frac{1}{2}$ योजन माना गया है । सूर्यके घूमनेकी कुल
गलियाँ 184 हैं । इनमें यह क्षेत्र विभाजित हो जाता है । एक गलीसे दूसरी गलीमें दो योजनका
अन्तर माना गया है । इसमें सूर्यबिम्बके प्रमाणको मिला देनेपर वह 2 $\frac{1}{2}$ योजन होता है । इतना
उदयान्तर है । मण्डलान्तर दो योजनका ही है । चन्द्रको पूरी प्रदक्षिणा करनेमें दो दिन-रातसे
कुछ अधिक समय लगता है । चन्द्रोदयमें न्यूनाधिकता इसीसे आती है । लवण समुद्रमें चार सूर्य,
चार चन्द्र; धातकीछण्डमें बारह सूर्य, बारह चन्द्र; कालोदधिमें ब्यालीस सूर्य, ब्यालीस चन्द्र
और पुष्करार्धमें बहत्तर सूर्य, बहत्तर चन्द्र हैं । इस प्रकार ढाई द्वीपमें एक सौ बत्तीस सूर्य और
एक सौ बत्तीस चन्द्र हैं । इन दोनोंमें चन्द्र, इन्द्र और सूर्य प्रतीन्द्र हैं । एक-एक चन्द्रका परिवार
एक सूर्य, अट्ठाईस नक्षत्र, अठासी ग्रह और छप्पासठ हजार नौ सौ कोड़ाकोड़ी तारे हैं । इन
ज्योतिष्कोंका गमन स्वभाव है तो भी आभियोग्य देव सूर्य आदि के बिमानोंको निरन्तर ढोया
करते हैं । ये देव सिंह, गज, बैल और घोड़ोंका आकार धारण किये रहते हैं । सिंहाकार देवोंका

§ 470. इतरत्र ज्योतिषात्मकस्यान्यप्रतिपाद्यत्वार्थमाह—

बहिरवस्थिताः ॥15॥

§ 471. 'बहिः' इत्युच्यते । कुतो बहिः ? नृलोकात् । कथमवस्थते ? अर्थवत्ताद्विभक्ति-परिभाष्यो भवति । ननु च नृलोके 'नित्यगति'वचनादन्वयप्रत्ययान्वयं ज्योतिष्कार्णा सिद्धम् । अतो बहिरवस्थिता इति वचनजन्यैकमिति । तन्न; किं कारणम् ? नृलोकादन्वय¹ हि ज्योतिषात्मकसि-त्त्वप्रत्ययान्वयं चासिद्धम् । अतस्तदुभयसिद्ध्यर्थं बहिरवस्थिता इत्युच्यते । विपरीतगतित्तिवृत्त्यर्थं कादाचित्कगतित्तिवृत्त्यर्थं च सूत्रमारब्धम् ।

§ 472. तुरीयस्य निकायस्य सामान्यसंज्ञासंकीर्तनार्थमाह—

वैमानिकाः ॥16॥

§ 473. 'वैमानिक'ग्रहणमधिकारार्थम् । इत उत्तरं वे वच्यन्ते तेषां वैमानिकसंग्रह्ययो यथा स्यादिति अधिकारः कियते । विज्ञेयेषामन्वयान् सुकृत्तिनो मानयन्तीति विमानानि । विमानेषु यथा वैमानिकाः । तानि विमानानि² त्रिविधानि—इन्द्रकश्वेचीपुष्पप्रकीर्णकभेदेन । तत्र इन्द्रक-विमानानि इन्द्रवन्मध्ये अवस्थितानि³ । तेषां अतसुबु दिक्षु आकाशप्रदेशेष्वेविवच्यमानात् श्वेचि-

मुख पूर्व दिशाकी ओर रहता है । तथा गजाकार देवोंका मुख दक्षिण दिशाकी ओर, वृषभाकार देवोंका मुख पश्चिमकी ओर, और अश्वकाकार देवोंका मुख उत्तर दिशाकी ओर रहता है ।

§ 470. अब ठाई द्वीपके बाहर ज्योतिषियोंके अवस्थानका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-लोकके बाहर ज्योतिषी देव स्थिर रहते हैं ॥15॥

§ 471. सूत्रमें 'बहिः' पद दिया है । झंका—किससे बाहर ? समाधान—मनुष्य-लोकसे बाहर । झंका—यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—पिछले सूत्रमें 'नृलोके' पद आया है । अर्थके अनुसार उसकी विभक्ति बदल जाती है, जिससे यह जाना जाता है कि यहाँ 'बहिः' पदसे मनुष्यलोकके बाहर यह अर्थ इष्ट है । झंका—मनुष्य-लोकमें ज्योतिषी निरन्तर गमन करते हैं यह पिछले सूत्रमें कहा ही है, अतः अन्यत्र ज्योतिषियोंका अवस्थान सुतरां सिद्ध है । इसलिए 'बहिरवस्थिताः' यह सूत्रवचन निरर्थक है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि मनुष्यलोकके बाहर ज्योतिषियोंका अस्तित्व और अवस्थान ये दोनों असिद्ध हैं । अतः इन दोनों की सिद्धिके लिए 'बहिरवस्थिताः' यह सूत्रवचन कहा है । दूसरे विपरीत गतिके निराकरण करनेके लिए और कादाचित्क गतिके निराकरण करनेके लिए यह सूत्र रचा है । अतः यह सूत्र-वचन अनर्थक नहीं है ।

§ 472. अब चौथे निकायकी सामान्य संज्ञाके कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चौथे निकायके देव वैमानिक हैं ॥16॥

§ 473. वैमानिकोंका अधिकार है यह बतसानेके लिए 'वैमानिक' पदका ग्रहण किया है । आगे चिनका कथन करनेवाले हैं वे वैमानिक हैं । इनका ज्ञान जैसे हो इसके लिए यह अधि-कार वचन है । जो विशेषतः अपनेमें रहनेवाले जीवोंको पुण्यात्मा मानते हैं वे विमान हैं और जो उन विमानोंमें होते हैं वे वैमानिक हैं । इन्द्रक, श्वेचिबद्ध और पुष्पप्रकीर्णकके भेदसे विमान अनेक प्रकारके हैं । उनमेंसे इन्द्रक विमान इन्द्रके समान मध्यमें स्थित हैं । उनके चारों ओर

1. श्वेच बहिर्ष्वो - बु. । 2. तानि विविधा - बु. । 3. मध्ये मध्य - बु. ।

विमानानि । विविधेषु प्रकीर्णपुष्पवदवस्थानात्पुष्पप्रकीर्णकानि ।

§ 474. तेषां वैमानिकानां भेदावबोधनार्थमाह—

कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च ॥17॥

§ 475. कल्पोपपन्नाः कल्पोपपन्नाः—कल्पातीताः कल्पातीताश्चेति द्विविधा वैमानिकाः ।

§ 476. तेषामवस्थानविशेषनिर्णयार्थमाह—

उपर्युपरि ॥18॥

§ 477. निम्नवर्तिनमुच्यते । तिर्बनवस्तिप्रतिषेधार्थमुच्यते । न ज्योतिष्कवस्तिर्यगव-
स्त्विताः । न व्यन्तरवदवस्थानवस्तिवतः । 'उपर्युपरि' इत्युच्यन्ते । के ते ? कल्पाः ।

§ 478. यद्वेवं, कियत्सु कल्पविमानेषु ते देवा भवन्तीत्यत आह—

सौधमैशानसानत्कुमारमाहेन्द्रब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठशुकमहाशुकशतारसह-
सारेष्वानतप्राञ्चतयोरारणाव्युत्पोर्नवसु ग्रैवेयकेषु विजयवैजयन्तजयन्ताप-
राजितेषु सर्वावसिद्धौ च ॥१९॥

§ 479. कथमेषां सौधमैशानसानां कल्पाभिधानम् ? चातुरार्यकेनाणा स्वभावतो वा
कल्पस्याभिधानं भवति । अथ कथमिन्द्राभिधानम् ? स्वभावतः साहचर्याद्वा । तत्कथमिति चेत् ?
उच्यते—सुधर्मा नाम सभा, साऽस्मिन्स्तोति सौधमः कल्पः । "तदस्मिन्स्तोति"¹ अथ । तत्कल्प-

आकाशके प्रदेशोंकी पंक्तिके समान जो स्थित हैं वे श्रणिविमान हैं । तथा बिखरे हुए फूलोंके
समान विदिशाओंमें जो विमान हैं वे पुष्पप्रकीर्णक विमान हैं ।

§ 474. उन वैमानिकोंके भेदाका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे दो प्रकारके हैं—कल्पोपपन्न और कल्पातीत ॥17॥

§ 475. जो कल्पमें उत्पन्न होते हैं वे कल्पापन्न कहलाते हैं । ओर जो कल्पोंके परे
हैं वे कल्पातीत कहलाते हैं । इस प्रकार वैमानिक दो प्रकारके हैं ।

§ 476. अब उनके अवस्थान विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वे ऊपर-ऊपर रहते हैं ॥18॥

§ 477. शंका—यह सूत्र किसलिए कहा है ? समाधान—ये कल्पोपन्न और कल्पातीत
वैमानिक तिरछे रूपसे रहते हैं इसका निषेध करनेके लिए कहा है । ये ज्योतिषियोंके समान
तिरछे रूपसे नहीं रहते हैं । उसा प्रकार व्यन्तरोके समान विषमरूपसे नहीं रहते हैं । किन्तु
ऊपर-ऊपर हैं । शंका—वे ऊपर-ऊपर क्या हैं ? समाधान—कल्प ।

§ 478. यदि ऐसा है ता कितने कल्प विमानोंमें वे देव निवास करते हैं, इस बातके
वतसानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधमं, ऐशान, सानत्कुमार, माहेन्द्र, ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, सान्तव, कापिष्ठ, शुक, महाशुक,
शतार और सहस्रार तथा आनत-प्राञ्चत, आरण-जम्बुत, नौ ग्रैवेयक और विजय, वैजयन्त, जयन्त
अपराजित तथा सर्वावसिद्धिर्बे वे निवास करते हैं ॥19॥

§ 479. शंका—इन सौधमैशानादिक शब्दोंका कल्प संज्ञा किस निमित्तसे मिली है ? समा-
धान—व्याकरणमें चार अवर्गमें 'अन्' प्रत्यय होता है उससे सौधम आदि शब्दोंकी कल्पसंज्ञा है
या स्वभावतो ही वे कल्प कहलाते हैं । शंका—श्रीधर्म आदि शब्द इन्द्रके वाचो कैसे हैं ? समा-

1. 'तदस्मिन्स्तोति' तेषां सन्ध्याभिः' पा. 4, 2, 67 । 'तदस्मिन्स्तोति' प्राये ऋषी' -जैनेन्द्र 4; 1, 25-1

साहचर्यादिन्द्रोऽपि सौधर्मः । ईशानो नाम इन्द्रः स्वभावतः । ईशानस्य निवासः कल्प ऐशानः ।
 “तस्य निवासः¹” इत्यण् । तत्साहचर्यादिन्द्रोऽप्यैशानः । सनत्कुमारो नाम इन्द्रः स्वभावतः ।
 “तस्य निवासः” इत्यण् । सानत्कुमारः कल्पः । तत्साहचर्यादिन्द्रोऽपि सानत्कुमारः । महेन्द्रो
 नामेन्द्रः स्वभावतः । तस्य निवासः कल्पो माहेन्द्रः । तत्साहचर्यादिन्द्रोऽपि माहेन्द्रः । एवमुत्तरत्रापि
 योज्यम् । आगमापेक्षया व्यवस्था भवतीति ‘उपर्युपरि’ इत्यनेन द्वयोर्द्वयोरभिसंबन्धो वेदितव्यः ।
 प्रथमो सौधर्मैशानकल्पो, तयोरुपरि सानत्कुमारमाहेन्द्रौ, तयोरुपरि ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरौ, तयोरुपरि
 सान्तवकापिष्ठौ, तयोरुपरि शुक्रमहाशुक्रौ, तयोरुपरि शतारसहस्रारौ, तयोरुपरि आनतप्राणतौ,
 तयोरुपरि आरणाच्युतौ । अथ उपरि च प्रत्येकमिन्द्रसंबन्धो वेदितव्यः । मध्ये तु प्रतिद्वयम्² ।
 सौधर्मैशानसानत्कुमारमाहेन्द्राणां चतुर्णां चत्वार इन्द्राः । ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरयोरेको ब्रह्मा³ नाम ।
 सान्तवकापिष्ठयोरेको सान्तवकाव्यः । शुक्रमहाशुक्रयोरेकः शुक्रसंज्ञः । शतारसहस्रारयोरेकः
 शतारनामा । आनतप्राणतारणाच्युतानां चतुर्णां चत्वारः । एवं कल्पवासिनां द्वादश इन्द्रा
 भवन्ति । जम्बूद्वीपे महामन्दरो योजनसहस्रावगाहो⁴ नवनवतियोजनसहस्रोच्छायः । तस्याधस्ताद-
 धोलोकः । बाह्व्येन⁵ तत्प्रमाण⁶ स्तिर्यग्वप्रसुतिस्तिर्यग्लोकः । तस्योपरिष्ठादूर्ध्वलोकः । मेरुचूलिका

ज्ञान—स्वभावसे या साहचर्ये स । शका—कंस ? समाधान—सुधर्मा नामकी सभा है, वह जहाँ है
 उस कल्पका नाम सौधर्म है । यहाँ ‘तदास्मिन्नस्ति’ इससे ‘अण्’ प्रत्यय हुआ है । और इस कल्प-
 के सम्बन्धसे वहाँका इन्द्र भां सौधर्म कहलाता है । इन्द्रका ईशान यह नाम स्वभावसे है । वह
 इन्द्र जिस कल्पमें रहता है उसका नाम ऐशान कल्प है । यहाँ ‘तस्य निवासः’ इस सूत्रसे ‘अण्’
 प्रत्यय हुआ है । तथा इस कल्पके सम्बन्धसे इन्द्र भी ऐशान कहलाता है । इन्द्रका सनत्कुमार
 नाम स्वभावसे है । यहाँ ‘तस्य निवासः’ इस सूत्रसे ‘अण्’ प्रत्यय हुआ है इससे कल्पका नाम
 सानत्कुमार पड़ा और इसके सम्बन्धसे इन्द्र भां सानत्कुमार कहलाता है । इन्द्रका महेन्द्र नाम
 स्वभावसे है । वह इन्द्र जिस कल्पमें रहता है उसका नाम माहेन्द्र है । और इसके सम्बन्धसे इन्द्र
 भी माहेन्द्र कहलाता है । इसी प्रकार आगे भी जानना । व्यवस्था आगमके अनुसार होती है
 इसलिए ‘उपर्युपरि’ इस पदके साथ दो दो कल्पोंका सम्बन्ध कर लेना चाहिए । सर्वप्रथम
 सौधर्म और ऐशान कल्प है । इनके ऊपर सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्प हैं । इनके ऊपर ब्रह्म
 और ब्रह्मोत्तर कल्प है । इनके ऊपर सान्तव और कापिष्ठ कल्प है । इनके ऊपर शुक्र और
 महाशुक्र कल्प है । इनके ऊपर शतार और सहस्रार कल्प हैं । इनके ऊपर आनत और प्राणत
 कल्प है । इनके ऊपर आरण और अच्युत कल्प है । नीचे और ऊपर प्रत्येक कल्पमें एक एक इन्द्र
 है तथा मध्यमें दो दो कल्पोंमें एक एक इन्द्र है । तात्पर्य यह है कि सौधर्म, ऐशान, सानत्कुमार
 और माहेन्द्र इन चार कल्पोंके चार इन्द्र हैं । ब्रह्मलोक और ब्रह्मोत्तर इन दो कल्पोंका एक ब्रह्म
 नामक इन्द्र है । सान्तव और कापिष्ठ इन दो कल्पोंमें एक सान्तव नामका इन्द्र है । शुक्र और
 महाशुक्रमें एक शुक्र नामका इन्द्र है । शतार और सहस्रार इन दो कल्पोंमें एक शतार नामका
 इन्द्र है । तथा आनत, प्राणत, आरण और अच्युत इन चार कल्पोंके चार इन्द्र हैं । इस प्रकार
 कल्पवासियोंके बारह इन्द्र होते हैं । जम्बूद्वीप में एक महामन्दर नामका पर्वत है जो मूलमें एक
 हजार योजन गहरा है । और नित्यानबे हजार योजन ऊँचा है । उसके नीचे अधोलोक है । मेरु
 पर्वतकी जितनी ऊँचाई है उतना मोटा और तिरछा फैला हुआ तिर्यग्लोक है । उसके ऊपर
 ऊर्ध्वलोक है, जिसकी मेरु चूलिका चालीस योजन विस्तृत है । उसके ऊपर एक क्षालके अन्तरसे

1 ‘तस्य निवासः’—या. 4, 2, 69, । तस्य निवासादूर्ध्वौ—जैनेन्द्र. 3, 2, 86 । 2. द्वयमेकम् म. । 3. ब्रह्मो नाम म. । 4. -गाहो भवति नव म., ता., ना. । 5. बाह्व्येन म., ता., ना., वि. 2 । 6. तत्प्रमाण (मेषप्रमाण) स्तिर्यग्व. म. ।

चत्वारिंशद्विंशत्यनोच्छ्रया । तस्या उपरि केशास्तरभागे अवस्थितमृजुविमानमिन्द्रकं सौधमस्य । सर्वमन्मल्लोकानुयोगाद्देवितव्यम् । 'नवमु ब्रंवेयकेषु' इति नवशब्दस्य पुष्कलवचनं¹ किमर्थम् ? अन्यान्यपि नवविमानानि² अनुदिशांस्तत्त्वकानि सन्तीति ज्ञापनार्थम् । तेनानुदिशानां ग्रहणं वेदितव्यम् ।

§ 480. एवामधिकृतानां³ वैमानिकानां परस्परतो विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

स्थितिप्रभावसुखद्युतिलेख्याविशुद्धीन्द्रियावधिबिषयतोऽधिकाः ॥20॥

§ 481. स्त्रोपास्तस्यायुष उदयास्तस्मिन्भवे शरीरेण सहावस्थानं⁴ स्थितिः । शापानुग्रह-शक्तिः प्रभावः । सुखमिन्द्रियार्थानुभवः । शरीरवसनाभरणादिबीजितः द्युतिः । लेख्या उक्ता । लेख्याया विशुद्धिलेख्याविशुद्धिः । इन्द्रियाणामवबोधश्च विषय इन्द्रियावधिबिषयः । 'तेभ्यस्तेर्वाधिका इति' तसिः । उपर्युपरि प्रतिकल्पं प्रतिप्रस्तारं च वैमानिकाः स्थित्यादिभिरधिका इत्यर्थः ।

§ 482. अथा स्थित्यादिभिरव्युत्पन्नवर्धिका एवं गत्यादिभिरपीत्यतिप्रसंगे तन्निबृत्त्यर्थमाह—

ऋजुविमान है जो सौधर्मे कल्पका इन्द्रक विमान है । शेष सब लोकानुयोगसे जानना चाहिए । शंका—'नवमु ब्रंवेयकेषु' यहाँ 'नव' शब्दका कथन अलगसे क्यों किया है ? समाधान—अनुदिश नामके नी विमान और हैं इस बातके बतलानेके लिए 'नव' शब्दका अलगसे कथन किया है । इसमें भी अनुदिशोंका ग्रहण कर लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—यद्यपि पहले वैमानिक निकायके बारह भेद कर आये हैं और यहाँ सोलह भेद गिनाये हैं इसलिए यह शंका होती है कि इनमें-से कोई एक कथन समीचीन होना चाहिए ? समाधान यह है कि कल्पोपपन्नोके बारह इन्द्र होते हैं, इसलिए उनके भेद भी बारह ही हैं पर वे रहते हैं सोलह कल्पोमें । यहाँ कल्पोमें रहनेवाले देवोंके भेद नहीं गिनाये हैं । यहाँ तो उनके निवास-स्थानोंकी परिगणना की गयी है, इसलिए दोनों कथनोंमें कोई विरोध नहीं है । शेष कथन सुगम है ।

§ 480. अब इन अधिकार प्राप्त वैमानिकोंके परस्पर विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थिति, प्रभाव, सुख, द्युति, लेख्याविशुद्धि इन्द्रियविषय और अवधिबिषयकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव अधिक हैं ॥20॥

§ 481. अपने द्वारा प्राप्त हुई आयुके उदयसे उस भवमें शरीरके साथ रहना स्थिति कहलाती है । शाप और अनुग्रहरूप शक्तिको प्रभाव कहते हैं । इन्द्रियोंके विषयोंके अनुभवन करनेको सुख कहते हैं । शरीर, वस्त्र और आभूषण आदिकी कान्तिको द्युति कहते हैं । लेख्याका कथन कर आये हैं । लेख्याकी विशुद्धि लेख्याविशुद्धि कहलाती है । इन्द्रिय और अवधिज्ञानका विषय इन्द्रियविषय और अवधिबिषय कहलाता है । इनसे या इनकी अपेक्षा वे सब देव उत्तरोत्तर अधिक-अधिक हैं । तात्पर्य यह है कि ऊपर-ऊपर प्रत्येक कल्पमें और प्रत्येक प्रस्तारमें वैमानिक देव स्थिति आदिकी अपेक्षा अधिक-अधिक हैं ।

§ 482. जिस प्रकार ये वैमानिक देव स्थिति आदिकी अपेक्षा ऊपर-ऊपर अधिक हैं उसी प्रकार गति आदिकी अपेक्षा भी प्राप्त हुए, अतः इसका निराकरण करनेके लिए आगे का सूत्र कहते हैं—

1. -वचनं अन्या- ता., ता. । 2. -मानानि सन्तीति आ., ता., वा. । 3. -तानां परस्पर- आ. । 4. सह स्थानं आ., वि. 1, वि. 2 । 5. 'अपादानेऽहीयवहोः'- पा. 5, 4, 45 । -अपादानेऽहीयवहोः'-जैनेन्द्र 4, 2, 62 । 'आद्यादिभ्य उपसंख्यानम्'- पा. 5, 4, 44 वाति. । 'आद्यादिभ्यस्तसिः'-जैनेन्द्र 4, 2, 60 । 6. इति तस्मिन्मुप- मु. ।

गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः ॥21॥

§ 483. देशाद्देशान्तरप्राप्तिहेतुर्गतिः । शरीरं वैकल्पिकमुक्तम् । लोभकषायोदयाद्विषयेषु सङ्गः परिग्रहः । मानकषायानुत्पन्नोऽहंकारोऽभिमानः । एतैर्गत्यादिभिरुपयुं परि हीनाः । देशान्तर-विषयक्रीडारतिप्रकर्षाभावादुपयुं परि गतिहीनाः । शरीरं सौधमं शानयोर्देवानां सप्तरतिप्रमाणम् । सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः षडरतिप्रमाणम् । ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठेषु पञ्चारतिप्रमाणम् । शुक्रमहाशुक्रशतारसहसारेषु चतुररतिप्रमाणम् । आनतप्राणतयोरर्द्धचतुर्थारतिप्रमाणम् । आरणा-च्युतयोस्त्यरतिप्रमाणम् । अघोर्गवेयकेषु अर्द्धतृतीयारतिप्रमाणम् । मध्यग्रंवेयकेष्वरतिद्वयप्रमा-णम् । उपरिमग्रंवेयकेषु अनुदिशविमानकेषु च अध्यद्वारतिप्रमाणम् । अनुत्तरेष्वरतिप्रमाणम् । परिग्रहश्च विमानपरिच्छेदादिरुपयुं परि हीनः । अभिमानश्चोपयुं परि तनुकषायत्वाद्धीनः ।

§ 484. पुरस्तात्त्रिषु निकायेषु देवानां लेश्याविधिरुक्तः । इवानां वैमानिकेषु लेश्या-विधिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

पीतपद्मशुक्ललेऽया द्वित्रिशेषेषु ॥22॥

§ 485. पीता च पद्मा च शुक्ला च^१ ताः पीतपद्मशुक्लाः । पीतपद्मशुक्ला लेश्या येषां

गति, शरीर, परिग्रह और अभिमानकी अपेक्षा ऊपर-ऊपरके देव हीन हैं ॥21॥

§ 483. एक देशमें दूसरे देशमें प्राप्त करनेका जो साधन है उसे गति कहते हैं । यहाँ शरीरमें वैकल्पिक शरीर लिया गया है यह पहले कह आये है । लोभ कषायके उदयसे विषयोंके सगको परिग्रह कहते हैं । मानकषायके उदयमें उत्पन्न हुए अहंकारको अभिमान कहते हैं । इन गति आदिका ओझा वैमानिक देव ऊपर-ऊपर हीन हैं । निम्न देशमें स्थित विषयोंमें क्रीड़ा विषयक रतिका प्रकर्ष नहीं पाया जाना इसलिए ऊपर-ऊपर गमन कम है । सौधम और ऐशान स्वर्गके देवोंका शरीर सान अर्धप्रमाण है । सानत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गके देवोंका शरीर छह अरतिप्रमाण है । ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव और कापिष्ठ कल्पके देवोंका शरीर पाँच अरति-प्रमाण है । शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पके देवोंका शरीर चार अरतिप्रमाण है । आनत और प्राणत कल्पके देवोंका शरीर साढ़े तीन अरतिप्रमाण है । आरण और अच्युत कल्पके देवोंका शरीर तीन अरतिप्रमाण है । अघोर्गवेयकमें अहमिन्द्रोंका शरीर ढाई अरति-प्रमाण है । मध्यग्रंवेयकमें अहमिन्द्रोंका शरीर दो अरतिप्रमाण है । उपरिम ग्रंवेयकमें और अनुदिशोंमें अहमिन्द्रोंका शरीर डेढ़ अरतिप्रमाण है । तथा पाँच अनुत्तर विमानोंमें अहमिन्द्रों-का शरीर एक अरतिप्रमाण है । विमानोंकी लम्बाई चौड़ाई आदि रूप परिग्रह ऊपर-ऊपर कम है । अल्प कषाय होनेसे अभिमान भी ऊपर-ऊपर कम है ।

विशेषार्थ—ऊपरके देवोंमें परिग्रह कमती-कमती होता है और पुण्यातिशय अधिक-अधिक, इससे ज्ञात होता है कि बाह्य परिग्रहका संचय मुख्यतः पुण्यका फल न होकर मूर्च्छाका फल है । ऊपर-ऊपर मूर्च्छा न्यून होती है जो उनके पूर्वजन्मके संस्कारका फल है, इसलिए परिग्रह भी न्यून-न्यून होता है ।

§ 484. पहले तीन निकायोंमें लेश्याका कथन कर आये । अब वैमानिकोंमें लेश्याओंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

यो, तीन कल्प युगलोंमें और शेषमें कमसे पीत, पद्म और शुक्ल लेश्यावाले देव हैं ॥22॥

§ 485. पीता, पद्मा और शुक्लामे द्वन्द्व समास है, अनन्तर लेश्या शब्दके साथ बहुव्रीहि

1. -रतिप्रमाणम् । अनु- आ., वि. 1, वि. 2, ता. । 2. च पीत- आ., वि. 2, ।

ते पीतपद्मशुक्ललेख्याः । कर्णं ह्रस्ववचम् । औत्तरपदिकम्¹ । यथा²—“द्रुतायां³ तपरकरणे मध्यम-
विलम्बितयोरुपसंख्यानम्⁴” इति । अथवा पीतपद्म पद्मपद्म शुक्लपद्म पीतपद्मशुक्ल वर्णव-
न्तोऽर्थाः । तेषामिदं लेख्या येषां ते पीतपद्मशुक्ललेख्याः । तत्र कस्य का लेख्या इति । अत्रोच्यते—
सौधर्मज्ञानयोः पीतलेख्याः । सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः पीतपद्मलेख्याः । ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरलान्तव-
कापिष्ठेषु पद्मलेख्याः । शुक्रमहाशुक्रशतारसहसारेषु पद्मशुक्ललेख्याः । आनतादिषु शुक्ललेख्याः ।
तत्राप्यनुविशानुस्तरेषु परमशुक्ललेख्याः । सूत्रेऽनभिहितं कर्णं मिथ्यग्रहणम् ? साहचर्याल्लोकवत् ।
तद्यथा—छत्रिणो गच्छन्ति इति अछत्रिषु छत्रव्यवहारः । एषमिहापि मिथ्योरन्वतरग्रहणं भवति ।
अथमर्थः सूत्रतः कर्णं गम्यते इति चेत् । उच्यते—एवमभिसम्बन्धः क्रियते, द्वयोः कल्पयुगलयोः पीत-
लेख्याः सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः पद्मलेख्याया अविवक्षातः । ब्रह्मलोकदिषु त्रिषु कल्पयुगलेषु पद्म-
लेख्याः शुक्रमहाशुक्रयोः शुक्ललेख्याया अविवक्षातः । शेषेषु शतारादिषु शुक्ललेख्याः पद्मलेख्याया
अविवक्षातः । इति नास्ति दोषः ।

समास है । जिनके ये पीत, पद्म और शुक्ल लेख्याएँ पायी जाती हैं वे पीत, पद्म और शुक्ल
लेख्यावाले देव हैं । शंका—पीता, पद्मा और शुक्ला ये तीनों शब्द दीर्घ हैं वे ह्रस्व किस नियम-
से हो गये ? समाधान—जैसे ‘द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानम्’ अर्थात् द्रुता-
वृत्तिमें तपरकरण करनेपर मध्यमा और विलम्बितावृत्तिमें उसका उपसंख्यान होता है इसके
अनुसार यहाँ ‘मध्यमा’ शब्दमें औत्तरपदिक ह्रस्व हुआ है । उसी प्रकार प्रकृतमें भी औत्तर-
पदिक ह्रस्व जानना चाहिए । अथवा यहाँ पीता, पद्मा और शुक्ला शब्द न लेकर पीत, पद्म
और शुक्ल वर्णवाले पदार्थ लेने चाहिए । जिनके इन वर्णोंके समान लेख्याएँ पायी जाती हैं वे
पीत, पद्म और शुक्ल लेख्यावाले जीव हैं । इस प्रकार यहाँ पीत, पद्म और शुक्ल ये तीन शब्द
ह्रस्व ही समझना चाहिए । अब किसके कौन लेख्या है यह बतलाते हैं—सौधर्म और ऐशान कल्पमें
पीत लेख्या है । सानत्कुमार और माहेन्द्रकल्पमें पीत और पद्म लेख्याएँ हैं । ब्रह्मलोक, ब्रह्मोत्तर,
लान्तव और कापिष्ठ कल्पोंमें पद्मलेख्या है । शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पमें पद्म
और शुक्ल ये दो लेख्याएँ हैं । तथा आनतादिकमें शुक्ल लेख्या है । उसमें भी अनुदिश और
अनुत्तर विमानोंमें परम शुक्ल लेख्या है । शंका—सूत्रमें तो मिश्र लेख्याएँ नहीं कही है फिर उनका
ग्रहण कैसे होता है ? समाधान—साहचर्यवश मिश्र लेख्याओंका ग्रहण होता है, लोकके समान ।
जैसे, ‘छत्री जाते हैं’ ऐसा कथन करने पर अछत्रियोंमें भी छत्री व्यवहार होता है उसी प्रकार
यहाँ भी दोनों मिश्र लेख्याओंमेंसे किसी एकका ग्रहण होता है । शंका—यह अर्थ सूत्रसे कैसे
जाना जाता है ? समाधान—यहाँ ऐसा सम्बन्ध करना चाहिए कि दो कल्प युगलोंमें पीत लेख्या
है । यहाँ सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें पद्मलेख्याकी विवक्षा नहीं की । ब्रह्मलोक आदि तीन
कल्पयुगलोंमें पद्म लेख्या है । शुक्र और महाशुक्रमें शुक्ल लेख्याकी विवक्षा नहीं की । शेष
शतार आदिमें शुक्ललेख्या है । पद्म लेख्याकी विवक्षा नहीं की । इसलिए कोई दोष नहीं है ।

1. -तरपादिकम् आ., दि. 1, दि. 2 । 2. यथाहुः द्रु-मु., ना. ता. । 3. ‘द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविल-
म्बितयोरुपसंख्यानं कालनेदात् । द्रुतायां तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसंख्यानं कर्तव्यम् । तथा मध्यमायां
द्रुतविलम्बितयोः तथा विलम्बितायां द्रुतमध्यमयोः । किं पुनः कारणं न सिद्धयति । कालनेदात् । ये हि द्रुतायां
वृत्ती वर्णास्त्रिभागाधिकास्ते मध्यमायाम् । ये च मध्यमायां वर्णास्त्रिभागाधिकास्ते विलम्बितायाम् ।’ -पा. म.
भा. 1, 1, 9 । 4. -ख्यानमिति । द्रुतमध्यमविलम्बिता इति । अथवा जा., दि. 1 । -ख्यानमिति ।
द्रुतमध्यमविलम्बिता इति । अथवा दि. 2 ।

§ 486. आह कल्पोपपन्ना इत्युक्तं तत्रेवं न ज्ञायते के कल्पा इत्यत्रोच्यते—

प्राग्प्रवेयकेभ्यः कल्पाः ॥23॥

§ 487. इदं न ज्ञायते इत आरभ्य कल्पा भवन्तीति सौधर्मादिग्रहणानुवर्तते । तेनावमर्शो लभ्यते—सौधर्मादयः प्राग्प्रवेयकेभ्यः कल्पा इति । पारिशोद्यादितरे कल्पातीता इति ।

§ 488. लौकान्तिका देवा वैमानिकाः सन्तः यत्र गृह्यन्ते ? कल्पोपपन्नेषु । कथमिति चेदुच्यते—

ब्रह्मलोकालया लौकान्तिकाः ॥24॥

§ 489. एष्य तस्मिन् लीयन्त इति आलय आवासः । ब्रह्मलोक आलयो येषां ते ब्रह्मलोकालया लौकान्तिका देवा वेदितव्याः । यद्येवं सर्वेषां ब्रह्मलोकालयानां देवानां लौकान्तिकत्वं प्रसक्तम् । अन्वर्थसंज्ञाग्रहणाददोषः । ब्रह्मलोको लोकः, तस्यान्तो लोकान्तः, तस्मिन्भवा लौकान्तिका इति न सर्वेषां ग्रहणम् । तेषां हि विमानानि ब्रह्मलोकस्यान्तेषु स्थितानि । अथवा जन्म-जरामरणाकीर्णो लोकः संसारः, तस्यान्तो लोकान्तः । लोकान्ते भवा लौकान्तिकाः । ते सर्वे परीत-संसारः, ततश्च्युता एकं गर्भावासं प्राप्य परिनिर्वास्यन्तीति ।

§ 490. तेषां सामान्येनोषविष्टानां भेदप्रदर्शनार्थमाह—

सारस्वतादित्यवद्भृशरुगर्गतोयतुषिताव्याबाधारिष्टाश्च ॥25॥

§ 486 कल्पोपपन्न देव हैं यह कह आये पर यह नहीं ज्ञात हुआ कि कल्प कौन हैं, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रवेयकोसे पहले तक कल्प हैं ॥23॥

§ 487. यह नहीं मालूम होता कि यहाँसे लेकर कल्प हैं, इसलिए सौधर्म आदि पदकी अनुवृत्ति होती है । इससे यह अर्थ प्राप्त होता है कि सौधर्मसे लेकर और नौ प्रवेयकसे पूर्वतक कल्प हैं । परिशेष न्यायसे यह भी ज्ञात हो जाता है कि शेष सब कल्पातीत हैं ।

§ 488. लौकान्तिक देव वैमानिक हैं उनका किनमें समावेश होता है ? वैमानिकोंमें । कैसे ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

लौकान्तिक देवोंका ब्रह्मलोक निवासस्थान है ॥24॥

§ 489. आकर जिसमें लयको प्राप्त होते हैं अर्थात् निवास करते हैं वह आलय या आवास कहलाता है । ब्रह्मलोक जिनका घर है वे ब्रह्मलोकमें रहनेवाले लौकान्तिक देव जानना चाहिए । शंका - यदि ऐसा है तो ब्रह्मलोकमें रहनेवाले सब देव लौकान्तिक हुए ? समाधान— सार्थक संज्ञाके ग्रहण करनेसे यह दोष नहीं रहता । लौकान्तिक शब्दमें जो लोक शब्द है उससे ब्रह्मलोक लिया है और उसका अन्त अर्थात् प्रान्तभाग लोकान्त कहलाया । वहाँ जो होते हैं वे लौकान्तिक कहलाते हैं, इसलिए ब्रह्मलोकमें रहनेवाले सब देवोंका ग्रहण नहीं होता है । इन लौकान्तिक देवोंके विमान ब्रह्मलोकके प्रान्तभाग में स्थित हैं । अथवा जन्म, जरा और मरणसे व्याप्त संसार लोक कहलाता है और उसका अन्त लोकान्त कहलाता है । इस प्रकार संसारके अन्तमें जो होते हैं वे लौकान्तिक हैं, क्योंकि ये सब परीतसंसारी होते हैं । वहसि च्युत होकर और एक बार गर्भमें रहकर निर्वाणको प्राप्त होंगे ।

§ 490. सामान्यसे कहे गये उन लौकान्तिक देवोंके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सारस्वत, आदित्य, वह्नि, अरुण, गर्वतोय, तुषित, व्याबाध और अमिष्ट ये लौकान्तिक देव हैं ॥25॥

§ 491. क्व इमे सारस्वतादयः ? अष्टात्स्वपि पूर्वोत्तरादिषु विभु यथाकमनेते सारस्व-
तादयो देवगणा वेदितव्याः । तद्यथा—पूर्वोत्तरकोणे सारस्वतविमानम्, पूर्वस्यां दिशि आदित्य-
विमानम्, पूर्वदक्षिणस्यां दिशि वह्निविमानम्, दक्षिणस्यां दिशि अरुणविमानम्, दक्षिणापरकोणे
गर्दतोयविमानम्, अपरस्यां दिशि तुषितविमानम्, उत्तरापरस्यां दिशि अब्याबाधविमानम्, उत्तरस्यां
दिशि अरिष्टविमानम् । 'च' शब्दसमुच्चितास्तेषामन्तरेषु द्वौ देवगणौ । तद्यथा—सारस्वता-
दित्यान्तरे अग्न्याभसूर्याभाः । आदित्यस्य च वह्नेश्चान्तरे चन्द्राभसत्याभाः । वह्निघटनान्तराले
श्रेयस्करक्षेमकराः । अरुणगर्दतोयान्तराले वृषभेष्टकामचाराः गर्दतोयतुषितमध्ये निर्माणरजोदि-
गन्तरक्षिताः । तुषिताब्याबाधमध्ये आत्मरक्षितसर्वरक्षिताः । अब्याबाधारिष्टान्तराले मरुत्सवः ।
अरिष्टसारस्वतान्तराले अश्वविश्वाः । सर्वे एते स्वतन्त्राः; हीनाधिकत्वाभावात्, विषयरतिविरहा-
द्देवर्षयः, इतरेषां देवानामर्चनीयाः, चतुर्दशपूर्वधराः तीर्थकरनिष्क्रमणप्रतिबोधनपरा वेदितव्याः ।

§ 492. आह, उक्ता लोकान्तिकास्ततश्च्युता एकं गर्भवासमवाप्य निर्वास्यन्तीत्युक्ताः ।
किमेवमन्येष्वपि निर्वाणप्राप्तिकालविभागो विद्यते । इत्यत आह—

विजयादिषु द्विचरमाः ॥26॥

§ 493. 'आदि'शब्दः प्रकारार्थे वर्तते, तेन विजयवैजयन्तजयन्तापराजितानुविजविमाना-
नामिष्टानां ग्रहणं सिद्धं भवति । कः पुनरत्र प्रकारः ? अहमिन्द्रत्वे सति सम्यग्बुद्धिपुपावः । सर्वाय-
सिद्धिप्रसङ्ग इति चेत् । न; तेषां परमोत्कृष्टत्वात्, अन्वयसंज्ञात एकचरमत्वसिद्धेः । चरमत्वं

§ 491. शंका—ये सारस्वत आदिक कहाँ रहते हैं ? समाधान—पूर्व-उत्तर आदि आठों
ही दिशाओंमें क्रमसे ये सारस्वत आदि देवगण रहते हैं ऐसा जानना चाहिए । यथा—पूर्वोत्तर
कोणमें सारस्वतोंके विमान हैं । पूर्व दिशामें आदित्योंके विमान हैं । पूर्व-दक्षिण दिशामें वह्नि-
देवोंके विमान हैं । दक्षिण दिशामें अरुण विमान हैं । दक्षिण-पश्चिम कोनेमें गर्दतोयदेवोंके विमान
हैं । पश्चिम दिशामें तुषितविमान हैं । उत्तर-पश्चिम दिशामें अब्याबाधदेवोंके विमान हैं । और
उत्तर दिशामें अरिष्टदेवोंके विमान हैं । सूत्रमें 'च' शब्द है उससे इनके मध्यमें दो दो देवगण
और हैं इसका समुच्चय होता है । यथा—सारस्वत और आदित्यके मध्यमें अग्न्याभ और
सूर्याभ हैं । आदित्य और वह्निके मध्यमें चन्द्राभ और सत्याभ हैं । वह्नि और अरुणके मध्य
में श्रेयस्कर और क्षेमकर हैं । अरुण और गर्दतोयके मध्यमें वृषभेष्ट और
कामचार हैं । गर्दतोय और तुषितके मध्यमें निर्माणरजस् और दिगन्तरक्षित हैं । तुषित और
अब्याबाधके मध्यमें आत्मरक्षित और सर्वरक्षित हैं । अब्याबाध और अरिष्टके मध्यमें मरुत्
और वसु हैं । अरिष्ट और सारस्वतके मध्यमें अश्व और विश्व हैं । ये सब देव स्वतन्त्र हैं
क्योंकि इनमें हीनाधिकता नहीं पायी जाती । विषय-रतिसे रहित होनेके कारण देवऋषि हैं ।
दूसरे देव इनकी अर्चा करते हैं । चौदह पूर्वोंके ज्ञाता हैं और वैराग्य कल्याणकके समय तीर्थकर-
को संबोधन करनेमें तत्पर हैं ।

§ 492. लोकान्तिक देवोंका कथन किया और वहाँसे च्युत होकर तथा एक गर्भको धारण
करके निर्वाणको प्राप्त होंगे यह भी कहा । क्या इसी प्रकार अन्य देवोंमें भी निर्वाणको प्राप्त
होनेके कालमें भेद है ? अब इसी बातका ज्ञान कराने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विजयादिकमें दो चरमवाले देव होते हैं ॥26॥

§ 493. यहाँ आदि शब्द प्रकारवाची है । इससे विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और
नी अनुदिग्गोंका ग्रहण सिद्ध हो जाता है । शंका—यहाँ कौन-सा प्रकार लिया है ? समाधान—
अहमिन्द्र होते हुए सम्यग्बुद्धियोंका उत्पन्न होना, यह प्रकार यहाँ लिया गया है । शंका—इससे

देहस्य मनुष्यभ्रमपेक्षया । द्वौ चर्मौ देहौ येषां ते द्विचरमाः । विजयादिभ्यश्च्युता अप्रतिषत्ति-
सम्यक्त्वा मनुष्येषूपेक्ष सयममाराध्य पुनर्विजयादिभ्यश्च्युताः पुनर्मनुष्यभवमवाप्य सिद्धि-
न्तीति द्विचरमवेहत्वम् ।

§ 494. आह, जीवस्यौदयिकेषु भावेषु तिर्यग्योनिगतिरौदयिकोत्पुक्तं, पुनश्च स्थितौ
'तिर्यग्योनिजानां च' इति । तत्र न जायते के तिर्यग्योनयः । इत्यत्रोच्यते --
औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः ॥27॥

§ 495. औपपादिका उक्ता देवनारकाः । मनुष्याश्च निर्दिष्टाः 'प्राङ्मानुषोत्तरान्मनुष्याः'
इति । एभ्योऽन्ये संसारिणो जीवाः शेषास्ते' तिर्यग्योनयो वेदितव्याः । तेषां तिरश्चां देवादीना-
मिव क्षेत्रविभागः पुनर्निर्दिष्टव्यः ? सर्वलोकव्यापित्वात्तेषां क्षेत्रविभागो नोपेतः ।

§ 496. आह, स्थितिरुक्ता नारकाणां मनुष्याणां तिरश्चां च । देवानां नोक्ता । तस्यां
वस्तव्यायामादावर्दिष्टानां भवनवासिनां स्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

सर्वार्थसिद्धिर्ना भी ग्रहणं प्राप्नोति । समाधान—नहीं, क्योंकि वे परम उत्कृष्ट हैं । उनका
सर्वार्थसिद्धि यह सार्थक नाम है, इसलिए वे एक भवावतारी होते हैं । देहका चरमपना मनुष्य
भवकी अपेक्षा लिया है । जिसके दो चरम भव होते हैं वे द्विचरम कहलाते हैं । जो विजयादिक-
से च्युत होकर और सम्यक्त्वको न छोड़कर मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं और संयमकी आराधना
कर पुनः विजयादिकमें उत्पन्न होकर और वहाँसे च्युत होकर मनुष्य भवको प्राप्त करके सिद्ध
होते हैं । इस प्रकार यहाँ मनुष्य भवकी अपेक्षा द्विचरमपना है ।

विशेषार्थ—कोई-कोई विजयादिकके देव मनुष्य होते हैं । अनन्तर सीधमें और ईशान
कल्पमें देव होते हैं । अनन्तर मनुष्य होते हैं । फिर विजयादिकमें देव होते हैं और अन्तमें वहाँसे
च्युत होकर मनुष्य होते हैं । तब कहीं मोक्ष जाते हैं । इस प्रकार इस बिधिसे विचार करनेपर
मनुष्यके तीन भव हो जाते हैं । इसलिए मनुष्य भवकी अपेक्षा द्विचरमपना नहीं घटित होता ?
इसका समाधान यह है कि विजयादिकसे तो दो बार ही मनुष्य जन्म लेना पड़ता है, इसलिए
पूर्वोक्त कथन बन जाता है । ऐसा जांव यद्यपि मध्यमें एक बार अन्य कल्पमें हो आया है, पर
सूत्रकारने यहाँ उसकी विवक्षा नहीं की है । उनकी दृष्टि यही बतलानेकी रही है कि विजया-
दिकसे अधिकसे अधिक कितनी बार मनुष्य होकर जीव मोक्ष जाता है ।

§ 494 कहते हैं, जीवके औदयिक भावोंको बतलाते हुए तिर्यचगति औदयिकी कही
है । पुनः स्थितिका कथन करते समय 'तिर्यग्योनिजानां च' यह सूत्र कहा है । पर यह न जान
सके कि तिर्यच कौन है इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उपपाद जन्मवाले और मनुष्योंके सिवा शेष सब जीव तिर्यग्योनिजाले हैं ॥27॥

§ 495. औपपादिक देव और नारकी हैं यह पहले कह आये हैं । 'प्राङ्मानुषोत्तरा-
न्मनुष्याः' इसका व्याख्यान करते समय मनुष्योंका भी कथन कर आये हैं । इनसे अन्य जितने
संसारि जीव हैं उनका यहाँ शेष पदके द्वारा ग्रहण किया है । वे सब तिर्यच जानना चाहिए ।
शङ्का—जिस प्रकार देवादिकका पृथक्-पृथक् क्षेत्र बतलाया है उसी प्रकार इनका क्षेत्र बतलाना
चाहिए ? समाधान—तिर्यच सब लोकमें रहते हैं, अतः उनका अलगसे क्षेत्र नहीं कहा ।

§ 496. नारकी, मनुष्य और तिर्यचोंकी स्थिति पहले कही जा चुकी है । परन्तु अभी
तक देवोंकी स्थिति नहीं कही है, अतः उसका कथन करते हुए सर्वप्रथम प्रारम्भमें कहे गये
भवनवासियोंकी स्थितिका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थितिरसुरनागसुपर्णाद्वीपमेवासा सागरोपमत्रिपल्योपमाद्वहीनमिता ॥28॥

§ 497. असुरादीनां सागरोपमाद्विनिर्बन्धाकममप्राप्तिसंख्यो वेदितव्यः । इयं स्थिति-
उत्कृष्टा ज्वन्याप्युत्तरत्र वक्ष्यते । तस्मात् असुराणां सागरोपमा स्थितिः । नागानां त्रिपल्योप-
मानि^१ स्थितिः । सुपर्णानामद्वंशुतीयानि । द्वीपानां द्वे । मेवासां वज्रामध्यद्वंशुतीयमम् ।

§ 498. आद्यवैयनिकायस्थित्यभिधानाद्यन्तरं व्यन्तरज्योतिष्कस्थितिष्वप्येव कमप्राप्त्येव सति
तदुत्पत्त्यर्थं वैमानिकानां स्थितिरुच्यते । कुतः ? तद्योत्तरत्र तदुत्पत्त्यर्थेन स्थितिष्वप्युच्यते । तेषु
चाद्यमुद्दिष्टयोः कल्पयोः स्थितिविधानार्थमाह—

सौधमैशानयोः सागरोपमे अधिके ॥29॥

§ 499. 'सागरोपमे' इति द्विवचननिर्देशाद् द्विव्यवृत्तिः । 'अधिके' इत्यव्ययविकारः । आ
कुतः ? आ सहस्रात् । इयं तु कुतो ज्ञायते ? उत्तरत्र 'तु' अव्ययग्रहणात् । तेन सौधमैशानयोर्वै-
यानां द्वे सागरोपमे सातिरेके प्रत्येतव्ये ।

§ 500. उत्तरयोः स्थितिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः सप्त ॥30॥

§ 501. अन्योः कल्पयोर्वैयानां सप्तसागरोपमाणि साधिकानि उत्कृष्टा स्थितिः ।

असुरकुमार, नागकुमार, सुपर्णकुमार, द्वीपकुमार और शेष भजनवासियों की उत्कृष्ट
स्थिति क्रमसे एक सागरोपम, तीन पल्योपम, ढाई पल्योपम, दो पल्योपम और डेढ़ पल्योपम
होती है ॥28॥

§ 497. यहाँ सागरोपम आदि शब्दोंके साथ असुरकुमार आदि शब्दोंका क्रमसे सम्बन्ध
ज्ञान लेना चाहिए । यह उत्कृष्ट स्थिति है । ज्वन्य स्थिति भी आगे कहेंगे । वह उत्कृष्ट स्थिति
इस प्रकार है—असुरोंकी स्थिति एक सागरोपम है । नागकुमारोंकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्यो-
पम है । सुपर्णोंकी उत्कृष्ट स्थिति ढाई पल्योपम है । द्वीपोंकी उत्कृष्ट स्थिति दो पल्योपम है ।
और शेष छह कुमारोंकी उत्कृष्ट स्थिति डेढ़ पल्योपम है ।

§ 498. देवोंके प्रथम निकायकी स्थिति कहनेके पश्चात् व्यन्तर और ज्योतिषियोंकी
स्थिति क्रमप्राप्त है, किन्तु उसे छोड़कर वैमानिकोंकी स्थिति कहते हैं; क्योंकि व्यन्तर और ज्योति-
षियोंकी स्थिति आगे थोड़ेमें कही जा सकेगी । वैमानिकोंमें आदिमें कहे गये दो कल्पोंकी स्थिति-
का कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधमै और ऐशान कल्पमें दो सागरोपमसे कुछ अधिक उत्कृष्ट स्थिति है ॥29॥

§ 499. सूत्रमें 'सागरोपमे' यह द्विवचन प्रयोग किया है उससे दो सागरोपमोंका ज्ञान
होता है । 'अधिके' यह अधिकार वचन है । शंका—इसका कहाँतक अधिकार है ? समाधान—
सहस्रा कल्प तक । शंका—यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—जगत्से सूत्रमें जो 'तु' पद दिया
है उससे जाना जाता है । इससे यह निश्चित होता है कि सौधमै और ऐशान कल्पमें दो साग-
रोपमसे कुछ अधिक स्थिति है ।

§ 500. अब आगेके दो कल्पोंमें स्थिति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें सात सागरोपमसे कुछ अधिक उत्कृष्ट स्थिति है ॥30॥

§ 501. इन दो कल्पोंमें देवोंकी साधिक सात सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है ।

§ 502. ब्रह्मलोकादिष्वच्युतावसानेषु स्थितिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

त्रिसप्ततनवैकादशत्रयोदशपञ्चदशभिरधिकानि तु ॥31॥

§ 503. 'सप्त'ग्रहणं प्रकृतम् । तस्येह त्र्यादिभिर्निर्दिष्टैरभिसंबन्धो वेदितव्यः । सप्त त्रिभिरधिकानि, सप्त सप्तभिरधिकानीत्यादिः । द्वयोर्द्वयोरभिसंबन्धो वेदितव्यः । 'तु'शब्दो विशेष-
कार्थः । किं विशिनष्टि ? 'अधिक'शब्दोऽनुवर्तमानश्चतुर्भिर¹भिसंबध्यते नोत्तराभ्यामित्ययमर्थो
विशिष्यते । तेनायमर्थो भवति—ब्रह्मलोकब्रह्मोत्तरयोर्दशसागरोपमाणि साधिकानि । सान्तवका-
पिष्ठयोश्चतुर्दशसागरोपमाणि साधिकानि । शुक्रमहाशुक्रयोः षोडशसागरोपमाणि साधिकानि ।
शतारसहस्रारयोरष्टादशसागरोपमाणि साधिकानि । आनतप्राणतयोर्विशतिसागरोपमाणि ।
आरणाच्युतयोर्द्वाविंशतिसागरोपमाणि ।

§ 504. तत ऊर्ध्वं स्थितिविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

प्रारणाच्युतादूर्ध्वमेकैकेन नवसु ग्रंथेयकेषु विजयादिषु सर्वार्थसिद्धौ च ॥32॥

§ 505. 'अधिक'ग्रहणमनुवर्तते । तेनेहभिसंबन्धो वेदितव्यः । एकैकेनाधिकानीति ।

§ 502. अब ब्रह्मलोकसे लेकर अच्युत पर्यन्त कल्पोंमें स्थिति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ब्रह्म-ब्रह्मोत्तर युगलसे लेकर प्रत्येक युगलमें आरण-अच्युत तक क्रमसे साधिक तीनसे अधिक सात सागरोपम, साधिक सातसे अधिक सात सागरोपम, साधिक नौसे अधिक सात सागरोपम, साधिक ग्यारहसे अधिक सात सागरोपम, तेरहसे अधिक सात सागरोपम और पन्ध्रह-
से अधिक सात सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है ॥31॥

§ 503. यहाँ पिछले सूत्रसे 'सप्त' पदका ग्रहण प्रकृत है । उसका यहाँ तीन आदि निर्दिष्ट संख्याओं के साथ सम्बन्ध जानना चाहिए । यथा—तीन अधिक सात, सात अधिक सात आदि । तथा इनका क्रमसे दो दो कल्पोंके साथ सम्बन्ध जानना चाहिए । सूत्रमें 'तु' शब्द विशेषताके दिखलानेके लिए आया है । शंका—इससे क्या विशेषता मालूम पड़ती है ? समा-
धान—इससे यहाँ यह विशेषता मालूम पड़ती है कि अधिक शब्दकी अनुवृत्ति होकर उसका सम्बन्ध त्रि आदि चार शब्दोंसे ही होता है, अन्तर्क दो स्थितिविकल्पोंसे नहीं । इससे यहाँ यह अर्थ प्राप्त हो जाता है, ब्रह्मलोक और ब्रह्मोत्तरमें साधिक दस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । सान्तव और कापिष्ठमें साधिक षोडहसागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । शुक्र और महाशुक्रमें साधिक सोलह सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । शतार और सहस्रारमें साधिक अठारह सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । आनत और प्राणतमें बीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । तथा आरण और अच्युतमें बाईस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है ।

§ 504. अब इसके आगेके विमानोंमें स्थितिविशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आरण-अच्युतके ऊपर नौ ग्रंथेयकमें-से प्रत्येकमें नौ अनुविशमें, चार विजयादिकमें एक-
एक सागरोपम अधिक उत्कृष्ट स्थिति है । तथा सर्वार्थसिद्धिमें पूरी सैंतीस सागरोपम स्थिति है ॥32॥

§ 505. पूर्व सूत्रसे अधिक पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिए यहाँ इस प्रकार सम्बन्ध

‘नव’ ग्रहणं किमर्थम् ? प्रत्येकप्रैविकमधिकमिति आप्तार्थम् । इतरथा हि प्रैविकप्रैविकमेव अधिकं स्यात् । विजयादिस्थितिः ‘आदि’शब्दस्य प्रकारार्थत्वादननुविधानामपि ग्रहणम् । सर्वावसिद्धिस्तु पृथग्ग्रहणं जघन्याभावप्रतिपादनार्थम् । तेनाद्यमर्थः, अधोर्प्रैविककेषु प्रथमे त्रयोविंशतिः, द्वितीये चतुर्विंशतिः, तृतीये पञ्चविंशतिः । मध्यमप्रैविककेषु प्रथमे षड्विंशतिः, द्वितीये सप्तविंशतिः, तृतीयेऽष्टाविंशतिः । उपरिमप्रैविककेषु प्रथमे एकोनविंशत् द्वितीये त्रिंशत् तृतीये एकविंशत् । अनुविशविमानेषु द्वाविंशत् । विजयादिषु त्रयोविंशत्सागरोपमान्मुत्कृष्टा स्थितिः । सर्वावसिद्धौ त्रयोविंशदेवेति ।

§ 506. निर्विष्टोत्कृष्टस्थितिकेषु देवेषु जघन्यस्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

अपरा पत्योपममधिकम् ॥33॥

§ 507. पत्योपमं व्याख्यातम् । अपरा जघन्या स्थितिः । पत्योपमं साधिकम् । केषाम् ? सौधर्मशास्त्रीयानाम् । कथं गम्यते ? ‘परतः परतः’ इत्युत्तरत्र वक्ष्यमाणत्वात् ।

§ 508. तत् ऊर्ध्वं जघन्यस्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

परतः परतः पूर्वापूर्वाऽनन्तरा ॥34॥

करना चाहिए कि एक-एक सागरोपम अधिक है । शंका—सूत्रमें ‘नव’ पदका ग्रहण किसलिए किया ? समाधान—प्रत्येक प्रैविकमें एक-एक सागरोपम अधिक उत्कृष्ट स्थिति है इस बातका ज्ञान करानेके लिए ‘नव’ पदका अलगसे ग्रहण किया है । यदि ऐसा न करते तो सब प्रैविकोंमें एक सागरोपम अधिक स्थिति ही प्राप्त होती । ‘विजयादिषु’ में आदि शब्द प्रकारवाची है जिससे अनुदिशोंका ग्रहण हो जाता है । सर्वावसिद्धिमें जघन्य आयु नहीं है यह बतलानेके लिए ‘सर्वावसिद्धि’ पदका अलगसे ग्रहण किया है । इससे यह अर्थ प्राप्त हुआ कि अधोर्प्रैविकमेंसे प्रथममें तेईस सागरोपम, दूसरेमें चौबीस सागरोपम और तीसरेमें पचवीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । मध्यम प्रैविकमेंसे प्रथममें छब्बीस सागरोपम, दूसरेमें सत्ताईस सागरोपम और तीसरेमें अट्ठाईस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । उपरिम प्रैविकमेंसे पहलेमें उनतीस सागरोपम, दूसरेमें तीस सागरोपम और तीसरेमें इकतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । अनुदिश विमानोंमें बत्तीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है । विजयादिकमें तेतीस सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति है और सर्वावसिद्धिमें तेतीस सागरोपम ही स्थिति है । यहाँ उत्कृष्ट और जघन्यका भेद नहीं है ।

§ 506. जिनमें उत्कृष्ट स्थिति कह आये हैं उनमें जघन्य स्थिति का कथन करने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और ऐशान कल्पमें जघन्य स्थिति साधिक एक पत्योपम है ॥33॥

§ 507. पत्योपमका व्याख्यान कर आये । यहाँ ‘अपरा’ पदसे जघन्य स्थिति ली गयी है जो साधिक एक पत्योपम है । शंका—यह जघन्य स्थिति किनकी है ? समाधान—सौधर्म और ऐशान कल्पके देवोंकी । शंका—कैसे जाना जाता है ? समाधान—जो पूर्व-पूर्व देवों की उत्कृष्ट स्थिति है वह अगले-अगले देवों की जघन्य स्थिति है यह आगे कहनेवाले हैं इससे जाना जाता है कि यह सौधर्म और ऐशान कल्पके देवों की जघन्य स्थिति है ।

§ 508. अब सौधर्म और ऐशान कल्पसे आगेके देवोंकी जघन्य स्थितिका प्रतिपादन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आगे-आगे पूर्व-पूर्वकी उत्कृष्ट स्थिति अनन्तर-अनन्तरकी जघन्य स्थिति है ॥34॥

1. जघन्यस्थितिः यु. । 2. जघन्यस्थितिः यु. ।

§ 509. परस्मिन्नेते परतः । वीप्सायां द्वित्वम् । 'पूर्व' शब्दस्यापि । 'अधिक' ग्रहणमनुवर्तते । तेनैवमसिद्धम्—क्रियते—सौधर्मज्ञानयोर्द्वौ सागरोपमे साधिके उच्यते, ते साधिके सानत्कुमार-माहेन्द्रयोर्जघन्या स्थितिः । सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः परा स्थितिः सन्तसागरोपमाणि साधिकानि, 'तानि साधिकानि ब्रह्मब्रह्मोत्तरयोर्जघन्या स्थितिरित्यादि ।

§ 510. नारकाणामुत्कृष्टा स्थितिरुक्ता । जघन्या सूत्रेऽनुपासामप्रकृतामपि सधुनोपायेन प्रतिपादयितुमिच्छन्माह—

नारकाणां च द्वितीयादिषु ॥35॥

§ 511. 'च' शब्दः किमर्थः ? प्रकृतसमुच्चयार्थः । किं च प्रकृतम् ? 'परतः परतः पूर्वापूर्वा-जनन्तरा' अपरा स्थितिरिति । तेनायमर्थो सम्यक्ते—रत्नप्रभायां नारकाणां परा स्थितिरेकं साग-रोपमम् । सा शर्कराप्रभायां जघन्या । शर्कराप्रभायामुत्कृष्टा स्थितिस्त्रीणि सागरोपमाणि । सा बालुकाप्रभायां जघन्येत्यादि ।

§ 512. एवं द्वितीयादिषु जघन्या स्थितिरुक्ता । प्रथमायां का जघन्येति तत्प्रदर्शनार्थमाह-
दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम् ॥36॥

§ 513. अपरा स्थितिरित्यनुवर्तते^१ । रत्नप्रभायां दशवर्षसहस्राणि अपरा स्थितिर्बैदितव्या ।

§ 509. यहाँ 'परतः' पदका अर्थ 'पर स्थानमें' लिया गया है । तथा द्वित्व वीप्सा रूप अर्थमें आया है । इसी प्रकार 'पूर्व' शब्द को भी वीप्सा अर्थमें द्वित्व किया है । अधिक पदकी यहाँ अनुवृत्ति होती है । इसलिए इस प्रकार सम्बन्ध करना चाहिए कि सौधर्म और ऐशान कल्पमें जो साधिक दो सागरोपम उत्कृष्ट स्थिति कही है उसमें एक समय मिला देने पर वह सानत्कुमार और माहेन्द्रकल्पमें जघन्य स्थिति होती है । सानत्कुमार और माहेन्द्रमें जो साधिक सात साग-रोपम उत्कृष्ट स्थिति कही है उसमें एक समय मिला देने पर वह ब्रह्म और ब्रह्मोत्तर में जघन्य स्थिति होती है इत्यादि ।

§ 510. नारकियोंकी उत्कृष्ट स्थिति कह आये हैं पर सूत्र-द्वारा अभी जघन्य स्थिति नहीं कही है । यद्यपि उसका प्रकरण नहीं है तो भी यहाँ उसका थोड़ेमें कथन हो सकता है इस इच्छासे आचार्यने आगेका सूत्र कहा है—

दूसरी आदि भूमियोंमें नारकोंकी पूर्व-पूर्वकी उत्कृष्ट स्थिति ही अनन्तर-अनन्तरकी जघन्य स्थिति है ॥35॥

§ 511. शंका—सूत्रमें 'च' शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—प्रकृत विषयका समु-च्चय करनेके लिए 'च' शब्द दिया है । शंका—क्या प्रकृत है ? समाधान—'परतः परतः पूर्वा-जनन्तरा अपरा स्थितिः' यह प्रकृत है अतः 'च' शब्द से इसका समुच्चय हो जाता है । इससे यह अर्थ प्राप्त होता है कि रत्नप्रभामें नारकियोंकी उत्कृष्ट स्थिति जो एक सागरोपम है वह शर्कराप्रभामें जघन्य स्थिति है । शर्कराप्रभामें उत्कृष्ट स्थिति जो तीन सागरोपम है वह बालुका प्रभामें जघन्य स्थिति है इत्यादि ।

§ 512. इस प्रकार द्वितीयादि नरकोंमें जघन्य स्थिति कही । प्रथम नरकमें जघन्य स्थिति कितनी है अब यह बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रथम भूमिमें दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ॥36॥

§ 513. इस सूत्रमें 'अपरा स्थितिः' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । तात्पर्य यह है कि रत्नप्रभा पृथिवीमें दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ।

§ 514. अब भवनवासिनां का जघन्या स्थितिरित्यत आह—

भवनैषु च ॥37॥

§ 515. 'च' शब्द किमर्थः ? प्रकृतसमुच्चयार्थः । तेन भवनवासिनामपरा स्थितिर्दशवर्ष-सहस्राणीत्यभिसंबध्यते ।

§ 516. व्यन्तराणां तर्हि का जघन्या स्थितिरित्यत आह—

व्यन्तराणां च ॥38॥

§ 517. 'च' शब्दः प्रकृतसमुच्चयार्थः । तेन व्यन्तराणामपरा स्थितिर्दशवर्षसहस्राणीत्यव-गम्यते ।

§ 518. अथवा परा स्थितिः का इत्यत्रोच्यते—

परा पत्योपममधिकम् ॥39॥

§ 519. परा उत्कृष्टा स्थितिर्व्यन्तराणां पत्योपममधिकम् ।

§ 520. इदानीं ज्योतिष्काणां परा स्थितिर्वक्तव्येत्यत आह—

ज्योतिष्काराणां च ॥40॥

§ 521. 'च' शब्दः प्रकृतसमुच्चयार्थः । तेनैवमभिसंबन्धः । ज्योतिष्काणां परा स्थितिः पत्योपममधिकमिति ।

§ 522. अथापरा कियतीत्यत आह—

§ 514. अब भवनवासियोंकी जघन्य स्थिति कितनी है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भवनवासियों में भी दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ॥37॥

§ 515. शंका—सूत्रमें 'च' शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—प्रकृत विषयका समुच्चय करनेके लिए । इससे ऐसा अर्थ बटित होता है कि भवनवासियों की जघन्य स्थिति दस हजार वर्ष है ।

§ 516. तो व्यन्तरोंकी जघन्य स्थिति कितनी है अब यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

व्यन्तरों की दस हजार वर्ष जघन्य स्थिति है ॥38॥

§ 517. सूत्रमें 'च' शब्द प्रकृत विषयका समुच्चय करनेके लिए दिया है । इससे ऐसा अर्थ बटित होता है कि व्यन्तरोंकी जघन्य स्थिति दस हजार वर्ष है ।

§ 518. अब व्यन्तरों की उत्कृष्ट स्थिति कितनी है यह बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

और उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ॥39॥

§ 519. पर शब्दका अर्थ उत्कृष्ट है । तात्पर्य यह है कि व्यन्तरों की उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ।

§ 520. अब ज्योतिषियों की स्थिति कहनी चाहिए, अतः आगे का सूत्र कहते हैं—

ज्योतिषियोंकी उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ॥40॥

§ 521. सूत्रमें 'च' शब्द प्रकृतका समुच्चय करनेके लिए दिया है । इससे यह अर्थ बटित होता है कि ज्योतिषियोंकी उत्कृष्ट स्थिति साधिक एक पत्योपम है ।

§ 522. ज्योतिषियोंकी जघन्य स्थिति कितनी है अब यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

तद्वहभागोऽपरा ॥41॥

§ 523. तस्य पत्योपमस्याष्टभागो ज्योतिष्कानामपरा स्थितिरित्यर्थः ।

§ 524. अथ लौकान्तिकानां विशेषोक्तानां स्थितिविशेषो नोक्तः । स कियानित्य-
जीव्यते—

लौकान्तिकानामष्टौ सागरोपमाणि सर्वेषाम् ॥42॥

§ 525. अबिशिष्टाः सर्वे ते शुक्ललेखाः पञ्चवहस्तोरेवशरीराः¹ ।

इति तत्सर्ववृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकायां चतुर्थोऽध्यायः ॥4॥

ज्योतिषियोंकी जघन्य स्थिति उत्कृष्ट स्थितिका आठवाँ भाग है ॥41॥

§ 523. इस सूत्रका यह भाव है कि उसका अर्थात् पत्योपमका आठवाँ भाग ज्योति-
षियोंकी जघन्य स्थिति है ।

§ 524. विशेषरूपमें कहे गये लौकान्तिक देवोंकी स्थिति नहीं कही है । वह कितनी है
अब यह बतलाते हैं—

सब लौकान्तिकोंकी स्थिति आठ सागरोपम है ॥42॥

§ 525. इन सब लौकान्तिकोंकी शुक्ल लेखा होती है । और शरीरकी ऊँचाई पाँच
हाथ होती है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामवाली तत्सर्ववृत्तिमें चौथा अध्याय समाप्त हुआ ॥4॥

1. शरीराः । चतुर्णिकायदेवाना स्थानं भेदः सुखादिकम् । परापरा स्थितिलेखा तुर्याध्याये निरूपितम् ॥ इति
तत्त्वा- मु., वि. 1, मि. 2, आ. ।

अथ पञ्चमोऽध्यायः

§ 526. इदानीं सम्मदर्शनस्य विषयभावेनोपमितेषु जीवाविवृ जीवपदार्थो व्याख्यातः । अजाजीवपदार्थो विचारप्राप्तस्य संज्ञाभेदसंकीर्तनार्थमिदमुच्यते—

अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः ॥1॥

§ 527. 'काय'शब्दः शरीरे व्युत्पादितः । इहोपचारावधारोप्यते । कुत उपचारः ? यथा शरीरं पुद्गलद्रव्यप्रचयात्मकं तथा धर्मादिकपि प्रवेशप्रचयापेक्षया काया इव काया इति । अजीव-
वाद्यं ते कायाद्यं अजीवकायाः "विशेषणं विशेष्येति" इति । ननु च नीलोत्पलादिवु व्यभि-
चारे सति विशेषणविशेष्ययोगः । इहापि व्यभिचारयोगोऽस्ति । अजीवशब्दोऽकाये कालेऽपि वर्तते,
कायोऽपि जीवे । किमर्थः कायशब्दः ? प्रवेशबहुत्वज्ञापनार्थः । धर्मादीनां प्रवेशा बहुव इति । ननु
च 'असंख्येयाः प्रवेशा धर्माधर्मकजीवानाम्' इत्यनेनैव प्रवेशबहुत्वं ज्ञापितम् । 'सत्यमिवम् । परं
किंस्त्वस्मिन्विधौ सति तदवधारणं विज्ञायते, असंख्येयाः प्रवेशा न संख्येया नाप्यनन्ता इति ।
'कालस्य प्रवेशप्रचयाभावज्ञापनार्थं च इह 'काय'ग्रहणम् । कालो वक्ष्यते । तस्य प्रवेशप्रतिषेधार्थमिह

§ 526. सम्मदर्शनके विषयरूपसे जो जीवादि पदार्थ कहे हैं उनमें-से जीव पदार्थका व्याख्यान किया । अब अजीव पदार्थका व्याख्यान विचार प्राप्त है अतः उसकी संज्ञा और भेदों-
का कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये अजीवकाय हैं ॥1॥

§ 527. व्युत्पत्तिसे काय शब्दका अर्थ शरीर है तो भी इन द्रव्योंमें उपचारसे उसका आरोप किया है । शंका—उपचारका क्या कारण है ? समाधान—जिस प्रकार शरीर पुद्गल द्रव्यके प्रचयरूप होता है उसी प्रकार धर्मादिक द्रव्य भी प्रवेशप्रचयकी अपेक्षा कायके समान होने से काय कहे गये हैं । अजीव और काय इनमें कर्मधारय समास है जो 'विशेषणं विशेष्येण' इस सूत्रसे हुआ है । शंका—नीलोत्पल इत्यादिमें नील और उत्पल इन दोनों का व्यभिचार देखा जाता है अतः वहाँ विशेषण-विशेष्य सम्बन्ध किया गया है, किन्तु अजीवकायमें विशेषणविशेष्य सम्बन्ध करनेका क्या कारण है ? समाधान—अजीवकायका यहाँ भी व्यभिचार देखा जाता है क्योंकि अजीव शब्द कालमें भी रहता है जो कि काय नहीं है और काय शब्द जीवमें रहता है, अतः इस दोषके निवारण करनेके लिए यहाँ विशेषणविशेष्य सम्बन्ध किया है । शंका—काय शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—प्रदेश बहुत्वका ज्ञान करानेके लिए । धर्मादिक द्रव्योंके बहुत प्रदेश हैं यह इससे जाना जाता है । शंका—आगे यह सूत्र आया है कि 'धर्म, अधर्म और एक जीवके असंख्यात प्रदेश हैं' इसीसे इनके बहुत प्रदेशोंका ज्ञान हो जाता है फिर यहाँ कायशब्दके देनेकी क्या आवश्यकता ? समाधान—यह ठीक है । तो भी इस कथनके होनेपर उस सूत्रसे प्रदेशों-
के विषयमें यह निश्चय किया जाता है कि इन धर्मादिक द्रव्योंके प्रदेश असंख्यात हैं, न संख्यात हैं और न अनन्त । दूसरे काल द्रव्योंमें प्रदेशोंका प्रचय नहीं है यह ज्ञान कराने के लिए इस सूत्रमें 'काय' पदका ग्रहण किया है । कालका आगे व्याख्यान करेंगे । उसके प्रदेशोंका निषेध करनेके लिए

‘काय’ग्रहणम् । यन्माज्जोः प्रदेशमात्रत्वाद् द्वितीयावयोऽस्य^१ प्रदेशा न समीत्यप्रदेशोऽयुः, तथा कालपरमाणुरप्येकप्रदेशत्वादप्रदेश इति । तेषां धर्मादीनाम् ‘अजीव’ इति सामान्यसंज्ञा जीव-लक्षणाभावमुक्तेन प्रवृत्ता । ‘वर्माधिकारौपुद्गलाः’ इति विशेषसंज्ञाः सामयिक्यः ।

§ 528. अत्राह, ‘सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य’ इत्यादिवादिषु द्रव्याभ्युपगतानि, कानि तानिस्तुष्यते—

द्रव्याणि ॥2॥

§ 529. यथास्वं पर्यायेर्द्रव्यन्ते द्रवन्ति वा तानि इति द्रव्याणि । द्रव्यत्वयोगाद् द्रव्यमिति चेत् ? न; उभयासिद्धेः । यथा दण्डदण्डियोयोगो भवति पृथक्सिद्धयोः, न च तथा द्रव्यद्रव्यत्वे पृथक्सिद्धे स्तः । यत्पृथक्सिद्धयोरपि बोधः स्यादाकाशकुसुमस्य प्रकृतपृथक्स्य द्वितीयशिरसश्च योगः स्यादिति । अथ पृथक्सिद्धिरभ्युपगम्यते, द्रव्यत्वकल्पना निरविका । गुणसमुदायो^४ द्रव्यमिति चेत् ? तत्रापि गुणानां समुदायस्य च भेदाभावे तद्^५ व्यपदेशो नोपपद्यते । भेदाभ्युपगमे च पूर्वोक्त एव बोधः । ननु गुणान्द्रवन्ति^६ गुणैर्वा द्रवन्ति^७ इति विप्रहेऽपि स एव बोध इति चेत् ? न; कर्णचित्-

यहाँ ‘काय’ शब्दका ग्रहण किया है । जिस प्रकार अणु एक प्रदेशरूप होनेके कारण उसके द्वितीय आदि प्रदेश नहीं होते इसलिए अणुको अप्रदेशी कहते हैं उसी प्रकार काल परमाणु भी एकप्रदेशरूप होनेके कारण अप्रदेशी है । धर्मादिक द्रव्योंमें जीवका लक्षण नहीं पाया जाता, इसलिए उनकी अजीव यह सामान्य संज्ञा है । तथा धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल ये उनकी विशेष संज्ञाएँ हैं जो कि योगिक हैं ।

§ 528. ‘सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य’ इत्यादि सूत्रोंमें द्रव्य कह आये हैं । वे कौन हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ये धर्म, अधर्म, आकाश और पुद्गल द्रव्य हैं ॥2॥

§ 529. द्रव्य शब्दमें ‘द्रु’ धातु है जिसका अर्थ प्राप्त करना होता है । इससे द्रव्य शब्दका व्युत्पत्तिरूप अर्थ इस प्रकार हुआ कि जो यथायोग्य अपनी-अपनी पर्यायोंके द्वारा प्राप्त होते हैं या पर्यायोंको प्राप्त होते हैं वे द्रव्य कहलाते हैं । शंका—द्रव्यत्व नामकी एक जाति है उसके सम्बन्धसे द्रव्य कहना ठीक है । समाधान—नहीं, क्योंकि इस तरह दोनों की सिद्धि नहीं होती । जिस प्रकार दण्ड और दण्डी ये दोनों पृथक् सिद्ध हैं अतः उनका सम्बन्ध बन जाता है उस प्रकार द्रव्य और द्रव्यत्व ये अलग-अलग सिद्ध नहीं हैं । यदि अलग-अलग सिद्ध न होनेपर भी इनका सम्बन्ध माना जाता है तो आकाश-कुसुम का और प्रकृत पुरुषके दूसरे शिरका भी सम्बन्ध मानना पड़ेगा । यदि इनकी पृथक् सिद्धि स्वीकार करते हो तो द्रव्यत्वका असंगत मानना निष्कल है । गुणोंके समुदायको द्रव्य कहते हैं यदि ऐसा मानते हो तो यहाँ भी गुणोंका और समुदायका भेद नहीं रहनेपर पूर्वोक्त संज्ञा नहीं बन सकती है । यदि भेद माना जाता है तो द्रव्यत्वके सम्बन्धसे द्रव्य होता है इसमें जो दोष दे आये हैं वही दोष यहाँ भी प्राप्त होता है । शंका—जो गुणोंको प्राप्त हों या गुणोंके द्वारा प्राप्त हों उन्हें द्रव्य कहते हैं, द्रव्यका इस प्रकार विग्रह करनेपर भी वही दोष प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि कर्णचित् भेद और कर्णचित् अभेदके बन जानेसे द्रव्य इस संज्ञाकी सिद्धि हो जाती है । गुण और द्रव्य ये एक दूसरेको छोड़कर नहीं पाये

1. योज्य न युः । 2. धर्माज्जर्ष आकाशं पुद्गलाः इति आ., वि. 1, वि. 2 । 3. प्रकृतपुरुषद्वितीय-आ., वि. 1, वि. 2, ता. । प्रकृतपुरुषस्य द्वितीय-यु. । 4. गुणसमुदायो द्रव्य-आ., वि. 1 वि. 2, ता., वा. । 5. तद्द्रव्यव्यप-यु. । 6. द्रवन्ति आ., वि. 1, वि. 2 । 7. द्रव्ये आ., वि. 1, वि. 2 ।

मेवाभेदोपपत्तेस्तद्ब्रह्मपदेशसिद्धिः । व्यतिरेकेणानुपलब्धेरभेदः संज्ञालक्षणप्रयोजनाभिभेदाद् भेद इति । प्रकृता धर्मादयो बहुवस्तुसामानाधिकरण्याद् बहुत्वनिर्देशः । स्यादेतत्संख्यानुवृत्तिवत्पुल्लिङ्गानुवृत्तिरपि प्राप्नोति ? नैव बोधः; अविष्टलिङ्गाः शब्दा न कदाचिल्लिङ्गं व्यभिचरन्ति । अतो धर्मादयो ब्रह्माणि भवन्तीति ।

§ 530. अनन्तरत्वाच्चतुणामिव ब्रह्मव्यवदेशप्रसंगेऽप्यारोपणार्थमिदमुच्यते—

जीवाश्च ॥३॥

§ 531. 'जीव'शब्दो व्याख्यातार्थः । बहुत्वनिर्देशो व्याख्यातभेदप्रतिपत्त्यर्थः । 'ज'शब्दः ब्रह्मसंज्ञानुक्तवर्णार्थः जीवाश्च ब्रह्माणीति । एवमेतानि वक्ष्यमाणेन कालेन सह यद् ब्रह्माणि भवन्ति । ननु ब्रह्मस्य लक्षणं वक्ष्यते 'गुणपर्यवयवद् ब्रह्मम्' इति । तत्तल्लक्षणयोगाद्धार्यादीनां ब्रह्म-व्यपदेशो भवति, नार्थः परिगणनेन ? परिगणनमवधारणार्थम् । तेनाप्यवादिपरिकल्पितानां पृथिव्यादीनां निवृत्तिः कृता भवति । कथम् ? पृथिव्यन्तेष्वोपायुमनांसि पुद्गलब्रह्मेऽन्तर्भवन्ति; रूपरसगन्धस्पर्शवत्त्वात्^१ । वायुमनसो रूपादिबोनाभाव इति चेत् ? न; वायुस्तावद्रूपादिभ्याम्; स्पर्शवत्त्वाच्चट्टादिवत् । अमुरादिकरणवाहृत्वाभावाद्रूपाद्यभाव इति^२ चेत् ? न; परमाव्यावि-

जाते, इसलिए तो इनमें अभेद है । तथा संज्ञा, लक्षण और प्रयोजन आदिकी अपेक्षा भेद होनेसे इनमें भेद है । प्रकृत धर्मादिक द्रव्य बहुत हैं, इसलिए उनके साथ समानाधिकरण करनेके अभि-प्रायसे 'द्रव्याणि' इस प्रकार बहुवचनरूप निर्देश किया है । शंका—जिस प्रकार यहाँ सख्याकी अनुवृत्ति प्राप्त हुई है उसा प्रकार पुल्लिङ्गका भी अनुवृत्ति प्राप्त होती है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है; क्योंकि जिस शब्दका जा लिङ्ग है वह कभी भी अपने लिङ्गका त्याग करके अन्य लिङ्गके द्वारा व्यवहृत नहीं होता, इसलिए 'धर्मादयो द्रव्याणि भवन्ति' ऐसा सम्बन्ध यहाँ करना चाहिए ।

§ 530. अव्यवहित होनेके कारण धर्मादिक चारको ही द्रव्य संज्ञा प्राप्त हुई, अतः अन्यका अध्यारोप करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जीव भी द्रव्य हैं ॥३॥

§ 531. जीव शब्दका व्याख्यान कर आये । सूत्रमें जो बहुवचन दिया है वह जीव द्रव्यके कहे गये भेदोंके दिखलानेके लिए दिया है । 'ज' शब्द द्रव्य संज्ञाके खोजनेके लिए दिया है जिससे 'जीव भी द्रव्य हैं' यह अर्थ फलित हो जाता है । इस प्रकार ये पाँच आगे कहे जानेवाले कालके साथ छह द्रव्य होते हैं । शंका—आगे 'गुणपर्यवयवद् द्रव्यम्' इस सूत्र-द्वारा द्रव्यका लक्षण कहेंगे; अतः लक्षणके सम्बन्धसे धर्मादिकको 'द्रव्य' संज्ञा प्राप्त हो जाती है फिर यहाँ उनकी अलगसे गिनती करनेका कोई कारण नहीं ? समाधान—गिनती निश्चय करनेके लिए की है । इससे अन्यवादियोंके द्वारा माने गये पृथिवी आदि द्रव्योंका निराकरण हो जाता है । शंका—कैसे ? समाधान—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु और मन इनका पुद्गल द्रव्यमें अन्तर्भाव हो जाता है; क्योंकि ये रूप, रस, गन्ध और स्पर्शवाले होते हैं । शंका—वायु और मनमें रूपादिक नहीं हैं ? समाधान—नहीं, क्योंकि वायु रूपादिवाला है, स्पर्शवाला होनेसे, घटके समान । इस अनुमानके द्वारा वायुमें रूपादिकका सिद्धि होती है । शंका—वशु आदि इन्द्रियोंके द्वारा वायुका ग्रहण नहीं होता, इसलिए उसमें रूपादिकका अभाव है ? समाधान—नहीं; क्योंकि इस प्रकार

1. -चरन्ति, अनन्तरत्वाद् ताः, ना. । 2. ज शब्दः संज्ञा—नृ. । 3. द्रव्यत्वव्यव—नृ. । 4. 'पृथिव्याप स्तेषोवायुराकाशं कालो विद्यमाना न इति द्रव्याणि ।'—नृ. पु. 1-1, 5 । 5. - रूपाद्यवृत्तिरिदमेव । वायुः नृ. 2 सा., ना. ।

व्यतिप्रसङ्गः स्यात् । आपो गन्धवत्यः; स्पर्शवत्त्वात्पृथिवीवत् । तेनोऽपि रसगन्धवत्; रूपवत्त्वात् तद्भवेत् । मनोऽपि द्विविधं द्रव्यमनो भावमनश्चेति । तत्र भावमनो ज्ञानम्; तस्य जीवगुणत्वादा-
त्यन्तन्तर्भावः । द्रव्यमनश्च रूपादियोगात्पुद्गलद्रव्यविकारः । रूपादिवन्तः, ज्ञानोपयोगकरणात्वा-
त्तद्विरुद्धवत् । ननु अमूर्तेऽपि शब्दे ज्ञानोपयोग^१करणात्त्वदर्शनाद् व्यभिचारी हेतुरिति चेत् ? न;
तस्य पीद्गलिकत्वान्मूर्तिमत्त्वोपपत्तेः । ननु यथा परमाणूनां रूपादिमत्कार्य^२दर्शनाद्द्रव्यादिमत्त्वं न
तथा वायुमनसो रूपादिसत्कार्यं दृश्यते^३ इति चेत् ? न; तेषामपि तदुपपत्तेः । तद्यथा परमाणूनां
सर्वरूपादिमत्कार्यत्वप्राप्तियोग्यत्वाभ्युपगमात् । न च केचित्पाषाणविजातिविशेषयुक्ताः परमाणवः
सन्ति; जातिसंकरेणारम्भदर्शनात् । विशोऽप्याकाशोऽन्तर्भावः, आदित्योद्यमाद्यपेक्षया आकाशप्रवेश-
पङ्क्तिषु इत इवजिति व्यवहारोपपत्तेः ।

माननेपर परमाणु आदिमं अतिप्रसंग दोष आता है । अर्थात् परमाणु आदिको भी चक्षु आदि
इन्द्रियाँ नहीं ग्रहण करतीं, इसलिए उनमें भी रूपादिकका अभाव मानना पड़ेगा । इसी प्रकार
जल गन्धवाला है, स्पर्शवाला होनेसे, पृथिवीके समान । अग्नि भी रस और गन्धवाली है, रूप-
वाली होनेसे, पृथिवीके समान । मन भी दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । उनमें-से
भावमन ज्ञानस्वरूप है और ज्ञान जीवका गुण है, इसलिए इसका आत्मामें अन्तर्भाव होता है ।
तथा द्रव्यमनमें रूपादिक पाये जाते हैं, अतः वह पुद्गलद्रव्यकी पर्याय है । यथा—मन रूपादि-
वाला है, ज्ञानोपयोगका करण होनेसे, चक्षु इन्द्रियके समान । शङ्का—शब्द अमूर्त होते हुए भी
उसमें ज्ञानोपयोगकी करणता देखी जाती है, अतः मनको रूपादिवाला सिद्ध करनेके लिए जो
हेतु दिया है वह व्यभिचारी है ? समाधान—नहीं; क्योंकि शब्द पीद्गलिक है, अतः उसमें मूर्त-
पना बन जाता है । शङ्का—जिस प्रकार परमाणुओंके रूपादि गुणवाले कार्य देखे जाते हैं अतः वे
रूपादिवाले सिद्ध होते हैं उस प्रकार वायु और मनके रूपादि गुणवाले कार्य नहीं दिखाई देते ?
समाधान—नहीं, क्योंकि वायु और मनके भी रूपादि गुणवाले कार्य सिद्ध हो जाते हैं; क्योंकि
सब परमाणुओंमें सब रूपादि गुणवाले कार्योंके होनेकी योग्यता मानी है । कोई पाषाण आदि
भिन्न-भिन्न जातिके जलग-अलग परमाणु हैं, यह बात नहीं है; क्योंकि जातिका संकर होकर
सब कार्योंका आरम्भ देखा जाता है । इसी प्रकार दिशाका भी आकाशमें अन्तर्भाव होता है,
क्योंकि सूर्यके उदयादिककी अपेक्षा आकाश प्रदेशपङ्क्तियोंमें यहाँसे यह दिशा है इस प्रकारके
व्यवहारकी उत्पत्ति होती है ।

विशेषार्थ—जातिकी अपेक्षा ये जीव पुद्गलादि जितने पदार्थ हैं वे सब द्रव्य कहलाते
हैं । द्रव्य इस शब्दमें दो अर्थ छिपे हुए हैं—द्रवणशीलता और ध्रुवता । जगत्का प्रत्येक पदार्थ
परिणमनशील होकर भी ध्रुव है, इसलिए उसे द्रव्य कहते हैं । आशय यह है कि प्रत्येक पदार्थ
अपने गुणों और पर्यायोंका कभी भी उल्लंघन नहीं करता । उसके प्रवाहित होनेकी नियत धारा
है जिसके आश्रयसे वह प्रवाहित होता रहता है । द्रव्य इस शब्दका उपयोग हमें जैन दर्शनके सिद्धा-
नैषिक दर्शनमें विशेष रूपसे व्यवहृत दिखाई देता है । नैषिकदर्शनमें गुण-गुणी, क्रिया-क्रियावान्
और सामान्य-विशेषमें सर्वथा भेद माना गया है, इसलिए वह द्रव्यत्वके सम्बन्धसे द्रव्य होता है,
द्रव्य शब्दका ऐसा अर्थ करता है, किन्तु उसका यह अर्थ संगत प्रतीत नहीं होता, क्योंकि द्रव्यत्व
नामका कोई स्वतन्त्र पदार्थ अनुभवमें नहीं आता । इस दर्शनने द्रव्यके पृथ्वी, जल अग्नि, वायु,

1. इति चेत्पर— मू., आ. वि. 1, वि. 2 । 2. —योगकारणत्व— मू । 3. —कार्यत्ववर्ध— मू. । 4. दृश्यते
न तेषा— आ., वि. 1, वि. 2 । 5. तदुत्पत्तिः मू. ।

§ 532. उपलानां द्रव्याणां विशेषप्रतिपक्ष्यमाह—

नित्यावस्थिताभ्यरूपाणि ॥४॥

§ 533. नित्यं प्रवृत्तित्यर्थः । 'नैर्द्ध्यै' त्वा' इति निष्पादितत्वात् । धर्मादीनि द्रव्यानि गतिहेतुत्वाविशिष्टेकत्वमण्यवस्थाविशेषादस्तित्वाविशेषमाग्यत्वमण्यवस्थाविशेषाच्च कदाचिदपि न व्ययस्तीति नित्यानि । वक्ष्यते हि 'तद्भावाव्ययं नित्यम्' इति । इयत्ताऽप्यभिचारादवस्थितानि । धर्मादीनि यदपि द्रव्यानि कदाचिदपि यदिति इयत्वं नातिवर्तते । ततोऽवस्थितानीत्युच्यते । न विज्ञाते रूपमेवानित्यरूपाणि, रूपप्रतिषेधे' तत्सहचारिणां रसादीनामपि प्रतिषेधः । तेन अक्याप्य-
मूर्तानीत्यर्थः ।

§ 534. यथा सर्वेषां ब्रह्मणा 'नित्यावस्थितानि' इत्येतत्साधारणं लक्षणं प्राप्तं तथा पुद्गलानामपि अकृपित्वं प्राप्तम्, अतस्तद्व्यवसायार्थमाहुः—

रूपिणः पुद्गलाः ॥५॥

मन, दिशा आदि अनेक भेद किये हैं, किन्तु विचार करनेपर पृथ्वी, जल, अग्नि और वायुका अन्तर्भाव पुद्गलमें हो जाता है। पुद्गलका स्वरूप आगे बतलानेवाले हैं। वहाँ उसे रूप, रस, गन्ध और स्पर्शवाला बतलाया है। पृथ्वी जलादि जो पदार्थ पहले कह आये हैं, उन सबमें ये स्पर्शादिक उपलब्ध होते हैं यह निर्विवाद है। मनके दो भेद हैं—द्रव्यमन और भावमन। उनमें से द्रव्यमनका अन्तर्भाव पुद्गलमें और भावमनका अन्तर्भाव जीवमें होता है। इसी प्रकार दिशा आकाशसे पृथक् धूल पदार्थ नहीं है क्योंकि सूर्यके उदयादिकी अपेक्षा आकाशमें ही दिशा का व्यवहार होता है। इस प्रकार विचार करनेपर जैन दर्शनमें जो जीवादि पदार्थ गिनाये गये हैं वे ही द्रव्य ठहरते हैं अन्य नहीं, ऐसा सिद्ध होता है।

§ 532. अब उक्त द्रव्योंके विशेषका ज्ञान करानेके लिए भागेका सूत्र कहते हैं—

उपलब्ध ब्रह्म नित्य हैं, अव्यक्तावस्थित हैं और अक्षरी हैं ॥५॥

§ 533. नित्य शब्दका अर्थ ध्रुव है। 'नेध्रु' मे त्यः' इस वातिकके अनुसार 'नि' शब्दसे ध्रुव अर्थ में 'त्य' प्रत्यय लगाकर नित्य शब्द बना है। पर्यायाधिकनय को अपेक्षा वतिहेतुत्व आदि रूप विशेष लक्षणोंको ग्रहण करनेवाले और द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा अस्तित्व आदि रूप सामान्य लक्षणको ग्रहण करनेवाले ये ऊहों द्रव्य कभी भी बिनाशको प्राप्त नहीं होते, इसलिए नित्य हैं। 'तदभावाव्ययं नित्यम्' इस सूत्र द्वारा वही बात आगे कहनेवाले भी हैं। संस्कारका कभी व्यभिचार नहीं होता, इसलिए ये अवस्थित हैं। धर्मादिक ऊहों द्रव्य कभी भी कुछ इस संस्कारका उत्पन्न नहीं करते, इसलिए ये अवस्थित कहे जाते हैं। इनमें रूप नहीं पाया जाता इसलिए अरूपी हैं। यहाँ केवल रूपका निषेध किया है, किन्तु रसादिक उसके सहचारी हैं अतः उनका भी निषेध हो जाता है। इससे अरूपीका अर्थ अमूर्त होता है।

§ 534. जिस प्रकार सब द्रव्योंका नित्य और अवस्थित यह साधारण लक्षण प्राप्त होता है उसी प्रकार पुद्गलोंमें अरूपीपना भी प्राप्त होता है, अतः इसका अपवाद करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गल बन्नी हैं ॥५॥

1. नि ध्रुवे मित्य इति मा., वि. 1, वि. 2 । मेधु'वे'त्त्वः ता. । 2. 'त्यलो'ध्रु'व इति वयत्तम्—पा 4, 2, 104 वातिकम् । मेधु'वे'—जीनेश. 3, 2, 82 वातिकम् । 3. 'मेवे'न तत्त्वह—मु. । 4. जलान् जला वक्षित्वं भूयसांमानपि ज्ञात्तम् मु. ।

§ 535. रूपं मूर्तिरित्यर्थः । का मूर्तिः ? रूपाविसंस्थानपरिणामो मूर्तिः । रूपमेवामस्तीति रूपिणः । मूर्तिमन्त इत्यर्थः । अथवा रूपमिति गुणविशेषवचन¹शब्दः । तदेवामस्तीति रूपिणः । रसाद्यग्रहणमिति चेत् ? न ; तदविनाभावात्तन्तर्भावः । 'पुद्गलाः' इति बहुवचनं भेदप्रतिपादनार्थम् । भिन्ना हि पुद्गलाः ; स्कन्धपरमाणुभेदात् । तद्विकल्प उपरिष्ठाद्वक्ष्यते । यदि प्रधानवद्व्यतिरेकत्वं चेदं स्यात्, विश्वरूपकार्यदर्शनविरोधः स्यात् ।

§ 536. आह, किं पुद्गलवद्वर्तनीयमपि द्रव्याणि प्रत्येकं भिन्नानीत्यत्रोच्यते—
आ² आकाशादेकद्रव्याणि ॥6॥

§ 537. 'आह' अयमभिधायकः । सौम्रीमानुपूर्वी³मात्त्यंतवृत्तम् । तेन धर्माऽधर्माकाराणि गृह्यन्ते । 'एक' शब्दः संख्यावचनः । तेन द्रव्यं विशिष्यते, एकं द्रव्यं एकद्रव्यमिति । यद्येवं बहुवचनमप्युक्तम् ? धर्माद्यपेक्षया बहुत्वसिद्धिर्भवति । 'ननु एकस्यानेकार्थप्रत्यायनशक्तियोगादेकैकमित्यस्तु, सद्युत्वाद् । 'द्रव्य' ग्रहणमनर्थकम् ? (सत्यम् ;⁵) तथापि द्रव्यापेक्षया एकत्वरूपापनार्थं

§ 535. रूप और मूर्ति इनका एक अर्थ है । शंका—मूर्ति किसे कहते हैं ? समाधान—रूपाविसंस्थानके परिणामको मूर्ति कहते हैं । जिनके रूप पाया जाता है वे रूपी कहलाते हैं । इसका अर्थ मूर्तिमान् है । अथवा, रूप यह गुणविशेषका वाची शब्द है । वह जिनके पाया जाता है वे रूपी कहलाते हैं । शंका—यहाँ रसादिकका ग्रहण नहीं किया है ? समाधान—नहीं, क्योंकि रसादिक रूपके अविनाभावी हैं, इसलिए उनका अन्तर्भाव हो जाता है ।

पुद्गलोंके भेदोंका कथन करनेके लिए सूत्रमें 'पुद्गलाः' यह बहुवचन दिया है । स्कन्ध और परमाणुके भेदसे पुद्गल अनेक प्रकारके हैं । पुद्गलके ये सब भेद आगे कहेंगे । यदि पुद्गलको प्रधानके समान एक और अरूपो माना जाय तो जो विश्वरूप कार्य दिखाई देता है उसके होनेमें विरोध आता है ।

§ 536. पुद्गल द्रव्यके समान क्या धर्मादिक प्रत्येक द्रव्य भी अनेक है ? अब इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आकाश तक एक-एक द्रव्य है ॥6॥

§ 537. इस सूत्रमें 'आह' अभिविधि अर्थमें आया है । सूत्र सम्बन्धी आनुपूर्वीका अनुसरण करके यह कहा है । इससे धर्म, अधर्म और आकाश इन तीनका ग्रहण होता है । एक शब्द संख्यावाची है और वह द्रव्यका विशेषण है । तात्पर्य यह है कि धर्म, अधर्म और आकाश ये एक-एक द्रव्य हैं । शंका—यदि ऐसा है तो सूत्र में 'एकद्रव्याणि' इस प्रकार बहुवचनका प्रकार करना अपुस्त है ? समाधान—धर्मादिक द्रव्योंकी अपेक्षा बहुवचन बन जाता है । शंका—एकमें अनेकके ज्ञान करानेकी शक्ति होती है, इसलिए 'एकद्रव्याणि' के स्थानमें 'एकैकम्' इतना ही रहा आवे । इससे सूत्र छोटा हो जाता है । तथा 'द्रव्य' पदका ग्रहण करना भी निष्फल है ? समाधान—ये धर्मादिक द्रव्यकी अपेक्षा एक है इस बातके बतलानेके लिए सूत्रमें 'द्रव्य' पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह है कि यदि सूत्रमें 'एकैकम्' इतना ही कहा जाता तो यह नहीं मालूम पड़ता कि ये धर्मादिक द्रव्य द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव इनमेंसे किसकी अपेक्षा एक हैं, अतः सन्देहके निवारण करनेके लिए 'एकद्रव्याणि' पद रखा है । इनमेंसे धर्म और अधर्म द्रव्यके क्षेत्रकी अपेक्षा असंख्यात विकल्प इष्ट होनेसे और भावकी अपेक्षा अनन्त विकल्प इष्ट होनेसे तथा

1. वचनः । सेवा-आ., दि. 1, दि. 2 । 2. -ईषदर्थं क्रियायोगे मर्वादाभिधिषी च यः । एतमातं द्वितं विज्ञाद् वाक्यस्मरयोरद्वितं । 3. -पूर्वीमनुसृत्य- मु. । 4. -वति । एक- आ. दि. 1, दि. 2 । 5. -र्थकं । तत्किमर्थे द्रव्या- ता ना. । -र्थकं । तज्ज्ञायते द्रव्या- आ. दि. 1, दि. 2 ।

द्रव्यग्रहणम् । क्षेत्रभावा¹द्यपेक्षया असंख्येयत्वान्तरविकल्पपर्येतरत्वात् जीवपुद्गलवदेषां बहुत्व-
मित्येतदनेन व्यप्यते ।

§ 538. अधिकृतानामेव एकद्रव्याणां विशेषप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—
निष्क्रियाणि च ॥7॥

§ 539. उभयनिमित्तबशानुत्पद्यमानः पर्यायो द्वयस्य देशान्तरप्राप्तिहेतुः क्रिया । तस्या
निष्कान्तानि निष्क्रियाणि । अत्र बोध्यते—धर्मादीनि द्रव्याणि यदि निष्क्रियाणि ततस्तेषामुत्पादो
न भवेत् । क्रियापूर्वको हि घटादीनामुत्पादो दृष्टः । उत्पादाभावाच्च व्ययाभाव इति । अतः सर्व-
द्रव्याणामुत्पादावित्रि²तकल्पनाध्याघात इति ? तन्न; किं कारणम् ? अन्यथोपपत्तेः । क्रियानिमि-
त्तोत्पादाभावेऽप्येषां धर्मादीनामन्यथोत्पादः कल्प्यते । तथा—द्विविध उत्पादः—स्वनिमित्तः पर-
प्रत्ययश्च । स्वनिमित्तस्तावदन्तानामगुरुलघुगुणानामागम³प्रासाध्यादभ्युपगम्यमानानां वदस्थान-
पतितया वृद्ध्या हान्या च प्रवर्तमानानां स्वभावादेतेषामुत्पादो व्ययश्च । परप्रत्ययोऽपि अज्ञादि-
गतिस्थित्यवगाहनहेतुत्वात् क्षणे क्षणे तेषां वेदात्तद्वेतुस्वर्मापि भिन्नमिति परप्रत्ययापेक्ष उत्पादो
विनाशश्च व्यवह्रियते । ननु यदि निष्क्रियाणि धर्मादीनि, जीवपुद्गलानां गत्यादिहेतुत्वं नोपपद्यते ।
जलादीनि हि क्रियावन्ति मत्स्यादीनां गत्यादिनिमित्तानि दृष्टानीति ? नैव दोषः; बलाघाननि-

आकाशके क्षेत्र और भाव दोनोंकी अपेक्षा अनन्त विकल्प इष्ट होनेसे ये जीव और पुद्गलोंके
समान बहुत नहीं है इस प्रकार यह बात इस मूत्रमें दिखायी गयी है ।

§ 538. अब अधिकार प्राप्त उन्हीं एक-एक द्रव्योंका विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका
सूत्र कहते हैं—

तथा निष्क्रिय हैं ॥7॥

§ 539 अन्तरंग और बहिरंग निमित्तसे उत्पन्न होनेवाली जो पर्याय द्रव्यके एक क्षेत्रसे
दूसरे क्षेत्रमें प्राप्त करानेका कारण है वह क्रिया कहलाती है और जो इस प्रकारकी क्रियासे
रहित है वे निष्क्रिय कहलाते हैं । शंका—यदि धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय हैं तो उनका उत्पाद नहीं
बन सकता, क्योंकि घटादिकका क्रियापूर्वक ही उत्पाद देखा जाता है । और उत्पाद नहीं बननेसे
उनका व्यय नहीं बनता । अतः सब द्रव्य उत्पाद आदि तीन रूप होते हैं इस कल्पनाका व्याघात
हो जाता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि इनमें उत्पाद आदिक तीन अन्य प्रकारसे बन जाते हैं ।
यद्यपि इन धर्मादिक द्रव्योंमें क्रियानिमित्तक उत्पाद नहीं है तो भी इनमें अन्य प्रकारसे उत्पाद
माना गया है । यथा—उत्पाद दो प्रकारका है, स्वनिमित्तक उत्पाद और परप्रत्यय उत्पाद ।
स्वनिमित्तक यथा—प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अनन्त अगुरुलघु गुण (अविभागप्रविच्छेद)
स्वीकार किये गये हैं जिनका छह स्थानपतित वृद्धि और हानिके द्वारा वर्तन होता रहता है,
अतः इनका उत्पाद और व्यय स्वभावसे होता है । इसी प्रकार परप्रत्यय का भी उत्पाद और
व्यय होता है । यथा—ये धर्मादिक द्रव्य क्रमसे अश्व आदिकी गति, स्थिति और अवगाहनमें
कारण हैं । चूँकि इन गति आदिक में क्षण-क्षणमें अन्तर पड़ता है इसीलिए इनके कारण
भी भिन्न-भिन्न होने चाहिए, इस प्रकार इन धर्मादिक द्रव्योंमें परप्रत्ययकी अपेक्षा
उत्पाद और व्यय का व्यवहार किया जाता है । शंका—यदि धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय
हैं तो ये जीव और पुद्गलोंकी गति आदिकके कारण नहीं हो सकते; क्योंकि जलादिक क्रिया-
वान् होकर ही मछली आदिकी गति आदिमें निमित्त देखे जाते हैं, अन्यथा नहीं ? समाधान—

1. -भावापेक्षया आ., ता., वा., वि. 1, वि. 2 । 2. -दादित्रयकल्प- मु. । 3. -यमप्रमाणादभ्यु- आ., वि.
1, वि. 2 ।

मिस्तात्वाच्चक्षुर्बलं । यथा कयोपलब्धी चक्षुर्निमित्तमिति न व्याक्षिप्तमनस्कस्यापि भवति । अक्षि-
कृतानां धर्माधर्मिकाशानां निष्क्रियत्वेऽभ्युपगते जीवपुद्गलानां सक्रियत्वमर्थावापन्नम् । कालस्यापि
सक्रियत्वमिति चेत् ? न; अनधिकारात् । अत एवासावेतैः सह नाधिक्रियते ।

§ 540. अजीवकाया इत्यत्र कायग्रहणेन प्रवेशास्तित्वमात्रं निर्णायकं न तिस्रस्तावधारिता
प्रवेशानामतस्तन्निर्धारणार्थमिदमुच्यते—

असंख्येयाः प्रवेशा धर्माधर्मकजीवानाम् ॥४॥

§ 541. संख्यामतीता असंख्येयाः । असंख्येयास्त्रिविधाः—जघन्य उत्कृष्टोऽजघन्योत्कृष्ट-
व्येति । तत्रेहाजघन्योत्कृष्टासंख्येयः परिगृह्यते । प्रविश्यन्ते इति प्रवेशाः । परमाणुलक्षणः परमाणुः
तु यावति क्षेत्रे व्यवतिष्ठते स प्रवेश इति व्यवहियते । धर्माधर्मकजीवास्तुत्यासंख्येयप्रवेशाः ।
तत्र धर्माधर्मो निष्क्रियो लोकाकाशं व्याप्य स्थितौ । जीवस्तावत्प्रवेशोऽपि सन् संहरणविसर्गस्व-
भावत्वात् कर्मनिर्वर्तितं शरीरमणु महद्वाऽवतिष्ठन्तावब्रवणाद्य वर्तते । यदा तु लोकपूरणं भवति
तदा अन्तरस्यावशिष्टब्रह्मपटलमध्ये जीवस्याष्टौ मध्यप्रवेशा व्यवतिष्ठन्ते । इतरे प्रवेशा ऊर्ध्व-
मधस्तिर्यक् च कृत्स्नं लोकाकाशं व्यपनुवते ।

यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि चक्षु इन्द्रियके समान ये बलाघानमें निमित्तमात्र है । जैसे चक्षु
इन्द्रिय रूपके ग्रहण करनेमें निमित्तमात्र है, इसलिए जिसका मन व्याक्षिप्त है उसके चक्षु
इन्द्रियके रहते हुए भी रूपका ग्रहण नहीं होता । उसी प्रकार प्रकृतमें समझ लेना चाहिए । इस
प्रकार अधिकार प्राप्त धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यको निष्क्रिय मान लेने पर जीव और पुद्गल
सक्रिय हैं यह प्रकरणसे अपने-आप प्राप्त हो जाता है । झंका—काल द्रव्य भी सक्रिय होगा ?
समाधान—नहीं; क्योंकि उसका यहाँ अधिकार नहीं है । इसलिए इन द्रव्यों के साथ उसका
अधिकार नहीं किया है ।

§ 540. 'अजीवकायाः' इत्यादि सूत्रमें 'काय' पदके ग्रहण करनेसे प्रवेशोंका अस्तित्व
मात्र जाना जाता है, प्रवेशोंकी संख्या नहीं मालूम होती, अतः उसका निर्धारण करनेके लिए
आगेका सूत्र कहते हैं—

धर्म, अधर्म और एक जीवके असंख्यात प्रवेश हैं ॥४॥

§ 541. जो संख्यासे परे हैं वे असंख्यात कहलाते हैं । असंख्यात तीन प्रकारका है—
जघन्य, उत्कृष्ट और अजघन्योत्कृष्ट । उनमें-से यहाँ अजघन्योत्कृष्ट असंख्यातका ग्रहण किया है ।
'प्रविश्यन्ते इति प्रवेशः' यह प्रदेश शब्दकी व्युत्पत्ति है । तात्पर्य यह है कि जिससे विवक्षित परि-
माणका संकेत मिलता है, उसे प्रदेश कहते हैं । परमाणुका लक्षण आगे कहेंगे । वह जितने क्षेत्रमें
रहता है वह प्रदेश है ऐसा व्यवहार किया जाता है । धर्म, अधर्म और एक जीवके प्रदेशोंकी
संख्या समान है । इनमें-से धर्म और अधर्मद्रव्य निष्क्रिय हैं और लोकाकाशधर्ममें फैले हुए हैं ।
यद्यपि जीवके प्रदेश धर्म और अधर्म द्रव्यके बराबर ही हैं तो भी वह संकोच और विस्तारस्व-
भाववाला है, इसलिए कर्मके निमित्तसे छोटा या बड़ा जैसा शरीर मिलता है उसनी अवगाहना-
का होकर रहता है । और केवलिसमुद्घातके समय जब यह लोकको व्यापता है उस
समय जीवके मध्यके आठ प्रदेश मेरु पर्वतके नीचे चित्रा पृथिवीके वज्रमय पटलके मध्यमें स्थित
हो जाते हैं और शेष प्रदेश ऊपर, नीचे और तिरछे समस्त लोकको व्याप लेते हैं ।

1. -निमित्तमपि न मू., ता., ना. ।

§ 542. अथाकाशस्य कति प्रवेशा इत्यत आह—

आकाशस्यानन्ताः¹ ॥9॥

§ 543. अबिद्यमानोऽन्तो येषां ते अनन्ताः । के ? प्रवेशाः । कस्य ? आकाशस्य । पूर्व-
वदस्यापि प्रवेशकल्पनाऽवसेया ।

§ 544. उक्तममूर्तानां प्रवेशपरिमाणम् । इदानीं मूर्तानां पुद्गलानां प्रवेशपरिमाणं
निर्ज्ञातव्यमित्यत आह—

संख्येयाऽसंख्येयाश्च पुद्गलानाम् ॥10॥

§ 545. 'ब'²शब्दावनन्ताश्चेत्यनुकुर्यात् । कस्यचित्पुद्गलद्रव्यस्य द्वघणुकादेः संख्येयाः
प्रवेशाः कस्यचिदसंख्येया अनन्ताश्च । अनन्तानन्तोपसंख्यानमिति चेत् । न ; अनन्तसामान्यात् ।
अनन्तप्रमाणं त्रिविधमुक्तं परीतानन्तं युक्तानन्तमनन्तानन्तं चेति । तत्सर्वमनन्तसामान्येन
गृह्यते । स्यादेतदसंख्यातप्रवेशो लोकः अनन्तप्रवेशस्यानन्तानन्तप्रवेशस्य च स्कन्धस्याधिकरणमिति
विरोधस्ततो नानन्त्यमिति ? नैव दोषः ; सूक्ष्मपरिणामावगाहनशक्तियोगात् । परमाण्वादौ हि
सूक्ष्मभावेन परिणता एकैकस्मिन्नव्याकाशप्रवेशेऽनन्तानन्ता अवतिष्ठन्ते, अवगाहनशक्तिश्चैषाम-
व्याहृतास्ति । तस्मादेकस्मिन्नपि प्रवेशे अनन्तानन्तानामवस्थानं न बिभ्रम्यते ।

§ 542. अब आकाश द्रव्यके कितने प्रदेश हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आकाशके अनन्त प्रदेश हैं ॥9॥

§ 543. जिनका अन्त नहीं है वे अनन्त कहलाते हैं ? शंका—अनन्त क्या है ? समाधान—
प्रदेश । शंका—किसके ? समाधान—आकाशके । पहलेके समान इसके भी प्रदेशकी कल्पना जान
लेनी चाहिए । अर्थात् जितने क्षेत्रमें एक परमाणु रहता है उसे प्रदेश कहते हैं । प्रदेशका यह
अर्थ यहाँ जानना चाहिए ।

§ 544. अमूर्त द्रव्योंके प्रदेश कहे । अब मूर्त पुद्गलोंके प्रदेशोंकी संख्या ज्ञातव्य है,
अतः उसका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गलोंके संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रदेश हैं ॥10॥

§ 545. सूत्रमें जो 'ब' शब्द दिया है उससे अनन्तकी अनुवृत्ति होती है । तात्पर्य यह है
कि किसी द्वघणुक आदि पुद्गल द्रव्यके संख्यात प्रदेश होते हैं और किसीके असंख्यात तथा अनन्त
प्रदेश होते हैं । शंका—यहाँ अनन्तानन्तका उपसंख्यान करना चाहिए ? समाधान—नहीं,
क्योंकि यहाँ अनन्त सामान्यका ग्रहण किया है । अनन्त प्रमाण तीन प्रकारका कहा है—परीता-
नन्त, युक्तानन्त और अनन्तानन्त । इसलिए इन सबका अनन्त सामान्यसे ग्रहण हो जाता है ।
शंका—लोक असंख्यात प्रदेशवाला है, इसलिए वह अनन्त प्रदेशवाले और अनन्तानन्त प्रदेश-
वाले स्कन्धका आधार है, इस बातके माननेमें विरोध आता है, अतः पुद्गलके अनन्त प्रदेश
नहीं बनते ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है ; क्योंकि सूक्ष्म परिणमन होनेसे और अवगाहन
शक्तिके निमित्तसे अनन्त या अनन्तानन्त प्रदेशवाले पुद्गल स्कन्धोंका आकाश आधार हो जाता
है । सूक्ष्मरूपसे परिणत हुए अनन्तानन्त परमाणु आकाशके एक-एक प्रदेशमें ठहर जाते हैं ।
इनकी यह अवगाहन शक्ति व्याघात रहित है, इसलिए आकाशके एक प्रदेशमें भी अनन्तानन्त
परमाणुओंका अवस्थान विरोधको प्राप्त नहीं होता ।

1. नन्ताः ॥9॥ लोकेऽन्तोके आकाशं वर्तते । बहि- बृ. । 2. ब शब्देवानन्ता- मु. ता., ना. ।

§ 546: 'पुद्गलानाम्' इत्यविशेषवचनात्परमाणोरपि प्रवेशवत्त्वप्रसंगे तत्प्रतिषेधार्थमाह—

नारणोः ॥11॥

§ 547. अणोः 'प्रवेशा न सन्ति' इति वाक्यशेषः । कुतो न सन्तीति चेत् ? प्रवेशमात्रत्वात् । यथा आकाशप्रवेशस्यैकस्य प्रवेशभेदाभावात्प्रवेशत्वमेवमणोरपि प्रवेशमात्रत्वात्प्रवेशभेदाभावः । किं च ततोऽल्पपरिमाणाभावात् । न ह्यणोरल्पीयानन्योऽस्ति, यतोऽस्य प्रवेशा भिद्येरन् ।

§ 548. एषामवधूतप्रवेशानां धर्मादीनामाधारप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

लोकाकाशेऽवगाहः ॥12॥

§ 549. उक्तानां धर्मादीनां द्रव्याणां लोकाकाशेऽवगाहो न बहिरित्यर्थः । यदि धर्मादीनां लोकाकाशमाधारः, आकाशस्य क आधार इति ? आकाशस्य नास्त्यन्य आधारः । स्वप्रतिष्ठमाकाशम् । यथाकाशं स्वप्रतिष्ठम्, धर्मादीन्यपि स्वप्रतिष्ठान्येव । अथ धर्मादीनामन्य आधारः कल्प्यते, आकाशस्याप्यन्य आधार कल्प्यः । तथा सत्यनवस्थाप्रसङ्ग इति चेत् ? नैव दोषः; नाकाशादन्यर्थाधिकपरिमाणं द्रव्यमस्ति यत्राकाशं स्थितमित्युच्यते । सर्वतोऽनन्तं हि तत्¹ । धर्मादीनां पुनर्धिकरणमाकाशमित्युच्यते व्यवहारनयवशात् । एवम्भूतनयापेक्षया तु सर्वाणि द्रव्याणि स्वप्रतिष्ठान्येव । तथा चोक्तम्, "नव भवानास्ते । आत्मनि" इति । धर्मादीनि लोकाकाशान्न बहिः सन्तीत्येतावद्व्यापाराधेयकल्पनासाध्यं फलम् । ननु च लोके पूर्वोत्तरकालभाविनामाधाराधेयभावो

§ 546. पूर्व सूत्रमें 'पुद्गलानाम्' यह सामान्य वचन कहा है । इससे परमाणुके भी प्रदेशों का प्रसंग प्राप्त होता है, अतः उसका निषेध करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परमाणुके प्रवेश नहीं होते ॥11॥

§ 547. परमाणुके प्रदेश नहीं हैं, यहाँ 'सन्ति' यह वाक्यका शेष है । शंका—परमाणुके प्रदेश क्यों नहीं होते ? समाधान—क्योंकि वह स्वयं एक प्रदेशमात्र है । जिस प्रकार एक आकाश प्रदेशमें प्रदेश-भेद नहीं होनेसे वह अप्रदेशी माना गया है उसी प्रकार अणु स्वयं एक प्रदेशरूप है इसलिए उसमें प्रदेशभेद नहीं होता । दूसरे अणुसे अल्प परिमाण नहीं पाया जाता । ऐसी कोई अन्य वस्तु नहीं जो परमाणुसे छोटी हो जिससे इसके प्रदेश भेदको प्राप्त होवे ।

§ 548. इस प्रकार निश्चित प्रदेशवाने इन धर्मादिक द्रव्योंके आधारका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इन धर्मादिक द्रव्योंका अवगाह लोकाकाशमें है ॥12॥

§ 549. उक्त धर्मादिक द्रव्योंका लोकाकाशमें अवगाह है बाहर नहीं, यह इस सूत्रका तात्पर्य है । शंका—यदि धर्मादिक द्रव्योंका लोकाकाश आधार है तो आकाशका क्या आधार है ? समाधान—आकाशका अन्य आधार नहीं है, क्योंकि आकाश स्वप्रतिष्ठ है । शंका—यदि आकाश स्वप्रतिष्ठ है तो धर्मादिक द्रव्य भी स्वप्रतिष्ठ ही होने चाहिए । यदि धर्मादिक द्रव्योंका अन्य आधार माना जाता है तो आकाशका भी अन्य आधार मानना चाहिए । और ऐसा मानने पर अनवस्था दोष प्राप्त होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि आकाशसे अधिक परिमाणवाला अन्य द्रव्य नहीं है जहाँ आकाश स्थित है यह कहा जाय । वह सब ओर से अनन्त है । परन्तु धर्मादिक द्रव्योंका आकाश अधिकरण है यह व्यवहारनयकी अपेक्षा कहा जाता है । एवम्भूत नयकी अपेक्षा तो सब द्रव्य स्वप्रतिष्ठ ही हैं । कहा भी है—आप कहाँ रहते हैं ? अपनेमें । धर्मादिक द्रव्य लोकाकाशके बाहर नहीं हैं, यहाँ आधार-आधेय कल्पनासे-

1. तत् । ततो धर्मा- ता., ना. मु. ।

कुण्डो यथा कुण्डे बहुराशीनाम् । न तथाऽऽकाशं पूर्वं धर्माधीनमुत्तरकालभावीनि; अतो व्यवहार-
न्यायेन्याऽपि आधारार्थेयकल्पनानुपपत्तिरिति ? नैव बोधः; युगपद्भाविनामपि आधारार्थेयभावी
बुध्यते । घटे रूपावयवः शरीरे हस्तावयव इति । लोक इत्युच्यते । को लोकः ? धर्माधर्मादीनि
द्रव्याणि यत्र लोक्यन्ते स लोक इति । ¹अधिकरणसाधनो घट् । आकाशं द्विधा विभक्तं—लोका-
काशमलोकाकाशं चेति । लोक उक्तः । स यत्र तत्संज्ञाकाशम् । ततो बहिः सर्वतोऽनन्तमलोका-
काशम् । लोकालोकविभागश्च धर्माधर्मास्तिकाय²सद्भावसद्भावाद्विधेयः । असति हि तस्मिन्धर्मा-
स्तिकाये जीवपुद्गलानां गतिनियमहेत्वभावाद्विभागो न स्यात् । असति चाधर्मास्तिकाये स्थिते-
राध्वयनिमित्ताभावात् स्थितेरभावो लोकालोकविभागाभावो वा स्यात् । तस्मादुभयसद्भाव³-
सद्भावान्त्यलोकालोकविभागासिद्धिः ।

§ 550. तत्रात्रद्विधमात्मानामवस्थानभेदसंभवाद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

धर्माधर्मयोः कृत्स्ने ॥13॥

§ 551. कृत्स्नवचनन्यसेवव्याप्तिप्रवर्णनार्थम् । अगरेऽस्थितो घट इति यथा तथा धर्मा-
धर्मयोर्लोकाकाशेऽवगाहो न भवति । किं तर्हि ? कृत्स्ने तिलेषु तैलवदिति । अन्योन्यप्रवेशप्रवेस-
इतना हो फलितार्थ लिया गया है । शंका—लोकमें जो पूर्वोत्तर कालभावी होते हैं उनकी का
आधार-आधेयभाव देखा गया है । जैसे कि बेरोंका आधार कुण्ड होता है । उसीप्रकार आकाश
पूर्वकालभावी हो और धर्मादिक द्रव्य पीछेसे उत्पन्न हुए हों, ऐसा तो है नहीं, अतः व्यवहारनय-
की अपेक्षा भी आधार-आधेयकल्पना नहीं बनती ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि
एक साथ होनेवाले पदार्थों में भी आधार-आधेयभाव देखा जाता है । यथा—घट में रूपादिक हैं ।
और शरीर में हाथ आदि हैं । अब लोकका स्वरूप कहते हैं । शंका—लोक किसे कहते हैं ?
समाधान—जहाँ धर्मादिक द्रव्य विलोके जाते हैं उसे लोक कहते हैं । 'लोक' धातुसे अधिकरण
अर्थमें 'घट्' प्रत्यय करके लोक शब्द बना है । आकाश दो प्रकारका है—लोकाकाश और
अलोकाकाश । लोकका स्वरूप पहले कह आये हैं । वह जितने आकाशमें पाया जाता है लोका-
काश है और उससे बाहर सबसे अनन्त अलोकाकाश है । यह लोकालोकका विभाग धर्मास्ति-
काय और अधर्मास्तिकायके सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षासे जानना चाहिए । अर्थात्
धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय जहाँ तक पाये जाते हैं वह लोकाकाश है और इससे बाहर
अलोकाकाश है । यदि धर्मास्तिकायका सद्भाव न माना जाये तो जीव और पुद्गलोंकी गतिके
नियमका हेतु न रहने से लोकालोकका विभग नहीं बनता । उसी प्रकार यदि अधर्मास्तिकायका
सद्भाव न माना जाये तो स्थितिका निमित्त न रहने से जीव और पुद्गलों की स्थितिका अभाव
होता है जिससे लोकालोकका विभाग नहीं बनता । अतः इन दोनों के सद्भाव और असद्भाव-
की अपेक्षा लोकालोकके विभाग की सिद्धि होती है ।

§ 550. लोकालोकमें कितने द्रव्य बसलाये हैं उनके अवस्थानमें भेद हो सकता है, इस
लिए प्रत्येक द्रव्यके अवस्थान विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धर्म और अधर्म द्रव्यका अवस्थाह सम्यक् लोकाकाशमें है ॥13॥

§ 551. सब लोकाकाशके साथ व्याप्तिके विखलानेके लिए सूत्रमें 'कृत्स्न' पद रखा है ।
घरमें जिस प्रकार घट अवस्थित रहता उस प्रकार लोकाकाशमें धर्म और अधर्म द्रव्यका
अवगाह नहीं है । किन्तु जिस प्रकार तिलमें तैल रहता है उस प्रकार सब लोकाकाशमें धर्म

1. 'लोक' वैशेष्य, 2।3।118। 'हस्तएव' पञ्चनिधि, 3।3।121। 2. -कायसद्भाववद्वि- बु. । 3. -रभावः ।
उपमा ब्रजान्ते लोका- बु., छा. वा. । 4. नवसद्भावान्त्यलोक- बु. ।

व्याघाताभावः अवगाहनशक्तियोगाद्देवित्यः ।

§ 552. अतो विपरीतानां मूर्तिमता^१मप्रदेशसंख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशानां पुद्गलानामवगाहविशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम् ॥१४॥

§ 553. ^२एकः प्रदेश एकप्रदेशः । एकप्रदेश आदिष्वेवां त इमे एकप्रदेशावयः । तेषु पुद्गलानामवगाहो भाज्यो विकल्प्यः । “अवयवेन विग्रहः समुदायः समासार्थः”^३ इति एकप्रदेशोऽपि गृह्यते । तथा—एकस्मिन्नाकाशप्रदेशे परमाणोरवगाहः । द्वयोरेकत्रोभयत्र च बन्धयोरबन्धयोश्च । त्रयाणां^४मप्येकत्र द्वयोस्त्रिषु च बद्धानामबद्धानां च । एवं संख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशानां स्कन्धानामेकसंख्येयासंख्येयप्रदेशेषु लोकाकाशोऽवस्थानं प्रत्येतव्यम् । ननु युक्तं ताववमूर्तयोर्धर्मधर्मयोरेकत्राविरोधेनावरोध इति । मूर्तिमतां पुद्गलानां कथम् ? इत्यत्रोच्यते—अवगाहनस्वभावत्वात्सूक्ष्मपरिणामाच्च मूर्तिमतामप्यवगाहो न विरुध्यते एकापवरके अनेकदीपप्रकाशावस्थानवत् । आगमप्रामाण्याच्च तथाऽप्यवसेयम् । तदुक्तम्—

“ओगाढगाढणिचिओ पुगलकाएहि सव्वदो लो गो ।

सुहुमेहि बादरेहि अणंताणंतेहि विवहेहि”^५ ॥”

और अधर्म द्रव्यका अवगाह है । यद्यपि ये सब द्रव्य एक जगह रहते हैं तो भी अवगाह शक्ति के निमित्तसे इनके प्रदेश परस्पर प्रविष्ट होकर व्याघातको नहीं प्राप्त होते ।

§ 552. अब जो उक्त द्रव्योंसे विपरीत हैं और जो अप्रदेशी है या संख्यात, असंख्यात और अनन्तप्रदेशी हैं ऐसे मूर्तिमान् पुद्गलोंके अवगाह विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गलोंका अवगाह लोकाकाशके एक प्रदेश आदिमें विकल्पसे होता है ॥१४॥

§ 553. एक और प्रदेश इन दोनोंका द्वन्द्व समाम है । जिनके आदिमें एक प्रदेश है वे एक प्रदेश आदि कहलाते हैं । उनमें पुद्गलोंका अवगाह विकल्पसे है । यहाँ पर विग्रह अवयवके साथ है किन्तु समासार्थ समुदायरूप लिया गया है, इसलिए एक प्रदेशका भी ग्रहण होता है । खुलासा इस प्रकार है—आकाशके एक प्रदेशमें एक परमाणुका अवगाह है । बन्धको प्राप्त हुए या खुले हुए दो परमाणुओंका आकाशके एक प्रदेशमें या दो प्रदेशों में अवगाह है । बन्धको प्राप्त हुए या खुले हुए तीन परमाणुओंका आकाशके एक, दो या तीन प्रदेशोंमें अवगाह है । इसी प्रकार संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रदेशवाले स्कन्धोंका लोकाकाशके एक, संख्यात और असंख्यात प्रदेशोंमें अवगाह जानना चाहिए । शंका—यह तो युक्त है कि धर्म और अधर्म द्रव्य अमूर्त हैं, इसलिए उनका एक जगह बिना विरोधके रहना बन जाता है, किन्तु पुद्गल मूर्त हैं इसलिए उनका बिना विरोधके एक जगह रहना कैसे बन सकता है ? समाधान—इनका अवगाहन स्वभाव है और सूक्ष्म रूपसे परिणमन हो जाता है, इसलिए एक ठक्कनमें जिस प्रकार अनेक दीपकोंका प्रकाश रह जाता है उसी प्रकार मूर्तमान् पुद्गलोंका एक जगह अवगाह विरोधको प्राप्त नहीं होता । तथा आगम प्रमाणसे यह बात जानी जाती है । कहा भी है—

‘लोक सूक्ष्म और स्थूल अनन्तानन्त नाना प्रकारके पुद्गलकायोंसे चारों ओरसे ढक्का-खच्च भरा है ।’

1. अतामेकप्रदे- मु. । 2. एक एव प्रदेशः मु. । 3. पा. म. भा. 2, 2, 2, 24 । 4. -याणामेकत्र मु., ता. । 5. पंचत्वि. भा. 64 ।

§ 554. अब जीवानां कबजवगाहनमित्यत्रोच्यते—

असंख्येयभागाविषु जीवानाम् ॥15॥

§ 555. 'लोकाकाशे' इत्युच्यते । तस्यासंख्येयभागोऽनन्तस्यैको भागोऽसंख्येयभाग इत्युच्यते । स आदिर्वैषां तेऽसंख्येयभागादयः । तेषु जीवानामवगाहो वेदितव्यः । तद्वधा—एकस्मिन्न-संख्येयभागे एको जीवोऽवतिष्ठते । एवं द्वित्रिचतुरादिष्वपि असंख्येयभागेषु आ सर्वलोकादवगाहः प्रत्येतव्यः । नानाजीवानां तु सर्वलोक एव । यद्येकस्मिन्नसंख्येयभागे एको जीवोऽवतिष्ठते, कथं ब्रह्मप्रभाजेनानन्तानन्तो जीवराशिः सशरीरोऽवतिष्ठते लोकाकाशे ? सूक्ष्मबाहुरभेदावस्थानं प्रत्येतव्यम् । बाहुरस्तावत्सप्रतिघातशरीराः । सूक्ष्मास्तु सशरीरा¹ अपि सूक्ष्मभावादेवैकनिगोद-जीवावगाहोऽपि प्रवेशे साधारणशरीरा अनन्तानन्ता बसन्ति । न ते परस्परेण बाहुरेव व्याहृत्यन्त इति नास्त्यवगाहविरोधः² ।

§ 556. अत्राह लोकाकाशतुल्यप्रवेश एकजीव इत्युक्तम्, तस्य कथं लोकव्याप्तसंख्येयभागा-विषु वृत्तिः । तनु सर्वलोकव्याप्त्येव भवितव्यमित्यत्रोच्यते—

प्रवेशसंहारविसर्पाम्यां प्रदीपवत् ॥16॥

§ 557. अमूर्तस्वभावस्यात्मनोऽनाविबन्धं प्रत्येकत्वात् कथञ्चिन्मूर्ततां विभ्रतः कर्मणशरीर-

§ 554. अब जीवोंका अवगाह किस प्रकार है इस बातको अगले सूत्रमें कहते हैं—

लोकाकाशके असंख्यातवें भाग आदियें जीवोंका अवगाह है ॥15॥

§ 555. इस सूत्रमें 'लोकाकाश' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । उसके असंख्यात भाग करके जो एक भाग प्राप्त हो वह असंख्यातवाँ भाग कहलाता है । वह जिनके आदियें है वे सब असंख्यातवें भाग आदि हैं । उनमें जीवोंका अवगाह जानना चाहिए । वह इस प्रकार है—एक एक असंख्यातवें भागमें एक जीव रहता है । इस प्रकार दो, तीन और चार आदि असंख्यात भागों से लेकर सब लोकपर्यन्त एक जीवका अवगाह जानना चाहिए । किन्तु नाना जीवोंका अवगाह सब लोकमें ही होता है । शंका—यदि लोकके एक असंख्यातवें भागमें एक जीव रहता है तो संख्याकी अपेक्षा अनन्तानन्त सशरीर जीवराशि लोकाकाशमें कैसे रह सकती है ? समा-धान—जीव दो प्रकारके हैं सूक्ष्म और बाहुर, अतः उनका लोकाकाशमें अवस्थान बन जाता है । जो बाहुर जीव हैं उनका शरीर तो प्रतिघात सहित होता है किन्तु जो सूक्ष्म हैं वे यद्यपि सशरीर हैं तो भी सूक्ष्म होनेके कारण एक निगोद जीव आकाशके जितने प्रदेशोंको अवगाहन करता है उतनेमें साधारण शरीरवाले अनन्तानन्त जीव रह जाते हैं । वे परस्परमें और बाहुरोंके साथ व्याघातको नहीं प्राप्त होते, इसलिए लोकाकाशमें अनन्तानन्त जीवोंके अवगाहमें कोई विरोध नहीं आता ।

§ 556. यहाँ पर शंकाकारका कहना है कि जब एक जीवके प्रदेश लोकाकाशके बराबर बसलाये हैं तो लोकके असंख्यातवें भाग आदियें एक जीव कैसे रह सकता है, उसे तो सब लोक को व्याप्त कर ही रहना चाहिए ? अब इस शंकाका समाधान करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्योंकि प्रदीपके समान जीवके प्रदेशोंका संकोच और विस्तार होने के कारण लोकाकाश-के असंख्येयभागादिकमें जीवोंका अवगाह बन जाता है ॥16॥

§ 557. चूँकि आत्मा अमूर्त स्वभाव है तो भी अनादिकालीन बन्धके कारण एकपनेको

वशात्प्रवृत्तं च शरीरमधिष्ठितस्तद्वशात्प्रवेशसंहरणविसर्पणस्वभावस्य तावत्प्रमाणात्तया सत्या-
मसंख्येयभागाविषु वृत्तिरूपपद्यते, प्रदीपवत् । यथा निरावरणव्योमप्रवेशेऽन्यत्र^१ वृत्तप्रकाशपरिमाणस्य
प्रदीपस्य शरावर्जिकापवरकाद्यावरणवशात्तत्परिमाणमिति । अत्राह धर्मादीनामन्योन्यप्रवेशानु-
प्रवेशात्संकरे^२ सति, एकत्वं प्राप्नोतीति ? तन्न; परस्परमत्यन्तसंश्लेषे सत्यपि स्वभावं न जहति ।
उक्तं च—

“अणोष्णं पविशन्तां दिता ओगासमणमणस्स ।

मेलन्ता वि य णिच्चं सगसम्भावं ण जहति ।”

§ 558. यद्येवं धर्मादीनां स्वभावभेद उच्यतामित्यत आह—

गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकारः ॥17॥

§ 559. वेशान्तरप्राप्तिहेतुर्गतिः । तद्विपरीता स्थितिः । उपगृह्यत इत्युपग्रहः । गतिश्च
स्थितिश्च गतिस्थितौ । गतिस्थितौ एव उपग्रहौ गतिस्थित्युपग्रहौ । धर्माधर्मयोरिति कर्तुं निर्देशः ।
उपक्रियत इत्युपकारः । कः पुनरसौ ? गत्युपग्रहः स्थित्युपग्रहश्च । यद्येवं द्वित्वनिर्देशः प्राप्नोति ।
नैव दोषः ; सामान्येन व्युत्पत्तिः^३ शब्द उपाससंख्यः शब्दान्तरसंबन्धे सत्यपि न पूर्वोपासां संख्यां
जहाति । यथा—“साधोः कार्यं तपःश्रुते” इति । एतदुक्तं भवति—गतिपरिणामिनां जीवपुद्गलानां
गत्युपग्रहे कर्तव्ये धर्मास्तिकायः साधारणाधयो जलवन्मत्स्यधामने । तथा स्थितिपरिणामिनां
प्राप्त होनेसे वह मूर्त हो रहा है और कामर्ण शरीरके कारण वह छोटे-बड़े शरीरमें रहता है,
इसलिए वह प्रदेशोंके सकोच और विस्तार स्वभाववाला है और इसलिए शरीरके अनुसार
दीपकके समान उसका लोकके अलव्यातवे भाग आदिमें रहना बन जाता है । जिस प्रकार
निरावरण आकाश-प्रदेशमें यद्यपि दीपकके प्रकाशके परिमाणका निश्चय नहीं होता तथापि वह
सकोरा, ढक्कन, तथा आवरण करनेवाले दूसरे पदार्थोंके आवरणके वशसे तत्परिमाण होता है
उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । शंका—धर्मादिक द्रव्योंके प्रदेशोंका परस्पर प्रवेश होनेके
कारण संकर होनेसे अभेद प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं; क्योंकि परस्पर अत्यन्त संश्लेषण
सम्बन्ध हो जाने पर भी वे अपने-अपने स्वभाव को नहीं छोड़ते; इसलिए उनमें अभेद नहीं
होता । कहा भी है—

‘सर्व द्रव्य परस्पर प्रविष्ट है, एक दूसरेको अवकाश देते हैं, और सदा मिलकर रह रहे
हैं तो भी अपने स्वभावको नहीं छोड़ते ।’

§ 558. यदि ऐसा है तो धर्मादिक द्रव्योंका स्वभावभेद कहना चाहिए इसलिए आगेका
सूत्र कहते हैं—

गति और स्थितिमें निमित्त होना यह कमसे कम और अधमं द्रव्यका उपकार है ॥17॥

§ 559. एक स्थानसे दूसरे स्थानके प्राप्त करानेमें जो कारण है उसे गति कहते हैं ।
स्थितिका स्वरूप इससे उलटा है । उपग्रह शब्द उपकारका पर्यायवाची है जिसकी व्युत्पत्ति
‘उपगृह्यते’ है । गति और स्थिति इन दोनोंमें द्वन्द्व समास है । गति और स्थिति ही उपग्रह हैं,
इसलिए ‘गतिस्थित्युपग्रहौ’ यह सूत्रवचन कहा है । ‘धर्माधर्मयोः’ यह कर्ता अर्थमें बण्ठी निर्देश
है । उपकारकी व्युत्पत्ति ‘उपक्रियते’ है । शंका—यह उपकार क्या है ? समाधान— गति उप-
ग्रह और स्थिति उपग्रह यही उपकार है । शंका—यदि ऐसा है तो द्विवचनका निर्देश प्राप्त होता
है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सामान्यसे ग्रहण किया गया शब्द जिस संख्याको
प्राप्त कर लेता है दूसरे शब्दके सम्बन्ध होनेपर भी वह उस संख्याको नहीं छोड़ता । जैसे ‘साधोः

जीवपुद्गलानां स्थित्युपग्रहे कर्तव्ये अधर्मास्तिकायः साधारणाध्यक्षः पृथिवीवासुरिवाश्वाविस्थिता-
विति । ननु च 'उपग्रह' बचनमनर्थकम् 'उपकारः' इत्येवं^१ सिद्धत्वात् । 'गतिस्थितौ धर्माधर्म-
योपकारः' इति ? नैव दोषः ; याथासंख्यनिबृत्त्यर्थम् 'उपग्रह' बचनम् । धर्माधर्मयोगेति स्थित्योऽथ
वचासंख्यं भवति, एवं जीवपुद्गलानां वचासंख्यं प्राप्नोति धर्मस्योपकारो जीवानां गतिः अधर्म-
स्योपकारः पुद्गलानां स्थितिरिति । तन्निबृत्त्यर्थमुपग्रहबचनं क्रियते । आह धर्माधर्मयोर्ये उपकारः
स आकाशस्य युक्तः ; सर्वगतत्वाविति चेत् ? तदयुक्तम् ; तस्यान्योपकारसद्भावात् । सर्वेषां धर्मा-
दीनां द्रव्याणामवगाहनं तत्प्रयोजनम् । एकस्थानिकप्रयोजनकल्पनायां लोकालोकविभागमात्रावः ।
भूमिजलादीन्येव तत्प्रयोजनसमर्थानि तान् धर्माधर्माभ्यामिति चेत् ? न ; साधारणाध्यक्ष इति
विशिष्योक्तत्वात् । अनेककारणसाधारणाध्यक्षकस्य कार्यस्थ । तुल्यबलत्वात्तयोरिति स्थितिप्रतिबन्ध
इति चेत् ? न ; अप्रेरकत्वात् । अनुपसम्भवेन तौ स्तः सारविधानवदिति चेत् ? न ; सर्वप्रवाहवि-
प्रतिपत्तेः । सर्वे हि प्रवाहिनः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षानर्थनिवाञ्छन्ति । अस्मान्प्रति हेतोरसिद्धेरेव ।

कार्यं तपःश्रुते' इस वाक्य में 'कार्यम्' एकवचन और 'तपःश्रुते' द्विवचन है । यही बात प्रकृतमें
जानना चाहिए । इस सूत्रका यह अभिप्राय है कि जिस प्रकार मछलके गमनमें जल साधारण
निमित्त है उसी प्रकार गमन करते हुए जीव और पुद्गलोंके गमनमें धर्मास्तिकाय साधारण
निमित्त है । तथा जिस प्रकार घोड़ा आदिके ठहरनेमें पृथिवी साधारण निमित्त है उसी प्रकार
ठहरनेवाले जीव और पुद्गलोंके ठहरनेमें अधर्मास्तिकाय साधारण निमित्त है । शंका—सूत्रमें
'उपग्रह' बचन निरर्थक है, क्योंकि 'उपकार' इसीसे काम चल जाता है । यथा—'गतिस्थितौ
धर्माधर्मयोपकारः' ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है ; क्योंकि यथाक्रमके निराकरण करनेके
लिए 'उपग्रह' पद रखा है । जिस प्रकार धर्म और अधर्मके साथ गति और स्थितिका क्रमसे
सम्बन्ध होता है उसी प्रकार जीव और पुद्गलोंका क्रमसे सम्बन्ध प्राप्त होता है । यथा—धर्म
द्रव्यका उपकार जीवोंकी गति है और अधर्म द्रव्यका उपकार पुद्गलोंकी स्थिति है, अतः इसका
निराकरण करनेके लिए सूत्रमें 'उपग्रह' पद रखा है । शंका—धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उप-
कार है उसे आकाशका मान लेना युक्त है, क्योंकि आकाश सर्वगत है ? समाधान—यह कहना
युक्त नहीं है ; क्योंकि आकाशका अन्य उपकार है । सब धर्मादिक द्रव्योंको अवगाहन देना
आकाशकका प्रयोजन है । यदि एक द्रव्यके अनेक प्रयोजन माने जाते हैं तो लोकालोकके विभाग-
का अभाव होता है, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका जो उपकार है वह आकाशका मानना युक्त
नहीं । शंका—धर्म और अधर्म द्रव्यके जो प्रयोजन हैं पृथिवी और जल आदिक ही उनके करनेमें
समर्थ हैं, अतः धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक नहीं ? समाधान—नहीं, क्योंकि धर्म और
अधर्म द्रव्य गति और स्थितिके साधारण कारण हैं यह विशेष रूपसे कहा है । तथा एक कार्य
अनेक कारणोंसे होता है, इसलिए धर्म और अधर्म द्रव्यका मानना ठीक है । शंका—धर्म और
अधर्म ये दोनों द्रव्य तुल्य बलवाले हैं, अतः गतिसे स्थितिका और स्थितिसे गतिका प्रतिबन्ध
होना चाहिए ? समाधान—नहीं, क्योंकि ये अप्रेरक हैं । शंका—धर्म और अधर्म द्रव्य नहीं हैं,
क्योंकि उनकी उपलब्धि नहीं होती, जैसे गधेके सींग ? समाधान—नहीं ; क्योंकि इसमें सब
वादियोंको विवाद नहीं है । तात्पर्य यह है कि जितने वादी हैं वे प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों
प्रकारके पदार्थोंको स्वीकार करते हैं । इसलिए इनका अभाव नहीं किया जा सकता । दूसरे हम
जैनेके प्रति 'अनुपलब्धि' हेतु असिद्ध है, क्योंकि जिनके सातिशय प्रत्यक्ष ज्ञानरूपी नेत्र विद्यमान

सर्वज्ञेन निरतिशयप्रत्यक्षज्ञानबलुवा धर्मादयः सर्वे उपलभ्यन्ते । तदुपदेशाच्च भुक्तज्ञानिभिरपि ।

§ 560. अत्राह, यद्यतीन्द्रियधर्मधर्मयोपकारसम्बन्धेनास्तित्वमवधिप्रियते, तदनन्तरमुद्दिष्टस्य नमसोऽतीन्द्रियस्याधिगमे क उपकार इत्युच्यते—

आकाशस्यावगाहः ॥18॥

§ 561. 'उपकारः' इत्यनुवर्तते । जीवपुद्गलादीनामवगाहिनामवकाशानामवगाह आकाशस्थोपकारो वेदितव्यः । आह, जीवपुद्गलानां क्रियावतामवगाहिनामवकाशानां युक्तम् । धर्मास्तिकायादयः पुनर्निष्क्रिया नित्यसम्बन्धास्तेषां कथमवगाह इति चेत् ? न; उपचारतस्तिष्ठेः । यथा गमनाभावेऽपि 'सर्वगतमाकाशम्' इत्युच्यते; सर्वत्र सद्भावात्, एवं धर्माधिरूपि अवगाह क्रियाभावेऽपि सर्वत्र व्याप्तिवर्शनावगाहिनावित्युपचर्यते । आह यद्यवकाशज्ञानमस्य स्वभावो वज्राग्निभिलोप्टादीनां भिस्त्यादिभिर्गवादीनां च व्याघातो न प्राप्नोति । वृश्यते च व्याघातः । तस्मादस्य स्वकाशवान् हीयते इति ? नैव दोषः; वज्रलोप्टादीनां स्थूलानां परस्परव्याघात इति नास्यावकाशज्ञानसामर्थ्यं हीयते, तत्रावगाहिनामेव व्याघातात् । वज्रादयः पुनः स्थूलस्वात्परस्परं प्रत्यवकाशज्ञानं कुर्वन्तीति नासावाकाशदोषः । ये खलु पुद्गला सूक्ष्मास्ते² परस्परं प्रत्यवकाशज्ञानं कुर्वन्ति । यद्येवं नैवमाकाशस्यासाधारणं लक्षणम्; इतरेषामपि तत्सद्भावाविति ? तन्न; सर्वपदार्थानां

हैं ऐसे सर्वज्ञ देव सब धर्मादिक द्रव्योंको प्रत्यक्ष जानते हैं और उनके उपदेशसे श्रुतज्ञानी भी जानते हैं ।

§ 560. यदि अतीन्द्रिय धर्म और अधर्म द्रव्यका उपकारके सम्बन्धसे अस्तित्व स्वीकार किया जाता है तो इनके अनन्तर जो अतीन्द्रिय आकाश द्रव्य कहा है, ऐसा कौन-सा उपकार है जिससे उसका ज्ञान होता है ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अवकाश देना आकाशका उपकार है ॥18॥

§ 561. इस सूत्रमें 'उपकार' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । अवगाहन करनेवाले जीव और पुद्गलोंको अवकाश देना आकाशका उपकार जानना चाहिए । शंका—अवगाहन स्वभाव वाले जीव और पुद्गल क्रियावान् हैं इसलिए इनको अवकाश देना युक्त है परन्तु धर्मादिक द्रव्य निष्क्रिय और नित्य सम्बन्धवाले हैं, उनका अवगाह कैसे बन सकता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि उपचारसे इसकी सिद्ध होती है । जैसे गमन नहीं करने पर भी आकाश सर्वगत कहा जाता है, क्योंकि वह सर्वत्र पाया जाता है इसी प्रकार यद्यपि धर्म और अधर्म द्रव्यमें अवगाह-रूप क्रिया नहीं पायी जाती तो भी लोकाकाशमें वे सर्वत्र व्याप्त हैं, अतः वे अवगाही हैं ऐसा उपचार कर लिया जाता है । शंका—यदि अवकाश देना आकाशका स्वभाव है तो वज्रादिकसे लोढ़ा आदिकका और भीत आदिकसे गाय आदिका व्याघात नहीं प्राप्त होता है, किन्तु व्याघात तो देखा जाता है । इससे मालूम होता है कि अवकाश देना आकाशका स्वभाव नहीं ठहरता ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वज्र और लोढ़ा आदि स्थूल पदार्थ हैं, इसलिए उनका आपसमें व्याघात होता है, अतः आकाशकी अवकाश देने रूप सामर्थ्य नहीं नष्ट होती । यहाँ जो व्याघात दिखाई देता है वह अवगाहन करनेवाले पदार्थोंका ही है । तात्पर्य यह है कि वज्रादिक स्थूल पदार्थ हैं, इसलिए वे परस्पर अवकाश नहीं देते, यह कुछ आकाशका दोष नहीं है । हाँ, जो पुद्गल सूक्ष्म होते हैं वे परस्पर अवकाश देते हैं । शंका—यदि ऐसा है तो यह आकाशका

1. उपकार इति वर्तते आ., ता., ना. । 2. -स्तेऽपि परस्पर- आ., वि. 1, वि. 2 । 3. -अनमिति परे- आ., वि. 1, वि. 2 ।

साधारणावगाहनेतुस्त्वमस्यासाधारणं लक्षणमिति नास्ति शङ्काः । अलोकाकाशे तद्भावावभाव इति चेत् ? न; स्वभावापरित्यागात् ।

§ 562. उक्त आकाशस्योपकारः । अब तदनन्तरोद्दिष्टानां पुद्गलानां क उपकार इत्य-
ब्रवीष्यते—

शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गलानाम् ॥19॥

§ 563. इदमयुक्तं वर्तते । किमत्रायुक्तम् ? पुद्गलानां क उपकार इति परिप्रश्ने पुद्गला-
नां लक्षणमुच्यते; शरीरादीनि पुद्गलमयानीति ? नैतदयुक्तम्; पुद्गलानां लक्षणमुत्तरत्र^१ वक्ष्यते ।
इदं तु जीवान् प्रति पुद्गलानामुपकारप्रतिपादनार्थमेवेति उपकारप्रकरणे उच्यते । शरीराण्युक्तानि ।
औदारिकादीनि सौकुम्यावप्रत्यक्षाणि । तदुदयापादित^२वृत्तीन्युपचयशरीराणि कानिचित्प्रत्यक्षाणि
कानिचिदप्रत्यक्षाणि । एतेषां कारणभूतानि कर्माण्यपि शरीरग्रहणेन गृह्यन्ते । एतानि पौद्गलिका-
नीति कृत्वा जीवानामुपकारे पुद्गलाः प्रवर्तन्ते । स्यान्मतं कार्मणमपौद्गलिकम्; अनाकारत्वाद्^३ ।
आकारवतां हि औदारिकादीनां पौद्गलिकत्वं युक्तमिति ? तन्न; त्वपि पौद्गलिकमेव; तद्विपा-
कस्य मूर्तिमत्संबन्धनिसत्त्वात् । वृश्यते हि श्रीह्यादीनामुदकादिद्रव्यसंबन्धप्रापितपरिपाकानां
पौद्गलिकत्वं । तथा कार्मणमपि गुडकण्टकादिमूर्तिमद्द्रव्योपनिपाते सति विपक्ष्यमानत्वात्पौद्-

असाधारण लक्षण नहीं रहता, क्योंकि दूसरे पदार्थोंमें भी इसका सद्भाव पाया जाता है ?
समाधान—नहीं क्योंकि, आकाश द्रव्य सब पदार्थोंको अवकाश देने में साधारण कारण है यही
इसका असाधारण लक्षण है, इसलिए कोई दोष नहीं है । शङ्का—अलोकाकाशमें अवकाशदान रूप
स्वभाव नहीं पाया जाता, इससे ज्ञात होता है कि यह आकाशका स्वभाव नहीं है ? समाधान—
नहीं, क्योंकि कोई भी द्रव्य अपने स्वभाव का त्याग नहीं करता ।

§ 562. आकाश द्रव्यका उपकार कहा । अब उसके अनन्तर कहे गये पुद्गलोंका क्या
उपकार है, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शरीर, बचन, मन और प्राणापान यह पुद्गलोंका उपकार है ॥19॥

§ 563. शङ्का—यह अयुक्त है । प्रतिशङ्का—क्या अयुक्त है ? शङ्का—पुद्गलोंका क्या
उपकार है यह प्रश्न था पर उसके उत्तरमें 'शरीरादिक पुद्गलमय है' इस प्रकार पुद्गलों का
लक्षण कहा जाता है ? समाधान—यह अयुक्त नहीं है, क्योंकि पुद्गलोंका लक्षण आगे कहा जायगा,
यह सूत्र तो जीवोंके प्रति पुद्गलोंके उपकारका कथन करनेके लिए ही आया है, अतः उपकार
प्रकरणमें ही यह सूत्र कहा है । औदारिक आदि पाँचों शरीरोंका कथन पहले कर आये हैं । वे
सूक्ष्म होनेसे इन्द्रियगोचर नहीं हैं । किन्तु उनके उदयसे जो उपचय शरीर प्राप्त होते हैं उनमें-से
कुछ शरीर इन्द्रियगोचर हैं और कुछ इन्द्रियातीत हैं । इन पाँचों शरीरोंके कारणभूत जो कर्म हैं
उनका भी शरीर पदके ग्रहण करनेसे ग्रहण हो जाता है । ये सब शरीर पौद्गलिक हैं ऐसा समझ-
कर जीवोंका उपकार पुद्गल करते हैं यह कहा है । शङ्का—आकाशके समान कार्मण शरीरका
कोई आकार नहीं पाया जाता, इसलिए उसे पौद्गलिक मानना युक्त नहीं है । हाँ, जो औदारिक
आदिक शरीर आकारवाले हैं उनको पौद्गलिक मानना युक्त है ? समाधान—यह कहना ठीक
नहीं है, क्योंकि कार्मण शरीर भी पौद्गलिक ही है, क्योंकि उसका फल मूर्तिमान् पदार्थोंके
सम्बन्धसे होता है । यह तो स्पष्ट दिखाई देता है कि जलादिकके संबन्धसे पकनेवाले घान आदि

1. -व्यते भवता शरी- भु. । 2. -रश्म स्पर्शरश्मिबन्धवन्तः पुद्गलाः इत्यत्र वक्ष्यते भु. । 3. -पादित-
(तदुदयोपपादित) वृत्ती- भु. । 4. -कारत्वात्काजकत्वं । आकार- भु. ।

गलिकमित्यवसेयम् । वाग् द्विविधा—द्रव्यवाग् भाववागिति । तत्र भाववाक् तावदीर्यान्तरायमति-
श्रुतज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभनिमित्तत्वात् पौद्गलिकी । तदभावे तद्ब्रूत्यभावात् ।
तत्सामर्थ्यापेक्षेन क्रियावतात्मना प्रेर्यमाणाः पुद्गला वाक्यत्वेन विपरिणमन्त इति द्रव्यवागपि
पौद्गलिकी; श्रोत्रेन्द्रियविषयत्वात् । इतरेन्द्रियविषया कस्मान्न भवति । तद्ग्रहणायोग्यत्वात् ।
घ्राणघ्राहो गन्धद्रव्ये रसाद्यनुपलब्धवत् । अमूर्ता वागिति चेत् ? न; मूर्तिमद्ग्रहणावरोधव्या-
घाताभिभवादिवर्शानाम्मूर्तिमत्त्वसिद्धेः । मनो द्विविधं द्रव्यमनो भावमनश्चेति । भावमनस्तावत्स-
व्युपयोगत्वमर्थं पुद्गलावलम्बनत्वात् पौद्गलिकम् । द्रव्यमनश्च, ज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपश-
माङ्गोपाङ्गनामलाभप्रत्यया गुणदोषविचारस्मरणादिप्रणिधानाभिमुखस्यात्मनोऽनुपाहृताः पुद्गला
मनस्त्वेन परिणता इति पौद्गलिकम् । कश्चिदाह मनो द्रव्यान्तरं रूपादिपरिणामरहितमणुमात्रं
तस्य पौद्गलिकत्वमयुक्तमिति ? तदयुक्तम् । कथम् ? उच्यते—तविन्द्रियेणात्मना च संबद्धं वा
स्यादसंबद्धं वा । यत्संबद्धम्, तन्नात्मन उपकारकं भवितुमर्हति इन्द्रियस्य च साविध्यं न करोति ।
अथ संबद्धम्, एकस्मिन् प्रदेशे संबद्धं सत्तदणु इतरेषु प्रदेशेषु उपकारं न कुर्यात् । अदृष्टवशा-
दस्य अलातचक्रवत्परिभ्रमणमिति चेत् । न; तत्सामर्थ्याभावात् । अमूर्तस्यात्मनो निष्क्रिय-
स्यादृष्टो गुणः, स निष्क्रियः सन्नन्यत्र क्रियारम्भे न समर्थः । दृष्टो हि वायुद्रव्यविशेषः

पौद्गलिक हैं । उसी प्रकार कामंश शरीर भी गुड और काँटे आदि मूर्तिमान् पदार्थोंके मिलने पर
फल देते हैं, इससे ज्ञात होता है कि कामंश शरीर भी पौद्गलिक हैं । वचन दो प्रकार का है—द्रव्य-
वचन और भाववचन । इनमेंसे भाववचन वीर्यान्तराय और मतिज्ञानावरण तथा श्रुतज्ञानावरण
कर्मोंके क्षयोपशम और अंगोपांग नामकर्मोंके निमित्तसे होता है, इसलिए वह पौद्गलिक है, क्योंकि
पुद्गलोंके अभावमें भाववचनका सद्भाव नहीं पाया जाता । चूँकि इस प्रकारकी सामर्थ्यसे युक्त
क्रियावाले आत्माके द्वारा प्रेरित हो कर पुद्गल वचनरूपसे परिणमन करते हैं, इसलिए द्रव्य वचन
भी पौद्गलिक हैं । दूसरेद्रव्य वचन श्रोत्र इन्द्रियके विषय हैं, इससे भी ज्ञात होता है कि वे पौद्गलिक
हैं । शंका—वचन इतर इन्द्रियोंके विषय क्यों नहीं होते ? समाधान—घ्राण इन्द्रिय गन्धको ग्रहण
करती है उससे जिस प्रकार रसादिककी उपलब्धि नहीं होती उसी प्रकार इतर इन्द्रियोंमें वचनके
ग्रहण करनेकी योग्यता नहीं है । शंका—वचन अमूर्त हैं ? समाधान—नहीं, क्योंकि वचनोंका
मूर्त इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण होता है, वे मूर्त भीत आदिके द्वारा रुक जाते हैं, प्रतिकूल वायु आदिके
द्वारा उनका व्याघात देखा जाता है तथा अन्य कारणोंसे उनका अभिभव आदि देखा जाता है ।
इससे शब्द मूर्त सिद्ध होते हैं । मन दो प्रकारका है—द्रव्यमन और भावमन । लब्धि और उपयोग-
लक्षण भावमन पुद्गलोंके आलम्बनसे होता है, इसलिए पौद्गलिक है । तथा ज्ञानावरण और
वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे तथा अंगोपांग नामकर्मोंके निमित्तसे जो पुद्गल गुण-दोषका विचार
और स्मरण आदि उपयोगके सम्मुख हुए आत्माके उपकारक हैं वे ही मनरूपसे परिणत होते हैं,
अतः द्रव्यमन भी पौद्गलिक है । शंका—मन एक स्वतन्त्र द्रव्य है । वह रूपविरूप परिणमनसे
रहित है और अणुमात्र है, इसलिए उसे पौद्गलिक मानना अयुक्त है । समाधान—शंकाकार-
का इस प्रकार कहना अयुक्त है । खुलासा इस प्रकार है—वह मन आत्मा और इन्द्रियसे सम्बद्ध
है या असम्बद्ध । यदि असम्बद्ध है तो वह आत्माका उपकारक नहीं हो सकता और इन्द्रियोंकी
सहायता भी नहीं कर सकता । यदि सम्बद्ध है तो जिस प्रवेशमें वह अणु मन सम्बद्ध है उस
प्रदेशको छोड़ कर इतर प्रदेशोंका उपकार नहीं कर सकता । शंका—अदृष्ट नामका एक गुण है
उसके वशसे वह मन अलातचक्रके समान सब प्रदेशोंमें घूमता रहता है ? समाधान—नहीं,
क्योंकि अदृष्ट नामके गुणमें इस प्रकारकी सामर्थ्य नहीं पायी जाती । यतः अमूर्त और निष्क्रिय

क्रियावास्तव्यसंवाक्यत्वात्^१ वनस्पतौ परित्स्पन्दकहेतुस्तद्विपरीतलक्षणत्वायमिति क्रियाहेतुत्वावाकः । वीर्यान्तरायज्ञानावरणक्षयोपशमाङ्गनेपाङ्गनाम्नोद्भावनेति^२ आत्मना उदस्वमानः कोष्ठयो वायु-
पञ्चवासलक्षणः प्राण इत्युच्यते । तेनैवात्मना बाह्यो वायुरन्त्येन्द्रीक्रियमाणो निःश्वासलक्षणोऽ-
पान इत्याख्यायते । एवं तात्क्यत्वात्प्राणमूर्तिः^३ जीवितहेतुत्वात् । तेषां मनःप्राणापानानां मूर्ति-
मत्त्वमवसेयम् । कुतः^४ ? मूर्तिमद्भिः प्रतिबन्धनविद्वर्तनात् । प्रतिभयहेतुभिरसन्निपातादिभिर्बन्धनैः
प्रतिघातो वृश्यते । सुरादिभिश्चाभिभवः ।^५ हस्ततलपट्टादिभिरास्वसंहरत्वात्प्राणापानयोः प्रतिघात
उपलभ्यते । इत्येवञ्चाभिभवः । न चामूर्तत्वं मूर्तिमद्भिर्प्रतिघातादिवः स्युः । अत एवात्मास्तित्व-
सिद्धिः । यथा यन्त्रप्रतिमाचेष्टितं प्रयोक्तुरस्तित्वं यन्मवति तथा प्राणापानादिकर्मणि क्रियावन्त-
मात्मानं साधयति ।

§ 564. किमेतावानेव पुद्गलकृत उपकार आहोस्त्वित्यन्वोऽप्यस्तीत्यत आह—

सुखदुःखजीवितमरणोपप्रादयः ॥20॥

§ 565. ^१सबसेहोखोवयेअन्तरङ्गहेतौ सति बाह्यद्रव्यादिपरिपाकनिमित्तवत्तादुपलक्षणानः
प्रीतिपरितापरूप. परिणामः सुखदुःखमित्याख्यायते । भवधारणकारणायुत्पत्त्यकर्तृवयाद् भव-

आत्माका अदृष्ट गुण है । अतः यह गुण भी निष्क्रिय है, इसलिए अन्यत्र क्रियाका आरम्भ करनेमें असमर्थ है । देखा जाता है कि वायु नामक द्रव्य विशेष स्वयं क्रियावाला और स्पर्शवाला होकर ही वनस्पतिमें परित्स्पन्दका कारण होता है, परन्तु यह अदृष्ट उससे विपरीत लक्षणवाला है, इस लिए यह क्रियाका हेतु नहीं हो सकता । वीर्यान्तराय और ज्ञानावरणके क्षयोपशम तथा अगोपाम नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखनेवाला आत्मा कोष्ठगत जिस वायुको बाहर निकालता है उच्छ्वासलक्षण उस वायुको प्राण कहते हैं । तथा वही आत्मा बाहरी जिस वायुको भीतर करता है निःश्वासलक्षण उस वायुको अपान कहते हैं । इस प्रकार ये प्राण और अपान भी आत्माका उपकार करते हैं, क्योंकि इनसे आत्मा जीवित रहता है । ये मन, प्राण और अपान मूर्त हैं, क्योंकि दूसरे मूर्तपदार्थोंके द्वारा इनका प्रतिघात आदि देखा जाता है । जैसे—प्रतिभय पैदा करनेवाले विजलीपात आदिके द्वारा मनका प्रतिघात होता है और सुरा आदिके द्वारा अभिभव । तथा हस्ततल और वस्त्र आदिके द्वारा मुखके ढँक लेनेसे प्राण और अपानका प्रतिघात उपलब्ध होता है और कफके द्वारा अभिभव । परन्तु अनूर्तका मूर्त पदार्थोंके द्वारा अभिघात आदि नहीं हो सकता, इससे प्रतीत होता है कि ये सब मूर्त हैं । तथा इसीसे आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि होती है । जैसे यन्त्रप्रतिमाकी चेष्टाएँ अपने प्रयोक्ताके अस्तित्वका ज्ञान कराती हैं उसी प्रकार प्राण और अपान आदि रूप कार्य भी क्रिया वाले आत्माके अस्तित्वके साधक हैं ।

§ 564. क्या पुद्गलोंका इतना ही उपकार है या और भी उपकार है, इस बातके मतलबने के लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

सुख, दुःख जीवित और मरण ये भी पुद्गलोंके उपकार हैं ॥ 20 ॥

§ 565. साता और असाताके उदयरूप अन्तरंग हेतुके रहते हुए बाह्य द्रव्यादिके परिपाकके निमित्तसे जो प्रीति और परितापरूप परिणाम उत्पन्न होते हैं वे सुख और दुःख कहे जाते

1. प्राप्ताः वन- आ., वि. 1, वि. 2, ता., वा. । 2. येनेवा- वा., वि. 1, वि. 2 । 3. कुतः । प्रतिघा- ता. । 4. हस्ततलपट्टादि- ता., ना. दु. । 5. येनेवा- यु. । ३

स्थितिमात्राधत्तस्य जीवस्य पूर्वोक्तप्राणायानक्रियाविशेषाभ्युपगम्यो जीवसिद्धिमुपपद्यते । तदुपपन्नोपरधम् । एतन्नि सुखादीनि जीवस्य पुद्गलकृत उपकारः¹; मूर्तिमतेतुसंनिधाने सति तदुत्पत्तेः । उपकाराधिकारात् 'उपग्रह' बन्धनमनर्थकम् ? नानर्थकम् । स्वोपग्रहप्रवर्तनार्थमिवम् । पुद्गलानां पुद्गलकृत उपकार इति । तद्यथा—कास्यादीनां भस्मादिभिर्जलादीनां कसकादिभिरयःप्रमृती-भ्युत्पत्त्यादिभिरुपकारः क्रियते । 'च' शब्दः किमर्थः ? समुच्चयार्थः । अन्वोऽपि पुद्गलकृत उपकारोऽस्तीति समुच्यते । यथा शरीराणि एवं चक्षुरादीनीन्द्रियाण्यपीति ।

§ 566. एवमाद्यजीवकृतमुपकारं प्रवर्त्य जीवकृतोपकारप्रवर्तनार्थमाह—

परस्पररोपग्रहो जीवानाम् ॥21॥

§ 567. 'परस्पर'शब्दः कर्मव्यतिहारो वर्तते । कर्मव्यतिहारश्च क्रियाव्यतिहारः । परस्पर-स्थोपग्रहः परस्पररोपग्रहः । जीवानामुपकारः । कः पुनरसी ? स्वामी भूत्यः, आचार्यः शिष्यः, इत्येवमादिभावेन वृत्तिः परस्पररोपग्रहः । स्वामी तावद्विस्तृत्यागादिना भूत्यानामुपकारे वर्तते । भूत्याश्च हितप्रतिपादनेनाहितप्रतिषेधेन च । आचार्य उभयलोककलप्रवर्धोपदेशवर्तनेन तदुपदेश-विहितक्रियानुष्ठापनेन च शिष्यानामनुग्रहे वर्तते । शिष्या अपि तद्वानुकूल्यवृत्त्या आचार्याणाम्² ।

है । पर्यायिके धारण करनेमें कारणभूत आयुर्कर्मके उदयसे भवस्थितिको धारण करनेवाले जीवके पूर्वोक्त प्राण और अपानरूप क्रिया विशेष का विच्छेद नहीं होना जीवित है । तथा उसका उच्छेद मरण है । ये सुखादिक जीवके पुद्गलकृत उपकार हैं; क्योंकि मर्त कारणोंके रहने पर ही इनकी उत्पत्ति होती है । शंका—उपकारका प्रकरण होनेसे सूत्रमें उपग्रह शब्दका प्रयोग करना निष्फल है ? समाधान—निष्फल नहीं है, क्योंकि स्वतःके उपकारके दिखलानेके लिए सूत्रमें उपग्रह शब्दका प्रयोग किया है । पुद्गलोंका भी पुद्गलकृत उपकार होता है । यथा—काँसे आदिका राख आदिके द्वारा, जल आदिका कतक आदिके द्वारा और लौह आदिका जल आदिके द्वारा उपकार किया जाता है । शंका—सूत्रमें 'च' शब्द किस लिए दिया है ? समाधान—समुच्चयके लिए । पुद्गलकृत और भी उपकार हैं इसके समुच्चयके लिए सूत्र में 'च' शब्द दिया है । जिस प्रकार शरीर आदिक पुद्गलकृत उपकार हैं उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियाँ भी पुद्गलकृत उपकार हैं ।

§ 566. इस प्रकार पहले अजीवकृत उपकारको दिखलाकर अब जीवकृत उपकारके दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परस्पर निमित्त होना यह जीवोंका उपकार है ॥21॥

§ 567. परस्पर यह शब्द कर्म व्यतिहार अर्थमें रहता है । और कर्मव्यतिहारका अर्थ क्रियाव्यतिहार है । परस्परका उपग्रह परस्पररोपग्रह है । यह जीवोंका उपकार है । शंका—यह क्या है ? समाधान—स्वामी और सेवक तथा आचार्य और शिष्य इत्यादि रूपसे वर्तन करना परस्पररोपग्रह है । स्वामी तो धन आदि देकर सेवकका उपकार करता है और सेवक हित का कथन करके तथा अहितका निषेध करके स्वामीका उपकार करता है । आचार्य दोनों लोक में सुखदायी उपदेश-द्वारा तथा उस उपदेशके अनुसार क्रियामें लगाकर शिष्योंका उपकार करता है और शिष्य भी आचार्यके अनुकूल प्रवृत्ति करके आचार्यका उपकार करते हैं । शंका—उपकारका अधिकार है, इसलिये सूत्रमें फिर से 'उपग्रह' शब्द किसलिए दिया है ? समाधान—पिछले

1. कारः । कुतः । मूर्ति- मू., वा. । 2. -याणां कृतोप- वा. ।

उपकारविचारे पुनः 'उपग्रह'वचनं किमर्थम् ? पूर्वोक्तपुत्रादिबहुवचनवर्जितार्थं पुनः 'उपग्रह'वचनं कियते¹ । सुखादीन्यपि जीवानां जीवकृत उपकार इति ।

सूत्रमें जो सुखादिक चार कह आये हैं उनके दिखलानेके लिए फिरसे 'उपग्रह' शब्द दिया है । तात्पर्य यह है कि सुखादिक भी जीवोंके जीवकृत उपकार हैं ।

विशेषार्थ—यहाँ उपकार के प्रकरणमें कौन द्रव्य अन्यका क्या उपकार करता है इस बातका निर्देश किया गया है, इसलिए विचारणीय प्रश्न यह है कि क्या अन्य द्रव्य अपनेसे भिन्न दूसरे द्रव्यका भला-बुरा कुछ कर सकता है। यदि कर सकता है तो वह मान लिया जाय कि जैन-दर्शनमें ईश्वरवादका निषेध क्यों किया गया है ? यह तो मानी हुई बात है कि एक द्रव्यके ओ गुण और पर्याय होते हैं वे उसे छोड़कर अन्य द्रव्यमें प्रविष्ट नहीं होते । इसलिए एक द्रव्य अपने से भिन्न दूसरेका उपकार करता है यह विचारणीय हो जाता है । जिन दर्शनोंने ईश्वरवादको स्वीकार किया है वे प्रत्येक कार्यके प्रेरक रूपसे ईश्वरको निमित्त कारण मानते हैं । उनका कहना है कि यह प्राणी अज्ञ है, अपने सुख-दुःखका स्वामी नहीं है । ईश्वरकी प्रेरणावश स्वर्ग जाता है या नरक । इसमें स्वर्ग और नरक आदि गतियोंकी प्राप्ति जीवको होती है यह बात स्वीकार की गयी है, तथापि उनकी प्राप्तिमें ईश्वरका पूरा हाथ रहता है । अगर ईश्वर चाहे तो जीवको इन गतियोंमें आनेसे बचा भी सकता है । इसी अभिप्रायसे एक द्रव्यको अन्य द्रव्यका उपकारक माना है तब तो ईश्वरवादका निषेध करना न करनेके बराबर होता है और यदि इस उपकार प्रकरणका कोई भिन्न अभिप्राय है तो उनका दार्शनिक विश्लेषण होना अत्यावश्यक है । आगे संक्षेपमें इसी बातपर प्रकाश डाला जाता है—

लोकमें जितने द्रव्य हैं वे सब अपने-अपने गुण और पर्यायोंको लिये हुए हैं । द्रव्यदृष्टिसे वे अनन्त काल पहले जैसे थे आज भी वैसे ही हैं और आगे भी वैसे ही बने रहेंगे । किन्तु पर्यायदृष्टिसे वे सदा परिवर्तनशील हैं । उनका यह परिवर्तन द्रव्यकी मर्यादाके भीतर ही होता है । प्रत्येक द्रव्यका यह स्वभाव है । इसलिए प्रत्येक द्रव्यमें जो भी परिणाम होता है वह अपनी-अपनी योग्यतानुसार ही होता है । संसारी जीव पुद्गल द्रव्यसे बँधा हुआ है यह भी अपनी योग्यताके कारण ही कालान्तरमें मुक्त होता है यह भी अपनी योग्यतानुसार ही । तथापि प्रत्येक द्रव्यके इस योग्यतानुसार कार्यके होनेमें बाह्य पदार्थ निमित्त माना जाता है । जैसे बालक में पढ़नेकी योग्यता है, इसलिए उसे अध्यापक व पुस्तक आदिका निमित्त मिलने पर वह पढ़कर विद्वान् बनता है, इसलिए ये अध्यापक आदि उसके निमित्त हैं । पर तत्पश्चात् विचार करने पर ज्ञात होता है कि यहाँ कुछ अध्यापक या पुस्तक आदिने बालककी आत्मामें बुद्धि नहीं उत्पन्न कर दी । यदि इन बाह्य पदार्थोंमें बुद्धि उत्पन्न करनेकी योग्यता होती तो जितने बालक उस अध्यापकके पास पढ़ते हैं उन सबमें वह बुद्धि उत्पन्न कर सकता था । पर देखा जाता है कि कोई भूख रहता है, कोई अल्पज्ञानी हो पाता है और कोई महाज्ञानी हो जाता है । एक ओर तो अध्यापकके बिना बालक पढ़ नहीं पाता और दूसरी ओर यदि बालकमें बुद्धिके प्रादुर्भाव होनेकी योग्यता नहीं है तो अध्यापकके साथ बैठे करने पर भी वह भूख बना रहता है । इससे ज्ञात होता है कि कार्यकी उत्पत्तिमें अध्यापक निमित्त तो है पर वह परमार्थसे प्रेरक नहीं । ईश्वरकी मान्यतामें प्रेरकतापर बल दिया गया है और यही उपकार प्रकरणमें बाह्य निमित्तको तो स्वीकार किया गया है पर उसे परमार्थ से प्रेरक नहीं माना है । यही उपकार प्रकरणके प्रवृत्ति करनेका यही अभिप्राय है ।

1. कियते । बाह्य वचनवचनं आ., बा. ।

§ 568. माह, पञ्चदशं सतोपकारिणा नवितव्यम्; संच कालोऽभिमतस्तस्य क उपकार इत्यत्रोच्यते—

वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य ॥22॥

§ 569. वृत्तेर्निजन्तन्तात्कर्मणि भावे वा वृत्ति स्त्रीलिङ्गे वर्तनेति भवति । वर्त्यते¹ वर्तनमात्रं वा वर्तना इति । धर्मादीनां द्रव्याणां स्वपर्यायनिवृत्तिं प्रति स्वात्मनैव वर्तमानानां बाह्योपग्रहाद्विना तद्बुद्ध्यभावात्तत्प्रवर्तनोपलक्षितः काल इति कृत्वा वर्तना कालस्योपकारः । को निजार्थः ? वर्तते द्रव्यपर्यायस्तस्य वर्तयिता कालः । यद्येवं कालस्य क्रियावत्त्वं प्राप्नोति । यथा शिष्योऽधीते, उपाध्यायोऽध्यापयतीति ? नैव दोषः; निमित्तमात्रेऽपि हेतुकर्तृव्यपदेशो दृष्टः । यथा “²कारीषोऽग्निरध्यापयति” । एवं कालस्य हेतुकर्तृता । स कथं काल इत्यवसीयते ? समयादीनां क्रियाविशेषाणां समयादिभिर्निर्धत्तमानानां च पाकादीनां समयः पाक इत्येवमादि³ स्वसंज्ञारूढिसंज्ञावेऽपि समयः कालः ओदनपाकः⁵ काल इति अध्यारोप्यमाणः कालव्यपदेशस्तद्व्यपदेशनिमित्तस्य कालस्यास्तित्वं गमयति । कुतः ? गौणस्य मुख्योपेक्षत्वात् । द्रव्यस्य पर्यायो धर्मान्तरनिवृत्तिधर्मान्तरोपजननरूपः अपरिस्पन्दात्मकः परिणामः । जीवस्य क्रोधादिः, पुद्गलस्य वर्णादिः । धर्माधर्माकारानामगुरुलघु-

§ 568. यदि ऐसा है कि जो है उसे अवश्य उपकारी होना चाहिए तो काल भी सद्रूप माना गया है इसलिए उसका क्या उपकार है, इसी बातके बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं ।

वर्तना, परिणाम, क्रिया, परत्व और अपरत्व ये कालके उपकार हैं ॥22॥

§ 569 निजन्त वृत्ति धातुसे कर्म या भावमें ‘वृट्’ प्रत्ययके करनेपर स्त्रीलिङ्गमें वर्तना शब्द बनता है जिसकी व्युत्पत्ति ‘वर्त्यते’ या वर्तनमात्रम् होती है । यद्यपि धर्मादिक द्रव्य अपनी नवीन पर्यायके उत्पन्न करनेमें स्वयं प्रवृत्त होते हैं तो भी उनकी वृत्ति बाह्य सहकारी कारणके बिना नहीं हो सकती, इसलिए उसे प्रवर्तनेवाला काल है ऐसा मान कर वर्तना कालका उपकार कहा है । शंका— निजार्थ क्या है ? समाधान—द्रव्यकी पर्याय बदलती है और उसे बदलानेवाला काल है । शंका—यदि ऐसा है तो काल क्रियावान् द्रव्य प्राप्त होता है ? जैसे शिष्य पढ़ता है और उपाध्याय पढ़ाता है । (यहाँ उपाध्याय क्रियावान् द्रव्य है ।) समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि निमित्त मात्रमे भी हेतुकर्ता रूप व्यपदेश देखा जाता है । जैसे कंडेकी अग्नि पढ़ाती है । यहाँ कंडेकी अग्नि निमित्तमात्र है उसी प्रकार काल भी हेतुकर्ता है । शंका—वह काल है यह कैसे जाना जाता है ? समाधान—समयादिक क्रियाविशेषोंकी और समयादिकके द्वारा होने वाले पाक आदिककी समय, पाक इत्यादि रूपसे अपनी अपनी रौढ़िक संज्ञाके रहते हुए भी उसमें जो समय काल, ओदनपाक काल इत्यादि रूपसे काल संज्ञाका अध्यारोप होता है वह उस संज्ञाके निमित्तभूत मुख्यकालके अस्तित्वका ज्ञान कराता है, क्योंकि गौण व्यवहार मुख्यकी अपेक्षा रखता है । एक धर्मकी निवृत्ति करके दूसरे धर्मके पैदा करने रूप और परिस्पन्दसे रहित द्रव्यकी जो पर्याय है उसे परिणाम कहते हैं । यथा जीवके क्रोधादि और पुद्गलके वर्णादि । इसी प्रकार धर्म, अधर्म, आकाश और काल द्रव्यमें परिणाम होता है जो अगुरुलघु गुणों (अविभाग-

1. -वर्त्यते वर्तते वर्तन- मु. 2. कारीषाग्नि- आ. । 3. ‘हेतुनिर्बलस्य निमित्तमात्रे भिक्षादिषु दर्शनात् । हेतुनिर्बलस्य निमित्तमात्रे द्रष्टव्यः । यावद् द्रव्यान्निमित्त’ कारणमिति तावदेतुमिति । किं प्रयोजनम् ? भिक्षादिषु दर्शनात् । भिक्षादिष्वपि जिज्जुदयसे भिक्षा वासयन्ति कारीषोऽग्निरध्यापयति इति ।- पा. म. भा. 3, 1, 2, 26 । 4. -पिण्डसंज्ञा- मु. । 5. पाककालः मु. ।

पुण्यवृद्धिर्हानिकृतः । क्रिया परित्यग्धात्मिका¹ । सा द्विविधा; प्रायोगिकवैयर्थ्यसिद्धाया² । तत्र प्रायोगिकी अकटादीनाम्, वैयर्थ्यसिद्धी मेधादीनाम् । परत्वापरत्वे क्षेत्रकृते कालकृते च स्तः । तत्र 'कालोपकारप्रकरणात्कालकृते' गृह्यते । त एते वर्तनादय उपकाराः कालस्थास्तित्वं गमयन्ति । ननु 'वर्तना' ग्रहणमेवास्तु, तद्गोचराः परिणामादयस्तेषां पुनःग्रहणमनर्थकम् ? नानर्थकम्; काल-द्रव्यसूचनार्थत्वात्प्रपञ्चस्य । कालो हि द्विविधः परमार्थकालो व्यवहारकालश्च । परमार्थकालो वर्तनालक्षणः । परिणामादिलक्षणो व्यवहारकालः । अग्रेण परिच्छिन्नः अन्यस्य परिच्छेदहेतुः क्रियाविशेषः काल इति व्यवहृष्यते । स क्रिया व्यवतिष्ठते—भूतो वर्तमानो भविष्यन्ति । तत्र परमार्थकाले कालव्यपदेशो मुख्यः । भूतादिव्यपदेशो गौणः । व्यवहारकाले भूतादिव्यपदेशो मुख्यः । कालव्यपदेशो गौणः; क्रियावद्द्रव्यापेक्षात्वात्कालकृतत्वाच्च । अत्राह, धर्माधर्माकारा-पुद्गलजीवकालानामुपकारा उक्ताः । लक्षणं चोक्तम् 'उपयोगो लक्षणम्' इत्येवमादि । पुद्गलानां तु सामान्यलक्षणमुक्तम्³ 'अजीवकायाः' इति । विशेषलक्षणं नोक्तम् । तत्किमित्यत्रोच्यते—

स्पर्शरसगन्धवर्णवस्तुः पुद्गलाः ॥23॥

§ 570. स्पृशन्ती स्पर्शनमात्रं वा स्पर्शः । लोऽष्टविधः; मृदुकठिनपुद्गलघृणीतोऽवस्मिन्ध-
रुक्षभेदात् । रस्ते रसनमात्रं वा रसः । स पञ्चविधः; तिक्तान्तकटुकमधुरकषायभेदात् ।

प्रतिच्छेदों) की वृद्धि और हानिसे उत्पन्न होता है । द्रव्यमें जो परिस्पन्दरूप परिणमन होता है उसे क्रिया कहते हैं । प्रायोगिक और वैयर्थ्यसिद्धिके भेदसे वह दो प्रकारकी है । उनमेंसे गाढ़ी आदि की प्रायोगिक क्रिया है और मेधादिककी वैयर्थ्यसिद्धी । परत्व और अपरत्व दो प्रकारका है—क्षेत्रकृत और कालकृत । प्रकृतमें कालकृत उपकारका प्रकरण है, इसलिए कालकृत परत्व और अपरत्व लिये गये हैं । ये सब वर्तनादिक उपकार कालके अस्तित्वका ज्ञान कराते हैं । शंका—सूत्रमें केवल वर्तना पदका ग्रहण करना पर्याप्त है । परिणाम आदिक उसके भेद हैं, अतः उनका अलगसे ग्रहण करना निष्फल है । समाधान—परिणाम आदिकका अलगसे ग्रहण करना निष्फल नहीं है, क्योंकि दो प्रकारके कालके सूचन करनेके लिए इतना विस्तारसे कथन किया है । काल दो प्रकारका है—परमार्थ काल और व्यवहारकाल । इनमेंसे परमार्थ काल वर्तना लक्षणवाला है और परिणाम आदि लक्षणवाला व्यवहार काल है । तात्पर्य यह है कि जो क्रिया विशेष अन्यसे परिच्छिन्न होकर अन्यके परिच्छेदका हेतु है उसमें काल इस प्रकारका व्यवहार किया गया है । वह काल तीन प्रकारका है—भूत, वर्तमान और भविष्यत् । उनमेंसे परमार्थ कालमें काल यह संज्ञा मुख्य है और भूतादिक व्यपदेश गौण है । तथा व्यवहार कालमें भूतादिकरूप संज्ञा मुख्य है और काल संज्ञा गौण है, क्योंकि इस प्रकारका व्यवहार क्रिया वाले द्रव्यकी अपेक्षासे होता है तथा कालका कार्य है । यहाँ पर शंकाकार कहता है कि धर्म, अधर्म, आकाश, पुद्गल, जीव और काल द्रव्यका उपकार कहा तथा, 'उपयोगो लक्षणम्' इत्यादि सूत्र द्वारा इनका लक्षण भी कहा । इसी प्रकार 'अजीवकाया' इत्यादि सूत्र द्वारा पुद्गलोंका सामान्य लक्षण भी कहा, किन्तु पुद्गलोंका विशेष लक्षण नहीं कहा, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्पर्श, रस, गन्ध और वर्णवाले पुद्गल होते हैं ॥23॥

§ 570. जो स्पर्श किया जाता है उसे वा स्पर्शनमात्रको स्पर्श कहते हैं । कोमल, कठोर, भारी, हल्का, ठंडा, गरम, स्निग्ध और रुक्षके भेदसे वह आठ प्रकारका है । जो स्वाद रूप होता

1. -रिपका । परत्वापरत्वे ता. । 2. कालोपकरणा- सु. । 3. -मुक्तं विशेष- आ., वि. 1, वि. 2 ।

गन्धयते गन्धगन्धमात्रं वा गन्धः । स द्वेषाः सुरभिरसुरभिरिति । वर्णयते वर्णनमात्रं वा वर्णः । स पञ्चविधः, कृष्णनीलपीततुक्कललोहितमेवात् । स एते मूलभेदाः प्रत्येकं संख्येयासंख्येयान्तरभेदाश्च भवन्ति । स्पर्शश्च रसश्च गन्धश्च वर्णश्च स्पर्शरसान्धवर्णास्त एतेषां सन्तीति स्पर्शरसान्धवर्ण-
गन्ध इति । नित्ययोगे मतुनिर्देशः । क्या क्षीरिणो न्यग्रोधा इति । ननु च क्वचिन् पुद्गला इत्यत्र पुद्गलानां रूपवत्स्वमुक्तं तदविनाभाविनश्च रसादयस्तत्रैव परिगृहीता इति व्याख्यातं तत्प्रसङ्गेनैव पुद्गलानां रूपादिनिरूपितेः सूत्रमिदमनर्थकमिति ? नैव दोषः, 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इत्यत्र अविनाभावो नित्यत्वादिनिरूपणेन पुद्गलानामरूपित्वप्रसङ्गे तदपाकरणार्थं तदुक्तम् । इयं तु तेषां स्वरूपविशेषप्रतिपत्त्यर्थमुच्यते ।

§ 571. अवशिष्टपुद्गलविकारप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

शब्दबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमञ्जायातपोद्योतवन्तश्च ॥24॥

§ 572. शब्दो द्विविधः भाषालक्षणो विपरीतस्थेति । भाषालक्षणो द्विविधः—साक्षरीज-
कारस्थेति । अक्षरीकृतः शास्त्राभिप्यञ्जकः संस्कृतविपरीतभेदाद्यर्थम्लेच्छव्यवहारहेतुः । अनक्ष-
रात्मको द्विग्रायादीनामतिशयज्ञानस्वरूपप्रतिपादनहेतुः । स एष सर्वः प्रायोगिकः । अभाषात्मको

हे या स्वादमात्रको रस कहते हैं । तीता, खट्टा, कड़ुआ, मीठा और कसैलाके भेदसे वह पाँच प्रकारका है । जो सूँघा जाता है या सूँघनेमात्रको गन्ध कहते हैं । सुगन्ध और दुर्गन्धके भेदसे वह दो प्रकारका है । जिसका कोई वर्ण है या वर्णमात्रको वर्ण कहते हैं । काला, नीला, पीला, सफेद और लालके भेदसे वह पाँच प्रकारका है । ये स्पर्श आदिके मूल भेद हैं । वैसे प्रत्येकके संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं । इस प्रकार ये स्पर्श, रस, गन्ध और वर्ण जिनमें पाये जाते हैं वे स्पर्श, रस, गन्ध और वर्णवाले कहे जाते हैं । इनका पुद्गल द्रव्यसे सदा सम्बन्ध है यह बतलाने के लिए 'मनुष्य, प्रत्यय किया है । जैसे 'क्षीरिणो न्यग्रोधाः' । यहाँ न्यग्रोध वृक्षमें दूधका सदा सम्बन्ध बतलानेके लिए 'गिनी' प्रत्यय किया है—उसी प्रकार प्रकृतमें जानना चाहिए । झंका—'रूपिणः पुद्गलाः' इस सूत्रमें पुद्गलोंको रूपवाला बतला आये हैं । और रसादिक वहीं रहते हैं जहाँ रूप पाया जाता है; क्योंकि इनका परस्परमें सहचर नामका अविनाभाव सम्बन्ध है इसलिए रूपके ग्रहण करनेसे रसादिका ग्रहण हो ही जाता है यह भी पहले बतला आये हैं, इसलिए उसी सूत्रके बलसे पुद्गल रूपादिवाला सिद्ध हो जाता है अतः यह सूत्र निष्फल है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इस सूत्रमें धर्मादिक द्रव्योंका नित्य आदि रूपसे निरूपण किया है इससे पुद्गलोंको अरूपित्व प्राप्त हुआ, अतः इस दोष के दूर करनेके लिए 'रूपिणः पुद्गलाः' यह सूत्र कहा है । परन्तु यह सूत्र पुद्गलोंके स्वरूप विशेषका ज्ञान कराने के लिए कहा है ।

§ 571. अब पुद्गलोंकी खेप वहीं पर्यायोंका ज्ञान करानेके लिए आयेका सूत्र कहते हैं—
तथा वे शब्द, बन्ध, सूक्ष्मत्व, स्थूलत्व, संस्थान, अन्धकार, छाया, आतप और उद्योत-
वाले होते हैं ॥24॥

§ 572. भाषारूप शब्द और अभाषारूप शब्द इस प्रकार शब्दोंके दो भेद हैं । भाषात्मक शब्द दो प्रकारके हैं—साक्षर और अनक्षर । जिसमें शास्त्र रचे जाते हैं और जिससे आर्य और म्लेच्छोंका व्यवहार चलता है ऐसे संस्कृत शब्द और इससे विपरीत शब्द वे सब साक्षर शब्द हैं । जिससे उनके सातिशय ज्ञानके स्वरूपका पता लगता है ऐसे दो इन्द्रिय आदि जीवोंके शब्द अनक्षरात्मक शब्द हैं । ये दोनों प्रकारके शब्द प्रायोगिक हैं । अभाषात्मक शब्द दो प्रकारके हैं—

1. सुरभिरसुरभि- आ. वि. 1, वि. 2 । 2. -भनिर्वेषः सु. । भनिर्वेषः ना. ।

द्विविधः प्रायोगिको वैज्ञानिकश्चेति । वैज्ञानिको बलाहकादिप्रभवः । प्रायोगिकश्चतुर्धा, तत्तद्वितत-
घनसौष्टवमेवात् । तत्र चर्मतननिमित्तः पुष्करभेरीबर्दुरादिप्रभवस्ततः । तन्त्रीकृतबीणासुषोषा-
विसमुद्भूतो विततः । तालघण्टातालनादाभिरातनो घनः । वंशजंलादिनिमित्तः सौष्टवः । बन्धो
द्विविधः—वैज्ञानिकः प्रायोगिकश्च । पुरुषप्रयोगानपेक्षो वैज्ञानिकः । तद्व्या-स्निग्धरूपास्त्वगुणनिमित्तो
विद्युत्तुलकाजलधाराम्नीन्द्रधनुरादिविषयः । पुरुषप्रयोगनिमित्तः प्रायोगिकः अजीवविषयो जीवाजीव-
विषयश्चेति द्विधा भिन्नः । तत्राजीवविषयो अतुकाष्टादितलक्षणः । जीवाजीवविषयः कर्मनोकर्म-
बन्धः । सौष्टव्यं द्विविधं—अन्त्यमापेक्षिकं च । तत्रान्त्यं परमाणुनाम् । आपेक्षिकं कित्वाभलकबदरा-
दीनाम् । स्थौल्यमपि द्विविधमन्त्यमापेक्षिकं चेति । तत्रान्त्यं जगद्व्यापिनि महास्कन्धे । आपेक्षिकं
बदराभलककित्वाभलालादिषु । संस्थाननाकृतिः । तद् द्विविधम्—इत्थलक्षणमनित्थलक्षणं चेति ।
वृत्तभ्यजचतुरस्त्रायतपरिमण्डलादीनामित्थलक्षणम् । अतोऽप्यन्त्येवादीनां संस्थानमनेकविधमित्थ-
मिदमिति निरूपणाभावादनित्थलक्षणम् । भेदाः षोडाः उत्करचूर्णखण्डचूर्णिकाप्रतराजुषटन-
विकल्पात् । तत्रोत्करः काष्ठादीनां करपत्रादिभिरुत्करवत् । चूर्णो धवणोष्मादीनां सक्तुकजि-
कादिः । खण्डो घटादीनां कपतलकर्करादिः । चूर्णिका नाभमुद्गादीनाम् । प्रतरोऽजुषटसादीनाम् ।
अजुषटनं तन्तस्तथापिण्डादिषु अयोधनादिभिरभिह्न्यमानेषु स्फुलिङ्गनिर्मयः । ततो वृष्टिप्रतिबन्ध-

प्रायोगिक और वैज्ञानिक । मेघ आदि के निमित्तसे जो शब्द उत्पन्न होते हैं वे वैज्ञानिक शब्द हैं ।
तथा तत, वितत, घन और सौष्टविक के भेदसे प्रायोगिक शब्द चार प्रकारके हैं । चर्मसे मड़े हुए
पुष्कर, भेरी और बर्दुरसे जो शब्द उत्पन्न होता है वह तत शब्द है । ताँतवाले बीणा और
सुषोष आदिसे जो शब्द उत्पन्न होता है वह वितत शब्द है । ताल, घण्टा और तालन आदिके
ताड़नेसे जो शब्द उत्पन्न होता है वह घन शब्द है तथा बाँसुरी और शंख आदिके फूँकनेसे जो
शब्द उत्पन्न होता है वह सौष्टविक शब्द है । बन्धके दो भेद हैं—वैज्ञानिक और प्रायोगिक । जिसमें
पुरुषका प्रयोग अपेक्षित नहीं है वह वैज्ञानिक बन्ध है । जैसे, स्निग्ध और रूक्ष गुणके निमित्तसे
होनेवाला विजली, उल्का, मेघ, अग्नि और इन्द्रधनुष आदिका विषयभूत बन्ध वैज्ञानिक बन्ध
है । और जो बन्ध पुरुषके प्रयोगके निमित्तसे होता है वह प्रायोगिक बन्ध है । इसके दो भेद हैं—
अजीवसम्बन्धी और जीवाजीवसम्बन्धी । लाव और लकड़ी आदिका अजीवसम्बन्धी प्रायोगिक
बन्ध है । तथा कर्म और नोकर्मका जो जीवसे बन्ध होता है वह जीवाजीवसम्बन्धी प्रायोगिक
बन्ध है । सूक्ष्मताके दो भेद हैं—अन्त्य और आपेक्षिक । परमाणुओंमें अन्त्य सूक्ष्मत्व है । तथा
बेल, आँवला और बेर आदिमें आपेक्षिक सूक्ष्मत्व है । स्थौल्य भी दो प्रकारका है—अन्त्य और
आपेक्षिक । जगद्व्यापी महास्कन्धमें अन्त्य स्थौल्य है । तथा बेर, आँवला और बेल आदिमें आपेक्षिक
स्थौल्य है । संस्थानका अर्थ आकृति है । इसके दो भेद हैं—इत्थलक्षण और अनित्थलक्षण । जिसके
विषयमें 'यह संस्थान इस प्रकारका है' वह निर्देश किया जा सके वह इत्थलक्षण संस्थान है ।
वृत्त, त्रिकोण, चतुष्कोण, आयत और परिमण्डल आदि ये सब इत्थलक्षण संस्थान हैं । तथा इससे
अतिरिक्त मेघ आदिके आकार जो कि अनेक प्रकारके हैं और जिनके विषयमें यह इस प्रकार-
का है यह नहीं कहा जा सकता वह अनित्थलक्षण संस्थान है । भेदके छह भेद हैं—उत्कर, चूर्ण,
खण्ड, चूर्णिका, प्रतर और अजुषटन । कर्दोत आदिसे जो लकड़ी आदि को चीरा जाता है वह
उत्कर नामका भेद है । जी और मेहूँ आदिका जो सतू और कनक आदि बनता है वह चूर्ण
नामका भेद है । घट आदिके जो कपल और कर्करा आदि टुकड़े होते हैं वह खण्ड नामका भेद
है । उड़द और बूंग आदिका जो खण्ड किया जाता है वह चूर्णिका नामका भेद है । मेघके जो
अलग-अलग पटल आदि होते हैं वह प्रतर नामका भेद है । तथापि हुए लोहेके गोले आदिको घन

कारणं प्रकाशविरोधि । छाया प्रकाशपरवर्णनिमित्त । सा हेतुः—वर्णादिविकारपरिणता प्रतिबिम्ब-
मात्रात्मिका चेति । आतप आदित्यादिनिमित्त उष्णप्रकाशलक्षणः । उद्योतस्वप्नप्रवृत्तिप्रकाशोद्यो-
तप्रभवः प्रकाशः । त एते शब्दादयः पुद्गलद्रव्यविकाराः । त एवां सन्तीति स्वप्नप्रवृत्तिप्रवृत्ति-
संस्कारभेदतमश्चात्मातपोद्योतवन्तः पुद्गला इत्यभिर्लक्ष्यन्ते । 'ब' शब्देन मोदनाभिधातादयः
पुद्गलपरिणामा आगमे प्रसिद्धाः समुज्जीयन्ते ।

§ 573. उपतानां पुद्गलानां भेदप्रदर्शनार्थमाह—

अशब्दः स्कन्धादयः ॥25॥

§ 574. प्रदेशमात्रभाविस्पर्शविपर्ययप्रसवसाधनार्थमाह—
स्वाद्य आत्ममध्या आत्मान्तादयः ॥ उपतं च—

“असादि असमज्जं अतंत मेव इद्विमे मेज्जं ।

जं दम्बं अविभागी तं परमाणुं विज्जाणाहि ॥”¹

स्थूलभावेन ग्रहणनिकषणविधिव्यापारस्कन्धनात्स्कन्धा इति संज्ञायन्ते । रुद्धौ क्रिया क्वचि-
त्सती उपलक्षणत्वेनाधीयते इति ग्रहणादिव्यापाराद्योर्बोध्यपि द्वयचक्रादिषु स्कन्धाख्या प्रवर्तते ।
अनन्तभेदा अपि पुद्गला अणुजात्या स्कन्धजात्या च द्विविधजातज्ञानाः सर्वे गृह्यन्ते इति

आदिसे पीठने पर जो फुलगे निकलते हैं वह अणुचटन नाशका भेद है । जिससे दृष्टिमें प्रतिबन्ध
होता है और जो प्रकाशका विरोधी है वह तम कहलाता है । प्रकाशको रोकनेवाले पदार्थोंके
निमित्तसे जो पैदा होती है वह छाया कहलाती है । उसके दो भेद हैं—एक तो वर्णादिके विकार
रूपसे परिणत हुई और दूसरी प्रतिबिम्बरूप । जो सूर्यके निमित्तसे उष्ण प्रकाश होता है उसे
आतप कहते हैं । तथा चन्द्रमणि और जुगुनू आदिके निमित्तसे जो प्रकाश पैदा होता है उसे
उद्योत कहते हैं । ये सब शब्दादिक पुद्गल द्रव्यके विकार (पर्याय) हैं । इसीलिए सूत्रमें पुद्गल-
को इन शब्द, बन्ध, सोपम्य, स्थूल्य, संस्थान, भेद, तम, छाया, आतप और उद्योतवाला कहा
है । सूत्रमें दिये हुए 'अ' शब्द से मोदना अभिधात आदिक जो पुद्गलकी पर्यायें आगममें प्रसिद्ध
हैं उनका संग्रह करना चाहिए ।

§ 573. अब पूर्वोक्त पुद्गलोंके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पुद्गल के दो भेद हैं—अणु और स्कन्ध ॥25॥

§ 574. एक प्रदेशमें होनेवाले स्पर्शादि पर्यायको उत्पन्न करनेकी सामर्थ्य रूपसे जो
'अण्यन्ते' अर्थात् कहे जाते हैं वे अणु कहलाते हैं । तात्पर्य यह है कि अणु एकप्रदेशी होनेसे सबसे
छोटा होता है इसलिए वह अणु कहलाता है । यह इतना सूक्ष्म होता है जिससे बही आदि है,
वही मध्य है और बही अन्त है । कहा भी है—

‘जिसका आदि, मध्य और अन्त एक है, और जिसे इन्द्रियां नहीं ग्रहण कर सकतीं ऐसा
जो विभाग रहित द्रव्य है उसे परमाणु समझो ।

जिनमें स्थूल रूपसे पकड़ना, रखना आदि व्यापारका स्कन्धन अर्थात् संघटना होती है
वे स्कन्ध कहे जाते हैं । रुद्धिमें क्रिया कहीं पर होती हुई उपलक्षणरूपसे वह सर्वत्र ली जाती है,
इसलिए ग्रहण आदि व्यापारके अयोग्य द्वयचक्र आदिकमें भी स्कन्ध संज्ञा प्रवृत्त होती है ।
पुद्गलोंके अनन्त भेद हैं तो भी वे सब अणुजाति और स्कन्धजातिके भेदसे दो प्रकारके हैं ।

तच्च आत्माधारानन्तमेव संसृज्यमानं बहुवचनं कियते । अणवः स्कन्धा इति भेदाभिधानं पूर्वोक्त-
सूत्रद्वयमेव संसृज्यमानं । स्पर्शरसगन्धवर्णान्तोऽणवः । स्कन्धाः पुनः शब्दबन्धसौक्यस्थौल्य-
संस्थानमेव तत्र मङ्गायतपोक्षोऽन्तश्च स्पर्शादिबन्धव्येति ।

§ 575. आह, किमेवा पुद्गलानामणुस्कन्धलक्षणः परिणामोऽनाविदुत आविमानित्युच्यते ।
स क्षलूत्पत्तिमत्त्वादाविमानप्रतिपाद्यते । यच्चैवं तस्मादविधीयतां कस्मान्निमित्तादुत्पद्यन्ते इति । तत्र
स्कन्धानां तावदुत्पत्तिहेतुप्रतिपादनार्थमुच्यते—

भेदसंघातेभ्य उत्पद्यन्ते ॥26॥

§ 576. संघातानां द्वित्वनिमित्तकत्वाद्विदारणं भेदः । पृथग्भूतानामेकत्वापत्तिः संघातः ।
ननु च द्वित्वाद् द्विवचनेन भवितव्यम् । बहुवचननिर्देशात्त्रित्वसंग्रहार्थः । भेदात्संघाताद् भेदसंघा-
ताभ्यां च उत्पद्यन्ते इति । तत्राद्या—द्वयोः परमाण्वोः संघाताद् द्विप्रवेशः स्कन्ध उत्पद्यते ।
द्विप्रवेशस्यानोदय त्रयाणां वा अणूनां संघातात्त्रिप्रवेशः । द्वयोर्द्विप्रवेशयोस्त्रिप्रवेशस्यानोदय
चतुर्णां वा अणूनां संघातात्चतुःप्रवेशः । एवं संस्थेयात्संस्थेयान् नानामनन्तानन्तानां च
संघातात्तावत्प्रवेशः । एवमेव भेदासात्तद् द्विप्रवेशपर्यन्तः स्कन्धा उत्पद्यन्ते । एवं भेदसंघाताभ्या-

इस प्रकार पुद्गलोंकी इन दोनों जातियोंके आधारभूत अनन्त भेदोंके सूचन करनेके लिए सूत्रमें
बहुवचनका निर्देश किया है । यद्यपि सूत्रमें अणु और स्कन्ध इन दोनों पदोंको समसित रखा जा
सकता था तब भी ऐसा न करके 'अणवः स्कन्धाः' इस प्रकार भेद रूपसे जो कथन किया है वह
इस सूत्रसे पहले कहे गये दो सूत्रोंके साथ अलग अलग सम्बन्ध बतलानेके लिए किया है । जिससे
यह ज्ञात हो कि अणु स्पर्श, रस, गन्ध और वर्णवाले हैं परन्तु स्कन्ध शब्द, बन्ध, सौक्य, स्थौल्य
संस्थान, भेद, छाया, आतप और उद्योतवाले हैं तथा स्पर्शादिवाले भी हैं ।

§ 575. इन पुद्गलोंका अणु और स्कन्धरूप परिणाम होना अनादि है या सादि ? वह
उत्पन्न होता है इसलिए सादि है । यदि ऐसा है तो उस निमित्तका कथन करो जिससे अणु और
स्कन्ध ये भेद उत्पन्न होते हैं । इसलिए पहले स्कन्धोंकी उत्पत्तिके हेतुका कथन करनेके लिए
भागिका सूत्र कहते हैं—

भेदसे, संघातसे तथा भेद और संघात दोनोंसे स्कन्ध उत्पन्न होते हैं ॥26॥

§ 576 अन्तरंग और बहिरंग इन दोनों प्रकारके निमित्तोंसे संघातोंके विदारण करनेको
भेद कहते हैं । तथा पृथग्भूत हुए पदार्थोंके एकरूप हो जानेको संघात कहते हैं । शंका—भेद और
संघात दो हैं, इसलिए सूत्रमें द्विवचन होना चाहिए ? समाधान—तीनका संग्रह करनेके लिए
सूत्रमें बहुवचनका निर्देश किया है । जिससे यह अर्थ सम्पन्न होता है कि भेदसे, संघातसे तथा
भेद और संघात इन दोनोंसे स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । खुलासा इस प्रकार है—दो परमाणुओंके
संघातसे दो प्रवेशवाला स्कन्ध उत्पन्न होता है । दो प्रवेशवाले स्कन्ध और अणुके संघातसे या तीन
अणुओंके संघातसे तीन प्रवेशवाला स्कन्ध उत्पन्न होता है । दो प्रवेशवाले दो स्कन्धोंके संघातसे,
तीन प्रवेशवाले स्कन्ध और अणुके संघातसे या चार अणुओंके संघातसे चार प्रवेशवाला स्कन्ध
उत्पन्न होता है । इस प्रकार संख्यात, असंख्यात, अनन्त और अनन्तानन्त अणुओंके संघातसे
उतने उतने प्रवेशोंवाले स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । तथा इन्हीं संख्यात आदि परमाणुवाले स्कन्धोंके
भेदोंसे दो प्रवेशवाले स्कन्ध तक स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । इसी प्रकार एक समयमें होनेवाले भेद

मेकसमयिकाभ्यां द्विप्रदेशादयः स्कन्धा उत्पद्यन्ते । अन्यतो भेदेनान्यस्य संघातेनेति । एवं स्कन्धानामुत्पत्तिहेतुरुक्तः ।

§ 577. अणोरुत्पत्तिहेतुप्रदर्शनार्थमाह—

भेदादणुः ॥27॥

§ 578. “सिद्धे^१ विधिरारम्भमाणो नियमार्थो भवति ।” अणोरुत्पत्तिर्भेदादेव, न संघातान्तापि भेदसंघाताभ्यामिति ।

§ 579. आह, संघातादेव स्कन्धानामात्मलाभे सिद्धे भेदसंघातग्रहणमनर्थकमिति तद्ग्रहण-प्रयोजनप्रतिपादनार्थमिदमुच्यते—

भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः ॥28॥

§ 580. अनन्तानन्तपरमाणुसमुदयनिष्पाद्योऽपि कश्चिच्चाक्षुषः कश्चिदच्चाक्षुषः । तत्र योऽच्चाक्षुषः स कथं चाक्षुषो भवतीति चेदुच्यते—भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः । न भेदादिति । कात्रोप-पत्तिरिति चेत् ? ब्रूमः; सूक्ष्मपरिणामस्य स्कन्धस्य भेदे सौक्ष्मापरित्यागादच्चाक्षुषत्वमेव । सौक्ष्म-परिणतः पुनरपरः सत्यपि तद्भेदेऽन्यसंघातान्तरसंयोगात्सौक्ष्मपरिणामोपरमे स्थौल्योत्पत्तौ चाक्षुषो भवति ।

और संघात इन दोनोंसे दो प्रदेशवाले आदि स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । तात्पर्य यह है कि जब अन्य स्कन्ध से भेद होता है और अन्यका संघात, तब एक साथ भेद और संघात इन दोनोंसे भी स्कन्धकी उत्पत्ति होती है । इस प्रकार स्कन्धोंकी उत्पत्तिका कारण कहा ।

§ 577. अब अणुकी उत्पत्तिके हेतुको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भेदसे अणु उत्पन्न होता है ॥27॥

§ 578. कोई विधि सिद्ध हो, फिर भी यदि उसका आरम्भ किया जाता है तो वह नियम के लिए होती है । तात्पर्य यह है कि अणु भेदसे होता है यद्यपि यह सिद्ध है फिर भी ‘भेदादणुः’ इस सूत्रके निर्माण करनेसे यह नियम फलित होता है कि अणुकी उत्पत्ति भेदसे ही होती है । न संघातसे होती है और न भेद और संघात इन दोनोंसे ही होती है ।

§ 579. जब संघातसे ही स्कन्धोंकी उत्पत्ति होती है तब सूत्रमें भेद और संघात इन दोनों पदोंका ग्रहण करना निष्फल है ? अतः इन दोनों पदोंके ग्रहण करनेका क्या प्रयोजन है इसका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

भेद और संघातसे चाक्षुष स्कन्ध बनता है ॥28॥

§ 580. अनन्तानन्त परमाणुओंके समुदायसे निष्पन्न होकर भी कोई स्कन्ध चाक्षुष होता है और कोई अच्चाक्षुष । उसमें जो अच्चाक्षुष स्कन्ध है वह चाक्षुष कैसे होता है इसी बातके बतलाने के लिए यह कहा है कि भेद और संघातसे चाक्षुष स्कन्ध होता है, केवल भेदसे नहीं, यह इस सूत्रका अभिप्राय है । शङ्का—इसका क्या कारण है ? समाधान—आगे उसी कारणको बतलाते हैं—सूक्ष्मपरिणामवाले स्कन्धका भेद होनेपर वह अपनी सूक्ष्मताको नहीं छोड़ता इसलिए उसमें अच्चाक्षुषपना ही रहता है । एक दूसरा सूक्ष्मपरिणामवाला स्कन्ध है जिसका यद्यपि भेद हुआ तथापि उसका दूसरे संघातसे संयोग हो गया अतः सूक्ष्मपना निकलकर उसमें स्थूलपने की उत्पत्ति हो जाती है और इसलिए वह चाक्षुष हो जाता है ।

1. ‘सिद्धे सत्यारम्भो नियमार्थः’ न्यायसंग्रहः ।

§ 581. आह, धर्मादीनां द्रव्याणां विशेषलक्षणान्युक्तानि, सामान्यलक्षणं नोक्तम्, तद्व्यक्त-
व्यम् । उच्यते—

सत् द्रव्यलक्षणम् ॥29॥

§ 582. यत्सत्तत् द्रव्यमित्यर्थः ।

§ 583. यद्येवं तदेव तावद्व्यक्तव्यं किं सत् । इत्यत आह—

उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत् ॥30॥

§ 584. चेतनस्याचेतनस्य वा द्रव्यस्य स्था जातिमजहत¹ उभयनिमित्तबशश्च आवाप्तरा-
वाप्तिरुत्पादनमुत्पादः मृत्पिण्डस्य घटपर्यायवत् । तथा पूर्वभाषमिगमनं व्ययः । यथा घटोत्पत्तौ
पिण्डाकृतेः । अनादिपारिणामिकस्वभावेन व्ययोदयाभावाद् ध्रुवति स्थिरीभवतीति ध्रुवः । ध्रुवस्य
भावः कर्म वा ध्रौव्यम् । यथा मृत्पिण्डघटाद्यवस्थासु मृदाद्यन्वयः । तदुत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं²
उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सविति । आह, भेदे सति युक्तशब्दो दृष्टः । यथा दण्डेन युक्तो देवदत्त
इति । तथा सति तेषां त्रयाणां तैर्युक्तस्य द्रव्यस्य चाभावः प्राप्नोति ? नैव दोषः; अभेदेऽपि कर्त्त-
व्यत् भेदव्यापेक्षया युक्तशब्दो दृष्टः । यथा सारयुक्तः स्तम्भ इति । तथा सति तेषामविनाभावा-
त्सद्व्ययपदेशो युक्तः । समाधिबचनो वा युक्तशब्दः । युक्तः समाहितस्तदात्मक इत्यर्थः । उत्पादव्यय-

§ 581. धर्मादिक द्रव्यके विशेष लक्षण कहे, सामान्य लक्षण नहीं कहा, जो कहना चाहिए
इसलिए सूत्र द्वारा सामान्य लक्षण कहते हैं—

द्रव्यका लक्षण सत् है ॥29॥

§ 582. जो सत् है वह द्रव्य है यह इस सूत्रका भाव है ।

§ 583. यदि ऐसा है तो यही कहिए कि सत् क्या है ? इसलिए आगेका सूत्रकहते हैं—

जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य इन तीनोंसे युक्त अर्थात् इन तीनोंरूप है वह सत् है ॥30॥

§ 584. द्रव्य दो हैं—चेतन और अचेतन । वे अपनी जातिको तो कभी नहीं छोड़ते फिर
भी उनकी अन्तरंग और बहिरंग निमित्तके बशसे प्रति समय जो नवीन अवस्थाकी प्राप्ति
होती है उसे उत्पाद कहते हैं । जैसे मिट्टीके पिण्डकी घट पर्याय । तथा पूर्व अवस्थाके त्यागको
व्यय कहते हैं । जैसे घटकी उत्पत्ति होनेपर पिण्डरूप आकारका त्याग तथा जो अनादिकालीन
पारिणामिक स्वभाव है उसका व्यय और उदय नहीं होता किन्तु वह 'ध्रुवति' अर्थात् स्थिर
रहता है इसलिए उसे ध्रुव कहते हैं । तथा इस ध्रुवका भाव या कर्म ध्रौव्य कहलाता है । जैसे
मिट्टीके पिण्ड और घटादि अवस्थाओंमें मिट्टीका अन्वय बना रहता है । इस प्रकार इन उत्पाद,
व्यय और ध्रौव्यसे जो युक्त है वह सत् है । हांका—भेदके रहते हुए युक्त शब्द देखा जाता है ।
जैसे दण्डसे युक्त देवदत्त । यहाँ दण्ड और देवदत्तमें भेद है प्रकृतमें भी यदि ऐसा मान लिया
जाय तो उन तीनोंका और उन तीनोंसे युक्त द्रव्यका अभाव प्राप्त होता है ? समाधान—यह
कोई दोष नहीं है; क्योंकि अभेदमें भी कर्त्तव्यत् भेदब्राह्मी नयकी अपेक्षा युक्त शब्दका प्रयोग देखा
जाता है । जैसे सार युक्त स्तम्भ । ऐसी हालतमें उन तीनोंका परस्पर अविनाभाव सम्बन्ध होने
से यहाँ युक्त शब्दका प्रयोग करना युक्त है । अथवा यह युक्त शब्द समाधिवाची है । भाव यह है
कि युक्त, समाहित और तदात्मक ये तीनों एकान्वयाधी शब्द हैं जिससे 'सत् उत्पाद, व्यय और
ध्रौव्यसे युक्त है' इसका भाव 'सत् उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यात्मक है' यह होता है । उक्त कथन

1. -अहत निमित्त- भा., वि. 1, वि. 2 । 2. -ध्रौव्ययुक्तं सविति यु..।

ध्रौव्ययुक्तं सत् उत्पादव्ययध्रौव्यात्मकमिति यावत् । एतदुक्तं भवति—उत्पादादीनि^१ द्रव्यस्य लक्षणानि । द्रव्यं लक्ष्यम्^२ । तत्र पर्यायाधिकनयावेक्षया परस्परतो द्रव्याच्छार्थान्तरभावः । द्रव्याधिकनयावेक्षया व्यतिरेकेषामुपलब्धेरनर्थान्तरभावः । इति लक्ष्यलक्षणभावसिद्धिः ।

§ 585. आह 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इत्युक्तं तत्र न ज्ञायते किं नित्यमित्यत आह—
तद्भावाव्ययं नित्यम् ॥31॥

§ 586. 'तद्भावः' इत्युच्यते । कस्तद्भावः ? प्रत्यभिज्ञानहेतुता । तथेवेदमिति स्मरणं

का तात्पर्य यह है कि उत्पाद आदि द्रव्यके लक्षण हैं और द्रव्य लक्ष्य है । यदि इनका पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा विचार करते हैं तो ये आपसमें और द्रव्यसे पृथक् पृथक् हैं और यदि द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा विचार करते हैं तो ये पृथक् पृथक् उपलब्ध नहीं होनेसे अभिन्न हैं । इस प्रकार इनमें और द्रव्यमें लक्ष्य-लक्षणभावकी सिद्धि होती है ।

विशेषार्थ—यहाँ द्रव्यका लक्षण उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य स्वभाव बतलाया है । उभय निमित्तवश अपनी जातिका त्याग किये बिना नवीन पर्यायकी प्राप्ति उत्पाद है, पूर्व पर्यायका त्याग व्यय है, और अनादि पारिणामिक स्वभावरूप अन्वयका बना रहना ध्रौव्य है । उदाहरणार्थ—कोयला जलकर राख हो जाता है, इसमें पुद्गलकी कोयलारूप पर्यायका व्यय हुआ है और क्षार रूप पर्यायका उत्पाद हुआ है, किन्तु दोनों अवस्थाओंमें पुद्गल द्रव्यका अस्तित्व बना रहता है । पुद्गलपनेका कभी भी नाश नहीं होता यही उसकी ध्रुवता है । आशय यह है कि प्रत्येक पदार्थ परिवर्तनशील है और उसमें यह परिवर्तन प्रति समय होता रहता है । जैसे दूध कुछ समय बाद दही रूपसे परिणम जाता है और फिर दहीका मट्ठा बना लिया जाता है, यहाँ यद्यपि दूधसे दही और दहीसे मट्ठा ये तीन भिन्न-भिन्न अवस्थाएँ हुई हैं पर हैं ये तीनों एक गोरसकी ही । इसी प्रकार प्रत्येक द्रव्यमें अवस्था भेदके होनेपर भी उसका अन्वय पाया जाता है, इसलिए वह उत्पाद, व्यय और ध्रौव्ययुक्त सिद्ध होता है । यह प्रत्येक द्रव्यका सामान्य स्वभाव है । अब प्रश्न यह होता है कि प्रत्येक द्रव्य एक साथ तीनरूप कैसे हो सकता है । कदाचित् कालभेदसे उसे उत्पाद और व्ययरूप मान भी लिया जाय, क्योंकि जिसका उत्पाद होता है उसका कालान्तर में नाश अवश्य होता है । तथापि वह ऐसी अवस्थामें ध्रौव्यरूप नहीं हो सकता, क्योंकि जिसका उत्पाद और व्यय होता है उसे ध्रौव्य स्वभाव माननेमें विरोध आता है । समाधान यह है कि अवस्थाभेदसे द्रव्यमें ये तीनों धर्म माने गये हैं । जिस समय द्रव्यकी पूर्व अवस्था नाशको प्राप्त होती है उसी समय उसकी नयी अवस्था उत्पन्न होती है फिर भी उसका त्रैकालिक अन्वय स्वभाव बना रहता है । इसी बातको आचार्य समन्तभद्रने इन शब्दोंमें व्यक्त किया है—'घटका इच्छुक उसका नाश होने पर दुखी होता है, मुकुटका इच्छुक उसका उत्पाद होनेपर हर्षित होता है और स्वर्णका इच्छुक न दुखी होता है न हर्षित होता है, वह मध्यस्थ रहता है ।' एक ही समयमें यह शोक, प्रमोद और मध्यस्थभाव बिना कारणके नहीं हो सकता, इससे प्रत्येक द्रव्य उत्पाद, व्यय और ध्रौव्ययुक्त है यह सिद्ध होता है ।

§ 585. 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' यह सूत्र कह आये हैं । वहाँ यह नहीं ज्ञात होता कि नित्य क्या है, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उसके भावसे (अपनी जातिसे) ज्युत न होना नित्य है ॥31॥

§ 586. अब तद्भाव इस पदका खुलासा करते हैं । शंका—'तद्भाव' क्या वस्तु है ?

1. -दादीनि भीणि द्रव्य -भु. । 2. लक्ष्यम् । तत्पर्या- भु., आ., दि. 1 ।

प्रत्यभिज्ञानम् । तदवस्थास्य भवतीति योऽप्य हेतुः स 'तद्भावः' भवनं भावः । तस्य भावस्तद्भावः । येनात्मना प्राप्तवृष्टं वस्तु तेनैवात्मना पुनरपि भावस्तदेवेवमिति प्रत्यभिज्ञायते । यद्यत्यन्तैरिदो-
ऽभिन्नवप्राप्तुर्भावनाप्रमेयं वा स्वातन्त्र्यः स्मरणानुपपत्तिः । तदधीनो लोकसंध्यवहारो विवक्ष्यते ।
ततस्तदभावेनाव्ययं^१ तद्भावाव्ययं नित्यमिति निश्चीयते । तत् तु कथंचिद्विदितव्यम् । सर्वथा
नित्यत्वे अव्ययाभावाभावात्संसारतद्विनिवृत्तिकारणप्रक्रियाविरोधः स्यात् ।

§ 587. ननु इदमेव विरुद्धं तदेव नित्यं तदेवानित्यमिति । यदि नित्यं व्यथोदयाभावाव-
नित्यताव्याघातः । अथानित्यमेव स्थित्यभावान्नित्यताव्याघात इति ? नैतद्विरुद्धम् । कुतः—

अर्पितानर्पितसिद्धेः ॥32॥

§ 588. अनेकान्तात्मकस्य वस्तुनः प्रयोजनवशाद्यस्य कस्यचिद्वर्त्मस्य विवक्षया^४ प्रापितं
प्राधान्यमर्पितमुपनीतमिति यावत् । तद्विपरीतमर्नपितम् । प्रयोजनाभावात् सतोऽप्यविवक्षा भवती-
त्युपसर्जनीभूतमर्नपितमित्युच्यते । अर्पितं जानपितं चापितानर्पिते । ताभ्यां सिद्धेरर्पितानर्पित-
सिद्धेर्नीस्ति विरोधः । तद्व्याख्या—एकस्य वैषवसस्य पिता पुत्रो भ्राता^५ भागिन्य इत्येवमादयः

समाधान—जो प्रत्यभिज्ञानका कारण है वह तद्भाव है, 'वही यह है' इस प्रकारके स्मरणको प्रत्यभिज्ञान कहते हैं । वह अकस्मात् तो होता नहीं, इसलिए जो इसका कारण है वही तद्भाव है । इसकी निश्चित 'भवनं भावः, तस्य भावः तद्भावः' इस प्रकार होती है । तात्पर्य यह है कि पहले जिसरूप वस्तुको देखा है उसी रूप उसके पुनः होनेसे 'यह वही है' इस प्रकारका प्रत्यभि-
ज्ञान होता है । यदि पूर्व वस्तुका सर्वथा नाश हो जाय या सर्वथा नयी वस्तुका उत्पाद माना जाय तो इससे स्मरणकी उत्पत्ति नहीं हो सकती और स्मरणकी उत्पत्ति न हो सकनेसे स्मरणके आधीन जितना लोकसंध्यवहार चालू है वह सब विरोधको प्राप्त होता है, इसलिए जिस वस्तु-
का जो भाव है उस रूपसे च्युत न होना तद्भावाव्यय अर्थात् नित्य है ऐसा निश्चित होता है । परन्तु इसे कथंचित् जानना चाहिए । यदि सर्वथा नित्यता मान ली जाय तो परिणमनका सर्वथा अभाव प्राप्त होता है और ऐसा होनेसे संसार और इसकी निवृत्तिके कारणरूप प्रक्रियाका विरोध प्राप्त होता है ।

§ 587. शंका—उसीको नित्य कहना और उसीको अनित्य कहना यही विरुद्ध है । यदि नित्य है तो उसका व्यय और उत्पाद न होनेसे उसमें अनित्यता नहीं बनती । और यदि अनित्य है तो स्थितिका अभाव होनेसे नित्यताका व्याघात होता है ? समाधान—नित्यता और अनित्यता-
का एक साथ रहना विरुद्ध नहीं है, क्योंकि—

मुख्यता और गौणताकी अपेक्षा एक वस्तुमें विरोधी जालूस बढ़नेवाले दो धर्मोंकी सिद्धि होती है ॥32॥

§ 588. वस्तु अनेकान्तात्मक है । प्रयोजनके अनुसार उसके किसी एक धर्मको विवक्षासे जब प्रधानता प्राप्त होती है तो वह अर्पित या उपनीत कहलाता है और प्रयोजनके अभावमें जिसकी प्रधानता नहीं रहती वह अनर्पित कहलाता है । तात्पर्य यह है कि किसी वस्तु या धर्मके रहते हुए भी उसकी विवक्षा नहीं होती, इसलिए जो गौण हो जाता वह अनर्पित कहलाता है । इन दोनोंका 'अनर्पित च अर्पित च' इस प्रकार द्वन्द्व समास है । इन दोनोंकी अपेक्षा एक वस्तुमें परस्पर विरोधी दो धर्मोंकी सिद्धि होती है, इसलिए कोई विरोध नहीं है । खुलासा इस

1. तद्भावः । तस्य भु. । 2. -त्यन्ताविरोधो भु. । 3. -माव्ययं नित्य- भु. । 4. विवक्षाया- जा., दि. 1, दि. 2 । 5. भ्राता भ्राता भाव- भु. ।

सम्बन्धा जनकत्वजन्यत्वादिनिमित्ता न विरुध्यन्ते; अर्पणाभेदात् । पुत्रापेक्षया पिता, पित्र-
पेक्षया पुत्र इत्येवमादिः । तथा द्रव्यमपि सामान्यार्पणया नित्यम्, विशेषार्पणयानित्यमिति नास्ति
विरोधः । तौ च सामान्यविशेषौ कथञ्चिद् भेदाभेदान्या व्यवहारहेतु भवतः ।

§ 589. अत्राह, सतोऽनेकनयव्यवहारसन्त्रत्वात् उपपन्ना भेदसंघातेभ्यः सरां^१ स्कन्धात्म-
नोत्पत्तिः । इदं तु संदिग्धम्, किं संघातः संयोगादेव द्व्यणुकादिलक्षणो भवति, उत कश्चिद्विशेषोऽव-
श्रियत इति ? उच्यते, 'सति संयोगे बन्धादेकत्वपरिणामात्मात्मकात्संघातो निष्पद्यते । यद्येवमिद-
मुच्यतां, कुतो^२ नु खलु पुद्गलजात्यपरित्यागे^३ संयोगे च सति भवति केवाञ्चिद् बन्धोऽन्येषां च
नेति ? उच्यते, यस्मात्तेषां पुद्गलात्माविशेषोऽप्यनन्तपर्यायाणां परस्परविलक्षणपरिणामादाहित-
सामर्थ्याद्बन्धप्रतीतः—

स्निग्धरूपत्वाद् बन्धः ॥33॥

§ 590. बाह्याभ्यन्तरकारणवशात् स्नेहपर्यायाभिर्भावात् स्निह्यते^४ स्मेति स्निग्धः । तथा
रूपजाद्रूपः । स्निग्धश्च रूक्षश्च स्निग्धरूपौ । तयोर्भावः स्निग्धरूपत्वम् । स्निग्धत्वं चिक्कणगुण-
लक्षणः पर्यायः । तद्विपरीतपरिणामो रूक्षत्वम् । 'स्निग्धरूपत्वात्' इति हेतुनिर्देशः । तत्कृतो

प्रकार है—जैसे देवदत्तके पिता, पुत्र, भाई और भान्जे इसी प्रकार और भी जनकत्व और
जग्यत्व आदिके निमित्तसे होने वाले सम्बन्ध विरोधको प्राप्त नहीं होते । जब जिस धर्मकी
प्रधानता होती है उस समय उसमें वह धर्म माना जाता है । उदाहरणार्थ—पुत्रकी अपेक्षा वह
पिता है और पिताकी अपेक्षा वह पुत्र है आदि । उसी प्रकार द्रव्य भी सामान्यकी अपेक्षा नित्य
है और विशेषकी अपेक्षा अनित्य है, इसलिए कोई विरोध नहीं है । वे सामान्य और विशेष
कथञ्चित् भेद और अभेदकी अपेक्षा ही व्यवहारके कारण होते हैं ।

§ 589. शंका—सत् अनेक प्रकारके नयके व्यवहारके आधीन होनेसे भेद, संघात और
भेद-संघातसे स्कन्धोंकी उत्पत्ति भले हो बन जावे परन्तु यह संदिग्ध है कि द्व्यणुक आदि लक्षण-
वाला संघात संयोगसे ही होता है या उसमें और कोई विशेषता है ? समाधान—संयोगके होने-
पर एकत्व परिणमन रूप बन्धसे संघातकी उत्पत्ति होती है । शंका—यदि ऐसा है तो यह बतलाइए
कि सब पुद्गलजातिके होकर भी उनका संयोग होनेपर किन्हींका बन्ध होता है और किन्हींका
नहीं होता, इसका क्या कारण है ? समाधान—बूँकि वे सब जातिसे पुद्गल हैं तो भी उनकी
जो अनन्त पर्यायें हैं उनका परस्पर विलक्षण परिणमन होता है, इसलिए उससे जो सामर्थ्य
उत्पन्न होती है उससे ऐसा प्रतीत होता है कि—

स्निग्धत्व और रूक्षत्वसे बन्ध होता है ॥33॥

§ 590. बाह्य और आभ्यन्तर कारणसे जो स्नेह पर्याय उत्पन्न होती है उससे पुद्गल
स्निग्ध कहलाता है । इसकी व्युत्पत्ति 'स्निह्यते स्मेति स्निग्धः' होगी । तथा रूक्षापनके कारण
पुद्गल रूक्ष कहा जाता है । स्निग्ध पुद्गलका धर्म स्निग्धत्व है और रूक्ष पुद्गलका धर्म रूक्षत्व
है । पुद्गलकी चिकने गुणरूप जो पर्याय है वह स्निग्धत्व है और इससे जो विपरीत परिणमन है
वह रूक्षत्व है । सूत्रमें 'स्निग्धरूपत्वात्' इस प्रकार हेतुपरक निर्देश किया है । तात्पर्य यह है कि

1. स्कन्धानामेवोत्प- वि. 1, दि. 2, आ. 2. कुतोऽत्र खलु वि. 1, दि. 2 । 3. त्यागे सति यु. ।

4. -ह्यतेऽस्मिन्निति यु ।

बन्धो द्व्यणुकविपरिणामः । द्वयोः स्निग्धरूक्षयोरेक्योः परस्परश्लेषलक्षणे बन्धे सति द्व्यणुक-
स्कन्धो भवति । एवं संख्येयासंख्येयानन्तप्रवेशः स्कन्धो योज्यः । तत्र स्नेहगुण एकद्वित्रिचतुः
संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पः । तथा रूक्षगुणोऽपि । तद्गुणाः परमाणवः सन्ति । यथा तोवाजागो-
महिष्युष्ट्रीक्षीरघृतेषु स्नेहगुणः प्रकर्षप्रकर्षेण प्रवर्तते । पांशुकणिकाशर्कराविषु च रूक्षगुणो वृष्टः ।
तथा परमाणुष्वपि स्निग्धरूक्षगुणयोर्वृत्तिः प्रकर्षप्रकर्षेणानुमीयते ।

§ 591. स्निग्धरूक्षत्वगुणनिमित्ते बन्धे अविशेषेण प्रसक्ते अनिष्टगुणानिबृत्त्यर्थमाह—

न जघन्यगुणानां ॥34॥

§ 592. जघन्यो निकृष्टः । गुणो भागः । जघन्यो गुणो येषां ते जघन्यगुणाः । तेषां जघन्य-
गुणानां नास्ति बन्धः । तद्यथा—एकगुणस्निग्धस्यैकगुणस्निग्धेन द्व्यादिसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-
स्निग्धेन वा नास्ति बन्धः । तत्सर्वैकगुणस्निग्धस्य एकगुणरूक्षेण द्व्यादिसंख्येयासंख्येयानन्तगुण-
रूक्षेण वा नास्ति बन्धः । तथा एकगुणरूक्षस्यापि योज्यमिति ।

§ 593. एतौ जघन्यगुणस्निग्धरूक्षौ वर्जयित्वा अन्येषां स्निग्धानां रूक्षानां च परस्परेण
बन्धो भवतीत्यविशेषेण प्रसंगे तत्रापि प्रतिषेधविषयव्यापनार्थमाह—

गुणसाम्ये सद्गुणानाम् ॥35॥

द्व्यणुक आदि लक्षणवाला जो बन्ध होता है वह इनका कार्य है । स्निग्ध और रूक्ष गुणवाले दो
परमाणुओंका परस्पर संश्लेषलक्षण बन्ध होनेपर द्व्यणुक नामका स्कन्ध बनता है । इसी प्रकार
संख्यात, असंख्यात और अनन्त प्रदेशवाले स्कन्ध उत्पन्न होते हैं । स्निग्ध गुणके एक, दो, तीन,
चार, संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद हैं । इसी प्रकार रूक्ष गुणके भी एक, दो, तीन, चार,
संख्यात, असंख्यात और अनन्त भेद हैं । और इन गुणवाले परमाणु होते हैं । जिस प्रकार जल
तथा बकरी, गाय, भैंस, और ऊँटके दूध और घीमें उत्तरोत्तर अधिक रूपसे स्नेह गुण रहता है
तथा पाशु, कणिका और शर्करा आदिमें उत्तरोत्तर न्यूनरूपसे रूक्ष गुण रहता है उसी प्रकार
परमाणुओंमें भी न्यूनाधिकरूपसे स्निग्ध और रूक्ष गुणका अनुमान होता है ।

§ 591. स्निग्धत्व और रूक्षत्व गुणके निमित्तसे सामान्यसे बन्धके प्राप्त होनेपर बन्धमें
अप्रयोजनीय गुणके निराकरण करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जघन्य गुणवाले पुद्गलोंका बन्ध नहीं होता ॥34॥

§ 592. यहाँ जघन्य शब्दका अर्थ निकृष्ट है और गुण शब्दका अर्थ भाग है । जिनमें
जघन्य गुण होता है अर्थात् जिनका शक्त्यंश निकृष्ट होता है वे जघन्य गुणवाले कहलाते हैं ।
उन जघन्य गुणवालोंका बन्ध नहीं होता । यथा—एक स्निग्ध शक्त्यंशवालेका एक स्निग्ध
शक्त्यंशवालेके साथ या दो से लेकर संख्यात, असंख्यात और अनन्त शक्त्यंशवालोंके साथ बन्ध
नहीं होता । उसी प्रकार एक स्निग्ध शक्त्यंशवालेका एक रूक्ष शक्त्यंशवालेके साथ या दोसे
लेकर संख्यात, असंख्यात और अनन्त रूक्षशक्त्यंशवालोंके साथ बन्ध नहीं होता । उसी प्रकार
एक रूक्ष शक्त्यंशवालेकी भी योजना करनी चाहिए ।

§ 593. इन जघन्य स्निग्ध और रूक्ष शक्त्यंशवालोंके सिवा अन्य स्निग्ध और रूक्ष
पुद्गलोंका परस्पर बन्ध सामान्य रीतिसे प्राप्त हुवा, इसलिए इनमें भी जो बन्धयोग्य नहीं हैं
वे प्रतिषेधके विषय हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गुणोंकी समानता होने पर पुद्गलजातिवालोंका बन्ध नहीं होता ॥35॥

§ 594. 'सदृश'ग्रहणं तुल्यजातीयसंप्रत्ययार्थम् । 'गुणसाम्य'ग्रहणं तुल्यभाषसंप्रत्ययार्थम् । एतदुक्तं भवति—द्विगुणस्निग्धानां द्विगुणरुक्षैः त्रिगुणस्निग्धानां द्विगुणरुक्षैः द्विगुणस्निग्धानां द्विगुणस्निग्धैः द्विगुणरुक्षणां द्विगुणरुक्षैश्चैवैवमादिषु नास्ति बन्ध इति । यद्येवं 'सदृश'ग्रहणं किञ्चनम् ? गुणवैधन्ये सदृशानामपि बन्धप्रतिपत्त्यर्थं 'सदृश'ग्रहणं क्रियते ।

§ 595. अतो विषमगुणानां तुल्यजातीयानामतुल्यजातीयानां अनियमेन बन्धप्रसक्तौ इष्टार्थसंप्रत्ययार्थनिबन्धनम्—

द्व्यधिकविगुणानां तु ॥36॥

§ 596. द्वाभ्यां गुणसाम्यमधिको द्व्यधिकः । कः पुनरसौ ? चतुर्गुणः । 'आदि'शब्दः प्रकारार्थः । कः पुनरसौ प्रकारः ? द्व्यधिकता । तेन पञ्चगुणादीनां संप्रत्ययो न भवति । तेन द्व्यधिकविगुणानां तुल्यजातीयानामतुल्यजातीयानां च बन्ध उक्तो भवति नेतरेषाम् । तद्वथा—द्विगुणस्निग्धस्य परमाणोरेकगुणस्निग्धेन द्विगुणस्निग्धेन त्रिगुणस्निग्धेन वा नास्ति बन्धः । चतुर्गुणस्निग्धेन पुनरस्ति बन्धः । तस्यैव पुनर्द्विगुणस्निग्धस्य पञ्चगुणस्निग्धेन षट्सप्ताष्टसंख्येयान्स्त्रिगुणस्निग्धेन वा बन्धो नास्ति । एवं त्रिगुणस्निग्धस्य पञ्चगुणस्निग्धेन बन्धोऽस्ति । शेषे पूर्वोत्तरं भवति । चतुर्गुणस्निग्धस्य षट्गुणस्निग्धेनास्ति बन्धः । शेषे पूर्वोत्तरं—

§ 594. तुल्य जातिवालोंका ज्ञान करानेके लिए सदृश पदका ग्रहण किया है । तुल्य शक्त्यंशोंका ज्ञान करानेके लिए 'गुणसाम्य' पदका ग्रहण किया है । तात्पर्य यह है कि दो स्निग्ध शक्त्यंशवालोंका दो रुक्ष शक्त्यंशवालोंके साथ, तीन स्निग्ध शक्त्यंशवालोंका तीन रुक्ष शक्त्यंशवालोंके साथ, दो स्निग्ध शक्त्यंशवालोंका दो स्निग्ध शक्त्यंशवालोंके साथ, दो रुक्ष शक्त्यंशवालोंका दो रुक्ष शक्त्यंशवालोंके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार अन्यत्र भी जानना चाहिए । शंका—यदि ऐसा है तो सूत्रमें 'सदृश' पद किसलिए ग्रहण किया है ? समाधान—शक्त्यंशोंकी असमानताके रहते हुए बन्ध होता है इसका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें सदृश पद ग्रहण किया है ।

§ 595. इस पूर्वोक्त कथनसे समानजातीय या असमानजातीय विषम शक्त्यंशवालोंका अनियमसे बन्ध प्राप्त हुआ, अतः इष्ट अर्थका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दो अधिक आदि शक्त्यंशवालोंका तो बन्ध होता है ॥36॥

§ 596. जिसमें दो शक्त्यंश अधिक हों उसे द्व्यधिक कहते हैं । शंका—वह द्व्यधिक कौन हुआ ? समाधान—चार शक्त्यंशवाला । सूत्रमें आदि शब्द प्रकारवाची है । शंका—वह प्रकार रूप अर्थ क्या है ? समाधान—द्व्यधिकपना । इससे पाँच शक्त्यंश आदिका ज्ञान नहीं होता । तथा इससे यह भी तात्पर्य निकल आता है कि समानजातीय या असमानजातीय दो अधिक आदि शक्त्यंशवालोंका बन्ध होता है दूसरोंका नहीं । जैसे दो स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुका एक स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ, दो स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ और तीन स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । हाँ, चार स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ अवश्य बन्ध होता है । तथा उसी दो स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुका पाँच स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ, इसी प्रकार छह, सात, आठ, संख्यात, असंख्यात और अनन्त स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार तीन स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुका पाँच स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ बन्ध होता है । किन्तु आगे-पीछेके शेष स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । चार स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुका छह स्निग्ध शक्त्यंशवाले

1. —सक्तौ विशिष्टा नु. ।

नस्ति । एवं तेनेष्वपि योग्यः । तथा द्विगुणकस्य एकद्वित्रिगुणकयोर्नास्ति बन्धः । चतुर्गुणकस्य त्वस्ति बन्धः । तत्त्वेन द्विगुणकस्य पञ्चगुणकस्यादिभिन्नतरैर्नास्ति बन्धः । एवं त्रिगुणकस्यादी-
नामपि द्विगुणाधिकैर्बन्धो योग्यः । एवं निम्नजातीनेष्वपि योग्यः । उक्तं च—

“गिद्धस्स गिद्धेन दुराधिणेन सुखस्स सुखेन दुराधिणेन ।

गिद्धस्स सुखेन हवेइ बंधो जहणवज्जो विसमे समे वा ।”

‘तु’सब्धो विशेषणार्थः । प्रतिषेधं व्यावर्तयति बन्धं च विशेषयति ।

§ 597. किमर्थमधिकगुणविक्रयो बन्धो व्याख्यातो न समगुणविक्रय इत्यत आह—

बन्धेऽधिकौ पारिणामिकौ च ॥37॥

§ 598. अधिकाराद् ‘गुण’शब्दः संबध्यते । अधिकगुणाधिकविक्रयिनि । भाषान्तरापादनं पारिणामिकत्वं विसन्नगुणवत् । यथा विसन्नो गुडोऽधिकममुररसः परीतानां रेष्वादीनां स्वगुणा-
पादनात् पारिणामिकः । तथान्योऽधिकगुणः अल्पीयसः पारिणामिक इति कृत्वा द्विगुणादिस्नि-
ग्धकस्य चतुर्गुणादिस्निग्धकस्य पारिणामिको भवति । ततः पूर्वावस्थाप्रचयनपूर्वकं तार्तीयिकम-
वस्थान्तरं प्रादुर्भवतीत्येकवचनमुपपद्यते । इतरथा हि गुणसङ्ख्यातस्तुवत् संयोगे सत्यप्यपारिणामि-

परमाणुके साथ बन्ध होता है किन्तु आगे पीछेके शेष स्निग्ध शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार यह क्रम आगे भी जानना चाहिए । तथा दो रूक्ष शक्त्यंशवाले परमाणुका एक, दो और तीन रूक्ष शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । हाँ, चार रूक्ष शक्त्यंशवाले परमाणुके साथ अवश्य बन्ध होता है । उसी दो रूक्ष शक्त्यंशवाले परमाणुका आगे के पाँच आदि रूक्षशक्त्यंशवाले परमाणुओंके साथ बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार तीन आदि रूक्ष शक्त्यंशवाले परमाणुओंका भी दो अधिक शक्त्यंशवाले परमाणुओंके साथ बन्ध जान लेना चाहिए । समान जातीय परमाणुओंमें बन्धका जो क्रम बतलाया है विजातीय परमाणुओंमें भी बन्धका वही क्रम जानना चाहिए । कहा भी है—‘स्निग्धका दो अधिक शक्त्यंशवाले स्निग्धके साथ बन्ध होता है । रूक्षका दो अधिक शक्त्यंशवाले रूक्षके साथ बन्ध होता है । तथा स्निग्धका रूक्षके साथ इसी नियमसे बन्ध होता है । किन्तु जघन्य शक्त्यंशवालेका बन्ध सर्वथा वर्जनीय है ।’ सूत्रमें ‘तु’ पद विशेषणपरक है जिससे बन्धके प्रतिषेधका निवारण और बन्धका विधान होता है ।

§ 597. अधिक गुणवालेके साथ बन्ध होता है ऐसा क्यों कहा, समगुणवालेके साथ बन्ध होता है ऐसा क्यों नहीं कहा ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बन्ध होते समय दो अधिक गुणवाला परिणमन करानेवाला होता है ॥37॥

§ 598. ‘गुण’ शब्दका अधिकार चला आ रहा है, इसलिए इस सूत्रमें उनका सम्बन्ध होता है, जिससे ‘अधिकौ’ पदसे ‘अधिकगुणौ’ अर्थका ग्रहण हो जाता है । गीले गुडके समान एक अवस्थासे दूसरी अवस्थाको प्राप्त कराना पारिणामिक कहलाता है । जैसे अधिक मीठे रसवाला मीठा गुड उस घर पड़ी हुई धूलिको अपने गुणरूपसे परिणमानेके कारण पारिणामिक होता है उसी प्रकार अधिक गुणवाला अन्य भी अल्प गुणवालेका पारिणामिक होता है । इस व्यवस्थाके अनुसार दो शक्त्यंश आदि वाले स्निग्ध या रूक्ष परमाणुका चार शक्त्यंश आदि वाला स्निग्ध या रूक्ष परमाणु पारिणामिक होता है । इससे पूर्व अवस्थाओंका त्याग होकर उनसे भिन्न एक तीसरी अवस्था उत्पन्न होती है । अतः उनमें एकरूपता आ जाती है । अन्यथा सफेद और काले सन्तुके समान संयोगके होनेसे भी पारिणामिक न होनेसे सब अलग-अलग ही स्थित

कत्वात्सर्वं विविक्तरूपेणैवावतिष्ठेत । उक्तेन विधिना बन्धे पुनः सति ज्ञानावरणादीनां कर्मणां विविक्तरूपमकोटीकोट्याविस्थितिरूपपन्नं भवति ।

रहेगा । परन्तु उक्त विधिसे बन्धके होनेपर ज्ञानावरणादि कर्मोंकी तीस कोडाकोडी सागरोपम आदि स्थिति बन जाती है ।

विशेषार्थ—यहाँ एक परमाणु आदिका अन्य परमाणु आदिके साथ बन्ध कैसे होता है इसका विचार किया गया है । रूक्ष और स्निग्ध ये विरोधी गुण हैं । जिसमें स्निग्ध गुण होता है उसमें रूक्षगुण नहीं होता और जिसमें रूक्ष गुण होता है उसमें स्निग्ध गुण नहीं होता । ये गुण ही बन्धके कारण होते हैं । किन्तु इसका अभिप्राय यह नहीं कि रूक्ष और स्निग्ध गुणका सद्भावमात्र बन्धका कारण है, क्योंकि ऐसा माननेपर एक भी पुद्गल परमाणु बन्धके बिना नहीं रह सकता, इसलिए यहाँपर विधिनिषेध-द्वारा बतलाया गया है कि किन पुद्गल परमाणुओं आदिका परस्परमें बन्ध होता है और किनका नहीं होता है । जो स्निग्ध और रूक्ष गुण जघन्य शक्त्यंश लिये हुए होते हैं उन पुद्गल-परमाणुओंका बन्ध नहीं होता । इसी प्रकार गुणकी समानताके होनेपर सदृशोंका भी बन्ध नहीं होता किन्तु द्व्यधिक गुणवाले पुद्गलपरमाणु आदिका ही द्विचहीन गुणवाले पुद्गलपरमाणुआदि के साथ बन्ध होता है । ऐसा बन्ध स्निग्ध गुणवालेका स्निग्ध गुणवालेके साथ, रूक्ष गुणवालेका रूक्ष गुणवालेके साथ और स्निग्ध गुणवालेका रूक्ष गुणवालेके साथ होता है यह नियम है । इसके अनुसार यह व्यवस्था फलित होती है—

क्रमांक	गुणांश	सदृशबन्ध	विसदृशबन्ध
1	जघन्य + जघन्य	नहीं	नहीं
2	जघन्य + एकादि अधिक	नहीं	नहीं
3	जघन्येतर + समजघन्येतर	नहीं	नहीं
4	जघन्येतर + एकाधिक जघन्येतर	नहीं	नहीं
5	जघन्येतर + द्व्यधिक जघन्येतर	है	है
6	जघन्येतर + त्र्यादि अधिक जघन्येतर	नहीं	नहीं

तत्त्वार्थसूत्रमे निर्दिष्ट यह बन्ध-व्यवस्था प्रवचनसारका अनुसरण करती है । प्रवचनसार में भी इसी प्रकारसे बन्ध व्यवस्थाका निर्देश किया गया है, किन्तु षट्खण्डागमके वर्गणाखण्डमें कही गयी बन्ध व्यवस्था इससे कुछ भिन्न है जिसका ठीक तरहसे परिज्ञान होनेके लिए आगे कोष्ठक दिया जाता है—

क्रमांक	गुणांश	सदृशबन्ध	विसदृशबन्ध
1	जघन्य + जघन्य	नहीं	नहीं
2	जघन्य + एकादि अधिक	नहीं	नहीं
3	जघन्येतर + समजघन्येतर	नहीं	है
4	जघन्येतर + एकाधिक जघन्येतर	नहीं	है
5	जघन्येतर + द्व्यधिक जघन्येतर	है	है
6	जघन्येतर + त्र्यादि अधिक जघन्येतर	नहीं	है

§ 599. 'उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्' इति द्रव्यलक्षणमुक्तं पुनरपरेण प्रकारेण द्रव्यलक्षण-
प्रतिपादकत्वमाह—

गुणपर्यायवद् द्रव्यम् ॥38॥

§ 600. गुणाश्च पर्यायाश्च गुणपर्यायाः । तेऽस्य सन्तीति गुणपर्यायवद् द्रव्यम् । अत्र सतो-
त्पत्तावुक्त एव समाधिः, कथंचिद् भेदोपपत्तैरिति । के गुणाः के पर्यायाः ? अन्वयिनो गुणा
व्यतिरेकिणः पर्यायाः । उभयैवयेतं द्रव्यमिति । उक्तं च—

“गुण इदि दम्बविहाणं दम्बविकारो हि पञ्जवो भणिदो ।

तेहि अणूणं दम्बं अजुदपसिद्धं हवे णिच्चं ॥” इति

एतदुक्तं भवति, द्रव्यं द्रव्यान्तराद् येन विशिष्यते स गुणः । तेन हि तद् द्रव्यं विधीयते ।
अस्ति तस्मिन् द्रव्यसंकरप्रसङ्गः¹ स्यात् । तद्वत्त्वा—जीवः पुद्गलादिभ्यो ज्ञानादिभिर्गुणैर्विशिष्यते,
पुद्गलादिवत्त्वं रूपादिभिः । तद्वत्त्वाविशेषे संकरः स्यात् । ततः सामान्यापेक्षया अन्वयिनो ज्ञाना-
दयो जीवस्य गुणाः पुद्गलादीनां च रूपादयः । तेषां विकारा विशेषात्मना भिद्यमानाः पर्यायाः ।
घटज्ञानं पटज्ञानं क्रोधो मानो गन्धो वर्णस्तीक्ष्णो मन्द इत्येवमादयः । तेभ्योऽन्यत्वं कथंचिदाप-
मानः समुदायो द्रव्यव्यपदेशभाक् । यदि हि सर्वथा समुदायोऽनर्थान्तरभूत एव स्यात् सर्वाभावः
स्यात् । तद्वत्त्वा—परस्परविलक्षणानां समुदाये सति एकानर्थान्तरभावात् समुदायस्य सर्वाभावः

§ 599. 'उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्' इस प्रकार द्रव्यका लक्षण कहा किन्तु अब अन्य
प्रकारसे द्रव्यके लक्षणका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गुण और पर्यायवाला द्रव्य है ॥38॥

§ 600. जिसमें गुण और पर्याय दोनों हैं वह गुण-पर्यायवाला कहलाता है और वही द्रव्य
है । यहाँ 'मनुप्' प्रत्ययका प्रयोग कैसे बनता है इस विषयमें पहले समाधान कर आये हैं ।
तात्पर्य यह है कि द्रव्यका गुण और पर्यायोंसे कथंचित् भेद है इसलिए यहाँ 'मनुप्' प्रत्ययका
प्रयोग बन जाता है । शङ्का—गुण किन्हें कहते हैं और पर्याय किन्हें कहते हैं ? समाधान—गुण
अन्वयी होते हैं और पर्याय व्यतिरेकी । तथा इन दोनोंसे युक्त द्रव्य होता है । कहा भी है—'द्रव्य
में भेद करनेवाले धर्मको गुण और द्रव्यके विकारको पर्याय कहते हैं । द्रव्य इन दोनोंसे युक्त
होता है । तथा वह अयुतसिद्ध और नित्य होता है ।' तात्पर्य यह है कि जिससे एक द्रव्य दूसरे
द्रव्यसे जुड़ा होता है वह गुण है । इसी गुणके द्वारा उस द्रव्यका अस्तित्व सिद्ध होता है । यदि
भेदक गुण न हो तो द्रव्योंमें सांकर्य हो जाय । खुलासा इस प्रकार है—

जीव द्रव्य पुद्गलादिक द्रव्योंसे ज्ञानादि गुणोंके द्वारा भेदको प्राप्त होता है और
पुद्गलादिक द्रव्य भी अपने रूपादि गुणोंके द्वारा भेदको प्राप्त होते हैं । यदि ज्ञानादि गुणोंके
कारण विशेषता न मानी जाय तो सांकर्य प्राप्त होता है । इसलिए सामान्यकी अपेक्षा जो अन्वयी
ज्ञानादि हैं वे जीवके गुण हैं और रूपादिक पुद्गलादिकके गुण हैं । तथा इनके विकार विशेष
रूपसे भेदको प्राप्त होते हैं इसलिए वे पर्याय कहलाते हैं । जैसे घटज्ञान, पटज्ञान, क्रोध, मान,
गन्ध, वर्ण, तीक्ष्ण और मन्द आदिक । तथा जो इनसे कथंचित् भिन्न है और समुदाय रूप है वह
द्रव्य कहलाता है । यदि समुदायको सर्वथा अभिन्न मान लिया जाय तो सबका अभाव प्राप्त

प्रसङ्गात् । तच्च- ता., ना. ।

परस्परतोऽर्थान्तरभूतत्वात् । यद्विचं कथं तस्मादर्थान्तरभूता रसादयः । ततः समुदायोऽर्थान्तर-
भूतः । यच्च रसादिभ्योऽर्थान्तरभूताद्रूपावनर्थान्तरभूतः समुदायः स कथं रसादिभ्योऽर्थान्तरभूतो
न भवेत् । तत्तच्च रूपमात्रं समुदायः प्रसक्तः । न चैवं कथं समुदायो भवितुमर्हति । ततः समुदाया-
भावः । समुदायाभावाच्च तदनर्थान्तरभूतानां समुदायिनामप्यभाव इति सर्वभावः । एवं रसा-
दिव्यपि योज्यम् । तस्मात्समुदायमिच्छता कथंचिदर्थान्तरभाव एवित्यर्थः ।

§ 601. उक्तानां द्रव्याणां लक्षणनिर्देशात्तद्विषय एव द्रव्याध्यवसाये प्रसक्ते अनुपलब्ध-
संसृष्टनार्थमाह—

कालश्च ॥३९॥

होता है । खुलासा इस प्रकार है—परस्पर विलक्षण धर्मोंका समुदाय होनेपर यदि उसे एक
और अभिन्न माना जाय तो समुदायका और सबका अभाव प्राप्त होता है, क्योंकि वे धर्म पर-
स्पर भिन्न हैं । जो यह रूप है उससे रसादिक भिन्न हैं । अब यदि इनका समुदाय अभिन्न माना
जाता है तो रसादिकसे भिन्न जो रूप है और उससे अभिन्न जो समुदाय है वह रसादिकसे भिन्न
कैसे नहीं होगा अर्थात् अवश्य होगा । और इस प्रकार समुदाय रूपमात्र प्राप्त होता है । परन्तु
एक रूप गुण समुदाय हो नहीं सकता इसलिए समुदायका अभाव प्राप्त होता है और समुदायका
अभाव हो जानेसे उससे अभिन्न समुदायियोंका भी अभाव होता है । इस प्रकार समुदाय और
समुदायी सबका अभाव हो जाता है । जिस प्रकार रूप की अपेक्षा कथन किया उसी प्रकार
रसादिककी अपेक्षा भी कथन करना चाहिए । इसलिए यदि समुदाय स्वीकार किया जाता है तो
वह कथंचित् अभिन्न ही मानना चाहिए ।

विशेषार्थ—पहले उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यसे युक्त द्रव्य होता है यह कह आवे हैं । यहाँ
प्रकारान्तरसे द्रव्यका लक्षण कहा गया है । इसमें द्रव्यको गुणपर्यायवाला बतलाया गया है ।
नात यह कि प्रत्येक द्रव्य अनन्त गुणोंका और क्रमसे होनेवाली उनकी पर्यायोंका पिण्डमात्र है ।
सर्वत्र गुणोंको अन्वयी और पर्यायोंको व्यतिरेकी बतलाया गया है । इसका अर्थ यह है कि जिनसे
धारायें एकरूपता बनी रहती है वे गुण कहलाते हैं और जिनसे उसमें भेद प्रतीत होता है वे
पर्याय कहलाते हैं । जीवमें ज्ञानादिककी धाराका, पुद्गलमें रूप रसादिकी धाराका, धर्मद्रव्यमें
गतिहेतुत्वकी धाराका, अधर्मद्रव्यमें स्थितिहेतुत्वकी धाराका, आकाशमें अवगाहन हेतुत्वकी धारा
का और काल द्रव्यमें वर्तनाका कभी विच्छेद नहीं होता, इसलिए वे ज्ञानादिक उस उस द्रव्यके
गुण हैं किन्तु वे गुण सदाकाल एकरूप नहीं रहते । जो नित्य द्रव्योंके गुण हैं उन्हें यदि छोड़ भी
दिया जाय तो भी जीव और पुद्गलोंके गुणोंमें प्रतिसमय स्पष्टतया परिणाम लक्षित होता है ।
उदाहरणार्थ—जीवका ज्ञानगुण संसार अवस्थामें कभी मतिज्ञानरूप होता है और कभी श्रुतज्ञान
रूप । इसीलिए ये मतिज्ञानादि ज्ञानगुणकी पर्याय हैं । इसी प्रकार अन्य गुणोंमें भी जान लेना
चाहिए । द्रव्य सदा इन गुणरूप पर्यायों में रहता है, इसलिए वह गुणपर्यायवाला कहा गया है ।
फिर भी गुण और पर्यायको द्रव्यसे सर्वथा भिन्न न जानना चाहिए । वे दोनों मिलकर द्रव्यकी
आत्मा हैं । इसका अभिप्राय यह है कि गुण और पर्यायको छोड़कर द्रव्य कोई स्वतन्त्र वस्तु नहीं ।

§ 601. पूर्वोक्त द्रव्योंके लक्षणका निर्देश करनेसे यह प्राप्त हुआ कि जो उस लक्षणका
विषय है वही द्रव्य है, अतः अभी तक जिस द्रव्यका कथन नहीं किया उसकी सूचना करनेके
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

काल भी द्रव्य है ॥३९॥

§ 602. किम् ? 'द्रव्यम्' इति वाक्यशेषः । कतः ? तत्संज्ञकोपेतत्वात् । द्विविधं लक्षण-
मुक्तम्—'उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्' 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' इति च । तदुभयं लक्षणं कालस्य
विद्यते । तद्यथा—ध्रौव्यं तावत्कालस्य स्वप्रत्ययं स्वभावव्यवस्थानात् । व्ययवधौ परप्रत्ययौ,
अगुरुलघुगुणवृद्धिहास्यपेक्षया स्वप्रत्ययौ च । तथा गुणा अपि कालस्य साधारणासाधारणरूपाः
सन्ति । तत्रासाधारणो वर्तनाहेतुत्वम्, साधारणादचैतनत्वामूर्तत्वसूक्ष्मत्वागुरुलघुत्वादयः । पर्या-
याश्च व्ययोत्पादलक्षणा योग्याः । तस्माद् द्विप्रकारलक्षणोपेतत्वादाकाशादिवत्कालस्य द्रव्यत्वं
सिद्धम् । तस्यास्तिस्त्विगं धर्माविवद् व्याख्यातम् 'वर्तनालक्षणः कालः' इति¹ । ननु किमर्थमयं
कालः कथमुच्यते । यत्रैव धर्माविव उक्तास्तत्रैवायमपि वक्तव्यः 'अजीवकाया धर्माधर्माकाशकाल-
पुद्गलाः' इति । नैवं शङ्क्यम् ; तत्रोद्देशे सति कायत्वमस्य स्यात् । नेष्यते च मुख्योपचारप्रवेश-
प्रचयकल्पनाभावात् । धर्मादीनां तावन्मुख्यप्रवेशप्रचय उक्तः 'असंख्येयाः प्रवेशाः' इत्येवमादिना ।
अणोरप्येकप्रवेशस्य पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयापेक्षयोपचारकल्पनया प्रवेशप्रचय उक्तः । कालस्य
पुनर्द्वेषापि प्रवेशप्रचयकल्पना नास्तीत्यकायत्वम् । अपि च तत्र पाठे 'निष्क्रियाणि च' इत्यत्र धर्मा-
दीनामाकाशास्तातां निष्क्रियत्वे प्रतिपादिते इतरेषां जीवपुद्गलानां² सक्रियत्वप्राप्तिवत्कालस्यापि
सक्रियत्वं स्यात् । अथाकाशात्प्राक्काल उद्दिष्येत³ । तन्न ; 'आ आकाशादेकद्रव्याणि' इत्येकद्रव्य-

§ 602. शंका—क्या है ? समाधान—'द्रव्य है' इतना वाक्य शेष है । शंका—काल द्रव्य
क्यों है ? समाधान—क्योंकि इसमें द्रव्यका लक्षण पाया जाता है । जो उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य
से युक्त है वह सत् है तथा जो गुण और पर्यायवाला है वह द्रव्य है । इस प्रकार द्रव्यका दो
प्रकारसे लक्षण कहा है । वे दोनों ही लक्षण कालमें पाये जाते हैं । खुलासा इस प्रकार है—काल-
में ध्रुवता स्वनिमित्तक है, क्योंकि उससे अपने स्वभाव की व्यवस्था होती है । व्यय और उत्पाद
परनिमित्तक हैं, और अगुरुलघु गुणोंकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षा स्वनिमित्तक भी हैं । तथा
कालके साधारण और असाधारण रूप दो प्रकारके गुण भी हैं । उनमें-से असाधारण गुण वर्तना-
हेतुत्व है और साधारण गुण अचेतनत्व, अमूर्तत्व, सूक्ष्मत्व और अगुरुलघुत्व आदिक हैं । इसी
प्रकार व्यय और उत्पादरूप पर्याय भी घटित कर लेना चाहिए । इसलिए कालमें जब द्रव्यके
दोनों लक्षण पाये जाते हैं तो वह आकाशादिके समान स्वतन्त्र द्रव्य है यह सिद्ध होता है । धर्मादिक
द्रव्यके समान इसके अस्तित्वके कारण का व्याख्यान किया ही है कि 'कालका लक्षण वर्तना है ।'
शंका—काल द्रव्यको अलगसे क्यों कहा ? जहाँ धर्मादिक द्रव्योंका कथन किया है वहीं पर इसका
कथन करना था, जिससे प्रथम सूत्रका रूप यही होता—'अजीवकाया धर्माधर्माकाशकालपुद्गलाः'
समाधान—इस प्रकार शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि वहाँ पर यदि इसका कथन करते तो
इसे कायपना प्राप्त होता । परन्तु काल द्रव्य कायवान् नहीं कहा है, क्योंकि इसमें मुख्य और
उपचार दोनों प्रकारसे प्रवेशप्रचयकी कल्पनाका अभाव है । धर्मादिक द्रव्योंका तो 'असंख्येयाः
प्रवेशाः' इत्यादिक सूत्रों द्वारा मुख्यरूपसे प्रवेशप्रचय कहा है । उसी प्रकार एक प्रवेशवाले अणुका
भी पूर्वोत्तरभाव प्रज्ञापन नयकी अपेक्षा उपचारकल्पनासे प्रवेशप्रचय कहा है, परन्तु कालके दोनों
प्रकारसे प्रवेशप्रचयकी कल्पना नहीं बनती, इसलिए वह अकाय है । दूसरे, यदि प्रथम सूत्र में
कालका पाठ रखते हैं तो 'निष्क्रियाणि च' इस सूत्रमें धर्मसे लेकर आकाश तक के द्रव्योंको
निष्क्रिय कहनेपर जैसे जीव और पुद्गलोंको सक्रियत्व प्राप्त होता है वैसे ही काल द्रव्यको भी
सक्रियत्व प्राप्त होता । शंका—इस दोषको दूर करनेके लिए आकाशसे पहले कालकी रख दिया
जाय ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है क्योंकि 'आकाश तक एक द्रव्य है' इस सूत्र वचनके

1. इति । किमर्थ- भु. । 2. तत्रोद्देश- भु. । 3. पुद्गलादीनां भु. । 4. -व्यते । आ आका- जा., दि. ।

त्वमस्य स्यात् । तस्मात्पूषणिह कालोद्देशः क्रियते । अनेकद्रव्यत्वे सति किमस्य प्रमाणम् । लोकाकाशस्य यावन्तः प्रदेशास्तावन्तः कालाणवो निष्क्रियाः । एकैकाकाशप्रदेशे एकैकद्रव्या लोके व्याप्य व्यवस्थिताः । उक्तं च—

“लोगागासपदेसे एकैकके जे ट्रिया हु एककका ।
रयणाण रासीबिब ते कालाण मुनेयव्वा ॥”

रूपादिगुणविरहादमूर्तः ।

अनुसार यदि कालको आकाशके पहले रखते हैं तो उसे एक द्रव्यत्व प्राप्त होता है । ये सब दोष न रहें, इसलिए कालका अलगसे कथन किया है । शंका—काल अनेक द्रव्य हैं इसमें क्या प्रमाण है ? समाधान—लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने कालाणु हैं और वे निष्क्रिय हैं । तात्पर्य यह है कि लोकाकाशके एक-एक प्रदेशपर एक-एक कालाणु अवस्थित है । कहा भी है—‘लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर जो रत्नोंकी राशिके समान अवस्थित हैं उन्हें कालाणु जानो ।’ ये कालाणु रूपादि गुणोंसे रहित होनेके कारण अमूर्त हैं ।

विशेषार्थ—पहले पांच द्रव्योंके अस्तित्वकी चर्चा कर आये हैं । यहाँ छठा द्रव्य काल है इसका विचार किया जा रहा है । काल द्रव्य है या नहीं इस विषयमें श्वेताम्बर परम्परामें दो मत मिलते हैं । एक मत ता कालको द्रव्यरूपसे स्वीकार करता है और दूसरा मत कालको स्वतन्त्र द्रव्य नहीं मानता । इस दूसरे मतके अनुसार सूर्यादिके निमित्तसे जो दिन-रात, घड़ी-घण्टा, पल-विपल आदि रूप काल अनुभवमें आता है वह सब पुद्गल द्रव्यकी पर्याय है । किन्तु विचारणीय प्रश्न यह है कि इन जीव पुद्गल आदि द्रव्योंका परिणमन किसके निमित्तसे होता है ? यदि कहा जाय कि उत्पन्न होना, व्यय होना और ध्रुव रहना यह प्रत्येक द्रव्यका स्वभाव है । इसके लिए अन्य निमित्तके माननेकी क्या आवश्यकता ? तो इस प्रश्नपर यह तर्क होता है कि यदि इस तरह सर्वथा स्वभावसे ही प्रत्येक द्रव्यका परिणमन माना जाता है तो गति, स्थिति और अवगाहकी भी सर्वथा स्वभावसे मान लेनेमें क्या आपत्ति है । और ऐसी हालतमें केवल जीव और पुद्गल ये दो द्रव्य ही अवशिष्ट रहते हैं, शेष द्रव्योंका अभाव प्राप्त होता है, इतना ही क्यों, जीव और पुद्गलका तथा पुद्गल और पुद्गलका बन्ध भी सर्वथा स्वाभाविक मानना पड़ता है । निमित्त-नैमित्तिक भावके माननेकी कोई आवश्यकता ही नहीं रहती और ऐसी अवस्थामें मुक्त जीव भी स्वभावसे बँधने लगेगा तथा संसारी जीव भी बिना प्रयत्नके कभी भी मुक्त हो जायगा । यदि कहा जाय कि गति, स्थिति आदि कार्य हैं और जितने भी कार्य होते हैं वे निमित्त और उपादान इन दो के मिलने पर ही होते हैं, इसलिए गति, स्थिति और अवगाहनरूप कार्योके निमित्तरूपसे धर्म, अधर्म और आकाश द्रव्यका अस्तित्व स्वीकार किया जाता है तो प्रत्येक द्रव्यके परिणमनरूपसे काल द्रव्यके अस्तित्वके स्वीकार करनेमें क्या हानि है अर्थात् कुछ भी नहीं । इस प्रकार विचार करनेपर काल द्रव्यका अस्तित्व सिद्ध होता है ।

फिर भी यह काल द्रव्य जीव आदि अन्य द्रव्योंके समान न तो असंख्यातप्रदेशी है और न अनन्तप्रदेशी है किन्तु लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने काल द्रव्य हैं और प्रत्येक कालद्रव्य लोकाकाशके एक-एक प्रदेश पर अवस्थित है । खुलासा इस प्रकार है—

प्रचय दो प्रकारका है—तिर्यक्प्रचय और ऊर्ध्वप्रचय । प्रदेशोंके प्रचयको तिर्यक्प्रचय कहते हैं और कालनिमित्तक पर्यायप्रचयको ऊर्ध्वप्रचय कहते हैं । आकाश अवस्थित अनन्तप्रदेशवाला होनेसे, धर्म और अधर्म अवस्थित असंख्यात प्रदेशवाला होनेसे, जीव असंख्यात प्रदेशवाला होनेसे

§ 603. वर्तमानलक्षणस्य मुख्यस्य कालस्य प्रमाणमुक्तम् । परिणामादिगम्यस्य व्यवहार-कालस्य किं प्रमाणमित्यत इदमुच्यते—

सोऽनन्तसमयः ॥40॥

§ 604. साम्प्रतिकस्यैकसमयिकत्वेऽपि अतीता अनागताश्च समया अनन्ता इति कृत्वा 'अनन्तसमयः' इत्युच्यते । अथवा मुख्यस्यैव कालस्य प्रमाणावधारणार्थमिवमुच्यते । अनन्तपर्यायि-

और पुद्गल बन्धकी अपेक्षा अनेक प्रदेशरूप शक्तिसे युक्त होनेके कारण इनका प्रदेशप्रचय बन जाता है, किन्तु कालद्रव्य शक्ति और व्यक्ति दोनों रूपसे एक प्रदेशरूप होनेके कारण उसमें प्रदेशप्रचय नहीं बनता । ऊर्ध्वप्रचय सब द्रव्योंका होता है, किन्तु इतनी विशेषता है कि अन्य पाँच द्रव्योंमें समयनिमित्तक पर्यायप्रचयरूप ऊर्ध्वप्रचय होता है और कालद्रव्यमें मात्र समयप्रचय रूप ऊर्ध्वप्रचय होता है, क्योंकि अन्य द्रव्योंके परिणमनमें काल द्रव्य निमित्त है और काल द्रव्यके अपने परिणमनमें अन्य कोई निमित्त नहीं है । वही उपादान है । जिस प्रकार वह अन्य द्रव्योंके परिणमनमें निमित्त होता है उसी प्रकार अपने परिणमनमें भी निमित्त होता है । जिस प्रकार अन्य द्रव्य अपने-अपने उपादानके अनुसार परिणमन करते हैं उसी प्रकार काल द्रव्य भी अपने उपादान के अनुसार परिणमन करता है ।

इस प्रकार यद्यपि उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यरूपसे तथा गुण और पर्यायरूपसे काल द्रव्यके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है पर वह अखण्ड एकप्रदेशी है यह सिद्ध नहीं होता, इसलिए आगे इसी बातका विचार करते हैं—

एक पुद्गल परमाणु मन्दगतिसे एक आकाश प्रदेशसे दूसरे आकाश प्रदेश पर जाता है और इसमें कुछ समय भी लगता है । यदि विचार कर देखा जाय तो ज्ञात होगा कि यह समय ही काल द्रव्यकी पर्याय है जो कि अतिसूक्ष्म होनेसे निरंश है । यदि कालद्रव्यको लोकाकाशके बराबर अखण्ड और एक माना जाता है तो इस अखण्ड समय पर्यायकी निष्पत्ति नहीं होती, क्योंकि पुद्गल परमाणु जब एक कालाणुको छोड़कर दूसरे कालाणुके प्रति गमन करता है तब वहाँ दोनों कालाणु पृथक्-पृथक् होनेसे समयका भेद बन जाता है । और यदि एक अखण्ड लोकके बराबर कालद्रव्य होवे तो समय पर्यायकी सिद्धि किस तरह हो सकती है ? यदि कहा जाय कि कालद्रव्य लोकप्रमाण असंख्यात प्रदेशी है, उसके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशके प्रति जानेपर समय पर्यायकी सिद्धि हो जायगी तो इसका समाधान यह है कि ऐसा मानने पर एक अखण्डद्रव्यके एक प्रदेशसे दूसरे प्रदेशपर जाने पर समय पर्यायका भेद नहीं बनता । इसलिए समय पर्यायमें भेद सिद्ध करनेके लिए काल द्रव्यको अणुरूपमें स्वीकार कर लिया गया है । इस प्रकार काल द्रव्य क्या है और वह एक प्रदेशी कैसे है इस बातका विचार किया ।

§ 603. वर्तना लक्षणवाले मुख्य कालका प्रमाण कहा । परन्तु परिणाम आदिके द्वारा जानने योग्य व्यवहार कालका क्या प्रमाण है ? इस बातका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बहु अनन्त समयवाला है ॥40॥

§ 604. यद्यपि वर्तमान काल एक समयवाला है तो भी अतीत और अनागत अनन्त समय हैं ऐसा मानकर कालको अनन्त समयवाला कहा है । अथवा मुख्य कालका निश्चय करनेके लिए यह सूत्र कहा है । तात्पर्य यह है कि अनन्त पर्यायों वर्तना गुणके निमित्तसे होती हैं, इस-

वर्तनतेहेतुत्वादेकोऽपि कालानुरनन्त इत्युपचर्यते । समयः पुनः परमनिष्ठः¹ कालांशस्तत्प्रथमविशेषा-
आवलि काविरचनस्तस्यः ।

§ 605. आह गुणपर्ययवद् द्रव्यमित्युक्तं तत्र के गुणा इत्यत्रोच्यते—

द्रव्याभ्या निगुणा गुणाः ॥41॥

§ 606. द्रव्यमाश्रयो येषां ते द्रव्याभ्याः । निष्क्रान्ता गुणेभ्यो निर्गुणाः । एवमुभयलक्षणो-
पेता गुणा इति । 'निर्गुणाः' इति विशेषणं द्रव्यगुणादिनिवृत्त्यर्थम् । ताव्यपि हि कारणभूतपरमाणु-
द्रव्याभ्यानि गुणवन्ति तु तस्मात् 'निर्गुणाः' इति विशेषणात्तानि निर्वासितानि भवन्ति । ननु
पर्याया अपि घटसंस्थानादयो द्रव्याभ्या निगुणाश्च, तेषामपि गुणत्वं प्राप्नोति । 'द्रव्याभ्याः' इति
वचनात् 'नित्यं द्रव्यमाश्रित्य वर्तन्ते' ये ते गुणा इति विशेषात्पर्याया निवर्तिता भवन्ति । ते हि
कादाचित्का इति ।

लिए एक कालानुको भी उपचारसे अनन्त कहा है । परन्तु समय अत्यन्त सूक्ष्म कालांश है और
उसके समुदायकी आवलि आदि जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—समय शब्द द्रव्य और पर्याय दोनों अर्थोंमें व्यवहृत होता है । यहाँ पर्यायरूप
अर्थ लिया गया है । इससे व्यवहार काल और निश्चय काल दोनों की सिद्धि होती है । एक-एक
समयका समुच्चय होकर जो आनन, पल आदि कालका व्यवहार होता है वह व्यवहारकाल है
और यह समय-पर्याय बिना पर्यायीके नहीं हो सकती, इससे निश्चय कालका ज्ञान होता है यह
उक्त कथनका तात्पर्य है ।

§ 605. 'गुण और पर्यायवाला द्रव्य है' यह पहले कह आये हैं । अब गुण क्या है यह
बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

जो निरन्तर द्रव्यमें रहते हैं और गुणरहित हैं वे गुण हैं ॥41॥

§ 606. जिनके रहनेका आश्रय द्रव्य है वे द्रव्याश्रय कहलाते हैं और जो गुणोंसे रहित
हैं वे निर्गुण कहे जाते हैं । इस प्रकार इन दोनों लक्षणोंसे युक्त गुण होते हैं । सूत्रमें 'निर्गुणाः'
यह विशेषण द्रव्यगुण आदिके निराकरण करनेके लिए दिया है । वे भी अपने कारणभूत परमाणु
द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं और गुणवाले हैं, इसलिए 'निर्गुणाः' इस विशेषणसे उनका निषेध किया
गया है । शंका—घटसंस्थान आदि जितनी पर्याय हैं वे सब द्रव्यके आश्रयसे रहती हैं और
निर्गुण होती हैं अतः गुणके उक्त लक्षणके अनुसार उन्हें भी गुणत्व प्राप्त होता है ? समाधान—
सूत्रमें जो 'द्रव्याश्रयाः' विशेषण है उसका यह अभिप्राय है कि जो सदा द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं
वे गुण हैं । इस प्रकार 'सदा' विशेषण लगानेसे पर्यायोंका निषेध हो जाता है अर्थात् गुणका
लक्षण पर्यायोंमें नहीं जाता है; क्योंकि पर्याय कादाचित्क होती हैं ।

विशेषार्थ—पहले गुण और पर्यायवाला द्रव्य है यह कह आये हैं । यहाँ गुणके स्वरूपका
विचार किया गया है । जब कि द्रव्यको गुण और पर्यायवाला बतलाया है तब इसीसे स्पष्ट है
कि गुण द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं अर्थात् द्रव्य आधार है और गुण आश्रय है । पर इससे आधार
और आश्रयमें दही और कुण्डके समान सर्वथा भेदपक्षका ग्रहण नहीं करना चाहिए, क्योंकि गुण
द्रव्यके आश्रयसे रहते हुए भी वे उससे कथंचित् अभिन्न हैं । जैसे—तैल तिलके सब अवयवोंमें
व्याप्त होकर रहता है वैसे ही प्रत्येक गुण द्रव्यके सभी अवयवोंमें समान रूपसे व्याप्त होकर
रहता है, पर इससे द्रव्यगुण आदिमें भी यह लक्षण घटित हो जाता है क्योंकि द्रव्यगुण आदि भी

1. -निष्ठः काला- वि. 1 । 2. -वन्ति गुणा म्. । 3. विशेषणत्वात्पर्यायवत्त्व निव- म्. ।

§ 607. असकृत् 'परिणाम' शब्द उक्तः । तत्त्वं कोऽर्थं इति प्रश्ने उत्तरमाह—

तद्व्यापारः परिणामः ॥42॥

§ 608. अथवा गुणा द्रव्यादर्थान्तरभूता इति केवांचिदुक्तं तर्हि भवतोऽभिज्ञस्तम् । न; इत्याह—यद्यपि कश्चित् व्यपदेशादिभेदहेतुव्यपदेश्या द्रव्यादन्वे, तथापि तदव्यतिरेकात्तत्परिणामात्मकं नान्ये । यत्नेन स उच्यतां कः परिणाम इति । तन्निश्चयार्थमिदमुच्यते—धर्मादीनि द्रव्याणि येनात्मना भवन्ति स तद्भावस्तत्त्वं परिणाम इति आस्थाप्यते । स द्विविधोऽनादिरादि-मांश्च । तत्रानादिधर्मादीनां गत्युपग्रहादिः सामान्यापेक्षया । स एवादिमांश्च भवति विशेषापेक्षया इति ।

इति तत्त्वार्थवृत्ती सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकायां पंचमोऽध्यायः ।

अपने आधारभूत परमाणु द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं । अतएव जो स्वयं विशेष रहित हों वे गुण हैं यह कहा है । ऐसा नियम है कि जैसे द्रव्यमें गुण पाये जाते हैं वैसे गुणमें अन्य गुण नहीं रहते । अतएव गुण स्वयं विशेष रहित रहते हैं, इस प्रकार यद्यपि जो द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं और स्वयं विशेष रहित हैं वे गुण हैं, गुणका इतना लक्षण फलित हो जाता है पर यह पर्यायोंमें भी प्राया है । क्योंकि वे भी द्रव्यके आश्रयसे रहती हैं और स्वयं विशेषरहित होती हैं । इसलिए इस अति-व्याप्ति दोषका निराकरण करनेके लिए जो द्रव्यके आश्रयसे रहते हैं इसका अर्थ—जो द्रव्यके आश्रयसे सदा रहते हैं, इतना समझना चाहिए । इस प्रकार गुणोंके स्वरूपका विचार किया । गुणका एक नाम विशेष भी है । जिनके निमित्तसे एक द्रव्य अन्य द्रव्यसे भेद को व्याप्त हों वे विशेष अर्थात् गुण हैं यह उक्त कथनका तात्पर्य है । ऐसे गुण प्रत्येक द्रव्यमें अनन्त होते हैं । उनमें कुछ सामान्य होते हैं और कुछ विशेष । जो एकाधिक द्रव्योंमें उपलब्ध होते हैं वे सामान्यगुण कहलाते हैं और जो प्रत्येक द्रव्यकी विशेषताको व्यक्त करते हैं वे विशेषगुण कहलाते हैं ।

§ 607. परिणाम शब्दका अनेक बार उल्लेख किया; परन्तु उसका क्या तात्पर्य है ऐसा प्रश्न होनेपर अगले सूत्र द्वारा इसीका उत्तर देते हैं—

उसका होना अर्थात् प्रति समय बदलते रहना परिणाम है ॥42॥

§ 608. अथवा गुण द्रव्यसे अलग हैं यह किन्हींका मत है । वह क्या आपके (जैन) मतमें स्वीकार है ? नहीं, इसलिए कहते हैं कि संज्ञा आदिके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले भेदके कारण गुण द्रव्यसे कश्चित् भिन्न हैं तो भी वे द्रव्यसे भिन्न नहीं पाये जाते हैं और द्रव्यके परिणाम हैं इसलिए भिन्न नहीं भी हैं । यदि ऐसा है तो वह बात कहिए जिससे परिणामका स्वरूप ज्ञात हो । बस इसी बातका निश्चय करनेके लिए कहते हैं—धर्मादिक द्रव्य जिस रूपसे होते हैं वह तद्भाव या तत्त्व है और इसे ही परिणाम कहते हैं । वह दो प्रकारका है—अनादि और सादि । उनमेंसे धर्मादिक द्रव्यके जो गत्युपग्रहादिक होते हैं वे सामान्यकी अपेक्षा अनादि हैं और विशेषकी अपेक्षा सादि हैं ।

इत प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमें पाँचवां अध्याय समाप्त हुआ ।

अथ षष्ठोऽध्यायः

§ 609. आह,¹ अजीवपदार्थो व्याख्यातः । इदानीं तदनन्तरोद्देशभागान्नपदार्थो व्याख्येय इति ततस्तत्प्रसिद्धयर्थमिदमुच्यते—

कायवाक् मनःकर्म योगः ॥१॥

§ 610. कायावयः शब्दा व्याख्यातार्थाः । कर्म क्रिया इत्यनर्थान्तरम् । कायवाङ्मनसां कर्म कायवाङ्मनःकर्म योग इत्याख्यायते । आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगः । स निमित्तभेदास्त्रिधा निश्च्यते । काययोगो वाग्योगो मनोयोग इति । तद्यथा—वीर्यान्तरायक्षयोपशमसद्भावे सति औदारिकादिसप्तविधकायवर्गणान्यतमालम्बनापेक्ष आत्मप्रदेशपरिस्पन्दः काययोगः । शरीरनाम-कर्मोद्भयापादितवाग्वर्गणालम्बने सति वीर्यान्तरायमत्यक्षराद्यावरणक्षयोपशमापादितान्यन्तर-वाग्विषयानिष्ये वाक्परिणामाभिमुखस्यात्मनः प्रदेशपरिस्पन्दो वाग्योगः । अन्यन्तरवीर्यान्तरायनो-द्भिद्यावरणक्षयोपशमात्मकमनोलब्धिसंनिधाने बाह्यनिमित्तमनोवर्गणालम्बने च सति मनःपरि-णामाभिमुखस्यात्मप्रदेशपरिस्पन्दो मनोयोगः । अयेऽपि त्रिविधवर्गणापेक्षः सयोगकेवलिन आत्मप्रदेशपरिस्पन्दो योगो वेदितव्यः ।

§ 611. आह, ²अभ्युपेयः आहितत्रेविध्याक्र्या यान इति । प्रकृत इदानीं निवेदयतां

§ 609. जीव और अजीवका व्याख्यान किया । अब उसके बाद आस्रव पदार्थका व्याख्यान क्रम प्राप्त है । अतः उसे स्पष्ट करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

काय, वचन और मनकी क्रिया योग है ॥१॥

§ 610. काय आदि शब्दोंका व्याख्यान पहले कर आये हैं । कर्म और क्रिया ये एकार्थ-वाचों नाम हैं । काय, वचन और मनकी क्रियाको योग कहते हैं यह इसका तात्पर्य है । आत्माके प्रदेशोंका परिस्पन्द—हलन चलन योग है । वह निमित्तोंके भेदसे तीन प्रकारका है—काययोग, वचनयोग और मनोयोग । खुलासा इस प्रकार है—वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमके होनेपर औदारिक आदि सात प्रकारकी कायवर्गणाओंमें-से किसी एक प्रकारकी वर्गणाओंके आलम्बनसे होनेवाला आत्मप्रदेश परिस्पन्द काययोग कहलाता है । शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुई वचन-वर्गणाओंका आलम्बन होनेपर तथा वीर्यान्तराय और मत्यक्षरादि आवरणके क्षयोपशमसे प्राप्त हुई भीतरी वचनलब्धिके मिलनेपर वचनरूप पर्यायके सन्मुख हुए आत्माके होनेवाला प्रदेश-परिस्पन्द वचनयोग कहलाता है । वीर्यान्तराय और नो-द्भिद्यावरणके क्षयोपशमरूप आन्तरिक मनोलब्धिके होनेपर तथा बाहरी निमित्तभूत मनोवर्गणाओंका आलम्बन मिलनेपर मनरूप पर्यायके सन्मुख हुए आत्माके होनेवाला प्रदेश-परिस्पन्द मनोयोग कहलाता है । वीर्यान्त-राय और ज्ञानावरण कर्मके क्षय हो जानेपर भी सयोगकेवलीके जो तीन प्रकारकी वर्गणाओंकी अपेक्षा आत्मप्रदेश-परिस्पन्द होता है वह भी योग है ऐसा जानना चाहिए ।

§ 611. हम तो स्वीकार करते हैं कि तीन प्रकारकी क्रिया योग है । अब यह बतलाइए

1. अयाजीवप- मु. । आह जीवाजीवप- ता., ना. । इत्यजीवप- दि. 2 । 2. आत्मनः प्रदे- आ. दि. 1, दि. 2 । 3. अभ्युपगत् आदि- मु. ।

किसलक्षण आत्मव इत्युच्यते । योऽयं योगश्चाभिधेयः संसारिणः पुण्यस्य—

स आत्मवः ॥2॥

§ 612. यथा सरस्सलिलावाहिवारं तवात्मवकारणत्वाद् आत्मव इत्याख्यायते तथा योग-
प्रणालिकया आत्मनः कर्म आत्मवतीति योग आत्मव इति व्यपदेशमर्हति ।

§ 613. आह कर्म द्विविधं पुण्यं पापं चेति । तस्य किमविशेषेण योग आत्मवहेतुराहोस्त्व-
वस्ति कश्चित्प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—

शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य ॥3॥

§ 614. कः शुभो योगः को वा अशुभः । प्राणातिपातादसादानमंथुनादिरशुभः काययोगः ।
अन्तर्भावणपक्षवासस्यवचनादिरशुभो वाग्योगः । बध्विन्तरेष्वास्थ्यादिरशुभो मनोयोगः । ततो
विपरीतः शुभः । कथं योगस्य शुभाशुभत्वम् । शुभपरिणामनिर्वाहो योगः शुभः । अशुभपरिणाम-
निर्वाहो अशुभः । न पुनः शुभाशुभकर्मकारणत्वेन । यद्येवमुच्यते शुभयोग एव न स्यात्, शुभयोग-
स्यापि ज्ञानावरणादिकर्महेतुत्वाभ्युपगमात् । पुनात्यात्मानं पूयतेऽनेनेति वा पुण्यम् । तत्सद्वेद्यादि ।
पाति रक्षति आत्मानं शुभादिति पापम्^१ । तदसद्वेद्यादि ।

§ 615. आह किमयमात्मवः सर्वसंसारिणां^२ समानफलारम्भहेतुराहोस्त्विकश्चित्प्रति-

कि आत्मवका क्या लक्षण है ? संसारी जीवके जो यह योग शब्दका वाच्य कहा है—

वही आत्मव है ॥2॥

§ 612. जिस प्रकार तालाबमें जल लानेका दरवाजा जलके आनेका कारण होनेसे
आत्मव कहलाता है उसी प्रकार आत्माके साथ बंधनेके लिए कर्म योगरूपी नालीके द्वारा आते
हैं, इसलिए योग आत्मव संज्ञाको प्राप्त होता है ।

§ 613. कर्म दो प्रकारका है—पुण्य और पाप, इसलिए क्या योग सामान्यरूपसे उसके
आत्मवका कारण है या कोई विशेषता है ? इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शुभयोग पुण्यका और अशुभयोग पापका आत्मव है ॥3॥

§ 614. शंका—शुभ योग क्या है और अशुभ योग क्या है ? समाधान—हिंसा, चोरी,
और मेथुन आदिक अशुभ काययोग है । असत्य वचन, कठोर वचन और असभ्य वचन आदि
अशुभ वचनयोग है । मारनेका विचार, ईर्ष्या और डाह आदि अशुभ मनोयोग है । तथा इनसे
विपरीत शुभकाय योग, शुभ वचनयोग और शुभ मनोयोग है । शंका—योगके शुभ और अशुभ
ये सेव किस कारणसे हैं ? समाधान—जो योग शुभ परिणामोंके निमित्तसे होता है वह शुभ योग
है और जो योग अशुभ परिणामोंके निमित्तसे होता है वह अशुभ योग है । शायद कोई यह माने
कि शुभ और अशुभ कर्मका कारण होनेसे शुभ और अशुभ योग होता है सो बात नहीं है; क्योंकि
यदि इस प्रकार इनका लक्षण कहा जाता है तो शुभयोग ही नहीं हो सकता, क्योंकि शुभयोगको
भी ज्ञानावरणादि कर्मोंके बन्धका कारण माना है । इसलिए शुभ और अशुभ योगका जो लक्षण
यहाँ पर किया है वही सही है । जो आत्माको पवित्र करता है या जिससे आत्मा पवित्र होता है
वह पुण्य है, जैसे सातावेदनीय आदि । तथा जो आत्माको शुभसे बचाता है वह पाप है; जैसे
अज्ञाता वेदनीय आदि ।

§ 615. क्या यह आत्मव सब संसारी जीवोंके समान फलको पैदा करता है या कोई

1. आत्मवहेतु- शु., ता., ना. 2. पापम् । असद्वे- शु. 3. संसारितमा- आ., ता., ना. संसारसमा-
दि. 2 ।

विशेष इत्यत्रोच्यते—

सकषायकषाययोः सांपरायिकेर्यापथयोः ॥4॥

§ 616. स्वामिभेदादास्रवभेदः । स्वामिनी द्वौ सकषायोऽकषायश्चेति । कषायः क्रोधादिः । कषाय इव कषायः । कः उपमार्थः । यथा कषायो नैयग्रोधादिः श्लेषहेतुस्तथा क्रोधादिरप्यात्मनः कर्मश्लेषहेतुत्वात् कषाय इव कषाय इत्युच्यते । सह कषायेण वर्तते इति सकषायः । न विद्यते कषायो यस्येत्यकषायः । सकषायश्चाकषायश्च सकषायकषायौ तयोः सकषायकषाययोः । संपराय. संसारः तत्प्रयोजनं कर्म सांपरायिकम् । ईरणमौर्या योगो गतिरित्यर्थः । तद्द्वारकं कर्म ईर्यापथम् । सांपरायिकं च ईर्यापथं च सांपरायिकेर्यापथे । तयोः सांपरायिकेर्यापथयोः । यथासंख्यमभिसंबन्धः सकषायस्यात्मनो मिथ्यादृष्ट्यादेः¹ सांपरायिकस्य कर्मण आस्रवो भवति । अकषायस्य उपशान्तकषायादेरीर्यापथस्य कर्मण आस्रवो भवति ।

§ 617. आवावृष्टित्यालवस्य भेदप्रतिपादनार्थमाह—

इन्द्रियकषायान्नतक्रियाः पञ्चचतुःपञ्चपञ्चविंशतिसंख्याः पूर्वस्य भेदाः ॥5॥

§ 618. अत्र इन्द्रियादीनां पञ्चादिभिर्यथासंख्यमभिसंबन्धो वेदितव्यः । इन्द्रियाणि पञ्च ।

विशेषता है ? अब इसी बातके बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कषायसहित और कषायरहित आत्माका योग क्रमसे साम्परायिक और ईर्यापथ कर्मके आलवरूप है ॥4॥

§ 616 स्वामीके भेदसे आस्रवमें भेद है । स्वामी दो प्रकारके हैं—कषायसहित और कषायरहित । क्रोधादिक कषाय कहलाते हैं । कषायके समान होनेसे कषाय कहलाता है । उपमारूप अर्थ क्या है ? जिस प्रकार नैयग्रोध आदि कषाय श्लेषका कारण है उसी प्रकार आत्माका क्रोधादि रूप कषाय भी कर्मों के श्लेषका कारण है इसलिए कषायके समान यह कषाय है ऐसा कहते हैं । जिसके कषाय है वह सकषाय जीव है और जिसके कषाय नहीं है वह अकषाय जीव है । यहाँ इन दोनों पदोंका पहले 'सकषायश्च अकषायश्चेति सकषायकषायौ' इस प्रकार द्वन्द्व समास करके अनन्तर स्वामित्व दिखलानेके लिए षष्ठीका द्विवचन दिया है । सम्पराय संसारका पर्यायवाची है । जो कर्म संसारका प्रयोजक है वह साम्परायिक कर्म है । ईर्याकी व्युत्पत्ति 'ईरण' होगी । योगका अर्थ गति है । जो कर्म इसके द्वारा प्राप्त होता है वह ईर्यापथ कर्म है । यहाँ इन दोनों पदोंका पहले 'साम्परायिकं च ईर्यापथं च साम्परायिकेर्यापथे' इस प्रकार द्वन्द्व समास करके तदनन्तर सम्बन्ध दिखलानेके लिए षष्ठीका द्विवचन दिया है । सकषायके साथ साम्परायिक शब्दका और अकषायके साथ ईर्यापथ शब्दका यथाक्रम सम्बन्ध है । जिससे यह अर्थ हुआ कि मिथ्यादृष्टि आदि कषायसहित जीवके साम्परायिक कर्मका आस्रव होता है । तथा उपशान्त कषाय आदि कषाय रहित जीवके ईर्यापथ कर्मका आस्रव होता है ।

§ 617. आदिमें कहे गये आस्रवके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पूर्वके अर्थात् साम्परायिक कर्मांशके इन्द्रिय, कषाय, अवत और विद्यारूप नेत्र हैं जो क्रमसे पाँच, चार, पाँच और पञ्चीत हैं ॥5॥

§ 618. यहाँ इन्द्रिय आदिका पाँच आदिके साथ क्रमसे सम्बन्ध जानना चाहिए । यथा

1. -दृष्टेः साम्प- मृ. ।

चत्वारः कषायाः । पञ्चाशत्तानि । पञ्चविंशतिः क्रिया इति । तत्र पञ्चेन्द्रियाणि स्पर्शनादीन्यु-
क्तानि । चत्वारः कषायाः क्रोधादयः । पञ्चाशत्तानि प्राणव्यपरोपणादीनि वक्ष्यन्ते । पञ्चविंशतिः
क्रिया उच्यन्ते—चैत्यगुरुप्रवचनपूजादिलक्षणा सम्यक्त्ववर्धनीः क्रिया सम्यक्त्वक्रिया । अन्यदेवता-
स्तवनाविरूपा मिथ्यात्वहेतुकी^१ प्रवृत्तिमिथ्यात्वक्रिया । गमनागमनादिप्रवर्तनं कायादिभिः
प्रयोगक्रिया । संयतस्य सतः अविरतिं प्रत्याभिमुख्यं समादानक्रिया । ईर्यापथनिमित्तेर्यापथक्रिया ।
ता एताः पञ्च क्रियाः । क्रोधावेशात्प्रादोषिकी क्रिया । प्रकुष्ठस्य सतोऽभ्युद्यमः कायिकी क्रिया ।
हिंसोपकरणादामाधिकरणिकी^३ क्रिया । दुःखोत्पत्तितन्त्रस्वात्पारितापिकी क्रिया । आयुरिन्द्रियबल-
च्छ्वासनिःश्वासाप्राणानां वियोगकरणात्प्राणातिपातिकी क्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । रागाग्नी-
कृतत्वात्प्रमादिवनो रमणीयरूपालोकनाभिप्रायो दर्शनक्रिया । प्रमादवशात्स्पृष्टव्यसंचेतनानुबन्धः
स्पर्शनक्रिया । अपूर्वाधिकरणोत्पादनात्प्रात्ययिकी क्रिया । स्त्रीपुरुषपशुसम्पातिवेशेऽन्तर्मलोत्सर्ग-
करणं समन्तानुपातक्रिया । अग्रमृष्टाद्दृष्टभूमौ कायादिनिक्षेपोऽनाभोगक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः ।
यां परेण निर्वर्त्या^४ क्रियां स्वयं करोति सा स्वहस्तक्रिया । पापादानादिप्रवृत्तिविशेषाभ्यनुष्ठानं
निसर्गक्रिया । परावरितसावद्यादिप्रकाशनं विदारणक्रिया । यथोक्तमाज्ञामावश्यकाविबु^५ चारित्र-
मोहोदयात्कर्तुमशक्नुवतोऽन्यथाप्ररूपणावाज्ञाव्यापादिकी क्रिया । शाठ्यालस्याभ्यां प्रवचनोपदिष्ट-
विधिकर्तव्यतानादरोऽनाकाङ्क्षक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । छेदनभेदनविज्ञानादि-

इन्द्रियां पाँच हैं, कषाय चार हैं, अन्न पाँच है और क्रिया पच्चीस है । इनमें-से स्पर्शन
आदि पाँच इन्द्रियोंका कथन पहले कर आये हैं । क्रोधादि चार कषाय हैं और हिंसा आदि पाँच
अन्न आगे कहेंगे । पच्चीस क्रियाओंका वर्णन यहाँ करते हैं—चैत्य, गुरु और शास्त्रकी पूजा
आदिरूप सम्यक्त्वको बढ़ानेवाली सम्यक्त्वक्रिया है । मिथ्यात्वके उदयसे जो अन्यदेवताके स्तवन
आदि रूप क्रिया होती है वह मिथ्यात्व क्रिया है । शरीर आदि द्वारा गमनागमन आदिरूप प्रवृत्ति
प्रयोगक्रिया है । संयतका अविरतिके सम्मुख होना समादान क्रिया है । ईर्यापथकी कारणभूत
क्रिया ईर्यापथ क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । क्रोधके आवेशसे प्रादोषिकी क्रिया होती है । दुष्ट
भाव युक्त होकर उद्यम करना कायिकी क्रिया है । हिंसाके स्रग्धनोंको ग्रहण करना आधिकरणि-
की क्रिया है । जो दुःखकी उत्पत्तिका कारण है वह पारितापिकी क्रिया है । आयु, इन्द्रिय, बल
और श्वासोच्छ्वास रूप प्राणोंका वियोग करनेवाली प्राणातिपातिकी क्रिया है । ये पाँच क्रिया
हैं । रागवश स्नेहसिक्त होनेके कारण प्रमादीका रमणीय रूपके देखनेका अभिप्राय दर्शनक्रिया
है । प्रमादवश स्पर्श करने लायक सचेतन पदार्थका अनुबन्ध स्पर्शन क्रिया है । नये अधिकरणोंको
उत्पन्न करना प्रात्ययिकी क्रिया है । स्त्री, पुरुष और पशुओंके जाने, आने, उठने और बैठनेके
स्थानमें भीतरी मलका त्याग करना समन्तानुपात क्रिया है । प्रमार्जन और अवलोकन नहीं की
गयी भूमिपर शरीर आदिका रखना अनाभोग क्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । जो क्रिया दूसरों
द्वारा करनेकी हो उसे स्वयं कर लेना स्वहस्तक्रिया है । पापादान आदिरूप प्रवृत्ति विशेषके
लिए सम्मति देना निसर्ग क्रिया है । दूसरेने जो सावद्यकार्य किया हो उसे प्रकाशित करना
विदारणक्रिया है । चारित्रमोहनीयके उदयसे आवश्यक आदिके विषयमें शास्त्रोक्त आज्ञाको न
पाल सकनेके कारण अन्यथा निरूपण करना आज्ञाव्यापादिकी क्रिया है । धूर्तता और आलस्य-
के कारण शास्त्रमें उपदेशी गयी विधि करनेका अनादर अनाकाङ्क्षक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं ।

1. —शक्तिक्रिया मु. । 2. हेतुका कर्तृशब्द—दि. 1, दि. 2, आ. । 3. क्रिया । सत्त्वदुःखी— ता., ना., मु. ।
4. बलप्राप्तार्थ— मु. । 5. —स्वकाचिचारि— मु. । 6. विसर्जनावि— आ., दि. 1, दि. 2 ।

क्रियापरत्वमन्येन¹ प्रारम्भे क्रियमाणे प्रहर्षः प्रारम्भक्रिया । परिग्रहाविनाशार्थापरिग्राहिकी क्रिया । ज्ञानदर्शनादिषु निष्कृतिर्वञ्चनं मायाक्रिया । अन्य² मिथ्यादर्शनक्रियाकरणकारणाविष्टं प्रज्ञासावि-
भिद्³ इति यथा सा⁴ करोतीति सा मिथ्यादर्शनक्रिया । संयमघातिकर्मोदयवशादनिवृत्तिरप्रत्या-
ख्यातक्रिया । ता एताः पञ्च क्रियाः । समुदिताः पञ्चविंशतिक्रियाः । एतानीन्द्रियादीनि कार्य-
कारणभेदाद्भेदमापद्यमानानि सांपरायिकस्य कर्मण आश्रयद्वाराणि भवन्ति ।

§ 619. अत्राह, योगत्रयस्य सर्वात्मकार्यत्वात्सर्वेषां संसारिणां साधारणः,³ ततो बन्ध-
फलानुभवनं प्रत्यविशेष इत्यत्रोच्यते—नैतदेवम् । यस्मात् सत्यपि प्रत्यात्मसंभवे तेषां जीवपरि-
णामेभ्योऽनन्तविकल्पेभ्यो विशेषोऽभ्यनुजायते कथमिति चेदुच्यते—

तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्यस्तद्विशेषः ॥6॥

§ 620. बाह्याभ्यन्तरहेतूदीरणवशादुच्यते परिणामस्तीव्रः । तद्विपरीतो मन्दः । अयं⁴
प्राणी मयः हन्तव्य इति ज्ञात्वा प्रवृत्तिर्जातिमित्युच्यते । मदात्प्रमादाद्वानवबुध्य प्रवृत्तिरज्ञातम् ।
अधिक्रियन्तेऽस्मिन्नर्था इत्यधिकरणं द्रव्यमित्यर्थः । द्रव्यस्य स्वशक्तिविशेषो वीर्यम् । भावशब्दः
प्रत्येकं परिसमाप्यते—तीव्रभावो मन्दभाव इत्यादिः । एतेभ्यस्तस्याहवस्य विशेषो भवति । कारण-
भेदाद्भि कार्यभेद इति ।

छेदना, भेदना और मारना आदि क्रियामें स्वयं तत्पर रहना और दूसरेके करनेपर हर्षित होना प्रारम्भ क्रिया है । परिग्रहका नाश न हो इसलिए जो क्रिया की जाती है वह परिग्राहिकी क्रिया है । ज्ञान, दर्शन आदिके विषयमें छल करना मायाक्रिया है । मिथ्यादर्शनके साधनोंसे युक्त पुरुषकी प्रशंसा आदिके द्वारा दृढ़ करना कि 'तू ठीक करता है' मिथ्यादर्शन क्रिया है । संयमका घात करनेवाले कर्मके उदयसे त्यागरूप परिणामोंका न होना अप्रत्याख्यानक्रिया है । ये पाँच क्रिया हैं । ये सब मिलकर पञ्चीस क्रियाएँ होती हैं । कार्य-कारणके भेदसे अलग-अलग भेदको प्राप्त होकर ये इन्द्रियादिक साम्परायिक कर्मके आसूवके द्वार हैं ।

§ 619. शंका—तीनों योग सब आत्माओंके कार्य हैं, इसलिए वे सब संसारी जीवोंके समान रूपसे प्राप्त होते हैं, इसलिए कर्मबन्धके फलके अनुभवके प्रति समानता प्राप्त होनी चाहिए ? समाधान—यह बात ऐसी नहीं है, क्योंकि यद्यपि योग प्रत्येक आत्माके होता है, परन्तु जीवोंके परिणामोंके अनन्त भेद हैं, इसलिए कर्मबन्धके फलके अनुभवकी विशेषता माननी पड़ती है । शंका—किस प्रकार ? समाधान—अब अगले सूत्रद्वारा इसी बातका समाधान करते हैं—

तीव्रभाव, मन्दभाव, ज्ञातभाव, अज्ञातभाव, अधिकरण और वीर्यविशेषके भेदसे उसकी (आश्रयकी) विशेषता होती है ॥6॥

§ 620. बाह्य और आभ्यन्तर हेतुकी उदीरणके कारण जो आवेगयुक्त परिणाम होता है वह तीव्र भाव है । मन्द भाव इससे उलटा है । इस प्राणीका मुझे हनन करना चाहिए इस प्रकार जानकर प्रवृत्ति करना ज्ञात भाव है । मद या प्रमादके कारण बिना जाने प्रवृत्ति करना अज्ञात भाव है । जिसमें पदार्थ रखे जाते हैं वह अधिकरण है । यहाँ अधिकरणसे द्रव्यका ग्रहण किया है । द्रव्यकी अपनी शक्तिविशेष वीर्य है । सूत्रमें जो भाव शब्द आया है वह सब शब्दोंके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—तीव्रभाव, मन्दभाव इत्यादि । इन सब कारणोंसे आश्रयमें विशेषता आ जाती है, क्योंकि कारणके भेदसे कार्यमें भेद होता है ।

1. दर्शनकरण- ता., ना., मृ. । 2. —रणस्य ततो मृ. । 3. प्राणी हन्त- मृ., ता., ना. । 4. वा क्रिय- मृ. ।

§ 621. अत्राह, अधिकरणमुक्तम्¹, तत्स्वरूपमनिर्ज्ञातमस्तत्तुल्यमिति । तत्र भेदप्रतिपादनद्वारेणाधिकरणस्वरूपमनिर्ज्ञानार्थमाह—

अधिकरणं जीवाजीवाः ॥7॥

§ 622. उक्तलक्षणा जीवाजीवाः । यद्युक्तलक्षणाः पुनर्वचनं किमर्थम् ? अधिकरणविशेषज्ञापनार्थं पुनर्वचनम् । जीवाजीवा अधिकरणमित्ययं विशेषो ज्ञापयितव्यः² इति । कः पुनरसौ ? हिंसाद्युपकरणभाव इति । स्यादेतन्मूलपदार्थयोर्द्वित्वाज्जीवाजीवाविति³ द्विवचनं न्यायप्राप्तमिति । तन्न, पर्यायानामधिकरणत्वात् । येन केनचित्पर्यायेण विशिष्टं द्व्यमधिकरणम्, न सामान्यमिति बहुवचनं कृतम् । जीवाजीवा अधिकरणं कस्य ? आत्मन्येति । अर्थावसादभिसंबन्धो भवति ।

§ 623. तत्र जीवाधिकरणभेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

आद्यं संरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानुमतकषाय—

विशेष्येस्त्रिस्त्रिस्त्रिचतुश्चकशः ॥8॥

§ 624. प्राणव्यपरोपणादिवु प्रभाववतः प्रयत्नावेशः संरम्भः । साधनसमन्यासीकरणं समारम्भः प्रक्रम आरम्भः । 'योग'शब्दो व्याख्यातार्थः । कृतवचनं स्वातन्त्र्यप्रतिपत्त्यर्थम् । कारिताभिधानं परप्रयोगापेक्षम् । अनुमतशब्दः प्रयोजकस्य मानसपरिणामप्रदर्शनार्थः । अभिहितलक्षणाः

§ 621 पूर्वं सूत्रमें 'अधिकरण' पद आया है पर उसका स्वरूप अज्ञात है, इसलिए वह कहना चाहिए ? अब उसके भेदोंके कथन द्वारा उसके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अधिकरण जीव और अजीवरूप हैं ॥7॥

§ 622. जीव और अजीवके लक्षण पहले कह आये हैं । शंका—यदि इनके लक्षण पहले कह आये हैं तो फिरसे इनका उल्लेख किस लिए किया ? समाधान—अधिकरण विशेषका ज्ञान करानेके लिए फिरसे इनका उल्लेख किया है, जिससे जीव और अजीव अधिकरण हैं यह विशेष जताया जा सके । शंका—वह कौन है ? समाधान—हिंसादि उपकरणभाव । शंका—मूल पदार्थ दो हैं इसलिए 'जीवाजीवी' इस प्रकार सूत्रमें द्विवचन रखना न्यायप्राप्त है ? समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि उनकी पर्यायोंको अधिकरण माना है । तात्पर्य यह है कि किसी एक पर्यायसे युक्त द्रव्य अधिकरण होता है, केवल द्रव्य नहीं, इसलिए सूत्रमें बहुवचन रखा है । जीव और अजीव किसके अधिकरण हैं ? आत्मके । इस प्रकार प्रयोजनके अनुसार यही आत्म पदका सम्बन्ध होता है ।

§ 623. अब जीवाधिकरणके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पहला जीवाधिकरण संरम्भ, समारम्भ और आरम्भके भेद से तीन प्रकारका, योगोंके भेदसे तीन प्रकारका; कृत, कारित और अनुमतके भेदसे तीन प्रकारका तथा कषायोंके भेदसे चार प्रकारका होता हुआ परस्पर मिलानेसे एक सौ आठ प्रकारका है ॥8॥

§ 624. प्रमादी जीवका प्राणोंकी हिंसा आधिकार्यमें प्रयत्नशील होना संरम्भ है । साधनका जुटाना समारम्भ है । कार्य करने लगना आरम्भ है । योग शब्दका व्याख्यान पहले कर आये हैं । कर्ताकी कार्यविषयक स्वतन्त्रता दिखलानेके लिए सूत्रमें 'कृत' वचन रखा है । कार्यमें दूसरे-

कषायाः क्रोधादयः । विशिष्यतेऽर्थोऽर्थात्तरादिति विशेषः । स प्रत्येकमभिसंबध्यते—संरम्भविशेषः समारम्भविशेष इत्यादि । आद्यं जीवाधिकरणमेतैर्विशेषैः 'भिद्यते' इति वाक्यशेषः । एते चत्वारः सुखसास्त्र्याविशब्दा यथाक्रममभिसंबध्यन्ते—संरम्भसमारम्भारम्भास्त्रयः, योगास्त्रयः, कृतकारितानुमतस्त्रयः, कषायाश्चत्वार इति । एतेषां गणनाभ्यावृत्तिः सुखा द्योत्यते । एकश्च इति बीप्सानिर्देशः । एकैकं 'भ्यादीन् भवान् नयेदित्यर्थः । यद्यथा—क्रोधकृतकायसंरम्भः मानकृतकायसंरम्भः मायाकृतकायसंरम्भः लोभकृतकायसंरम्भः क्रोधकारितकायसंरम्भः मानकारितकायसंरम्भः मायाकारितकायसंरम्भः लोभकारितकायसंरम्भः क्रोधानुमतकायसंरम्भः मानानुमतकायसंरम्भः मायानुमतकायसंरम्भः लोभानुमतकायसंरम्भश्चेति द्वादशधा कायसंरम्भः । एवं बाण्योगे मनोयोगे च द्वादशधा संरम्भः । त एते^१ संपिण्डिताः षट्त्रिंशत्, तथा समारम्भा अपि षट्त्रिंशत्, आरम्भा अपि षट्त्रिंशत् । एते संपिण्डिता जीवाधिकरणास्तत्र भेदा अष्टोत्तरशतसंख्याः संभवन्ति । 'च' शब्दोऽनन्तानुबन्धप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलनकषायभेदकृतान्तर्भेदसमुच्चयार्थः ।

§ 625. परस्याजीवाधिकरणस्य^२ भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

निर्वर्तनानिक्षेपसंयोगनिसर्गा द्विचतुर्द्वित्रिभेदाः परम् ॥१॥

§ 626. निर्वर्त्यत इति निर्वर्तना निष्पादना । निक्षिप्यत इति निक्षेपः स्थापना । संयुज्यते इति संयोगो मिथीकृतम् । निसृज्यत इति निसर्गः प्रवर्तनम् । एते द्वयादिभिर्न्यायक्रममभिसंबध्यन्ते--

प्रयोगक्री अपेक्षा दिखलानेके लिए 'कारित' वचन रखा है । तथा प्रयोजकके मानस परिणामको दिखलानेके लिए अनुमत शब्द रखा है । क्रोधादि कषायोंके लक्षण कहे जा चुके हैं । जिससे एक अर्थ दूसरे अर्थसे विशेषताको प्राप्त हो वह विशेष है । इसे प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए यथा संरम्भविशेष, समारम्भविशेष आदि । यहाँ 'भिद्यते' यह वाक्यशेष है जिससे यह अर्थ होता है कि पहला जीवाधिकरण इन विशेषताओंसे भेदको प्राप्त होता है । सुच प्रत्ययान्त ये चारों 'तीन' आदि शब्द क्रमसे सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । यथा—संरम्भ, समारम्भ और आरम्भ ये तीन; योग तीन; कृत, कारित और अनुमत ये तीन और कषाय चार । इनके गणनाकी पुनरावृत्ति 'सुच' प्रत्यय-द्वारा प्रकट की गयी है । 'एकशः' यह बीप्सामें निर्देश है । तात्पर्य यह है कि तीन आदि भेदोंको प्रत्येकके प्रति लगा लेना चाहिए । जैसे क्रोधकृतकायसंरम्भ, मानकृतकायसंरम्भ, मायाकृतकायसंरम्भ, लोभकृतकायसंरम्भ, क्रोधकारितकायसंरम्भ, मानकारितकायसंरम्भ, मायाकारितकायसंरम्भ, लोभकारितकायसंरम्भ, क्रोधानुमतकायसंरम्भ, मानानुमतकायसंरम्भ, मायानुमतकायसंरम्भ, लोभानुमतकायसंरम्भ । इसप्रकार कायसंरम्भ बारह प्रकारका है । इसीप्रकार वचनयोग और मनोयोगकी अपेक्षा संरम्भ बारह-बारह प्रकारका है । ये सब मिला कर छत्तीस भेद होते हैं । इसी प्रकार समारम्भ और आरम्भके भी छत्तीस-छत्तीस भेद होते हैं । ये सब मिल कर जीवाधिकरणके 108 भेद होते हैं । 'च' शब्द अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान और संज्वलनरूप कषायोंके अवान्तर भेदोंका समुच्चय करनेके लिए दिया है ।

§ 625. अब दूसरे अजीवाधिकरणके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पर अर्थात् अजीवाधिकरण क्रमसे दो, चार, दो और तीन भेदवाले निर्वर्तना, निक्षेप, संयोग और निसर्गरूप है ॥१॥

§ 626. निर्वर्तनाका अर्थ निष्पादना अर्थात् रचना है । निक्षेपका अर्थ स्थापना अर्थात् रखना है । संयोगका अर्थ मिश्रित करना अर्थात् मिलाना है और निसर्गका अर्थ प्रवर्तन है । ये

1. भ्यादिभेदान् भा., वि. 1, वि. 2 । 2. एते पिण्डि— मृ. । 3. —जीवस्याधि— मृ. ।

निर्वर्तना द्विवेदा निक्षेपश्चतुर्वेदः संयोगो द्विवेदः नित्यनैस्त्रिवेद इति । त एते वेदा जजीवाधिकरणस्य वेदितव्याः । वरवचनमनर्थकम्, पूर्वसूत्रे आहमिति वचनादिवचनवक्षिष्ठार्थं भवतीति । नानर्थकम् । अन्वार्थः वरप्रत्ययः । संरम्भादिष्वोऽन्वाणि निर्वर्तनादीनि । इतरथा हि निर्वर्तनादीनामात्मपरिणामस्य दूषाजजीवाधिकरणविकल्पा एवेति विज्ञायेत । निर्वर्तनाधिकरणं द्विविधं मूलगुणनिर्वर्तनाधिकरणमुत्तरगुणनिर्वर्तनाधिकरणं चेति । तत्र ¹मूलगुणनिर्वर्तनं पञ्चविधम्, शरीरवाङ्मनःप्राणापानादयः । ²उत्तरगुणनिर्वर्तनं काष्ठपुस्तचित्रकर्मणि । निक्षेपश्चतुर्विधः अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरणं दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरणं सहस्रानिक्षेपाधिकरणमनाभोगनिक्षेपाधिकरणं चेति । नित्यनैस्त्रिविधः—कायनिसर्गाधिकरणं वाग्निनिसर्गाधिकरणं मनोनिसर्गाधिकरणं चेति ।

§ 627. उक्तः सामान्येन कर्माश्रयवेदः । इदानीं कर्मविशेषाश्रयवेदो वस्तव्यः । तस्मिन् वस्तव्ये आत्मनोर्कर्मवर्तनं वरवचनोराश्रयवेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

तत्प्रबोधनिह्वयमास्तव्यन्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरस्योः ॥१०॥

§ 628. तत्त्वज्ञानस्य मोक्षसाधनस्य कीर्तने कृते कल्पविबनमिध्याहरतः अंतःवैयुन्यपरिणामः प्रबोधः । कृतविस्तारचान्नास्ति न वेदमीत्यादि ज्ञानस्य व्यपलपनं निह्वयः । कृतविस्तारचान्नास्ति न विज्ञानं दानार्हंनपि यतो न बीजते तन्मात्सर्बम् । ज्ञानव्यवच्छेदकरवमन्तरायः । कावेन

क्रमसे दो आदि शब्दोंके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं । यथा—निर्वर्तना दो प्रकारकी है । निक्षेप चार प्रकारका है । संयोग दो प्रकारका है । निसर्ग तीन प्रकारका है । ये सब जजीवाधिकरणके भेद हैं । श्रंका—सूत्रमें ‘पर’ वचन निरर्थक है; क्योंकि पिछले सूत्रमें ‘आद्य’ वचन दिया है जिससे यह ज्ञात होता है कि यह शेषके लिए है । समाधान—अनर्थक नहीं है क्योंकि यहाँ ‘पर’ शब्दका अन्य अर्थ है जिससे यह ज्ञात होता है कि निर्वर्तना आदिक संरम्भ आदिकसे अन्य है । यदि पर शब्द न दिया जाय तो निर्वर्तना आदि आत्माके परिणाम हैं ऐसा हो जानेसे वे जीवाधिकरणके भेद समझे जायेंगे । निर्वर्तनाधिकरण दो प्रकारका है—मूलगुण निर्वर्तनाधिकरण और उत्तरगुण निर्वर्तनाधिकरण । उनमेंसे मूलगुण निर्वर्तनाधिकरण पाँच प्रकारका है—शरीर, वचन, मन, प्राण और अपान । तथा काष्ठकर्म, पुस्तकर्म और चित्रकर्म आदि उत्तरगुण निर्वर्तनाधिकरण हैं । निक्षेप चार प्रकारका है—अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरण, दुष्प्रमृष्टनिक्षेपाधिकरण, सहस्रानिक्षेपाधिकरण और अनाभोगनिक्षेपाधिकरण । संयोग दो प्रकारका है—भक्तापानसंयोगाधिकरण और उपकरणसंयोगाधिकरण । निसर्ग तीन प्रकारका है—कायनिसर्गाधिकरण, वचननिसर्गाधिकरण और मननिसर्गाधिकरण ।

§ 627. सामान्यसे कर्माश्रयके भेद कहे । इस समय अलग-अलग कर्मोंके आश्रयके भेदोंका कथन करना चाहिए । उसमें सर्वप्रथम प्रारम्भके ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आश्रयके भेदोंका कथन करनेके लिए जानेका सूत्र कहते हैं—

ज्ञान और दर्शनके निवर्तन प्रबोध, निह्वय, मात्सर्ब, अन्तराय, आसादन और उपघात ये ज्ञानावरण और दर्शनावरणके आश्रय हैं ॥१०॥

§ 628. तत्त्वज्ञान मोक्षका साधन है उसका गुणगान करने पर उस समय नहीं बोलने-जानेके जो भीतर वैयुन्यस्य परिणाम होता है वह प्रबोध है । किसी कारणसे ऐसा नहीं है, मैं नहीं जानता ऐसा कहकर ज्ञानका अपसाप करना निह्वय है । विज्ञानका अभ्यास किया है वह

वाचा च परप्रकाश्यज्ञानस्य वर्जनमासादनम् । प्रशस्तज्ञानदूषणमुपधातः । आसादनमेवेति चेत् ? सतो ज्ञानस्य विनयप्रदानाविशुद्धकीर्तनाननुष्ठानमासादनम् । उपधातस्तु ज्ञानमज्ञानमेवेति ज्ञान-नाशाभिप्रायः । इत्थनयोरबं भेदः । 'तत्'शब्देन ज्ञानदर्शनयोः प्रतिनिर्देशः कियते । कथं पुनर-प्रकृतयोरनिर्दिष्टयोस्तच्छब्देन परामर्शः कर्तुं शक्यः ? प्रश्नापेक्षया । ज्ञानदर्शनावरणयोः क आस्रव इति प्रश्ने कृते तवपेक्षया तच्छब्दो ज्ञानवरणि प्रतिनिर्दिशति । एतेन ज्ञानवर्जनस्तु तत्सा-धनेषु च प्रदोषादयो योज्याः; तन्निमित्तत्वात् । त एते ज्ञानदर्शनावरणादोरास्रवहेतवः । एक-कारणसाध्यस्य कार्यस्यानेकस्य दर्शनात् तुल्येऽपि प्रदोषादौ ज्ञानदर्शनावरणादसिद्धिः । अथवा विषयभेदादोरास्रवभेदः । ज्ञानविषयाः प्रदोषादयो ज्ञानावरणस्य । दर्शनविषयाः प्रदोषादयो दर्शना-वरणस्येति ।

§ 629. यथानयोः कर्मप्रकृत्योरास्रवभेदास्तथा—

दुःखशोकतापाकल्मषद्वयपरिदेवनाम्नात्मपरोभयस्थान्यसद्वैकस्य ॥111॥

§ 630. पीडारूपः परिणामो दुःखम् । अनुप्राहकसम्बन्धविच्छेदे वैकल्यसम्बन्धेः शोकः । परितापव्यताधुपक्षतत्रचुरविप्रलापा-विभ्रिर्व्यक्तकल्मषनाकल्मषम् । आयुरिन्द्रियबलप्राणवियोगकरणं बधः । संक्लेशपरिणामावसम्भ्रनं¹

देने योग्य भी है तो जिस कारणसे वह नहीं दिया जाता है वह मात्सर्य है । ज्ञानका विच्छेद करना अन्तराय है । दूसरा कोई ज्ञानका प्रकाश कर रहा हो तब शरीर या वचनसे उसका निषेध करना आसादन है । प्रशंसनीय ज्ञानमें दूषण लगाना उपधात है । शंका—उपधातका जो लक्षण किया है उससे वह आसादन ही ज्ञात होता है ? समाधान—प्रशस्त ज्ञानकी विनय न करना, उसकी अच्छाईकी प्रशंसा न करना आदि आसादन है । परन्तु ज्ञानको अज्ञान समझकर ज्ञानके नाशका इरादा रखना उपधात है इस प्रकार इन दोनोंमें अन्तर है । सूत्रमें 'तत्' पद ज्ञान और दर्शनका निर्देश करनेके लिए दिया है । शंका—ज्ञान और दर्शन अप्रकृत हैं, तथा उनका निर्देश भी नहीं किया है, फिर यहाँ 'तत्'शब्दके द्वारा उनका ज्ञान कैसे हो सकता है ? समाधान—प्रश्नकी अपेक्षा अर्थात् ज्ञानावरण और दर्शनावरणका क्या आस्रव है ऐसा प्रश्न करनेपर उसकी अपेक्षा 'तत्' शब्द ज्ञान और दर्शनका निर्देश करता है । इससे यह अभिप्राय निकला कि ज्ञान और दर्शनवालोंके विषयमें तथा उनके साधनोंके विषयमें प्रदोषादिककी योजना करनी चाहिए, क्योंकि ये उनके निमित्तसे होते हैं । ये प्रदोषादिक ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मके आस्रवके कारण हैं । एक कारणसे भी अनेक कार्य होते हुए देखे जाते हैं, इसलिए प्रदोषादिकके एक समान रहते हुए भी इनसे ज्ञानावरण और दर्शनावरण दोनोंका आस्रव सिद्ध होता है । अथवा विषयके भेदसे आस्रवमें भेद होता है । ज्ञानसम्बन्धी प्रदोषादिक ज्ञानावरणके आस्रव हैं और दर्शनसम्बन्धी प्रदोषादिक दर्शनावरणके आस्रव हैं ।

§ 629. जिस प्रकार इन दोनों कर्मोंका आस्रव अनेक प्रकारका है उसी प्रकार—

अपनेमें, दूसरेमें या दोनोंमें विद्यमान दुःख, शोक, ताप, आकल्मष, बध और परिदेवन ये असत्ता केवलीय कर्मके आस्रव हैं ॥111॥

§ 630. पीडारूप आत्माका परिणाम दुःख है । उपकार करनेवालेका सम्बन्ध टूट जाने-पर जो विकलता होती है वह शोक है । अपवाद आदिके निमित्तसे मनके खिन्न होनेपर जो तीव्र अनुशय-संताप होता है वह ताप है । परितापके कारण जो आँसू गिरनेके साथ विलाप आदि

दुःखपरमाणुकीर्तनपूर्वकं स्वपरानुग्रहानिलासविषयमनुकम्पाप्रचुरं रोदनं परिदेवनम् । ननु च शोकादीनां दुःखविशेषत्वाद् दुःखग्रहणमेवास्तु ? सत्यमेवम् ; तथापि कतिपयविशेषप्रतिपादनेन दुःखव्यक्त्यनुविधानं क्रियते । यथा शौरित्युक्ते अनिर्वाते विशेषे तत्प्रतिपादनार्थं कण्डमुण्डकृष्ण-
मुपमाबुधादानं क्रियते तथा दुःखविषयात्मवासंस्वेयलोकभेदसंभवाद् दुःखमित्युक्ते विशेषानिर्वा-
नात्कतिपयविशेषनिर्देशेन तद्विशेषप्रतिपत्तिः क्रियते । तान्येतानि दुःखादीनि शोकाद्यावेशावात्म-
त्त्वानि भवन्ति परस्परानुग्रहस्थानि च । एतानि सर्वाण्यसद्वेद्यात्मकारणानि वेदितव्यानि । अत्र
शेषते—यदि दुःखादीन्यात्मपरोमयस्यान्यसद्वेद्यात्मनिमित्तानि, किमर्थमाहृतं? केशानुद्भवान-
ज्जातपत्तनानादीनि दुःखनिमित्तान्यात्पीयन्ते परेषु च प्रतिपाद्यन्ते इति ? नैव बोधः—अन्तरङ्ग-
श्लेषाद्यावेसपूर्वकानि दुःखादीन्यसद्वेद्यात्मनिमित्तानीति विशेष्योक्तत्वात् । यथा कस्यचिद् भिषजः
वरजकचक्रास्तस्य निःसत्त्वस्य संयतस्योपरि गन्धं पाटयतो दुःखहेतुत्वे सत्यपि न पाषवन्धो
बाह्यनिमित्तमात्रावेव भवति । एवं संसारविषयमहादुःखादुद्भिन्नस्य भिक्षोस्तन्निबृष्युपायं प्रति
तन्माहित्यन्यत्त्वस्य शास्त्रविहिते कर्मणि प्रवर्तमानस्य संक्लेशपरिणामाभावाद् दुःखनिमित्तत्वे
स्तत्पि न पाषवन्धः । उक्तं च—

“न दुःखं न सुखं यद्वदधेतुर्दृष्टश्चिकित्सिते ।

चिकित्सायां तु युक्तस्य स्याद् दुःखमथवा सुखम् ॥

होता है, उससे खुलकर रोना आक्रन्दन है । आयु, इन्द्रिय, बल और श्वासोच्छ्वासका जुदा कर
देना बख है । संक्लेशरूप परिणामोंके होनेपर गुणोंका स्मरण और प्रशंसा करते हुए अपने और
दूसरेके उपकारकी अभिलाषासे कष्टाजनक रोना परिदेवन है । शंका—शोकादिक दुःखके भेद
हैं, इसलिए दुःखका ग्रहण करना पर्याप्त है ? समाधान—यह कहना सही है तो भी यहाँ कुछ
भेदोंका कथन करके दुःखकी जातियाँ दिखलायी हैं । जैसे गौ ऐसा कहनेपर अवान्तर भेदोंका
ज्ञान नहीं होता, इसलिए खड़ी, मुड़ी, काली, सफेद आदि विशेषण दिये जाते हैं उसी प्रकार
दुःखविषयक आत्मव असंख्यात लोकप्रमाण संभव हैं । परन्तु दुःख इतना कहनेपर सब भेदोंका
ज्ञान नहीं होता अतएव कुछ भेदोंका उल्लेख करके उनको पृथक्-पृथक् ज्ञान लिया जाता है ।
श्लेषादिकके आवेगवश वे दुःखादिक कभी अपनेमें होते हैं, कभी दूसरोंमें होते हैं और कभी
दोनोंमें होते हैं । वे सब असाता वेदनीयके आत्मवके कारण जानने चाहिए । शंका—यदि अपनेमें,
परमें या दोनोंमें स्थित दुःखादिक असातावेदनीयके आत्मवके कारण हैं तो अरिहंतके मतको
माननेवाले अनुग्रह दुःखको पैदा करनेवाले केशलोच, अनशन और आतपस्थान (आतापनयोग)
आदिमें क्यों विश्वास करते हैं और दूसरोंको इनका उपदेश क्यों देते हैं ? समाधान—यह कोई
बोध नहीं है; क्योंकि अन्तरंगमें श्लेषादिकके आवेगसे जो दुःखादिक पैदा होते हैं वे असातावेद-
नीयके आत्मवके कारण हैं इतना यहाँ विशेष कहा है । जैसे अत्यन्त दयालु किसी वैद्यके फोड़ेकी
पीर-काढ़ और मरहमपट्टी करते समय निःशत्रु संयतको दुःख देनेमें निमित्त होनेपर भी केवल
बाह्य निमित्त मात्रसे पाषवन्ध नहीं होता उसी प्रकार जो भिक्षु संसार-सम्बन्धी दुःखसे उद्भिन्न
है और जिसका मन उसके दूर करनेके उपायोंमें लगा हुआ है उसके शास्त्रविहित कर्ममें प्रवृत्ति
करते समय संक्लेशरूप परिणामोंके नहीं होनेसे पाषवन्ध नहीं होता । कहा भी है—“जिस प्रकार
चिकित्साके साधन न स्वयं दुःखरूप देखे जाते हैं और न सुखरूप, किन्तु जो चिकित्सामें

न दुःखं न सुखं तद्वद्वेतुर्मोक्षस्य साधने ।

मोक्षोपाये तु युक्तस्य स्याद् दुःखमथवा सुखम् ॥”

§ 631. उक्ता अष्टद्वेषात्मकहेतवः । सहेतव्यं पुनः के इत्यत्रोच्यते—

भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः क्षान्तिः शौचमिति सहेतव्यः ॥12॥

§ 632. तासु तासु गतिषु कर्मोदयवशाद्भवन्तीति भूतानि प्राणिन इत्यर्थः । व्रतान्यहिंसादीनि वक्ष्यन्ते, तद्वन्तो व्रतिनः । ते द्विविधाः । अमरं प्रति निवृत्तौत्पुण्याः संयताः बुद्धिपत्यसंयतासंयताः । अनुग्रहाद्भीकृतचेतसः परपीडाभावात्प्राणिनः कर्मोत्पुण्यान्नुकम्पात् । भूतेषु व्रतिषु चानुकम्पा भूतव्रत्यनुकम्पा । परानुग्रहबुद्ध्या स्वस्थातिसंबन्धं दातुम् । संसारकारणविनिवृत्तिं प्रस्थापूनांश्रीनामयः सराग इत्युच्यते । प्राणीन्निवेद्यमुनमपुत्तौर्जरतिः संयमः । सरागसंयमं सरागो वा संयमः सरागसंयमः । ‘आदि’-शब्देन संयमासंयमप्रधाननिर्जराभावात्पुनरोद्यः । योगः समाधिः सम्यक्प्रणिधानमिस्थिः । भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादीनां योगो भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः । क्रोधादिनिवृत्तिः क्षान्तिः । लोभकपरादयश्चतुरस्रः शौचम् । ‘इति’-शब्दः प्रकारार्थः । के पुनस्ते प्रकाराः । अहंत्वाकरणं तत्परतावात्सङ्गत्तत्पत्तिवैद्यावृत्तव्यः ।

लग रहा है उसे दुःख भी होता है और सुख भी । उसी प्रकार मोक्ष-साधनके जो हेतु हैं वे स्वयं न दुःखरूप हैं और न सुखरूप किन्तु जो मोक्षमार्गपर आरुढ़ है उसे दुःख भी होता है और सुख भी ।”

§ 631. असातावेदनीयके आसवके कारण कहे, परन्तु सातावेदनीयके आसवके कारण कौन हैं ? इसी बातको बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

भूत-अनुकम्पा, व्रती-अनुकम्पा, दान और सरागसंयम आदि का योग तथा क्षान्ति और शौच ये सातावेदनीय कर्मके आसव हैं ॥12॥

§ 632. जो कर्मोदयके कारण विविध गतिबोधोंमें होते हैं वे भूत कहलाते हैं । भूत, वह प्राणीका पर्यायवाची शब्द है । अहिंसादिक व्रतोंका वर्णन आगे करेंगे । जो उनसे युक्त हैं वे व्रती कहलाते हैं । वे दो प्रकारके हैं—पहले वे जो घरसे निवृत्त होकर संयत हो गये हैं और दूसरे गृहस्थ संयतासंयत । अनुग्रहसे दयाद्वं चित्तवालेके दूसरेकी पीड़ाको अपनी ही माननेका जो भाव होता है उसे अनुकम्पा कहते हैं । सब प्राणियोंपर अनुकम्पा रखना भूतानुकम्पा है और व्रतियोंपर अनुकम्पा रखना व्रत्यनुकम्पा है । दूसरेका उपकार ही इस बुद्धिसे अपनी वस्तुका वर्जन करना दान है । जो संसारके कारणोंके त्यागके प्रति उत्सुक है, परन्तु जिसके अभी रागके संस्कार नष्ट नहीं हुए हैं वह सराग कहलाता है । प्राणी और इन्द्रियोंके विषयमें अक्षुण्ण प्रवृत्तिसे त्यागको संयम कहते हैं । सरागका संयम या रागसहित संयम सरागसंयम कहलाता है । सूत्रमें सरागसंयमके आगे दिये गये आदि पदसे संयमासंयम, अकामनिर्जरा और वासतपका ब्रह्म होता है । योग, समाधि और सम्यक्प्रणिधान ये एकार्थवाची नाम हैं । पहले जो भूतानुकम्पा, व्रत्यनुकम्पा, दान और सरागसंयम ‘आदि’ कहे हैं इनका योग अर्थात् इनमें भले प्रकार मन लगाया भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोग है । क्रोधादि दोषोंका निराकरण करना क्षान्ति है । तथा लोभके प्रकारोंका त्याग करना शौच है । सूत्रमें आया हुआ ‘इति’ शब्द प्रकारवाची है । वे प्रकार कौन हैं ? अहंतकी पूजा करनेमें तत्परता तथा बाल और बुद्ध तत्पत्तिवैद्यावृत्तव्य आदि

‘भूत’ग्रहणत् लिङ्गे ‘वर्ति’ग्रहणं तद्विषयानुकम्पाप्राधान्यव्यापकमर्थम् । त एते सङ्केपस्यात्मका ज्ञेयाः ।

§ 633. अब तत्पनन्तरोद्देशभावी मोहस्वात्मवेहेतो कथनको तद्भेदक्य दर्शनमोहस्वात्मवेहेतुप्रतिपादनार्थनियमुक्तते—

केवलश्रुतसंघर्षमदेवावर्णवादो दर्शनमोहस्य ॥13॥

§ 634. निराश्वर्यज्ञानाः केवलिनः । तदुपदिष्टं बुद्ध्यतिशयद्विकृतकण्ठधरानुस्मृतं धर्म-
रचनं श्रुतं भवति । रत्नत्रयोपेतः कनकमणः सङ्घः । अहिंसालक्षणस्तदात्मनोदेहिता धर्मः ।
देवावर्णव्युत्पिकाया उक्ताः । बुधवस्तु महत्तु असद्भूतयोर्बोद्भावनमवर्णवादः । एतेष्ववर्णवादो
दर्शनमोहस्वात्मवेहेतुः । कवलात्मकहारजीविनः केवलिन इत्येवमादि कथनं केवलिनानवर्णवादः ।
मांसमत्स्यप्राशनवद्यानिवर्णनं श्रुतवर्णवादः । शूद्रत्वासुक्ष्मिवाद्याविर्भावनं संघावर्णवादः । जिनोप-
दिष्टो धर्मो निर्गुणस्तदुपलेशिभ्यो वे ते चातुरा भविष्यन्तीत्येवमाद्यनिवर्णनं वर्णवर्णवादः ।
सुराभातोपस्तेवाद्यावर्णनं देवावर्णवादः ।

§ 635. द्वितोस्तत्र मोहस्वस्वभेदप्रतिपादनार्थमाह—

कथाभेदयास्तीक्ष्णपरिणामञ्चारित्रमोहस्य ॥14॥

§ 636. कथाया उक्ताः । उदयो विपाकः । कथायाचामुदयातीवपरिणामकचारित्रमोहस्वा-

करना वे प्रकार हैं । यद्यपि श्रुतपदके ग्रहण करनेसे व्रतियोंका ग्रहण हो जाता है तो भी व्रती-
विषयक अनुकम्पाकी प्रधानता दिखलानेके लिए सूत्रमें ‘व्रती’ पदको अनगसे ग्रहण किया है । ये
सब सातावेदनीयके आसन्न जानने चाहिए ।

§ 633. अब इसके बाद मोहनीयके आसन्नके कारणोंका कथन करना क्रमप्राप्त है ।
उसमें भी पहले उसके प्रथम भेद दर्शनमोहनीयके आसन्नके कारणोंका कथन करनेके लिए आये-
का सूत्र कहते हैं—

केवली, श्रुत, संघ, धर्म और देव इनका अवर्णवाद दर्शनमोहनीय कर्मका आसन्न है ॥13॥

§ 634. जिनका ज्ञान आवरण रहित है वे केवली कहलाते हैं । अतिशय बुद्धिवाले गण-
धरदेव उनके उपदेशोंका स्मरण करके जो ग्रन्थोंकी रचना करते हैं वह श्रुत कहलाता है । रत्न-
त्रयसे युक्त धर्मणोंका समुदाय संघ कहलाता है । सर्वज्ञ-द्वारा प्रतिपादित आत्ममें उपदिष्ट अहिंसा
ही धर्म है । चार निकायवाले देवोंका कथन पहले कर आये हैं । गुणवाले बड़े पुरुषोंमें जो दोष
नहीं है उनका उनमें उद्भावन करना अवर्णवाद है । इन केवली आदिके विषयमें किया गया
अवर्णवाद दर्शनमोहनीयके आसन्नका कारण है । यथा केवली कवलाहारसे जीते हैं इत्यादि रूपसे
कथन करना केवलियोंका अवर्णवाद है । शास्त्रमें मांसभक्षण आदिको निर्दोष कहा है इत्यादि
रूपसे कथन करना श्रुतका अवर्णवाद है । ये शूद्र हैं, वसुचि हैं, इत्यादि रूपसे अपवाद करना
संघका अवर्णवाद है । जिनदेवके द्वारा उपदिष्ट धर्ममें कोई सार नहीं, जो इसका सेवन करते हैं
वे असुर होंगे इस प्रकार कथन करना धर्मका अवर्णवाद है । देव सुरा और मांस आदिका सेवन
करते हैं इस प्रकारका कथन करना देवोंका अवर्णवाद है ।

§ 635. अब मोहनीयका दूसरा भेद जो चारित्र मोहनीय है उसके आसन्नके भेदोंका
कथन करनेके लिए आयेका सूत्र कहते हैं—

कथायके उदयो होनेवाला तीव्र आत्मपरिणाम चारित्रमोहनीयका आसन्न है ॥14॥

§ 636. कथायोंका व्याख्यान पहले कर आये हैं । विपाकको उदय कहते हैं । कथायोंके

कषो वेदितव्यः । तत्र स्वपरकषायोत्पादनं तपस्विजन्यवृत्तदूषणं क्षीयमानमिन्द्रियवृत्तवारणवि-
कषायवेदनीयस्यास्य च । सङ्घर्षोपहासनीनातिहास^१ कण्ठर्षोपहासवदुष्मिन्नलापोपहासनीलताविह्वल्य-
वेदनीयस्य । विविधश्लोडनपरतावतश्रीलाङ्घ्यादिः रतिवेदनीयस्य । वरारस्त्रिभुर्वाकनरतिविनाश-
नपापशूलसंतर्गादिः अरतिवेदनीयस्य । स्वश्लोकोत्पादनं परश्लोकमुत्ताभिमन्नादिः श्लोकवेदनी-
यस्य । स्वअश्वपरिणामपरभयोत्पादनाविर्भयवेदनीयस्य । कुसलक्रियाचारजुगुप्सापरिवादशूलसत्वा-
विर्जुगुप्सावेदनीयस्य । अलीकाभिधाक्षितातिसंभानपरत्वपररन्ध्र^२प्रेक्षित्वप्रवृद्धरागादिः स्त्रीवेदनी-
यस्य । श्लोककोषानुस्तमुकस्त्वहारसंतोषादिः पुंवेदनीयस्य । प्रचुरकषायागुहोन्मिष्यपरोकष-
वराङ्गनाशक^३न्वादिर्नृपुंसकवेदनीयस्य ।

§ 637. निदिष्टो मोहनीयस्यास्यभेदः । इदानीं तदनन्तरनिदिष्टत्वानुष^४ आस्यवेदनी-
यस्यभेदो आस्यस्य नियतकालपरिपाकत्वानुषः कारणप्रवर्तनार्थमिन्द्रियवृत्तौ—

बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारककषायानुषः ॥15॥

§ 638. आरम्भः प्राणिबीडाहेतुर्धर्माचारः । मनेर्बुध्नितत्त्वजः परिग्रहः । आरम्भाद्य परि-
ग्रहाद्य आरम्भपरिग्रहाः । बहव आरम्भपरिग्रहा अस्त्ये स बह्वारम्भपरिग्रहः । तस्य ज्ञानो

उदयसे जो आत्माका तीव्र परिणाम होता है वह चारित्र्यमोहनीयका आस्य वानना चाहिए ।
स्वयं कषाय करना, दूसरोंमें कषाय उत्पन्न करना, तपस्वीजनोके चारित्र्यमें दूषण लवाना,
संक्लेशको पैदा करनेवाले लिंग (वेश) और व्रतको धारण करना आदि कषायवेदनीयके आस्य
हैं । सत्य धर्मका उपहास करना, दीन मनुष्यको दिलसगी उड़ाना, कुस्त्रिय रागको बढ़ानेवाला
हूँसी मजाक करना, बहुत बकने और हँसनेकी आदत रखना आदि हास्यवेदनीयके आस्य हैं ।
नाना प्रकारकी झेड़ाओमें लगे रहना, व्रत और शीलके पालन करनेमें रुचि न रखना आदि रति-
वेदनीयके आस्य हैं । दूसरोंमें अरति उत्पन्न हो और रसिका क्षिप्रा हो ऐसी प्रवृत्ति करण्य
और पापी लोगोंकी संतुष्टि करना आदि अरतिवेदनीयके आस्य हैं । स्वयं बोलचालुर होना, दूसरों-
के श्लोकको बढ़ाना तथा ऐसे मनुष्योंका अभिनन्दन करना आदि श्लोकवेदनीयके आस्य हैं । अश्व-
रूप अपना परिणाम और दूसरेको भय पैदा करना आदि कषयवेदनीयके आस्यके कारण हैं ।
सुखकर क्रिया और सुखकर आचारसे घृणा करना और अपवाद करने में रुचि रखना आदि
जुगुप्सावेदनीयके आस्य हैं । असत्य बोलनेकी आदत, अस्तिमानपरता, दूसरेके छिद्र ढूँढ़ना
और बढ़ा हुआ राग आदि स्त्रीवेदनीयके आस्य हैं । श्लोकका अस्त्य होना, ईर्ष्या नहीं करना,
अपनी स्त्रीमें सन्तोष करना आदि पुंस्त्ववेदनीयके आस्य हैं । प्रचुर धानामें कषाय करना, गुप्त
इन्द्रियोंका विनाश करना और परस्त्रीसे बलात्कार करना आदि नृपुंसक वेदनीयके आस्य हैं ।

§ 637. मोहनीयके आस्यके भेदोंका कथन किया । इसके बाद आयुर्कर्णके आस्यके
कारणोंका कथन क्रमप्राप्त है । उसमें भी पहले जिसका नियत काल तक फल मिलता है उस
आयुर्के आस्यके कारण दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बहुत आरम्भ और बहुत परिग्रहपनेका भाव नारकानुष आस्य है ॥15॥

§ 638. प्राणियोंको दुष्ट पटुँवानेवाली प्रवृत्ति करना आरम्भ है । यह वस्तु मेरी है इस
प्रकारका सकल्प रखना परिग्रह है । जिसके बहुत आरम्भ और बहुत परिग्रह हो वह बहुत आरम्भ
और बहुत परिग्रह वाला कहलाता है और उसका भाव बह्वारम्भपरिग्रहत्वं है । हिंसा आदि

1.—नातिहासबहु— नृ. । 2.—स्पादनं परश्लोकाविष्करणं श्लोक— ता. । 3.—रत्नं पररन्ध्रावे— नृ. ।
—रत्नं रन्ध्रावे— आ. । 4.—नात्कन्धा— नृ. 5. निदिष्टत्वानुषः कारण— नृ. ।

बह्वारम्भपरिग्रहत्वं । हिंसाविभूतकर्माविजप्रवर्तनपरस्वहरणविषयातिगृह्णित्युक्त्येवामिच्छात्-
रौद्रध्याननरनकाकालतादिलक्षणो नारकस्यायुष आसन्नो भवति ।

§ 639. आह, उक्तो नारकस्यायुष आसन्नः । तैर्यग्योनस्वेदानीं वक्तव्य इत्यत्रोच्यते—
माया तैर्यग्योनस्य ॥16॥

§ 640. चारित्र्यमोहकर्मविशेषस्योदयादाविर्भूत आत्मनः कुटिलभावो माया निष्कृतिः
तैर्यग्योनस्यायुष आसन्नो वेदितव्यः । तत्राप्यग्नौ मिथ्यात्वोपेतधर्मवैशना निःशीलतातिसंभान-
विकृता नीलकापोतलेख्यातध्याननरनकालतादिः ।

§ 641. आह, व्याख्यातस्तैर्यग्योनस्यायुष आसन्नः । इदानीं मानुषस्यायुषः को हेतुरित्य-
त्रोच्यते—

अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ॥17॥

§ 642. नारकायुरासन्नो व्याख्यातः । तद्विपरीतो मानुषस्यायुष इति संक्षेपः । तद्व्यासः—
विनीतत्वभावः प्रकृतिनश्रुता मनुष्यव्यवहारता मनुष्यभावत्वं नरनकाकासन्नलेखतादिः ।

§ 643. विनीतभावमेव मानुषस्यायुष आसन्न इत्यत्रोच्यते—
स्वभावमार्दवं च ॥18॥

§ 644. मृदोर्भावो मार्दवं । स्वभावेन मार्दवं स्वभावमार्दवं । उपदेशानपेक्षमित्यर्थः ।

कर कार्योंमें निरन्तर प्रवृत्ति, दूसरेके धनका अपहरण, इन्द्रियोंके विषयोंमें अत्यन्त आसक्ति
तथा मरनेके समय कृष्ण लेश्या और रौद्रध्यान आदिका होना नरकायुके आसन्न हैं ।

§ 639. नरकायुका आसन्न कहा । अब तिर्यचायुका आसन्न कहना चाहिए, इसलिए
आगेका सूत्र कहते हैं—

माया तिर्यचायुका आसन्न है ॥16॥

§ 640. माया नामक चारित्र्यमोहनीयके उदयसे जो आत्मामें कुटिल भाव पैदा होता है
वह माया है । इसका दूसरा नाम निष्कृति है । इसे तिर्यचायुका आसन्न जानना चाहिए । इसका
विस्तारसे खुलासा—धर्मोपदेशमें मिथ्या बातोंको मिलाकर उनका प्रचार करना, शीलरहित
जीवन बिताना, अतिसंभानप्रियता, तथा मरणके समय नील व कापोत लेश्या और आर्तध्यान-
का होना आदि तिर्यचायुके आसन्न हैं ।

§ 641. तिर्यचायुके आसन्न कहे । अब मनुष्यायुका क्या आसन्न है यह बतलानेके लिए
आगेका सूत्र कहते हैं—

अल्प आरम्भ और अल्प परिग्रहणके भाव मनुष्यायुके आसन्न हैं ॥17॥

§ 642. नरकायुका आसन्न पहले कह आये हैं । उससे विपरीत भाव मनुष्यायुका आसन्न
है । संक्षेपमें यह त्रैस सूत्रका अभिप्राय है । उसका विस्तारसे खुलासा—स्वभावका विनम्र होना,
अद्व प्रकृतिका होना, सरल व्यवहार करना, अल्प कषायका होना तथा मरणके समय संक्षेपरूप
परिणतिका नहीं होना आदि मनुष्यायुके आसन्न हैं ।

§ 643. क्या मनुष्यायुका आसन्न इतना ही है या और भी है । इसी बातको बतलानेके
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

स्वभावकी मृदुता भी मनुष्यायुका आसन्न है ॥18॥

§ 644. मृदुका भाव मार्दवं है । स्वभावसे मार्दवं स्वभाव मार्दवं है । आशय यह है कि
किसीके स्वभावसे-बुद्धाये मृदुता अपने जीवनमें उतरी हुई हो इसमें किसीके उपदेशकी आवश्यकता

इत्यपि मानुष्यायुज आसवः । पुनश्चोत्तरकथं किमर्थम् ? उत्तरार्थम्, देवायुज आसवोऽप्यपि यथा स्यात् ।

§ 645. किनेतरेव द्वितीयं^१ मानुष्यायुजः ? न; इत्युच्यते—

निश्शीलव्रतत्वं च सर्वेषाम् ॥19॥

§ 646. 'च'सम्बोद्धिस्तनुज्यकार्यः । अन्तारम्भपरिग्रहत्वं च निःशीलव्रतत्वं च । शीलानि च व्रतानि च शीलव्रतानि^२ तानि यद्वन्ते । निष्कामः शीलव्रतेभ्यो निःशीलव्रतः । अत्र भाषो निःशीलव्रतवत् । 'सर्वेषां' इत्थं सकलावुरासवप्रतिपत्त्यर्थम् । किं देवायुजोऽपि यदपि ? तत्तन्, यदपि भोगभूमिवापेक्षया ।

§ 647. अत्र तनुर्वायुजः क आसव इत्युच्यते—

सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिर्जरावाप्ततर्पांसि देवस्य ॥20॥

§ 648. सरागसंयमः संयमासंयमश्च व्याख्यातौ । अकामनिर्जरा अकामस्वप्नारकनिरोध-
बन्धनबद्धेषु अस्तुष्यानिरोधग्रहणार्थं तनुस्यामस्यारणपरितापभिः । अकामेन निर्जरा अकाम-
निर्जरा । वास्तव्यो निष्कारकस्ततोऽप्यनुपायकायकलेसब्रह्मं निष्कामिदुस्तनुतवारणम् । तान्तेतानि
देवस्यायुज आसवहेतवो वेदितव्याः ।

न पडे । यह भी मनुष्यायुका आसव है । शंका—इस सूत्रको असमझे क्यों बनाया ? समाधान —
स्वभावकी मृदुता देवायुका भी आसव है इस बातके बतलानेके लिए इस सूत्रको असमझे
बनाया है ।

§ 645. क्या ये दो ही मनुष्यायुके आसव हैं ? नहीं, किन्तु और भी हैं । इसी बातको
बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

शीलरहित और अतरहित होना सब आयुजोंका आसव है ॥19॥

§ 646. सूत्रमें जो 'च' शब्द है वह अधिकार प्राप्त आसवके समुच्चय करनेके लिए है ।
इससे यह अर्थ निकलता है कि अल्प आरम्भ और अल्प परिग्रहण भाव तथा शील और अत-
रहित होना सब आयुजोंके आसव हैं । शील और व्रतोंका स्वस्व भावे कहनेवाले हैं । इनसे रहित
जीवका जो भाव होता है उससे सब आयुजोंका आसव होता है वह इस सूत्रका भाव है । यहाँ
सब आयुजोंका आसव इष्ट है यह दिखलानेके लिए सूत्रमें 'सर्वेषाम्' पदको ग्रहण किया है ।
शंका—क्या शील और अतरहितपना देवायुका भी आसव है ? समाधान—हाँ, भोगभूमिवाँ
प्राणियोंकी अपेक्षा शील और अतरहितपना देवायुका भी आसव है ।

§ 647. अब चौथी आयुका क्या आसव है वह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सरागसंयम, संयमासंयम, अकामनिर्जरा और अस्तव्य ये देवायुके आसव हैं ॥20॥

§ 648. सरागसंयम और संयमासंयमका व्याख्यान पहले कर आये हैं । चारकमें रोक
रखनेपर या रस्ती आदिसे बाँध रखनेपर जो ब्रूच प्यास लहनी पड़ती है, ग्रहणार्थ पासना पड़ता
है, भूमिपर सोना पड़ता है, भलभूत्रको रोकना पड़ता है और संताप आदि होता है वह सब अकाम
है और इससे जो निर्जरा होती है वह अकामनिर्जरा है । निष्कारकके कारण भोगमार्गमें उपजोनी
न पड़नेवाले अनुपाय कायकलेसबहुल भावासे व्रतोंका धारण करना वास्तव्य है । ये सब देवायुके
आसवके कारण जानने चाहिए ।

1. आसवोऽपि यु. । 2. द्वितीयं यु. । 3. व्रतानि यद्वन्— यु. । 4. —नेत्रमनुकम्पायव— ता., आ. ।

§ 649. किमेतावानेव देवस्यायुव आस्रवः । नेत्याह—

सम्यक्त्वञ्च ॥21॥

§ 650. किम् ? देवस्यायुव आस्रव इत्यनुवर्तते । अविशेषाभिधानेऽपि सौधर्मादिविशेष-
णतिः । कुतः । पृथक्करणात् । पक्षेवम्, पूर्वसूत्रे, उक्त आस्रवविबिरविशेषेण प्रसक्तः तेन सराग-
संयमसंयमासंयमावपि भवनवास्याद्यायुव आस्रवौ प्राप्नुतः । नैव दोषः; सम्यक्त्वाभावे सति तद्व्य-
पदेशाभावात्समुभयमप्यत्रान्तर्भवति ।

§ 651. आयुषोऽनन्तरजुष्टिदृष्टस्य नाम्न आस्रवविधौ वक्तव्ये, तत्राशुभनाम्न आस्रवप्रति-
पत्त्यर्थमाह—

योगवक्त्रता विसंवादनं चाशुभस्य नाम्नः ॥22॥

§ 652. योगस्त्रिप्रकारो व्याख्यातः । तस्य वक्त्रता कौटिल्यम् । विसंवादनमन्यथाप्रवर्तनम् ।
ननु च नार्थमेव, योगवक्त्रतेवान्यथाप्रवर्तनम् ? सत्यमेवमेतत्—स्वगता योगवक्त्रतेत्युच्यते । परगतं
विसंवादनम् । सम्यगभ्युदयनिःश्रेयसार्थासु क्रियासु प्रवर्तमानसम्यं तद्विपरीतकायबाह्मनोर्भि-
संवाद्यति मेवं कार्त्तिकं कुर्वीति । एतदुभयमशुभनामकर्मास्रवकारणं वेदितव्यम् । 'च' शब्देन
निष्पादशर्तवैशुन्यास्थिरचित्तताकूटमानतुलाकरणपरनिम्बात्मप्रशंसादिः समुच्चयीयते ।

§ 649. क्या देवायुका आस्रव इतना ही है या और भी है ? अब इसी बातको बतलानेके
लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यक्त्व भी देवायुका आस्रव है ॥21॥

§ 650. शंका—किस कारणसे । समाधान—अलग सूत्र बनानेसे । शंका—यदि ऐसा है
तो पूर्व सूत्रमें जो विधान किया है वह सामान्यरूपसे प्राप्त होता है और इससे सरागसंयम और
संयमासंयम ये भवनवासी आदिकी आयुके भी आस्रव हैं यह प्राप्त होता है ? समाधान—यह
कोई दोष नहीं है; क्योंकि सम्यक्त्वके अभावमें सरागसंयम और संयमासंयम नहीं होते, इसलिए
उन दोनोंका यहीं अन्तर्भाव होता है । अर्थात् ये भी सौधर्मादि देवायुके आस्रव हैं; क्योंकि ये
सम्यक्त्वके होनेपर ही होते हैं ।

§ 651. आयुके बाद नामके आस्रवका कथन क्रमप्राप्त है । उसमें भी पहले अशुभ नामके
आस्रवका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं ।

योगवक्त्रता और विसंवाद ये अशुभ नाम कर्मके आस्रव हैं ॥22॥

§ 652. तीन प्रकारके योगका व्याख्यान पहले कर आये हैं । इसकी कुटिलता योगवक्त्रता
है । अन्यथा प्रवृत्ति करना विसंवाद है । शंका—इस तरह इनमें अर्थभेद नहीं प्राप्त होता; क्योंकि
योगवक्त्रता और अन्यथा प्रवृत्ति करना एक ही बात है ? समाधान—यह कहना सही है तब भी
स्वगत योगवक्त्रता कही जाती है और परगत विसंवादन । जो स्वर्ग और मोक्षके योग्य सभीचीन
क्रियाओंका आचरण कर रहा है उसे उसके विपरीत मत, कथन और कायकी प्रवृत्तिद्वारा रोकना
कि ऐसा मत करो ऐसा करो विसंवादन है । इस प्रकार ये दोनों एक नहीं हैं किन्तु अलग-अलग
हैं । ये दोनों अशुभ नामकर्मके आस्रवके कारण जानने चाहिए । सूत्रमें आये हुए 'च' पदसे निष्पा-
दशर्त, कुंजलक्षोरी, चित्तका स्थिर न रहना, मापने और तौलनेके बाँट घट-बट्ट रखना, दूसरोंकी
निन्दा करना और अपनी प्रशंसा करना आदि आस्रवोंका समुच्चय होता है ।

§ 653. अथ शुभनामकर्मणः क आस्रव इत्यत्रोच्यते—

तद्विपरीतं शुभस्य ॥23॥

§ 654. कायवाङ्मनसामुजुत्सवविसंवादनं च तद्विपरीतम् । 'च'शब्देन समुच्चितस्य च विपरीतं ग्राह्यम् । धार्मिकदर्शनसंक्रमसद्भावोपनयनसंसारचभीस्ताप्रमादवर्जनादिः । तदेतच्छुभनामकर्मस्रवकारणं वेदितव्यम् ।

§ 655. आह किमेतावानेव शुभनाम्न आस्रवविधिरुत कश्चिदस्ति प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—यद्विषं तीर्थकरनामकर्मनान्तानुपमप्रभावमचिन्त्यविभूतिविशेषकारणं त्रैलोक्यविजयकरं तस्यास्रवविधिविशेषोऽस्तीति । यद्येवमुच्यतां के तस्यास्रवः । इत्यत इवमारम्यते—

दर्शनविशुद्धिविनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनतीचारोऽभीक्षणज्ञानोपयोगसंवेगौ शक्तितत्स्यागततपसौ साधुसमाधिर्ययावृत्त्यकरणमहंदाचार्यबहुभुतप्रवचनभक्ति-
रावश्यकपरिह्राणमर्गिप्रभावना प्रवचनवत्सतत्वमिति तीर्थकरत्वस्य ॥24॥

§ 656. जिनेन भगवताहंत्परमेष्ठिनोपदिष्टे निर्ग्रन्थलक्षणे मोक्षमार्गं चिद्वर्शनविशुद्धिः प्रागुक्तलक्षणा । तस्या अष्टावङ्गानि निश्शङ्कितत्वं निःकाङ्क्षिता निर्विकित्साविरहता अमूढदृष्टिता उपबृंहणं स्थितीकरणं वात्सल्यं प्रभावनं चेति । सम्यग्ज्ञानादिषु मोक्षमार्गेषु तत्साधनेषु च गुणादिषु स्वयोन्यवृत्त्या सत्कार आदरो विनयस्तेन संपन्नता विनयसंपन्नता । अहिंसादिषु व्रतेषु तत्प्रतिपाल-

§ 653. अब शुभ नामकर्मका आस्रव क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं ।

उससे विपरीत अर्थात् योगकी सरलता और अविसंवाद ये शुभनामकर्मके आस्रव हैं ॥23॥

§ 654. काय, वचन और मनकी सरलता तथा अविसंवाद ये उससे विपरीत हैं । उसी प्रकार पूर्व सूत्रकी व्यवस्था करते हुए 'च' शब्दसे जिनका समुच्चय किया गया है उनके विपरीत आस्रवोंका ग्रहण करना चाहिए । जैसे—धार्मिक पुरुषों व स्थानोंका दर्शन करना, आदर सत्कार करना, सद्भाव रखना, उपनयन, संसारसे डरना और प्रमादका त्याग करना आदि । ये सब शुभ नामकर्मके आस्रवके कारण हैं ।

§ 655. शंका—क्या इतनी ही शुभ नामकर्मकी आस्रवविधि हैं या और भी कोई विशेषता है ? समाधान—जो यह अनन्त और अनुपम प्रभाववाला, अचिन्त्य विभूति विशेषका कारण और तीन लोककी विजय करनेवाला तीर्थकर नामकर्म है उसके आस्रवमें विशेषता है, अतः अगले सूत्र द्वारा उसीका कथन करते हैं—

दर्शनविशुद्धि, विनयसंपन्नता, शील और व्रतोंका अतिचार रहित पालन करना, ज्ञानमें सतत उपयोग, सतत संवेग, शक्तिके अनुसार त्याग, शक्तिके अनुसार तप, साधु-समाधि, वैद्यावृत्त करना, अरिहंतभक्ति, आचार्यभक्ति, बहुभुतभक्ति, प्रवचनभक्ति, आवश्यक किन्नाओंको न छोड़ना, मोक्षमार्गकी प्रभावना और प्रवचनवात्सल्य ये तीर्थकर नामकर्मके आस्रव हैं ॥24॥

§ 656. (1) जिन भगवान् अरिहंत परमेष्ठी द्वारा कहे हुए निर्ग्रन्थ स्वरूप मोक्षमार्ग-पर रचि रखना दर्शनविशुद्धि है । इसका विशेष लक्षण पहले कह आये हैं । उसके आठ अंग हैं—निःशंकितत्व, निःकाङ्क्षिता, निर्विकित्सितत्व, अमूढदृष्टित्व, उपबृंहण, स्थितीकरण, वात्सल्य और प्रभावना । (2) सम्यग्ज्ञानादि मोक्षमार्ग और उनके साधन गुरु आदिके प्रति अपने योग्य

1. -मोक्षसाधनेषु तत्- - य. ।

नार्येषु च क्रोधवर्जनादिषु श्रोत्रेषु निरवस्था भूतिः शीलव्रतेश्चनतीचारः । जीवादिपदार्थस्वतत्त्वविषये सम्बन्धान्ते नित्यं युक्तता अभीक्ष्णज्ञानोपयोगः । संसारदुःखान्तिर्यभीक्षा संवेगः । त्यागो दानम् । तत्त्वविषयम्—आहारदानमभयदानं ज्ञानदानं चेति । तच्छक्तितो यथाविधि प्रयुज्यमानं त्याग इत्युच्यते । अनिर्गृहीतधीर्यस्य मार्गाविरोधि कायक्लेशस्तपः । यथा भाष्ठागारे बहूने समुत्थिते तत्प्रशमनमनुष्ठेयते बहुपकारत्वात्तद्वानेकव्रतशीलसमृद्धस्य मुनेस्तपसः कुतश्चित्प्रत्युहै समुत्पत्तिर्यते तत्संभारार्थं समाधिः । गुणबहुः श्रोत्रिणां निरवच्छेद विधिना तद्व्यहरणं वैयावृत्यम् । अर्हदाचार्येषु बहुभूतेषु प्रवचने च भावविशुद्धियुक्तोऽनुरागो भक्तिः । वृष्णामावश्यकक्रियाणां यथाकारणं प्रवर्तनमावश्यकपरिहाणिः । ज्ञानतपोदानजिनपूजाविधिना धर्मप्रकाशनं मार्गप्रभावना । वस्त्रेषु वस्त्रधर्मजि स्नेहः प्रवचनवत्सलत्वम् । ताव्येतानि षोडशकारणानि सम्यग्भाष्यमानानि व्यस्तानि च तीर्थकरनामकर्मसूचकारणानि प्रत्येतव्यानि ।

§ 657. इदानीं नामास्त्रयाभिधानानन्तरं गोत्रास्त्रये वक्तव्ये सति नीचर्गोत्रस्यास्त्रवविधानार्थमिदमाह—

परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचर्गोत्ररूप ॥25॥

आचरणद्वारा आदर सत्कार करना विनय है और इससे युक्त होना विनयसम्पन्नता है । (3) अहिंसादिक व्रत हैं और इनके पालन करनेके लिए क्रोधादिकका त्याग करना शील है । इन दोनोंके पालन करनेमें निर्दोष प्रवृत्ति रखना शीलव्रतानतिचार है । (4) जीवादि पदार्थरूप स्वतत्त्वविषयक सम्बन्धान्ते निरन्तर लगे रहना अभीक्ष्ण ज्ञानोपयोग है । (5) संसारके दुःखोंसे निरन्तर डरते रहना संवेग है । (6) त्याग दान है । वह तीन प्रकारका है—आहारदान, अभयदान और ज्ञानदान । उसे शक्तिके अनुसार विधिपूर्वक देना यथाशक्ति त्याग है । (7) शक्तिको न छिपाकर मोक्षमार्गके अनुकूल शरीरको क्लेश देना यथाशक्ति तप है । (8) जैसे भांडारमें आग लग जानेपर बहुत उपकारी होनेसे आगको शान्त किया जाता है उसी प्रकार अनेक प्रकारके व्रत और शीलोंने समृद्ध मुनिके तप करते हुए किसी कारणसे विघ्नके उत्पन्न होनेपर उसका संघारण करना—शान्त करना साधुसमाधि है । (9) गुणी पुरुषके दुःखमें आ पड़नेपर निर्दोष विधिसे उसका दुःख दूर करना वैयावृत्य है । (10-13) अरिहंत, आचार्य, बहुभूत और प्रवचन इनमें भावोंकी विशुद्धिके साथ अनुराग रखना अरिहंतभक्ति, आचार्यभक्ति, बहुभूतभक्ति और प्रवचनभक्ति है । (14) छह आवश्यक क्रियाओंका यथा समय करना आवश्यकपरिहाणि है । (15) ज्ञान, तप, दान और जिनपूजा इनके द्वारा धर्मका प्रकाश करना मार्गप्रभावना है । (16) जैसे गाय बछड़ेपर स्नेह रखती है उसी प्रकार साधर्मियोंपर स्नेह रखना प्रवचनवत्सलत्व है । ये सब सोलह कारण हैं । यदि अलग-अलग इनका भले प्रकार चिन्तन किया जाता है तो भी ये तीर्थकर नामकर्मके आश्रयके कारण होते हैं और समुदायरूपसे सबका भले प्रकार चिन्तन किया जाता है तो भी ये तीर्थकर नामकर्मके आश्रयके कारण जानने चाहिए ।

§ 657. नामकर्मके आसुवोंका कथन करनेके बाद अब गोत्रकर्मके आसुवोंका कथन क्रम-प्राप्त है । उसमें भी पहले नीच गोत्रके आसुवोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

परनिन्दा, आत्मप्रशंसा, सदगुणों का उच्छादन और असद्गुणों का उद्भावन ये नीच-गोत्रके आश्रय हैं ॥25॥

§ 658. 'तथ्यस्य वातथ्यस्य वा दोषस्योद्भावनं प्रति इच्छा निन्दा । गुणोद्भावनविभ्रायः प्रशंसा । यथासंख्य²मभिसंबन्धः—परनिन्दा आत्मप्रशंसेति । प्रतिबन्धकहेतुसंनिधाने सति अनुद्भूतवृत्तिता अनाविर्भाव उच्छादनम् । प्रतिबन्धकाभावे³ प्रकाशवृत्तिता उद्भावनम् । अत्रापि च यथाक्रममभिसंबन्धः—सद्गुणोच्छादनमसद्गुणोद्भावनमिति । तान्येतानि नीचैर्गोत्रस्यास्रवकारणानि वेदितव्यानि ।

§ 659. अथोच्चैर्गोत्रस्य क आस्रवविधिरत्रोच्यते—

तद्विपर्ययो नीचैर्बु⁴त्त्यनुत्सेकौ चोत्तरस्य ॥26॥

§ 660. 'तत्'इत्यनेन प्रत्यासत्तेर्नीचैर्गोत्रस्यास्रवः⁴ प्रतिनिर्दिश्यते । अनेन⁵ प्रकारेण वृत्तिविपर्ययः । तस्य विपर्ययस्तद्विपर्ययः । कः पुनरसौ विपर्ययः ? आत्मनिन्दा, परप्रशंसा, सद्गुणोद्भावनमसद्गुणोच्छादनं च । गुणोत्कृष्टेषु विनयेनावनतिर्नीचैर्बु⁴त्तिः । विज्ञानादिभिरुत्कृष्टस्यापि सतस्तत्कृतमवबिरहोऽनहंकारतानुत्सेकः । तान्येतान्युत्तरस्योच्चैर्गोत्रस्यास्रवकारणानि भवन्ति ।

§ 661. अब गोत्रान्तरमुद्दिष्टस्यान्तरायस्य क आस्रव इत्युच्यते—

विघ्नकरागमन्तरायस्य ॥27॥

§ 662. दानादीन्युक्तानि 'दानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च' इत्यत्र । तेषां विहननं

§ 658. सच्चे या झूठे दोषको प्रकट करनेकी इच्छा निन्दा है । गुणोंके प्रकट करनेका भाव प्रशंसा है । पर और आत्मा शब्दके साथ इनका क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा परनिन्दा और आत्मप्रशंसा है । रोकनेवाले कारणोंके रहनेपर प्रकट नहीं करनेकी वृत्ति होना उच्छादन है और रोकनेवाले कारणोंका अभाव होनेपर प्रकट करनेकी वृत्ति होना उद्भावन है । यहाँ भी क्रमसे सम्बन्ध होता है । यथा—सद्गुणोच्छादन और असद्गुणोद्भावन । इन सब का नीच गोत्रके आस्रवके कारण जानना चाहिए ।

§ 659. अब उच्च गोत्रके आस्रवके कारण क्या हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उनका विपर्यय अर्थात् परप्रशंसा, आत्मनिन्दा, सद्गुणोंका उद्भावन और असद्गुणोंका उच्छादन तथा नम्रवृत्ति और अनुत्सेक ये उच्च गोत्रके आस्रव हैं ॥2॥

§ 660. इसके पहले नीच गोत्रके आस्रवोंका उल्लेख कर आये हैं, अतः 'तत्' इस पदसे उनका ग्रहण होता है । अन्य प्रकारसे वृत्ति होना विपर्यय है । नीच गोत्रका जो आस्रव कहा है उससे विपर्यय तद्विपर्यय है । शंका—वे विपरीत कारण कौन हैं ? समाधान—आत्मनिन्दा, परप्रशंसा, सद्गुणोंका उद्भावन और असद्गुणोंका उच्छादन । जो गुणोंमें उत्कृष्ट हैं उनके विनयसे नम्र रहना नीचैर्बु⁴त्ति है । ज्ञानादिकी अपेक्षा श्रेष्ठ होते हुए भी उसका मद न करना अर्थात् अहंकार रहित होना अनुत्सेक है । ये उत्तर अर्थात् उच्च गोत्रके आस्रवके कारण हैं ।

§ 661. अब गोत्रके बाद क्रम प्राप्त अन्तराय कर्मका क्या आस्रव है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दानादिकर्मै विघ्न डालना अन्तराय कर्मका आस्रव है ॥27॥

§ 662. 'दानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च' इस सूत्रकी व्याख्या करते समय दानादिकका

1. तथ्यस्य वा दो— मु. । 2. —संख्यमिति सम्ब— वा, वि. 1, दि. 2 । 3. —भावेन प्रकाश— मु. ।

4. —गोत्रास्रवः वा, वि. 1, दि. 2 । 5. —अनेन मु. ।

विघ्नः । विघ्नस्य करणं विघ्नकरजन्मन्तरायस्यास्रवविनिर्बन्धितव्यः । अत्र बोधते—तत्प्रदोषनिह्नु-
बाधयो ज्ञानदर्शनावरणादीनां प्रतिनियता आस्रवहेतवो वर्णिताः, किं ते प्रतिनियतज्ञानावरणाद्या-
स्रवहेतव एव उताशिशेषेणेति । यदि प्रतिनियतज्ञानावरणाद्यास्रवहेतव एव, आगमविरोधः प्रसज्यते ।
आगमे हि सप्त कर्माणि आयुर्वर्ज्यानि प्रतिक्षणं युगपदास्रवन्तीत्युक्तम् । तद्विरोधः स्यात् ।
अथाविशेषेण आस्रवहेतवो¹ विशेषनिर्देशो न युक्त इति ? अत्रोच्यते—यद्यपि तत्प्रदोषाविभिन्नज्ञाना-
वरणादीनां सर्वासां कर्मप्रकृतीनां प्रदेशबन्धनियमो नास्ति, तथाप्यनुभागनियमहेतुत्वेन तत्प्रदोष-
निह्नुबाधयो विभाज्यन्ते ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंश्लेषायां षष्ठोऽध्यायः ॥6॥

व्याख्यान कर आये हैं । उनका नाश करना विघ्न है । और इस विघ्नका करना अन्तराय कर्म-
का आस्रव जानना चाहिए । शंका—तत्प्रदोष और निह्नुव आदिक ज्ञानावरण और दर्शनावरण
आदि कर्मोंके प्रतिनियत आस्रवके कारण कहे तो क्या वे ज्ञानावरण और दर्शनावरण आदि
प्रतिनियत कर्मोंके आस्रवके कारण हैं या सामान्यसे सभी कर्मोंके आस्रवके कारण हैं ? यदि
ज्ञानावरणादिक प्रतिनियत कर्मोंके कारण हैं तो आगमसे विरोध प्राप्त होता है, क्योंकि आयुके
सिवा शेष सात कर्मोंका प्रति समय आस्रव होता है ऐसा आगममें कहा है, अतः इससे विरोध
होता है । और यदि सामान्यसे सब कर्मोंके आस्रवके कारण हैं ऐसा माना जाता है तो इस
प्रकार विशेष रूपसे कथन करना युक्त नहीं ठहरता ? समाधान—यद्यपि तत्प्रदोष आदिसे ज्ञाना-
वरणादि सब कर्म प्रकृतियोंका प्रदेश बन्ध होता है ऐसा नियम नहीं है तो भी वे प्रतिनियत
अनुभागबन्धके हेतु हैं, इसलिए तत्प्रदोष, निह्नुव आदिका अलग-अलग कथन किया है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमें छठा अध्याय समाप्त हुआ ॥6॥

अथ सप्तमोऽध्यायः

§ 663. आसन्नपदार्थो व्याख्यतः । तत्प्रारम्भकाले एवोक्तं 'शुभः पुण्यस्थ' इति तत्सामान्येनोक्तम् । तद्विशेषप्रतिपत्त्यर्थं कः पुनः शुभ इत्युक्ते इदमुच्यते—

हिंसानृतरुतेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिर्ब्रतम्¹ ॥1॥

§ 664. 'प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्येवमादिभिः सूत्रैर्हिंसादयो निर्वक्ष्यन्ते । तेभ्यो विरमणं विरतिर्ब्रतमित्युच्यते । 'व्रतमभिसन्धिकृतो नियमः, इदं कर्तव्यमिदं न कर्तव्यमिति वा । ननु च हिंसादयः परिणामविशेषा अद्भुताः, कथं तेषामप्यादानत्वमुच्यते ? बुद्धपथाये ध्रुवत्वविशेषोपपत्तेः । यथा 'वर्माद्विरमतीत्यत्र य एव मनुष्यः संमिन्नबुद्धिः स पश्यति—दुष्करो धर्मः, कलं चास्व अद्धामात्रगम्यमिति स' बुद्ध्या संप्राप्य निवर्तते । एवमिहापि य एव मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी स पश्यति—य एते हिंसादयः परिणामास्ते पापहेतवः । पापकर्मणि प्रवर्तमानान् जनानिहृष राजानो दण्डयन्ति परत्र च दुःसमान्बन्तीति स' बुद्ध्या संप्राप्य निवर्तते । ततो बुद्ध्या ध्रुवत्वविशेषोपपत्तेरप्यादानत्वं युक्तम् । 'विरति'शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते हिंसाया विरतिः

§ 663. आसन्न पदार्थका व्याख्यान करते समय उसके आरम्भ में 'शुभः पुण्यस्थ' यह कहा है पर वह सामान्यरूपसे ही कहा है, अतः विशेषरूपसे उसका ज्ञान करानेके लिए शुभ क्या है ऐसा पूछने पर आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसा, असत्त्व, चोरी, अन्नह्न और परिग्रहे विरत होना व्रत है ॥1॥

§ 664. 'प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा' इत्यादि सूत्रों द्वारा हिंसादिका जो स्वरूप आगे कहेंगे उनसे विरत होना व्रत कहलाता है । प्रतिज्ञा करके जो नियम लिया जाता है वह व्रत है । या 'यह करने योग्य है और यह नहीं करने योग्य है' इस प्रकार नियम करना व्रत है । झंका—हिंसा आदिक परिणाम विशेष ध्रुव अर्थात् सदा काल स्थिर नहीं रहते इसलिए उनका अपादान कारकमें प्रयोग कैसे बन सकता है ? समाधान—बुद्धिपूर्वक त्यागमें ध्रुवपनेकी विवक्षा बन जानेसे अपादान कारकका प्रयोग बन जाता है । जैसे 'धर्मसे विरत होता है' यहाँ जो यह धर्मसे विमुख बुद्धिवाला मनुष्य है वह विचार करता है कि 'धर्म दुष्कर है और उसका फल अद्धामात्रगम्य है' इस प्रकार वह बुद्धिसे समझ कर धर्मसे विरत हो जाता है । इसी प्रकार यहाँ भी जो यह मनुष्य विचारपूर्वक काम करनेवाला है वह विचार करता है कि जो ये हिंसादिक परिणाम हैं वे पापके कारण हैं और जो पाप कार्यमें प्रवृत्त होते हैं उन्हें इसी भवमें राजा लोग दण्ड देते हैं और वे पापाचारी परलोकमें दुःख उठाते हैं, इस प्रकार वह बुद्धिसे समझ कर हिंसादिकसे विरत हो जाता है । इसलिए बुद्धिसे ध्रुवत्वपनेकी विवक्षा बन जानेसे अपादान कारकका प्रयोग करना उचित है । विरति शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा

1. 'अहिंसासत्तास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ।'—पा. यो. सू. 2, 30 ।
2. 'वभिसन्धिकृता विरतिविषया-द्योव्यावृत्तं भवति ।'—रत्न. 3, 40 ।
3. 'ध्रुवमपायेऽप्यादानम् ।'—पा. 1, 4, 24 ।
4. 'वर्माद्विरमति X X च एव मनुष्यः संमिन्नबुद्धिर्भवति स पश्यति ।'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 ।
5. स्वबुद्ध्या नृ. । 'य बुद्ध्या निवर्तते'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 ।
6. 'य एव मनुष्यः प्रेक्षापूर्वकारी भवति स पश्यति ।'—पा. म. भा. 1, 4, 3, 24 ।
7. —कस्तीति स्वबुद्ध्या नृ., ता. भा. ।

अनन्ताद्विरतिरित्येवमादि । तत्र अहिंसाव्रतमाहो क्रियते प्रधानत्वात् । सत्यादीनि हि तत्परिपालनार्थानि सत्यस्य वृत्तिपरिपोषवत् । सर्वसावधानिवृत्तिलक्षणसामायिकपक्षेण एकं वृत्तं, तदेव छेदोपस्थापनापेक्षया पञ्चविधमिहोच्यते । ननु च अस्य व्रतस्यास्रवहेतुत्वमनुपपन्नं संवरहेतुत्वन्तर्भावात् । संवरहेतवो वक्ष्यन्ते गुप्तिसमित्यादयः । तत्र देशविधे धर्मं संयमे वा व्रतानामन्तर्भाव इति ? नैव दोषः; तत्र संवरो निवृत्तिलक्षणो वक्ष्यते । प्रवृत्तिश्चात्र दृश्यते¹; हिंसानृतावसादानादिपरित्यागे अहिंसासत्यवचनवत्सादानादिक्रियाप्रतीतेः गुप्त्यादिसंवरपरिकर्मत्वाच्च । व्रतेषु हि कृतपरिकर्मा साधुः सुखेन संवरं करोतीति ततः पृथक्त्वेनोपदेशः क्रियते । ननु च ब्रह्मण्यवसमस्ति रात्रिभोजनविरमणं तदिहोपसंख्यातव्यम् ? न; भावनास्वन्तर्भावात् । अहिंसाव्रतभावना हि वक्ष्यन्ते² । तत्र आलोकितपानभोजनभावना कार्येति ।

§ 665. तस्य पञ्चसप्तमस्य व्रतस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

देशसर्वतोऽणुमहती³ ॥2॥

§ 666. देश एकदेशः । सर्वः सकलः । देशश्च सर्वश्च देशसर्वो⁴ ताभ्यां देशसर्वतः । 'विरतिः' इत्यनुवर्तते । अणु च महत्त्वानुमहती । व्रताभिसंबन्धान्नपुंसकलिङ्गनिर्देशः । यथासंख्यमसि-
हिंसासे विरति, असत्यसे विरति आदि । इन पाँच व्रतोंमें अहिंसा व्रतको प्रारम्भमें रखा है क्योंकि वह सबमें मुख्य है । धान्यके खेतके लिए जैसे उसके चारों ओर काँटोंका घेरा होता है उसी प्रकार सत्यादिक सभी व्रत उसकी रक्षाके लिए हैं । सब पापोंसे निवृत्त होनेरूप सामायिककी अपेक्षा एक व्रत है । वही व्रत छेदोपस्थापनाकी अपेक्षा पाँच प्रकारका है और उन्हींका यहाँ कथन किया है । शंका—यह व्रत आस्रवका कारण है यह बात नहीं बनती, क्योंकि संवरके कारणोंमें इनका अन्तर्भाव होता है । आगे गुप्ति, समिति इत्यादि संवरके कारण कहनेवाले हैं । वहाँ दस प्रकारके धर्मोंमें एक संयम नामका धर्म बतलाया है उसमें व्रतोंका अन्तर्भाव होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वहाँ निवृत्तिरूप संवरका कथन करेंगे और यहाँ प्रवृत्ति देखी जाती है, क्योंकि हिंसा, असत्य और अदत्तादान आदिका त्याग करने पर अहिंसा, सत्यवचन और दी हुई वस्तुका ग्रहण आदि-रूप क्रिया देखी जाती है । दूसरे ये व्रत गुप्ति आदि रूप संवरके अंग हैं । जिस साधुने व्रतोंकी मर्यादा कर ली है वह सुखपूर्वक संवर करता है, इसलिए व्रतोंका अलगसे उपदेश दिया है । शंका—रात्रिभोजनविरमण नाम छठा अणुव्रत है उसकी यहाँ परिगणना करनी थी ? समाधान—नहीं, क्योंकि उसका भावनाओंमें अन्तर्भाव हो जाता है । आगे अहिंसा व्रतकी भावनाएँ कहेंगे । उनमें एक आलोकितपानभोजन नामकी भावना है उसमें रात्रिभोजनविरमण नामक व्रतका अन्तर्भाव हो जाता है ।

§ 665. उस पाँच प्रकारके व्रतके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसादिकसे एकपक्षे निवृत्त होना अणुव्रत है और सब प्रकारसे निवृत्त होना महाव्रत है ॥2॥

§ 666. देश शब्दका अर्थ एकदेश है और सर्व शब्दका अर्थ सकल है । सूत्रमें देश और सर्व शब्दका द्वन्द्व समास करके तसि प्रत्यय करके 'देशसर्वतः' पद बनाया है । इस सूत्रमें विरति शब्दकी अनुवृत्ति पूर्व सूत्रसे होती है । यहाँ अणु और महत् शब्दका द्वन्द्व समास होकर 'अणुमहती' पद बना है । व्रत शब्द नपुंसक लिंग है, इसलिए 'अणुमहती' यह नपुंसक लिंगपरक निर्देश किया है । इनका सम्बन्ध क्रमसे होता है । यथा—एकदेशे निवृत्त होना अणुव्रत है और

1. दृश्यते हिंसानृतावसादानादिक्रिया— मु. । 2. -व्यन्ते । जाजो— जा., वि. 1, दि., 2 । 3. 'एते चातिदेशकालसमयानवच्छिन्नयः सार्वथीया महाव्रतम् ।'—पा. गो. सू. 2, 3 ।

संबन्धिते । देशतो विरतिरणवतं सर्वतो विरतिर्नहावतमिति द्विधा भिद्यते प्रत्येकं व्रतम् । एतानि व्रतानि आवितानि वरीषधवत्त्ववते¹ दुःखनिवृत्तिमिस्तानि भवन्ति ।

§ 667. किमर्थं कथं वा भावनं तेषामित्यब्रवीते—

तत्स्थैर्यार्थं भावनाः पञ्च पञ्च ॥3॥

§ 668. तेषां व्रतानां स्थिरीकरणार्थेकरूप व्रतस्य पञ्च पञ्च भावनाः वेदितव्याः । यद्येवमाद्यस्याहिंसाव्रतस्य भावनाः का इत्यब्रवीते—

वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पञ्च ॥4॥

§ 669. वाङ्गुप्तिः मनोगुप्तिः ईर्यासमितिः आदाननिक्षेपणसमितिः आलोकितपानभोजन-मित्येताः पञ्चाहिंसाव्रतस्य भावनाः ।

§ 670. अथ द्वितीयस्य व्रतस्य का इत्यब्रवीते—

क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्धनुवीचीभाषणं च पञ्च ॥5॥

§ 671. क्रोधप्रत्याख्यानं लोभप्रत्याख्यानं भीरुत्वप्रत्याख्यानं हास्यप्रत्याख्यानम् अनुवीची-भाषणं चेत्येताः पञ्च भावनाः सत्यव्रतस्य ज्ञेयाः । अनुवीचीभाषणं निरवद्यानुभाषणमित्यर्थः ।

§ 672. इदानीं तृतीयस्य व्रतस्य का भावना इत्यब्रवीत्—

शून्यागारविमोक्षितावासपरोपरोधाकरणभ्रंशमुद्रिसधर्माविसंवादाः पञ्च ॥6॥

सब प्रकारसे निवृत्त होना महाव्रत है इस प्रकार अहिंसावि प्रत्येक व्रत दो प्रकारके हैं । प्रयत्न-शील जो पुरुष उत्तम ओषधिके समान इन व्रतोंका सेवन करता है उसके दुःखोंका नाश होता है ।

§ 667. इन व्रतोंकी किसलिए और किस प्रकार भावना करनी चाहिए, अब इसी बात-को बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उन व्रतोंको स्थिर करनेके लिए प्रत्येक व्रतकी पाँच पाँच भावनाएँ हैं ॥3॥

§ 668. उन व्रतोंको स्थिर करनेके लिए एक एक व्रतकी पाँच पाँच भावनाएँ जाननी चाहिए । यदि ऐसा है तो प्रथम अहिंसा व्रतकी भावनाएँ कौन-सी हैं ? अब इस बातको बतलाने के लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकितपान-भोजन ये अहिंसाव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥4॥

§ 669. वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति और आलोकित-पानभोजन ये अहिंसा व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ।

§ 670. अब दूसरे व्रतकी भावनाएँ कौनसी हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
क्रोधप्रत्याख्यान, लोभप्रत्याख्यान, भीरुत्वप्रत्याख्यान, हास्यप्रत्याख्यान और अनुवीची-भाषण ये सत्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥5॥

§ 671. क्रोधप्रत्याख्यान, लोभप्रत्याख्यान, भीरुत्वप्रत्याख्यान, हास्यप्रत्याख्यान और अनुवीचीभाषण ये सत्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं । अनुवीचीभाषणका अर्थ निदोष भाषण है ।

§ 672. अब तीसरे व्रतकी कौनसी भावनाएँ हैं, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

शून्यगारावास, विमोक्षितावास, परोपरोधाकरण, भ्रंशमुद्रि और सधर्माविसंवाद ये अशौच व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥6॥

§ 673. शून्यागारेषु विरिगुहातटकोटरादिष्वावासः । परकीयेषु च विमोचितेष्वावासः । परेषामुपरोधाकरणम् । आचारशास्त्रमार्गेण भैक्षशुद्धिः । ममेवं तवेवमिति सधर्मभिरविसंवादः । इत्येताः पञ्चावसादानविरमणवृत्तस्य भावनाः ।

§ 674. अथेदानीं ब्रह्मचर्यव्रतस्य भावना वक्तव्या इत्यत्राह—

स्त्रीरागकथाश्रवणतन्मनोहराङ्गनिरीक्षणपूर्वरतानुस्मरणवृष्येष्टरसस्वशरीर-
संस्कारत्यागाः पञ्च ॥7॥

§ 675. त्यागशब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते । स्त्रीरागकथाश्रवणत्यागः तन्मनोहराङ्गनिरी-
क्षणत्यागः पूर्वरतानुस्मरणत्यागः वृष्येष्टरसत्यागः स्वशरीरसंस्कारस्यागश्चेति चतुर्ष्वृतस्य भावनाः
पञ्च विज्ञेयाः ।

§ 676. अब पञ्चमव्रतस्य भावनाः का इत्यत्रोच्यते—

मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरोगद्वेषवर्जनानि पञ्च ॥8॥

§ 677. पञ्चानामिन्द्रियाणां स्पर्शनादीनामिष्टानिष्टेषु विषयेषूपनिपतितेषु¹ स्पर्शादिषु
रागवर्जनानि पञ्च आर्किकव्यस्य व्रतस्य भावनाः प्रत्येतव्याः ।

§ 678. किंचान्यस्यामीषां व्रतानां दृढिमार्थं भावनाः प्रतीयन्ते तद्विपश्चिद्भिरिति
भावनोपदेशः, तथा तदर्थं तद्विरोधिष्वपीत्याह—

§ 673. पर्वतकी गुफा और वृक्षका कोटर आदि शून्यागार हैं इनमें रहना शून्यागारा-
वास है । दूसरों द्वारा छोड़े हुए मकान आदिमें रहना विमोचितावास है । दूसरोंको ठहरनेसे नहीं
रोकना परोपरोधाकरण है । आचार शास्त्रमें बतलायी हुई विधिसे अनुसार भिक्षा लेना भैक्ष-
शुद्धि है । 'यह मेरा है यह तेरा है' इस प्रकार सधर्मियोंसे विसंवाद नहीं करना सधर्माविसंवाद
है । ये अदस्तादानविरमण व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ।

§ 674. अब इस समय ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाओंका कथन करना चाहिए; इसलिए
आगेका सूत्र कहते हैं—

स्त्रियोर्मै रागको पंच करनेवाली कथाके सुननेका त्याग, स्त्रियोंके मनोहर अंगोंको देखने-
का त्याग, पूर्वं भोगोंके स्मरणका त्याग, गरिष्ठ और इष्ट रसका त्याग तथा अपने शरीरके
संस्कारका त्याग ये ब्रह्मचर्य व्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥7॥

§ 675. त्याग शब्दको प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—स्त्रीरागकथा-
श्रवणत्याग, तन्मनोहरांगनिरीक्षणत्याग, पूर्वरतानुस्मरणत्याग, वृष्येष्टरसत्याग और स्वशरीर-
संस्कारत्याग ये ब्रह्मचर्य व्रतकी भावनाएँ हैं ।

§ 676. अब पाँचवें व्रतकी कौनसी भावनाएँ हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
मनोज्ञ और मनोज्ञ इन्द्रियोंके विषयोंमें कमसे राग और द्वेषका त्याग करना ये अपारि-
ग्रहव्रतकी पाँच भावनाएँ हैं ॥8॥

§ 677. स्पर्शन आदि पाँच इन्द्रियोंके इष्ट और अनिष्ट स्पर्श आदिक पाँच विषयोंके प्राप्त
होने पर राग और द्वेषका त्याग करना ये आर्किकव्य व्रतकी पाँच भावनाएँ जाननी चाहिए ।

§ 678. जिस प्रकार इन व्रतोंकी दृढ़ताके लिए भावनाएँ प्रतीत होती हैं, इसलिए भाव-
नाओंका उपदेश दिया है उसी प्रकार विद्वान् पुरुषोंको व्रतोंकी दृढ़ताके लिए विरोधी भावोंके
विषयमें क्या करना चाहिए ? यह बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसादिष्विहामुत्रापायावद्यदर्शनम् ॥9॥

§ 679. अभ्युदयनिःश्रेयसार्थानां क्रियाणां विनाशकः¹ प्रयोगोऽपायः । अवद्यं गृह्यम् । अपायश्चावद्यं चापायावद्ये तयोर्दर्शनमपायावद्यदर्शनं भावयितव्यम् । क्व ? इहामुत्र च । केषु ? हिंसादिषु । कथमिति चेदुच्यते—हिंसायां तावत्, हिंसा हि नित्योद्वेजनीयः सततानुबद्धवैरश्च इह च वधबन्धपरिक्लेशादीन् प्रतिलभते प्रेत्य चाशुभां गतिं गृहितश्च भवतीति हिंसाया व्युपरमः श्रेयान् । तथा अनृतवादी अश्रद्धेयो भवति इहैव च जिह्वाच्छेदादीन् प्रतिलभते मिथ्याभ्याष्यान-दुःखितेभ्यश्च बद्धवैरेभ्यो बहूनि व्यसनान्यवाप्नोति प्रेत्य चाशुभां गतिं गृहितश्च भवतीति अनृतवचनादुपरमः श्रेयान् । तथा स्तेनः परद्रव्याहरणासक्तः सर्वस्योद्वेजनीयो भवति । इहैव चाभिघातवधबन्धहस्तपादकर्णनासोत्तरोष्ठच्छेदनभेदनसर्वस्वहरणादीन् प्रतिलभते प्रेत्य चाशुभां गतिं गृहितश्च भवतीति स्तेयाव् व्युपरतिः श्रेयसी । तथा अग्रहणचारी मयविघ्नमोक्षान्तचित्तो वनगज इव वासितावञ्चितो विवशो वधबन्धनपरिक्लेशाननुभवति मोहाभिभूतत्वाच्च कार्या-कार्यानिभिशो न किञ्चित्कुशलमाचरति पराङ्मनालिङ्गनसङ्गकृतरतिश्चेहैव वरानुबन्धनो लिङ्गच्छे-दनवधबन्धसर्वस्वहरणादीनपायान् प्राप्नोति प्रेत्य चाशुभां गतिमश्नुते गृहितश्च भवति अतो

हिंसादिक पाँच दोषोंमें ऐहिक और पारलौकिक अपाय और अवद्यका दर्शन भावने योग्य है ॥9॥

§ 679 स्वर्ग और मोक्षकी प्रयोजक क्रियाओंका विनाश करनेवाली प्रवृत्ति अपाय है । अवद्यका अर्थ गृह्य है । अपाय और अवद्य इन दोनोंके दर्शनकी भावना करनी चाहिए । शंका—कहाँ ? समाधान—इस लोक और परलोकमें । शंका—किनमें ? समाधान—हिंसादि पाँच दोषोंमें । शंका—कैसे ? समाधान—हिंसामे यथा—हिंसक निरन्तर उद्वेजनीय है, वह सदा वैरको बाँधे रहता है । इस लोकमें वध, बन्ध और क्लेश आदिको प्राप्त होता है तथा परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है और गृहित भी होता है इस लिए हिंसाका त्याग श्रेयस्कर है । असत्य-वादीका कोई श्रद्धान नहीं करता । वह इस लोकमें जिह्वाछेद आदि दुःखों को प्राप्त होता है तथा असत्य बोलनेसे दु खी हुए अनएव जिन्होंने वैर बाँध लिया है उनसे बहुत प्रकारकी आपत्तिगेंबो और परलोक में अशुभ गतिको प्राप्त होता है और गृहित भी होता है इसलिए असत्य वचनका त्याग श्रेयस्कर है । तथा परद्रव्यका अपहरण करनेवाले चोरका सब तिरस्कार करते हैं । इस लोकमें वह ताड़ना, मारना, बाँधना तथा हाथ, पैर, कान नाक, ऊपरके ओठका छेदना, भेदना और सर्वस्वहरण आदि दुःखोंको और परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है और गृहित भी होता है इसलिए चोरीका त्याग श्रेयस्कर है । तथा जो अग्रहणचारी है उसका चित्त मदसे प्रमत्ता रहता है । जिस प्रकार वनका हाथी हथिनीसे जुदा कर दिया जाता है और विवश होकर उसे वध, बन्धन और क्लेश आदि दुःखोंको भोगना पड़ता है ठीक यही अवस्था अग्रहणचारीकी होती है । मोहसे अभिभूत होनेके कारण वह कार्य और अकार्यके विवेकसे रहित होकर कुछ भी उचित आचरण नहीं करता । परस्त्रीके आलिंगन और संसर्गमें ही इसको रति रहती है, इसलिए यह वैरको बढ़ानेवाले लिङ्गका छेदा जाना, मारा जाना, बाँधा जाना और सर्वस्वका अपहरण किया जाना आदि दुःखोंको और परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है तथा गृहित भी होता है, इसलिए अग्रहणका त्याग आत्महितकारी है । जिस प्रकार पक्षी मांसके टुकड़ोंको प्राप्त करके उसको चाहनेवाले दूसरे पक्षियोंके द्वारा पराभूत होता है उसी प्रकार परिग्रहवाला भी इसी

विरतिरात्महिता । तथा परिग्रहवान् क्षकुनिरिव गृहीतमांसखण्डोऽन्येषां तदर्थिनां पतत्त्रिणामिहैव तत्कारादीनामभिवर्धनीयो भवति तदर्थनिरक्षणप्रत्ययकृतांश्च दोषान् बहूनवाप्नोति न चास्य तृप्तिर्भवति इत्यनेनिरात्म्येः लोभाभिभूतत्वाच्च कार्याकार्यानपेक्षो भवति प्रेत्य चाशुभां गतिमास्कन्धते सुबोधोऽयमिति गृहीतवच्च भवतीति तद्विरक्षणं श्रेयः । एवं हिंसाविषयपायावच्छर्शनं भावनीयम् ।

§ 680. हिंसादिषु भावनान्तरप्रतिपादनार्थमाह—

दुःखमेव वा ॥10॥

§ 681. हिंसादयो दुःखमेवेति भावयितव्याः । कथं हिंसादयो दुःखम् ? दुःखकारणत्वात् । यथा “अन्नं वै प्राणाः” इति । कारणस्य कारणत्वाद्वा । यथा “धनं प्राणाः” इति । अन्नकारण-मन्नपानकारणाः प्राणा इति । तथा हिंसादयोऽसद्वेषकर्मकारणम् । असद्वेषकर्म च दुःख-कारणमिति दुःखकारणे दुःखकारणकारणे वा दुःखोपचारः । तदेते दुःखमेवेति भावनं परात्म-साक्षिकमवगन्तव्यम् । ननु^१ च तत्सर्वं न दुःखमेव; विषयरतिसुखसद्भावात् ? न तत्सुखम्; वेदनाप्रतीकारत्वात्कष्टकष्टकष्टयुलवत् ।

§ 682 पुनरपि^३ भावनान्तरमाह—

लोकमें उसको चाहनेवाले चोर आदिके द्वारा पराभूत होता है । तथा उसके अर्जन, रक्षण और नाशसे होनेवाले अनेक दोषोंको प्राप्त होता है । जैसे ईधनसे अग्निकी तृप्ति नहीं होती वैसे ही इसकी कितने ही परिग्रहसे कभी भी तृप्ति नहीं होती । यह लोभातिरेकके कारण कार्य और अकार्यका विवेक नहीं करता, परलोकमें अशुभ गतिको प्राप्त होता है । तथा यह लोभी है इस प्रकारसे इसका तिरस्कार भी होता है, इसलिए परिग्रहका त्याग श्रेयस्कर है । इस प्रकार हिंसा आदि दोषोंमें अपाय और अवयके दर्शनको भावना करना चाहिए ।

§ 680. अब हिंसा आदि दोषोंमें दूसरी भावनाका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अथवा हिंसादिक दुःख ही हैं ऐसी भावना करनी चाहिए ॥10॥

§ 681. हिंसादिक दुःख ही हैं ऐसा चिन्तन करना चाहिए । शंका—हिंसादिक दुःख कैसे हैं ? समाधान—दुःखके कारण होनेसे । यथा—‘अन्न ही प्राण हैं ।’ अन्न प्राणधारणका कारण है पर कारणमें कार्यका उपचार करके जिस प्रकार अन्नको ही प्राण कहते हैं । या कारणका कारण होनेसे हिंसादिक दुःख हैं । यथा—‘धन ही प्राण हैं ।’ यहाँ अन्नपानका कारण धन है और प्राणका कारण अन्नपान है, इसलिए जिस प्रकार धनको प्राण कहते हैं उसी प्रकार हिंसादिक असाता वेदनीय कर्मके कारण हैं और असाता वेदनीय दुःखका कारण है, इसलिए दुःखके कारण या दुःखके कारणके कारण हिंसादिकमें दुःखका उपचार है । ये हिंसादिक दुःख ही हैं इस प्रकार अपनी और दूसरोंकी साक्षीपूर्वक भावना करनी चाहिए । शंका—ये हिंसादिक सबके सब केवल दुःख ही हैं यह बात नहीं है, क्योंकि विषयोंके सेवनमें सुख उपलब्ध होता है ? समाधान—विषयोंके सेवनसे जो सुखाभास होता है वह सुख नहीं है, किन्तु दादको खुजलानेके समान केवल वेदनाका प्रतिकारमात्र है ।

§ 682. और भी अन्य भावना करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. तदेते दुःखमेवेति भावनं परमात्मसा— आ. । तदेतत् दुःखमेवेति भावनं परात्मसा— सु. । तदेते दुःखमेवेति भावनं परमात्मसा— ता. । 2. ननु च सर्वं दुःखमेव सा. । 3. भावनार्थमाह वा, वि. 1, वि. 2 ।

¹मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थ्यानि च सत्त्वगुणाधिकक्लिश्यमानाविनेयेषु ॥11॥

§ 683. परेषां दुःखानुत्पत्त्यभिलाषो मैत्री । वदनप्रसादादिभिरभिव्यज्यमानाश्रमभित्-
रागः प्रमोदः । दोलानुग्रहभाव कारुण्यम् । रागद्वेषपूर्वकपक्षपाताभावो माध्यस्थ्यम् । दुष्कर्मविपा-
कवशान्नानाद्योनिषु सीदन्तीति सत्त्वा जीवः । सम्यग्ज्ञानादिभिः प्रकृष्टा गुणाधिकाः । असद्वैद्यो-
दयापावितक्लेशाः क्लिश्यमानाः । तत्त्वार्थश्रवणग्रहणाभ्यामसंपादितगुणा अविनेयाः । एतेषु सत्त्वा-
दिषु यथासंख्यं मैत्र्यादीनि भावयितव्यानि । सर्वसत्त्वेषु मैत्री, गुणाधिकेषु प्रमोदः, क्लिश्यमानेषु
कारुण्यम्, अविनेयेषु माध्यस्थ्यमिति । एवं भावयतः पूर्णान्विहिसादीनि व्रतानि भवन्ति ।

§ 684. पुनरपि भावनान्तरमाह—

²जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थम् ॥12॥

§ 685. जगत्स्वभावस्तावदनादिरनिघ्नो वेत्तासनभल्लरीमृदंगनिभः । अत्र जीवा अनावि-
संसारेऽनन्तकालं नानाद्योनिषु दुःखं भोजं भोजं पश्यन्ति । न चात्र किञ्चिन्नियतमस्ति । जलबुद्-
बुदोपमं जीवितम्, विद्युन्मेघादिविकारचपला भोगसंपद इति । एवमादिजगत्स्वभावचिन्तनात्सं-
सारारसंवेगो भवति । कायस्वभावश्च अनित्यता दुःखहेतुत्व निःसारता अशुचित्वमिति । एवमादि-

प्राणीमात्रमें मैत्री, गुणाधिकोंमें प्रमोद, क्लिश्यमानोंमें करुणा वृत्ति और अविनेयोंमें
माध्यस्थ्य भावना करनी चाहिए ॥11॥

§ 683. दूसरोको दुःख न हो ऐसी अभिलाषा रखना मैत्री है । मुखकी प्रसन्नता आदिके
द्वारा भीतर भक्ति और अनुरागका व्यक्त होना प्रमोद है । दोनों पर दयाभाव रखना कारुण्य
है । रागद्वेषपूर्वक पक्षपातका न करना माध्यस्थ्य है । बुरे कर्मोंके फलसे जो नाना योनियोंमें
जन्मते और मरते हैं वे सत्त्व हैं । सत्त्व यह जीवका पर्यायवाची नाम है । जो सम्यग्ज्ञानादि
गुणोंमें बढ़े चढ़े हैं वे गुणाधिक कहलाते हैं । असातावेदनीयके उदयसे जो दुःखी हैं वे क्लिश्य-
मान कहलाते हैं । जिनमें जीवादि पदार्थोंको मुनने और ग्रहण करनेका गुण नहीं है वे अविनेय
कहलाते हैं । इन सत्त्व आदिकमें क्रमसे मैत्री आदिकी भावना करनी चाहिए । जो सब जीवोंमें
मैत्री, गुणाधिकोंमें प्रमोद, क्लिश्यमानोंमें कारुण्य और अविनेयोंमें माध्यस्थ्य भावकी भावना
करता है उसके अहिंसा आदि व्रत पूर्णताको प्राप्त होते हैं ।

§ 684. अब फिर भी और भावनाके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संवेग और वैराग्यके लिए जगत्के स्वभाव और शरीरके स्वभावकी भावना करनी
चाहिए ॥12॥

§ 685. जगत्का स्वभाव यथा—यह जगत् अनादि है, अनिघ्न है, वेत्तासन, झल्लरी
और मृदंगके समान है । इस अनावि संसारमें जीव अनन्त काल तक नाना योनियोंमें दुःखोंको
पुनः पुनः भोगते हुए भ्रमण करते हैं । इसमें कोई भी वस्तु नियत नहीं है । जीवन जलके बुल-
बुलेके समान है । और भोग-सम्पदाएँ विजली और इन्द्रधनुषके समान चंचल हैं—इत्यादि रूपसे
जगत्के स्वभावका चिन्तन करनेसे संसारसे संवेग—भय होता है । कायका स्वभाव यथा—यह
शरीर अनित्य है, दुःखका कारण है, निःसार है और अशुचि है इत्यादि । इस प्रकार कायके

1. मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां भावनतद्विषयप्रसादनम् ।' पा. यो. सू. 1, 33 ।
2. शोचात्स्वाङ्गबुभुक्षा परैरससर्गः ।— पा. यो. सू. 2, 40 ।

कायस्वभावचिन्तनाद्विषयरागनिवृत्तेर्वैराग्यमुपजायते । इति जगत्कायस्वभावो भावयितव्यः ।

§ 686. अत्राह; उक्तं भवता¹ हिंसाविनिवृत्तिव्रतमिति, तत्र न जानीमः के हिंसावयः क्रियाविशेषा इत्यत्रोच्यते । युगपद्वक्तुमशक्यत्वात्तत्त्वज्ञाननिर्देशस्य क्रमप्रसंगे वासाभावाद् बोधिता सैव तावदुच्यते—

प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा ॥13॥

§ 687. प्रमादः सकषायत्वं तद्वानात्मपरिणामः प्रमत्तः । प्रमत्तस्य योगः प्रमत्तयोगः, तस्मात्प्रमत्तयोगात् इन्द्रियादयो दशप्राणास्तेषां यथासंभवं व्यपरोपणं वियोगकरणं हिंसेत्यभिधीयते । सा प्राणिनो दुःखहेतुत्वावधारणे तु । 'प्रमत्तयोगात्' इति विशेषणं केवलं प्राणव्यपरोपणं नाधर्मयिति ज्ञापनार्थम् । उक्तं च—

वियोजयति² चासुभिनं च यत्रेन संयुज्यते ॥" इति ॥

उक्तं च—

"उच्चालिदम्हि³ पादे इरियासमिदस्स णिग्गमट्ठाणे ।
आवादे [धे] ज्ज कुलिङ्गे मरेज्ज तज्जोगमासेज्ज ॥
ण हि तस्स⁴ तण्णिमित्तो बन्धो सुहुमो वि देसिदो समए ।
गुच्छापरिग्गहो स्ति य अज्झप्पपमाणदो भणिदो ॥"

ननु च प्राणव्यपरोपणाभावेऽपि प्रमत्तयोगमात्रादेव हिंसेष्यते । उक्तं च—

स्वभावका चिन्तन करनेसे विषयोसे आसक्ति हटकर वैराग्य उत्पन्न होता है । अतः जगत् और कायके स्वभावकी भावना करनी चाहिए ।

§ 686. यहाँ पर शंकाकार कहता है कि आपने यह तो बतलाया कि हिंसादिकसे निवृत्त होना व्रत है । परन्तु वहाँ यह न जान सके कि हिंसादिक क्रियाविशेष क्या हैं ? इसलिए यहाँ कहते हैं । तथापि उन सबका एक साथ कथन करना अशक्य है, किन्तु उनका लक्षण क्रमसे ही कहा जा सकता है, अतः प्रारम्भमें जिसका उल्लेख किया है उसीका स्वरूप बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

प्रमत्तयोगसे प्राणोंका बन्ध करना हिंसा है ॥13॥

§ 687. प्रमाद कषाय सहित अवस्थाको कहते हैं और इस प्रमादसे युक्त जो आत्माका परिणाम होता है वह प्रमत्त कहलाता है । तथा प्रमत्तका योग प्रमत्तयोग है । इसके सम्बन्धसे इन्द्रियादि दस प्राणोंका यथासंभवं व्यपरोपण अर्थात् वियोग करना हिंसा कही जाती है । इससे प्राणियोंको दुःख होता है, इसलिए वह अधर्मका कारण है । केवल प्राणोंका वियोग करनेसे अधर्म नहीं होता है यह बतलानेके लिए सूत्रमें 'प्रमत्तयोगसे' यह पद दिया है । कहा भी है—

'यह प्राणी दूसरेको प्राणोंसे वियुक्त करला है तो भी उसे हिंसा नहीं लगती ।' और भी कहा है—

'ईयांसमित्तसे युक्त साधुके अपने पैरके उठाने पर चलनेके स्थानमें यदि कोई क्षुद्र प्राणी उनके पैरसे दब जाय और उसके सम्बन्धसे मर जाय तो भी उस निमित्तसे थोड़ा भी बन्ध आगममें नहीं कहा है, क्योंकि जैसे अध्यात्म दृष्टिसे मूच्छाको ही परिग्रह कहा है वैसे यहाँ भी रागादि परिणामको हिंसा कहा है ॥'

हाँका—प्राणोंका विनाश न होने पर भी केवल प्रमत्तयोगसे ही हिंसा कही जाती है । कहा भी है—

“मरदु! व जियदु व जीवो अयदाचारस्स णिच्छिदा हिंसा ।

पयदस्स णत्थि बधो हिंसामित्तेण समिदस्स ॥”

नैव दोषः । अत्रापि² प्राणव्यपरोपणमस्ति भावलक्षणम् । तथा चोक्तम् —

“स्वयमेवात्मनात्मानं हिनस्त्यात्मा प्रमादवान् ।

पूर्वं प्राण्यन्तराणां तु पश्चात्प्याद्या न वा बधः ॥”

§ 688. आह अभिहितलक्षणा हिंसा । तदनन्तरोद्दिष्टमनृतं किलक्षणमित्यत्रोच्यते —

असदभिधानमनृतम् ॥14॥

§ 689. सच्छन्दः प्रशंसावाची । सदसदप्रशस्तमिति यावत् । असतोऽर्थस्याभिधानमसद-
भिधानमनृतम् । श्रुतं सत्यं, न श्रुतमनृतम् । किं पुनरप्रशस्तम् ? प्राणिपीडाकरं यत्तदप्रशस्तं
विद्यमानार्थविषयं वा अविद्यमानार्थविषयं वा । उक्तं च प्रागेवाहिंसावृत्तपरिपालनार्थमितरद्वृतम्
इति । तस्माद्विज्ञाकरं⁴ वचोऽनृतमिति निश्चेयम् ।

§ 690. अथानृतानन्तरमुद्दिष्टं यस्तेयं तस्य किं लक्षणमित्यत आह—

अदत्तादानं स्तेयम् ॥15॥

§ 691. आदानं ग्रहणमदत्तस्यादानमदत्तादानं स्तेयमित्युच्यते । यद्येवं कर्मनोक्तमग्रहण-
मपि स्तेयं प्राप्नोति; अन्येनादत्तत्वात् ? नैव दोषः, दानादाने यत्र संभवतस्तत्रैव स्तेयव्यवहारः ।

‘जीव मर जाय या जीता रहे तो भी यत्नाचारसे रहित पुरुषके नियमसे हिंसा होती है
और जो यत्नाचारपूर्वक प्रवृत्ति करता है, हिंसाके हो जाने पर भी उसे बन्ध नहीं होता ॥’

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँ भी भावरूप प्राणोंका नाश है ही । कहा
भी है—

‘प्रमादसे युक्त आत्मा पहले स्वयं अपने द्वारा ही अपना घात करता है इसके बाद दूसरे
प्राणियोंका बध होवे या मत होवे ।’

§ 688. हिंसाका लक्षण कहा । अब उसके बाद असत्यका लक्षण बतलानेके लिए आगे-
का सूत्र कहते हैं—

असत् बोलना अनृत है ॥15॥

§ 689. सत् शब्द प्रशंसावाची है । जो सत् नहीं वह असत् है । असत्का अर्थ अप्रशस्त
है । तात्पर्य यह है कि जो पदार्थ नहीं है उसका कथन करना अनृत—असत्य कहलाता है । श्रुत-
का अर्थ सत्य है और जो श्रुत—सत्य नहीं है वह अनृत है । शङ्का—अप्रशस्त किसे कहते हैं ?
समाधान—जिससे प्राणियोंको पीड़ा होती है उसे अप्रशस्त कहते हैं । भले ही वह चाहे विद्यमान
पदार्थको विषय करता हो या चाहे अविद्यमान पदार्थको विषय करता हो । यह पहले ही कहा
है कि शेष व्रत अहिंसा व्रतकी रक्षाके लिए है । इसलिए जिससे हिंसा हो वह वचन अनृत है ऐसा
निश्चय करना चाहिए ।

§ 690. असत्यके बाद जो स्तेय कहा है उसका क्या लक्षण है यह बतलानेके लिए आगे-
का सूत्र कहते हैं—

बिना बी हुई वस्तुका लेना स्तेय है ॥15॥

§ 691. आदान शब्दका अर्थ ग्रहण है । बिना बी हुई वस्तुका लेना अदत्तादान है और
यही स्तेय—चोरी कहलाता है । शङ्का—यदि स्तेयका पूर्वोक्त अर्थ किया जाता है तो कर्म और

कृतः । 'अदत्त'ग्रहणसामर्थ्यात् । एवमपि भिक्षोर्ग्रामिनगरादिषु भ्रमणकाले रथ्याद्वाराविप्रवेशाद-
दत्तादानं प्राप्नोति ? नैष दोषः ; सामान्येन मुक्तत्वात् । तथाहि—अयं भिक्षुः पिहितद्वारादिषु न
प्रविशति अमुक्तत्वात् । अथवा 'प्रमत्तयोगात्' इत्यनुवर्तते । प्रमत्तयोगादवसादानं यत् तत्स्तेय-
मित्युच्यते । न च रथ्यादि प्रविशतः प्रमत्तयोगोऽस्ति । तेनैतदुक्तं भवति, यत्र संक्लेशपरिणामेन
प्रवृत्तिस्तत्र स्तेयं भवति बाह्यवस्तुनो' ग्रहणे चाग्रहणे च ।

§ 692 अथ चतुर्थमब्रह्म किलक्षणमित्यब्रवीत् -

मैथुनमब्रह्म ॥16॥

§ 693. स्त्रीपुं सयोश्चारित्रमोहोवये सति रागपरिणामाविष्टयोः परस्परस्पर्शनं प्रति इच्छा
मिथुनम् । मिथुनस्य कर्म मैथुनमित्युच्यते । न सर्वं कर्म । कुत ? लोके शास्त्रे च तथा प्रसिद्धेः ।
लोके तावदागोपालादिप्रसिद्धं स्त्रीपुं स'योः रागपरिणामनिमित्तं चेष्टितं मैथुनमिति । शास्त्रेऽपि
“अश्ववृषभयोर्मैथुनेच्छायां” इत्येवमादिषु तदेव गृह्यते । अपि च 'प्रमत्तयोगात्' इत्यनुवर्तते
तेन स्त्रीपुं समिथुनविषयं रतिमुख्यार्थं चेष्टितं मैथुनमिति गृह्यते, न सर्वम् । अहिंसाद्यो' गुणा

नो कर्मका ग्रहण करना भी स्तेय ठहरता है, क्योंकि ये किसीके द्वारा दिये नहीं जाते ? समाधान
—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जहाँ देना और लेना सम्भव है वहीं स्तेयका व्यवहार होता
है । शंका—यह अर्थ किस शब्दसे फलित होता है ? समाधान—सूत्रमें जो 'अदत्त' पदका ग्रहण
किया है उससे ज्ञात होता है कि जहाँ देना लेना सम्भव है वही स्तेयका व्यवहार होता है ।
शंका—स्तेयका उक्त अर्थ करने पर भी भिक्षुके ग्राम नगरादिकमें भ्रमण करते समय गली,
कूचाके दरवाजा आदिमें प्रवेश करने पर बिना दो हुई वस्तुका ग्रहण प्राप्त होता है ? समाधान
—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि वे गली, कूचाके दरवाजा आदि सबके लिए खुले हैं । यह भिक्षु
जिनमें किवाड़ आदि लगे हैं उन दरवाजा आदिमें प्रवेश नहीं करता, क्योंकि वे सबके लिए खुले
नहीं हैं । अथवा, 'प्रमत्तयोगात्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है जिससे यह अर्थ होता है कि प्रमत्त-
के योगसे बिना दो हुई वस्तुका ग्रहण करना स्तेय है । गली कूचा आदिमें प्रवेश करनेवाले भिक्षु-
के प्रमत्तयोग तो है नहीं, इसलिए वैसा करते हुए स्तेयका दोष नहीं लगता । इस सब कथनका
यह अभिप्राय है कि बाह्य वस्तु ली जाय या न ली जाय किन्तु जहाँ संक्लेशरूप परिणामके साथ
प्रवृत्ति होती है वहाँ स्तेय है ।

§ 692. अब चौथा जो अब्रह्म है उसका क्या लक्षण है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

मैथुन अब्रह्म है ॥16॥

§ 693. चारित्रमोहनीयका उदय होनेपर राग परिणामसे युक्त स्त्री और पुरुषके जो एक
दूसरेको स्पर्श करने की इच्छा होती है वह मिथुन कहलाता है और इसका कार्य मैथुन कहा
जाता है । सब कार्य मैथुन नहीं कहलाता क्योंकि लोकमें और शास्त्रमें इसी अर्थमें मैथुन शब्दकी
प्रसिद्धि है । लोकमें बाल-गोपाल आदि तक यह प्रसिद्ध है कि स्त्री-पुरुषकी रागपरिणामके
निमित्तसे होनेवाली चेष्टा मैथुन है । शास्त्रमें भी 'घोड़ा और बैलकी मैथुनेच्छा होनेपर' इत्यादि
वाक्योंमें यही अर्थ लिया जाता है । दूसरे 'प्रमत्तयोगात्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिए
रतिजन्य सुखके लिए स्त्री-पुरुषकी मिथुनविषयक जो चेष्टा होती है वही मैथुनरूपसे ग्रहण किया

1. —वस्तुनो ग्रहणे च आ. । 2. —सुतराग— सु. । 3. पा. सू. 711151 इत्यत्र वातिकम् । 4. —वयो
वर्मा य— सु. ।

यस्मिन् परिपास्यमाने बृंहन्ति वृद्धियुपयान्ति तद् ब्रह्म । न ब्रह्म अब्रह्म¹ इति । किं तत् ? मैथुनम् । तत्र हिंसादयो दोषाः पुण्यन्ति । यस्मान्मैथुनसेवनप्रवणः स्थास्तु² अचरिष्यन् प्राणिनो हिनस्ति मृषाबाधमाचष्टे अवस्तमादत्ते अचेतनमितरं³ च परिग्रहं गृह्णाति ।

§ 694. अथ पञ्चमस्य परिग्रहस्य किं लक्षणमित्यत आह—

मूर्च्छा परिग्रहः ॥17॥

§ 695. मूर्च्छेत्युच्यते ।⁴ का मूर्च्छा ? बाह्यानां गोमहिषमणिमुक्ताफलादीनां⁵ चेतना-चेतनानामभ्यन्तराणां च रागादीनामुपधीनां संरक्षणार्जनसंस्कारादिलक्षणाव्यावृत्तिर्मूर्च्छा । ननु च लोके वातादिप्रकोपविशेषस्य मूर्च्छेति प्रसिद्धिरस्ति तद्ग्रहणं कस्मान्न भवति ? सत्यमेवमेतत् मूर्च्छिरयं मोहसामान्ये वर्तते । “सामान्यचोदनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते” इत्युक्ते विशेषे व्यब-स्थितः परिगृह्यते ; परिग्रहप्रकरणात् । एवमपि बाह्यस्य परिग्रहत्वं न प्राप्नोति ; आध्यात्मिकस्य संग्रहात् ? सत्यमेवमेतत् ; प्रधानत्वादभ्यन्तर एव संगृहीतः ।⁶ असत्यपि बाह्ये ममेवमिति संकल्प-वान् सपरिग्रह⁷ एव भवति । अयं बाह्यः परिग्रहो न भवत्येव, भवति च मूर्च्छाकारणत्वात् यदि ममेवमिति संकल्पः परिग्रहः ; संज्ञानाद्यपि परिग्रहः प्राप्नोति, तदपि हि ममेवमिति संकल्प्यते रागादिपरिणामवत् ? नैव दोषः ; ‘प्रमत्तयोगात्’ इत्यनुवर्तते⁸ । ततो ज्ञानदर्शनचारित्र्यवतोऽप्रमत्तस्य

जाता है, सब नहीं । अहिंसादिक गुण जिसके पालन करनेपर बढ़ते हैं वह ब्रह्म कहलाता है और जो इससे रहित है वह अब्रह्म है । शंका—अब्रह्म क्या है ? समाधान—मैथुन । मैथुनमें हिंसादिक दोष पुष्ट होते हैं, क्योंकि जो मैथुनके सेवनमें दक्ष है वह खर और अखर सब प्रकार के प्राणियों-की हिंसा करता है, झूठ बोलता है, बिना दो हुई वस्तु लेता है तथा चेतन और अचेतन दोनों प्रकारके परिग्रहको स्वीकार करता है ।

§ 694. अब पाँचवाँ जो परिग्रह है उसका क्या लक्षण है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मूर्च्छा परिग्रहः ॥17॥

§ 695. अब मूर्च्छाका स्वरूप कहते हैं । शंका—मूर्च्छा क्या है ? समाधान—गाय, भैंस, मणि और मोती आदि चेतन अचेतन बाह्य उपधिका तथा रागादिरूप अभ्यन्तर उपधिका संरक्षण अर्जन और संस्कार आदिरूप व्यापार ही मूर्च्छा है । शंका—लोकमें वातादि प्रकोपविशेष-का नाम मूर्च्छा है ऐसी प्रसिद्धि है, इसलिए यहाँ इस मूर्च्छाका ग्रहण क्यों नहीं किया जाता ? समाधान—यह कहना सत्य है तथापि मूर्च्छा धातुका सामान्य अर्थ मोह है और सामान्य शब्द तद्गत विशेषोंमें ही रहते हैं ऐसा मान लेने पर यहाँ मूर्च्छाका विशेष अर्थ ही लिया गया है, क्योंकि यहाँ परिग्रहका प्रकरण है । शंका—मूर्च्छाका यह अर्थ लेने पर भी बाह्य वस्तुको परिग्रहपना नहीं प्राप्त होता, क्योंकि मूर्च्छा इस शब्दसे आभ्यन्तर परिग्रहका संग्रह होता है । समाधान—यह कहना सही है ; क्योंकि प्रधान होनेसे आभ्यन्तरका ही संग्रह किया है । यह स्पष्ट ही है कि बाह्य परिग्रहके न रहनेपर भी ‘यह मेरा है’ ऐसा संकल्पवाला पुरुष परिग्रहसहित ही होता है । शंका—यदि बाह्य पदार्थ परिग्रह नहीं ही है और यदि मूर्च्छाका कारण होनेसे ‘यह मेरा है’ इस प्रकारका संकल्प ही परिग्रह है तो ज्ञानादिक भी परिग्रह ठहरते हैं, क्योंकि रागादि परिणामोंके समान ज्ञानादिक में भी ‘यह मेरा है’ इस प्रकारका संकल्प होता है ? समाधान—यह

1. अब्रह्म । किं मु. । 2. सचेतनमितरं च मु. । 3. —उच्यते । केयं मूर्च्छा मु. आ., दि. 1, दि. 2 ।

4. —मुक्तादी —मु., ता. । 5. —तानां च रागा—मु. । 6. —गृह्यते । एवमपि ता., ता. । 7. संगृह्यते ।

असत्यपि मु. । 8. —ग्रहो भवति मु. । 9. —र्तते । ज्ञान—आ., दि. 1, दि. 2 ।

मोहाभावात् नृणां हि तस्मिन् निष्पन्नमिति सिद्धम् । किंच तेषां ज्ञानादीनामप्येवमवस्थास्यभाव-
त्प्राप्तपरिग्रहत्वम् । रामादयः पुनः कर्मव्यवसाया इति मनसस्तत्त्वभावाद्येवमाहोवाः । तस्मिन् कर्मव्य-
वसाये इति युज्यते । संप्रसाः सर्वे बोधाः । ज्ञेयविविधं हि कति संकल्पे संरक्षणव्यवः संरक्षणम् ।
तत्र च हितावयवभावविनी । तदर्थमनृतं व्यवस्यति । जीवं च^१ आचरति । मेषुने च कर्मणि प्रवर्तते ।
सत्त्वमया नरकादिव दुःखाकाराः ।

§ 696. एवमुक्तेन^२ प्रकारेण हितादिव्यवसायिनीर्हृत्वादिपुनराहित्येन संरक्षणमवस्था-
हितादीनि वस्तानि सत्यं सन्ति तः—

निरुक्तमवो वती ॥१३॥

§ 697. 'श्रुताति हिनस्ति' इति शब्दम् । शरीराद्युपयोगे काण्डादिग्रहणं^३ सत्यमित्यर्थं,
यथा सत्त्वमिति वाक्यकरं तथा^४ शरीरमनसस्तत्त्वभावादिपुनराहित्यव्यवसायः सत्यमित्युपपन्नम् ।
तत्त्वमिति—मत्वाकारं निदानमत्यं निष्पन्नमिति । भावा निरुक्तिर्व्यवसायः । निदानं
विवक्षयामाकाङ्क्षा । निष्पन्नमत्यंमतरमवसायम् । एतत्त्वमिति विज्ञाच्छब्दात्मिकमवसायम् । निरुक्तमवो
वती इत्युच्यते । अथ बोधते—सत्याभावात्तत्त्वमवो वतीमिति शब्दात् प्रती, न निरुक्तमवसायम् अती
व्यवसायमिति । न हि देववत्तो वस्तुसंरक्षणमवसायम् अतीमिति ? अतीमत्ये—उपयोगेव्यवसायमिति ।

कोई बोध नहीं है; क्योंकि 'प्रवसवोवात्' इस वचनकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये जो ज्ञान, इच्छा
और चारित्र्यवाला होकर प्रमादरहित है उसके मोहका अभाव होनेसे नृणां नहीं है, अतएव
परिग्रहपरिग्रहपना सिद्ध होता है । दूसरे वे ज्ञानादिक अर्थ हैं और आत्माके स्वभाव हैं,
इसलिये उनमें परिग्रहपना नहीं प्राप्त होता । परन्तु सामाजिक तो कर्मोंके उदयसे होते हैं, अतः
वे आत्माका स्वभाव न होनेसे हेव हैं इसलिये उनमें होनेवाला संकल्प परिग्रह है वह वात बन
जाती है । सब बोध परिग्रहमूलक ही होते हैं । 'वह मेरा है' इस प्रकारके संकल्पके होनेपर संरक्षण
आधिक्य प्राप्त होते हैं । और इसमें हिता अर्थव्यवसायिनी है । इसके लिए अत्यन्त वीक्षण है,
चोरी करता है, मेषुन कर्ममें प्रवृत्त होता है । नरकादिकमें भित्तने दुःख हैं वे सब इसके अत्यन्त
होते हैं ।

§ 696. इस प्रकार उक्त विधिसे जो हितादिये बोधोंका दर्शन करता है, जिसका चित्त
अहिंसादि गुणोंमें सदा रहता है और जो अत्यन्त प्रवसवोवो है वह यदि अहिंसादि वृत्तियोंको जाने
तो किस संज्ञाको प्राप्त होता है इसी बातका अनुमास करनेके लिए अब जानेका सूत्र कहते हैं—

जो अत्यन्तहित है वह वती है ॥१३॥

§ 697. 'श्रुताति हिनस्ति इति शब्दम्' यह शब्द शब्दकी व्युत्पत्ति है । शब्दका अर्थ है
पीड़ा देनेवाली वस्तु । जब शरीरमें काँटा आदि चुभ जाता है तो वह शब्द कहलाता है । यहाँ
उसके समान जो पीडाकर भाव है वह शब्द शब्दसे लिखा गया है । जिस प्रकार काँटा आदि
शब्द प्राणियोंको बाधाकर होती है उसी प्रकार शरीर और मनसम्बन्धी बाधाका कारण होनेसे
कर्मोदयजनित विकारमें भी शब्दका उपचार करते हैं अर्थात् उसे भी शब्द कहते हैं । वह
शब्द तीन प्रकारकी है—माया शब्द, निदान शब्द और निष्पन्नादर्शन शब्द । माया, निरुक्ति और
वचनमा अर्थात् ठगनेकी वृत्ति वह माया शब्द है । भोगोंकी आसना निदान शब्द है और अतत्त्वों-
का अध्ययन निष्पन्नादर्शन शब्द है । इन तीन शब्दोंमें जो रहित है वही निःशब्द वती कहा जाता
है । अतः—शब्दके न होनेसे निःशब्द होता है और वृत्तियोंके कारण करनेसे वती होता है । शब्द-

1. जीवं आचरति ता. । 2. एवमुक्तमनेन हिता- ता. । 3. -ग्रहणं । तच्छब्दं म. । 4. तथा शरीर-
म. । 5. -विशिष्टत्वात् म. ।

स्थेष्टत्वात् । न हि साक्षुपरति^१मात्रव्रतामिसंबन्धाद् व्रती भवत्यन्तरेण सात्त्वाभावात् । तस्मिन् सत्त्वा-
पक्षे व्रतसंबन्धाद् व्रती विवक्षितो यथा बहुवीरघृतो गोमानिति व्यवदिश्यते । बहुवीरघृताना-
वात्सल्येणैव मोक्ष न गोमांस्तथा सत्त्वत्वात्सत्त्वपि व्रतेषु न व्रती । यस्तु निःशत्यः स व्रती ।

§ 698. तस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

अगार्यनगरश्च ॥19॥

§ 699. प्रतिभवार्षिभिः अंश्यते इति अगारं वेदम्, तद्वानगारी । न विद्यते अगारमस्येत्य
नगरः । द्विविधो व्रती अगारी अनगरश्च । ननु चात्र विषययोऽपि प्राप्नोति सूत्रागारदेवकुलाद्या-
वासस्य मुनेरगारित्वम् अनिवृत्तविषयतुल्यस्य कुतश्चिन्तारणाद् गृहं विमुच्य बने वसतोऽनगा-
रत्वं च प्राप्नोतीति^२ ? नैव दोषः, भावागारस्य विवक्षितत्वात् । चारित्र्यमोहोदये सत्त्वगारसंबन्धं
प्रत्यनिवृत्तः^३ परिणामो भावागारमित्युच्यते । स यस्यास्त्यसावगारी बने वसन्नपि । गृहे वसन्नपि
तत्त्वभावावनगार इति च भवति । ननु चाचारिणो व्रतित्वं न प्राप्नोति; असकलव्रतत्वात् ? नैव
दोषः, नैगमादिनयापेक्षया अचारिणोऽपि व्रतित्वमुपपद्यते नगरावासवत् । यथा गृहे अपहरके वा
वसन्नपि नगरावास इत्युच्येत तथा असकलव्रतोऽपि नैगमसंग्रहव्यवहारनयापेक्षया व्रतीति

रहित होनेसे व्रती नहीं हो सकता । उदाहरणार्थं देवदत्तके हाथमें लाठी होनेपर वह छत्री नहीं हो
सकता ? समाधान—व्रती होनेके लिए दोनों विशेषणोंसे युक्त होना आवश्यक है, यदि किसीने
शत्योंका त्याग नहीं किया और केवल हिंसादि दोषोंका छोड़ दिया तो वह व्रती नहीं हो सकता ।
यहाँ ऐसा व्रती दृष्ट है जिसने शत्योंका त्याग करके व्रतोंको स्वीकार किया है । जैसे जिसके यहाँ
बहुत धी दूध होता है वह गायवाला कहा जाता है । यदि उसके धी दूध नहीं होता और गायें
हैं तो वह गायवाला नहीं कहलाता, उसी प्रकार जो सशत्य है व्रतोंके होनेपर भी वह व्रती नहीं
हो सकता । किन्तु जो निःशत्य है वह व्रती है ।

§ 698. अब उसके भेदोंका कथन करनेके लिए आयेका सूत्र कहते हैं—

उत्तरे अगारी और अनगरश्च वे दो भेद हैं ॥19॥

§ 699. आश्रय चाहनेवाले जिसे अंगीकार करते हैं वह अगार है । अगारका अर्थ वेदम्
अर्थात् घर है । जिसके घर है वह अगारी है । और जिसके घर नहीं है वह अनगर है इस
तरह व्रती दो प्रकारका है—अगारी और अनगर । शंका—अभी अगारी और अनगरका जो
लक्षण कहा है उससे विपरीत अर्थ भी प्राप्त होता है, क्योंकि पूर्वोक्त लक्षणके अनुसार जो मुनि
शून्य घर और देवकुलमें निवास करते हैं वे अगारी हो जायेंगे और विषयतुल्यका त्याग किये
बिना जो किसी कारणसे घरको छोड़कर वनमें रहने लगे हैं वे अनगर हो जायेंगे ? समाधान—
यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँपर भावागार विवक्षित है । चारित्र्य मोहनीयका उदय होने
पर जो परिणाम घरसे निवृत्त नहीं है वह भावागार कहा जाता है । वह जिसके है वह वनमें
निवास करते हुए भी अगारी है और जिसके इस प्रकारका परिणाम नहीं है वह घरमें रहते हुए
भी अनगर है । शंका—अगारी व्रती नहीं हो सकता, क्योंकि उसके पूर्ण व्रत नहीं है ? समा-
धान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि नैगम आदि नयोंकी अपेक्षा नगरावासके समान अगारीके
भी व्रतीपना बन जाता है । जैसे कोई घरमें या झोपड़ीमें रहता है तो भी 'मैं नगरमें रहता हूँ'
यह कहा जाता है उसी प्रकार जिसके पूरे व्रत नहीं हैं वह नैगम, संग्रह और व्यवहारनयकी

१, —मात्रसम्बन्ध- मु. । २, —प्नोति नैव आ., वि. १, वि. २ । ३, —वृत्तिपरि- आ., वि. १, वि. २ ।

अवधिफलते ।

§ 700. अत्राह किं हिंसादीनमन्यतमस्यास्यः प्रतिनिवृत्तः स सत्यगानो भवती ? नेचम् । किं तर्हि ? पंचतम्या अपि चिरतेर्बलवन्नेन निवृत्तित इत्युच्यते—

अनुवृत्तोऽगारी ॥20॥

§ 701. 'अनु' शब्दोऽल्पवचनः । अनुनि वृत्तान्तस्य अनुवृत्तोऽगारीत्युच्यते । कथमस्य वृत्तगानानुवचनम् ? सर्वसाधननिवृत्त्यसंभवत् । कुतस्तद्वृत्ती निवृत्तः ? अतत्राविज्यपरौषधनिवृत्तः अगारीत्याद्यनुवृत्तम् । स्नेहोमोहादिवशात् गृहविनाशे भ्रामविनाशे वा कारणनिवृत्तितयावत्सत्यवचनानिबृत्तो ब्रूहीति द्वितीयमनुवृत्तम् । अन्धवीर्याकर¹ वार्षिकमहादिवशादवचनं परित्यक्तमपि अवचनं ततः प्रतिनिवृत्तात्परः आचक इति तृतीयमनुवृत्तम् । उपात्ताया अनुपात्तायाश्च वरसंभवायाः संवर्गनिवृत्तरक्षिण्वृत्तिरिति चतुर्थमनुवृत्तम् । अथवाग्नयेऽग्नीषामिन्द्रायवासात् कुतर्परिच्छेदो ब्रूहीति पंचममनुवृत्तम् ।

§ 702. अहं अनरित्यवतागारस्य किमेतावानेव विद्विष्य अहोद्विष्यस्ति कश्चिद्वचनोऽजीव्यता आह—

विष्येक्षामर्बहण्डविरतिसामाजिकप्रोषधोपवासोपभोगपरिभोगपरिभाषातिचि-
संविभाजकतसंमज्जक ॥21॥

अपेक्षा ब्रूतो कहा जाता है ।

§ 700. शंका—जो हिंसादिकमें-से किसी एकसे निवृत्त है वह क्या अगारी ब्रूती है ? सत्ताचक्षु—ऐसा नहीं है । शंका—तो क्या है ? सत्ताचक्षु—जिसके एक देशसे पाँचों प्रकारकी चिरति है वह अगारी है यह अर्थ यहाँ विवक्षित है । अब इसी बातको बतलानेके लिए आनेका सूत्र कहते हैं—

अनुवृत्तोऽगारी अगारी है ॥20॥

§ 701. अनु शब्द अल्पवाची है । जिसके तब अनु अर्थात् अल्प हैं वह अनुवृत्तवशात् अगारी कहा जाता है । शंका—अगारीके मत अल्प कैसे होते हैं ? सत्ताचक्षु—अगारीके दूरे हिंसादि दोषोंका त्याग सम्भव नहीं है इसलिए उसके मत अल्प होते हैं । शंका—तो वह किससे निवृत्त हुआ है ? सत्ताचक्षु—यह तब जीवोंकी हिंसासे निवृत्त है; इसलिए उसके पहला अहिंसा अनुवृत्त होता है । गृहस्थ स्नेह और मोहादिकके वशसे गृहविनाश और भ्रामविनाशके कारण असत्य वचनसे निवृत्त है, इसलिए उसके दूसरा सत्यानुवृत्त होता है । आचक राजाके भय आदिके कारण दूसरेको पीड़ाकारी जानकर बिना दी हुई वस्तुकी सेवा यद्यपि अवश्य छोड़ देता है तो भी बिना दी हुई वस्तुके लेनेसे उसकी प्रीति घट जाती है, इसलिए उसके तीसरा अचीरानुवृत्त होता है । गृहस्थके स्वीकार की हुई या बिना स्वीकार की हुई परस्त्रीका संग करनेसे रति हट जाती है, इसलिए उसके परस्त्रीत्याग नामका चौथा अनुवृत्त होता है । तथा गृहस्थ धन, धान्य और क्षेत्र आदिका स्वेच्छासे परिमाण कर लेता है, इसलिए उसके पाँचवां परिग्रहपरिमाण अनुवृत्त होता है ।

§ 702. गृहस्थको क्या इतनी ही विशेषता है कि और भी विशेषता है, अब यह बतलानेके लिए आनेका सूत्र कहते हैं—

यह विचिरति, वैचिरति, अनर्बहण्डविरति, सामाजिकव्रत, प्रोषधोपवासव्रत, उपभोग-परिभोगपरिभाषाव्रत और अतिचिसंविभाषाव्रत इन व्रतोंसे भी सम्पन्न होता है ॥21॥

§ 703. 'विरति'शब्दः प्रत्येकं परितन्नाप्यते । दिग्विरतिः देशविरतिः अनर्थदण्डविरतिरिति कृतानि त्रीणि गुणवृत्तानि; 'वृत्त'शब्दस्य प्रत्येकमभिसंबन्धात् । तथा सामायिकवृत्तं प्रोषधोपवासवृत्तं उपभोगपरिभोगपरिमाणवृत्तं अतिथिसंबिभागवृत्तं¹ एतानि चत्वारि सिद्धावृत्तानि । एतैर्वृत्तैः संपन्नो गृही विरताविरत इत्युच्यते । तस्मात्—विषयाज्यादिः तत्र प्रसिद्धे-रनिष्ठाभैरर्थाच्च कृत्वा निश्चयनं दिग्विरतिवृत्तम् । ततो बहिस्त्वस्तस्यावरज्यवरोपजनितवृत्तेर्मेहा² व्रतस्त्वनर्थवत्त्वम् । तत्र तान्मे सत्यमि परिणामस्य निवृत्तेर्लोभनिरासस्य कृतो भवति । ग्रामादीनामववृत्तपरिमाणः³ प्रदेशो देशः । ततो बहिर्निवृत्तिर्देशविरतिवृत्तम् । पूर्वबद्धबहिर्मेहावृत्तत्वं व्यद्वेष्टव्यम् । असत्युपकारे पापदानहेतुरनर्थदण्डः ।⁴ ततो विरतिरनर्थदण्डविरतिः । अनर्थदण्डः बंधविधेः—अपध्यानं पापोपदेशः प्रमादाचरितं हिंसाप्रदानं अशुभश्रुतिरिति । तत्र परेषां अपराजयवधवधनाञ्ज्छेदपरस्वहरणादि कथं स्वाविति मनसा⁵ चिन्तनमपध्यानम् ।⁶ तिर्यक्कलेशवाणिज्याप्राणिबधकारम्भाविषु बाधसंयुक्तं वचनं पापोपदेशः ।⁷ प्रयोजनमन्तरेण वृक्षा-विच्छेदनभूमिकुट्टनसलिलस्तेचनाद्यवयवकर्म प्रमादाचरितम् ।⁸ विषकष्टकशास्त्रान्मिरज्जुकशावण्डा-

§ 703. विरति शब्द प्रत्येक शब्दपर लागू होता है । मथा—दिग्विरति, देशविरति और अनर्थदण्डविरति । ये तीन गुणवृत्त हैं, क्योंकि व्रत शब्दका हर एकके साथ सम्बन्ध है । तथा सामायिकवृत्त, प्रोषधोपवासवृत्त, उपभोगपरिभोगपरिमाणवृत्त और अतिथिसंबिभागवृत्त ये चार हैं । इस प्रकार इन व्रतोंसे जो सम्पन्न है वह गृही विरताविरत कहा जाता है । खुलासा इस प्रकार है—जो पूर्वादि दिशाएँ हैं उनमें प्रसिद्ध चिह्नोंके द्वारा मर्यादा करके नियम करना दिग्विरतिवृत्त है । उस मर्यादाके बाहर व्रत और स्थावर हिंसाका त्याग हो जानेसे उतने अंशमें महाव्रत होता है । मर्यादाके बाहर लाभ होते हुए भी उसमें परिणाम न रहनेके कारण लोभका त्याग हो जाता है । ग्रामादिककी निश्चित मर्यादारूप प्रदेश देश कहलाता है । उससे बाहर जाने का त्याग कर देना देशविरतिवृत्त है । यहाँ भी पहलेके समान मर्यादाके बाहर महाव्रत होता है । उपकार न होकर जो प्रवृत्ति केवल पापका कारण है वह अनर्थदण्ड है । इससे विरत होना अनर्थदण्डविरतिवृत्त है । अनर्थदण्ड पाँच प्रकारका है—अपध्यान, पापोपदेश, प्रमादाचरित, हिंसाप्रदान और अशुभश्रुति । दूसरोंका जय, पराजय, मारना, बाँधना, अंगोंका छेदना और घनका अपहरण आदि कैसे होवे इस प्रकार मनसे विचार करना अपध्यान नामका अनर्थदण्ड है । तिर्यचोंको क्लेश पहुँचानेवाले, वणिजका प्रसार करनेवाले और प्राणियोंकी हिंसाके कारणभूत आरम्भ आदिके विषयमें पापबहुल वचन बोलना पापोपदेश नामका अनर्थदण्ड है । बिना प्रयोजनके वृक्षादिका छेदना, भूमिका कूटना, पानीका सींचना आदि पाप कार्य प्रमादाचरित नामका अनर्थदण्ड है । विष, काँटा, शस्त्र, अग्नि, रस्सी, चाबुक और लकड़ी आदि हिंसाके उपकरणोंका प्रदान करना हिंसाप्रदान नामका अनर्थदण्ड है । हिंसा और राग आदिको बढ़ानेवाली दुष्ट कथाओंका सुनना और उनकी शिक्षा देना अशुभश्रुति नामका अनर्थदण्ड है । 'सम्' उपसर्गका

1. वृत्तम् । इत्येतै—मु. । 2. सीमन्तानां परतः स्थूलेतरपंचपापसंत्यागात् । देशावकाशिकेन च महावृत्तानि प्रसाध्यन्ते ॥— रत्न. 3, 5 । 3. —माणप्रदेशो मु. । 4. 'पापोपदेशहिंसादानापध्यानदुःश्रुतीः पंच । प्राहुः प्रमादवर्ज्यामनर्थदण्डानदण्डधराः ॥— रत्न. 3, 5 । 5. —छेदस्वहर— आ. । छेदस्वहर— दि. 1, दि. 2 । 6. 'वधवन्धच्छेदादेर्द्वैबाग्रागाच्च परकलशादेः । आध्यानमपध्यानं शासति जिनशामने विशदाः ॥' —रत्न. 3, 32 । 7. —ध्यानम् । प्राणिबधक— आ., दि. 1, दि. 2 । 8. 'तिर्यक्कलेशवाणिज्याहिंसारम्भप्रसम्भनादीनाम् । कथाप्रसंगप्रसवः स्मर्तव्यः पाप उपदेशः ॥' —रत्न. 3, 30 । 9. 'क्षितिसलिलदह्लपवनारम्भं विकसं वनस्पतिच्छेदम् । तरणं सारणमपि च प्रसादवर्ज्यं प्रभाष्यते ॥' —रत्न. 3, 34 ।

विहितोपकरणप्रदानं हिंसाप्रवामम् । हिंसारावादिप्रवर्धनबुष्टकथाभवनशिवजपव्यापुतिरसुमधुतिः । समेकीभावे^१ वर्तते । तद्यथा संगतं घृतं संगतं तैलमित्युच्यते एकीभूतमिति गम्यते । एकत्वेन अथर्वं गमनं समयः, समय एव सामायिकं, समयः प्रयोजनमस्येति वा विग्रहः सामायिकम् । इति देशे एतावति काले इत्यवधारिते सःत्रायिके स्थितस्य महाव्रतत्वं पूर्ववद्विहितम् । कुतः ? अनु-स्थूलकृत्सहिंसादिनिषेधः । संयमप्रसंग इति चेत् ? न; तद्व्याप्तिकर्मोपवासद्वयाभावात् । महाव्रतत्वा-भाव इति चेत् ? तन्न; उपचाराद् राजकुले सर्वगतचैत्रामिजानवत् । प्रोषधसम्बः वर्णपमयिवाची । शब्दाविग्रहणं प्रति निबृत्तोत्सुक्यानि पञ्चाणीन्द्रियाण्युपेत्य तस्मिन् वसन्तीरमुपवासः । 'चतुर्विधा-हारपरित्याग इत्यर्थः । प्रोषधे उपवासः प्रोषधोपवासः । स्व^२शरीरसंस्कारकारणस्तान्गन्धमात्या-भरणादिविरहितः शुचावकाशे साधुनिवासे चैत्यालये स्वप्रोषधोपवासगृहे वा धर्मकथाभवन-आवणक्षिप्तनिविहितान्तःकरणः सन्नुपवसेन्निरारम्भः भावकः । उपभोगोऽन्नपानगन्धमात्यादिः । परिभोग आच्छादनप्रावरणालंकारशयनासनगृहयानवाहनादिः तयोः परिमाणमुपभोगपरिभोगपरि-माणम् । मधु^३ मांसं मद्यं च सदा परिहर्तव्यं त्रसघाताग्निवृत्तयेतसा । 'केतक्यर्जुनपुष्पादीनि भृङ्ग-वेरमूलकादीनि बहुजस्तुभोनिस्थानान्यनन्तकायव्यपदेशार्हाणि परिहर्तव्यानि बहुधाताल्पफलत्वात् ।

अर्थ एकरूप है । जैसे 'मी संगत है, तेल संगत है' जब यह कहा जाता है तब संगतका अर्थ एकी-भूत होता है । सामायिकमें मूल शब्द समय है । इसके दो अवयव हैं सम् और अय । सम्का अर्थ कहा ही है और अयका अर्थ गमन है । समुदायार्थ एकरूप हो जाना समय है और समय ही सामायिक है । अथवा समय अर्थात् एकरूप हो जाना ही जिसका प्रयोजन है वह सामायिक है । इतने देशमें और इतने काल तक इस प्रकार निश्चित की गयी सामायिकमें स्थित पुरुषके पहलेके समान महाव्रत जानना चाहिए, क्योंकि इसके सूक्ष्म और स्थूल दोनों प्रकारके हिंसा आदि पापों-का त्याग हो जाता है । शंका—यदि ऐसा है तो सामायिकमें स्थित हुए पुरुषके सकलसंयमका प्रसंग प्राप्त होता है ? समाधान—नही, क्योंकि इसके संयमका घात करनेवाले कर्मोंका उदय पाया जाता है । शंका—तो फिर इसके महाव्रतका अभाव प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि जैसे राजकुलमें चैत्रको सर्वगत उपचारसे कहा जाता है उसी प्रकार इसके महाव्रत उप-चारसे जानना चाहिए । प्रोषधका अर्थ पर्व है और पाँचों इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंके त्यागपूर्वक उसमें निवास करना उपवास है । अर्थात् चार प्रकारके आहारका त्याग करना उपवास है । तथा प्रोषधके दिनोंमें जो उपवास किया जाता है उसे प्रोषधोपवास कहते हैं । प्रोषधोपवासी भ्रावकको अपने शरीरके संस्कारके कारण स्नान, गन्ध, माला और आभरण आदिका त्याग करके किसी पवित्र स्थानमें, साधुओंके रहनेके स्थानमें, चैत्यालयमें या अपने प्रोषधोपवासके लिए नियत किये गये घरमें, धर्मकथाके सुनने, मुनाने और चिन्तन करनेमें मनको लगाकर उप-वासपूर्वक निवास करना चाहिए और सब प्रकारका आरम्भ छोड़ देना चाहिए । भोजन, पान, गन्ध और माला आदि उपभोग कहलाते हैं तथा ओढ़ना-बिछाना, अलंकार, शयन, आसन, घर,

१. 'तद्यथा तावदेकार्थीभावः सामर्थ्यन्तर्द्वयं विग्रहः करिष्यते—संगतार्थः समर्थः सृष्टार्थः समर्थ इति । तद्यथा संगतं घृतं संगतं तैलमित्युच्यते एकीभूतमिति गम्यते ।' —पा. म. भा. 2, 1, 1, 1 ।
२. चतुराहारविसर्जन-मुपवासः ।' —रत्न. 4, 19 ।
३. 'पञ्चानां पापानामसंक्रियारम्भगन्धपुष्पाणाम् । स्नानांजननस्यानामुपवासे परिहर्तुं कुर्यात् ॥ धर्माभूतं सत्पुण्यं अवगम्यां पितृनु पाययेद्दान्यान् । ज्ञानध्यानपरो वा भवत्पुण्यसन्-तन्नात् ॥' —रत्न. 4-17, 18 ।
४. 'त्रसहतिपरिहरणार्थं कीदृं पिशितं प्रमादपरिहृतये । मद्यं च वर्जनीयं जिनचरणी शरणमुपयातैः ॥' रत्न. 3, 38 ।
५. अल्पफलबहुविधातामूलकमाद्रिणि भृङ्गवेरणि । नवनीत-निम्बकुसुमं केतकमित्येवमहेयम् ॥' —रत्न. 3, 39 ।

सम्बन्धनामभरणविधेतावदेवेष्टमस्तोऽयमिति च निष्ठाभिमतं कर्तव्यं कालनिश्चयेन वाच्यं वा वचाक्षयित । संप्रत्ययविनाशवन्मस्तोऽतिथिः । अथवा नास्ति तिचिरस्तोऽतिथिः अनि-
कालसाधनम् इत्यर्थः । अतिथये संविभावोऽतिथिसंविभाजः । स चतुर्विधः ; मिश्रोपकरणोप-
प्रतिपदभेदात् । मोक्षार्थमप्युद्यतावातिथये संबन्धपरामर्शाय शुद्धाय शुद्धयेति निरवकाश निष्ठा
येति । अर्णोपकरणानि च सम्यग्दर्शनाद्युपपन्नानि वास्तव्यानि । औपचयनि शोच्युपयोक्तव्यम् ।
प्रतिपदस्य परमवर्षयद्वा प्रतिपदमित्यत्र इति । 'च' शब्दो वक्ष्यमाणगृह्यकर्मसमुच्चयार्थः ।

§ 704. कः पुनरसी—

भारणान्तिकीं सत्सेखनां जीविता ॥22॥

§ 705. स्वपरिणामोपासत्त्वायुष इन्द्रियाणां वस्तुनां च कारणवशात्संज्ञयो मरणम् ।
'अन्त'ग्रहणं तद्व्यवहारप्रतिपदवर्णम् । मरणमन्तो मरणान्तः । स प्रयोज्यमन्तैति भारणान्तिकी ।
सम्बन्धकावकाशकैश्च सत्सेखना । कावस्य बाह्यत्वाज्जन्तराणां च कवावाचां तत्कारणव्यव-
हारेण सम्बन्धेन सत्सेखना । तां भारणान्तिकीं सत्सेखनां जीविता वेविता गृहीत्वमि-

याम और बाह्य आदि परिभोग कहलाते हैं । इनका परिभाज करना उपभोग-परिभोग-परिमाण
यत्त है । जिसका वित्त प्रसहितासे निवृत्त है उसे सबके लिए मधु, मांस और मदिराका त्याग
कर देना चाहिए । जो बहुत जन्तुओंकी उत्पत्तिके आधार हैं और जिन्हें अनन्तकाय कहते हैं ऐसे
केतकीके फूल और जन्तु'नके फूल आदि तथा मदरस और मूली आदिका त्याग कर देना चाहिए,
यहाँकि इनके सेवनमें फल कम है और बात बहुत जीबोंका है । तथा यान, बाहन और आभरण
आदिकमें हमारे लिए इतना ही इष्ट है शेष सब अनिष्ट है इस प्रकारका विचार करके कुछ
कालके लिए वा जीवन भरके लिए शक्यनुसार जो अपने लिए अनिष्ट हो उसका त्याग कर
देना चाहिए ।

संयमक विनाश न हो इस विधिसे जो चलता है वह अतिथि है वा जिसके जानेकी
कोई तिथि नहीं उसे अतिथि कहते हैं । तात्पर्य यह है कि जिसके जानेका कोई काल निश्चित
नहीं है उसे अतिथि कहते हैं । इस अतिथिके लिए विभाज करना अतिथिसंविभाज है । वह चार
प्रकारका है—जिज्ञा, उपकरण, औपच और प्रतिपद अर्थात् रहनेका स्थान । जो मोक्षके लिए
बद्धकल है, सबके बालन करनेमें तत्पर है और शुद्ध है उस अतिथिके लिए शुद्ध मनसे निर्दोष
मिथा देनी चाहिए । सम्यग्दर्शन आदिके बढ़ानेवाले धर्मोपकरण देने चाहिए । योग्य औषधकी
योजना करनी चाहिए तथा परम धर्ममें श्रद्धापूर्वक निवास-स्थान भी देना चाहिए । सूत्रमें जो
'च' शब्द है वह जाने कहे जानेवाले गृहस्थधर्मके संग्रह करनेके लिए दिया है ।

§ 704. वह और क्या होता है—

तथा च भारणान्तिक सत्सेखनाका प्रीतिपूर्वक सेवन करनेवाला होता है ॥22॥

§ 705. अपने परिणामोंसे प्राप्त हुई आयुका, इन्द्रियोंका और मन, वचन, काय इन
तीन वशोंका कारण विशेषके मिलने पर नाश होना मरण है । उसी शब्दके मरणका ज्ञान कराने-
के लिए सूत्रमें मरण शब्दके साथ अन्त पदको ग्रहण किया है । मरण यही अन्त मरणान्त है और
जिसका यह मरणान्त ही प्रयोजन है वह भारणान्तिकी कहलाती है । अच्छे प्रकारसे काय और
कमायका सेवन करना अर्थात् कृष करना सत्सेखना है । अर्थात् बाहरी शरीरका और भीतरी

1. 'यदनिष्टं तद्भूतवेद्यज्जानुपसेव्यमेतदपि जज्ञात् ।'—रत्न. 3,40 । 2. —हापनवा क्ये— वा.,
वि. 1, ला. ।

संभव्यते । ननु च निस्पष्टार्थं लेखितेत्येवं वक्तव्यम् ? न; अर्थविशेषोपपत्तेः । न केवलमिह लेखनं परिगृह्यते । किं तर्हि ? प्रीत्यर्थोऽपि । जन्मावसत्वा प्रीती ब्रह्माण्ड सल्लेखना कार्यते । सत्त्वा हि प्रीतो स्वयमेव करोति । त्याग्यतामात्मनः प्राप्नोति; त्याग्यतामिदं कानुरादिनिवृत्तेः ? नैव दोषः; अग्रमस्तत्वात् । 'अग्रमस्तयोगात्प्राणव्यपरोक्षं हिंसा' इत्युक्तम् । न चास्य प्रमादधीनोऽस्ति । कुतः । रागाद्यभावात् । रागद्वेषमोहादिस्पष्टस्य हि निवसत्वाद्युपकरणप्रयोजनवशावात्मानं ज्ञातः स्वभासो भवति । न सल्लेखनां प्रतिपन्नस्य रागादयः सन्ति ज्ञातो नात्मनश्चोषः । उक्तं च—

“रागादीणमनुप्या अहिसगत्तं ति श्चेतिवं समये ।

तेसि चे उप्पत्ती हिंसेति जिणेहि निहिट्ठा ॥”

किं च नरकस्यानिष्टस्याद्यथा बलिबो विविधपञ्चदशानादानसंचयपरस्य स्वगृहविनाशोऽनिष्टः । तद्विनाशकारणे च क्षुत्स्विबुधस्थिते यथाशक्ति परिहरति । बुधपरिहारे च पञ्चविनाशो यथा न भवति तथा यतते । एवं गृहस्थोऽपि अतशीलव्यसंचये प्रवर्तमानः तदव्यस्य न वस्त्रमभिव्याहति ।

कषायोंका, उत्तरोत्तर काय और कषायको पुष्ट करनेवाजे कारजोंको बटाते हुए, जैसे प्रकारसे लेखन करना अर्थात् कुब करना सल्लेखना है । नरणके अन्तमें होने वाली इस सल्लेखनाकी प्रीतिपूर्वक सेवन करनेवाला गृहस्थ होता है यह इस सूत्रका तात्पर्य है । झंका—सहज तरीकेसे अर्थका स्पष्टीकरण हो इसके लिए सूत्रमें 'जोषिता' इसके स्थानमें 'सेविता' कहना ठीक है ? समाधान—नहीं; क्योंकि 'जोषिता' क्रियाके रखनेसे उससे अर्थ-विशेष ध्वनित हो जाता है न यहाँ केवल 'सेवन करना' अर्थ नहीं लिखा गया है किन्तु प्रीति रूप अर्थ भी लिया गया है, क्योंकि प्रीतिके न रहने पर बलपूर्वक सल्लेखना नहीं करायी जाती । किन्तु प्रीतिके रहने पर जीव स्वयं हो सल्लेखना करता है । तात्पर्य यह है कि 'प्रीतिपूर्वक सेवन करना' वह अर्थ 'जोषिता' क्रियासे निकल आता है 'सेविता' से नहीं; अतः सूत्रमें 'जोषिता' क्रिया रखी है । झंका—चूं कि सल्लेखनामें अपने अभिप्रायसे वायु आदिका त्याग किया जाता है, इसलिए वह आत्मघात हुआ ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि सल्लेखनामें प्रमादका अभाव है । 'अग्रमस्तयोगसे प्राणोंका वध करना हिंसा है' यह पहले कहा जा चुका है । परन्तु इसके प्रमाद नहीं है, क्योंकि इसके रागादिक नहीं पाये जाते । राग, द्वेष और मोहसे मुक्त होकर जो विष और शस्त्र आदि उपकरणोंका प्रयोग करके उनसे अपना घात करता है उसे आत्मघातका दोष प्राप्त होता है । परन्तु सल्लेखनाको प्राप्त हुए जीवके रागादिक तो हैं नहीं, इसलिए इसे आत्मघातका दोष नहीं प्राप्त होता । कहा भी है—

“आस्त्रमें यह उपदेश है कि रागादिका नहीं उत्पन्न होना अहिंसा है । तथा जिमवेकने उनकी उत्पत्तिको हिंसा कहा है ॥”

दूसरे, नरण किसी को भी इष्ट नहीं है । जैसे नाना प्रकारकी विविध वस्तुओंके देन, लेन और संचयमें लगे हुए किसी व्यापारीको अपने नरका नाम होना इष्ट नहीं है । फिर भी परिस्थिति-बल उसके विनाशके कारण आ उपस्थित हों तो यथाशक्ति वह उनको दूर करता है । इतने पर भी यदि वे दूर न हो सकें तो जिससे विविध वस्तुओंका नाश न हो ऐसा प्रयत्न करता है उसी प्रकार पण्यस्यावीर व्रत और शीलके संचयमें जुटा हुआ गृहस्थ भी उनके आवाहयुत वायु आदिका पतन नहीं चाहता । यदा कदाचित् उनके विनाशके कारण उत्पन्न हो जाय तो जिससे अपने भुजोमें बाधा नहीं पड़े इस प्रकार उनको दूर करनेका प्रयत्न करता है । इतने पर भी यदि वे दूर

समुपपन्नकारणे चोपस्थिते त्वमुपाविरोधेन परिहरति । पुनरिहारे च यथा त्वमुपस्थितयो न भवति तथा प्रवृत्त इति कथनात्प्रवृत्तौ भवेत् ।

§ 706. अत्राह, 'निःशक्त्यो वृत्ती' इत्युक्तं तत्र च तृतीयं शब्दं निष्पादकम् । ततः सम्बन्धदृष्टिना वृत्तिना¹ निःशक्त्येन भवितव्यमित्युक्तम् । तत्सम्बन्धदर्शनं किं सापवादं निरपवाद-
निति । उच्यते—कस्यचित्मोहनीयावस्थावित्तेषात्कदाचिद्विधे भवत्सम्बन्धः—

अङ्गाकाङ्क्षाविचिकित्साअन्यदृष्टिप्रशंसासंस्तवाः सम्बन्धदृष्टेरतिचाराः ॥23॥

§ 707. निःशक्तिस्तथाप्यो व्याख्याताः 'दर्शनविषुद्धिः' इत्यत्र । कस्यचित्मोहनाः शंकावयो
वेदितव्याः । अब प्रशंसासंस्तवयोः को विशेषः ? शंका निष्पादकदर्शनकारिणमुपोद्भावनं
प्रशंस, वृत्तावृत्तमुपोद्भावयकं संस्तव इत्ययमवयवः । ननु च सम्बन्धदर्शनस्यङ्गाङ्गुपत्तं तस्या-
तिचारैरप्यव्यभिचिकित्साव्यम् । नैव दोषः ; कस्यचित्मोहनीयं यच्च वंचातिचारा इत्युत्तरं विषयमुपाचार्येण
प्रशंसासंस्तवयोरेतिरामसिद्धारामन्तर्भाव्यं वंचातिचारा उच्यते ।

§ 708. आह, सम्बन्धदृष्टेरतिचारा उच्यते । किमेवं वृत्ततीत्येवमि भवन्तीति ? ओमि-
त्युक्त्वा तदतिचारसंख्यानिर्देशार्थमाह—

वृत्तशीलेषु पञ्च पञ्च वंचाकनम् ॥24॥

न हों तो जिससे अपने गुणोंका नाम न हो इस प्रकार प्रवृत्त करता है, इसलिए इसके आत्मघात
जनक दोष कैसे हो सकता है अर्थात् नहीं हो सकता है ।

§ 706. वहाँ पर शंकाकार कहता है कि वृत्ती निःशक्त्य होता है ऐसा कहा है और वहाँ
तीसरी शक्त्य निष्पादकन है । इसलिए सम्यग्दृष्टि वृत्तीको निःशक्त्य होना चाहिए वह उसका
अभिप्राय है, तो अब वह बतलाइए कि वह सम्यग्दर्शन सापवाद होता है या निरपवाद होता
है ? अब इसका समाधान करते हैं—किसी जीवके मोहनीयकी अवस्था विशेषके कारण ये अप-
वाद होते हैं—

शंका, कांक्षा, विचिकित्सा, अन्यदृष्टिप्रशंसा और अन्यदृष्टिसंस्तव ये सम्बन्धदृष्टि के
पाँच अतिचार हैं ॥23॥

§ 707. 'दर्शनविषुद्धिः' इत्यादि सूत्रका व्याख्यान करते समय निःशक्तित्व आदिका
व्याख्यान किया । ये शंकादिक उनके प्रतिपक्षभूत जानना चाहिए । शंका—प्रशंसा और संस्तवमें
क्या अन्तर है ? समाधान—मिथ्यादृष्टिके ज्ञान और चारित्र्य गुणोंका मनसे उद्भावन करना
प्रशंसा है और मिथ्यादृष्टिमें जो गुण हैं या जो गुण नहीं हैं इन दोनोंका सद्भाव बतलाते हुए
कथन करना संस्तव है, इस प्रकार यह दोनोंमें अन्तर है । शंका—सम्यग्दर्शनके आठ अंग कहे हैं,
इसलिए उसके अतिचार भी आठ ही होने चाहिए । समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि
जाये आचार्य व्रतों और शीलोकों पाँच-पाँच अतिचार कहनेवाले हैं, इसलिए अन्यदृष्टिप्रशंसा
और अन्यदृष्टिसंस्तव इन दो अतिचारोंमें सेष अतिचारोंका अन्तर्भाव करके सम्यग्दृष्टिके पाँच
ही अतिचार कहे हैं ।

§ 708. सम्यग्दृष्टिके अतिचार कहे, क्या इसी प्रकार व्रत और शीलोकोंके भी अतिचार
होते हैं ? हाँ, यह कह कर अब उन अतिचारोंकी संख्याका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

व्रतों और शीलोकोंमें पाँच पाँच अतिचार हैं जो कथ्यते इस प्रकार हैं ॥24॥

§ 709. वृत्तानि च शीलानि च व्रतशीलानि तेषु व्रतशीलेषु । शीलग्रहणमनर्थकम् ; व्रतग्रहणेनैव सिद्धेः ? मानर्थकम् ; विशेषज्ञापनार्थं व्रतपरिरक्षणार्थं शीलमिति दिग्विरत्यादीनीह 'शील'ग्रहणेन गृह्यन्ते ।

§ 710. अगार्थधिकारावगतिरिणौ वृत्तशीलेषु पञ्च पञ्चातिचारा वक्ष्यमाणा यथाक्रमं वेदितव्याः । तद्यथा—आद्यस्य तावद्वहिंसावृत्तस्य—

बन्धबधकठेवातिभारारोपणान्नपाननिरोधः ॥25॥

§ 711. अभिमतदेशणतिनिरोधहेतुर्बन्धः । बन्धकशावेन्नादिभिरभिघातः प्राणिनां बधः, न प्राणव्यपरोपणम् ; ततः प्रागेवास्य विनिवृत्तत्वात् । कर्मनासिकादीनामवयवानामन्नपानं छेदः । न्याय्यभारवतिरिक्तबाहुनमतिभारारोपणम् । गवादीनां कृत्विपासाबाधाकरणमन्नपाननिरोधः । एते पञ्चाहिंसावृत्तस्यातिचाराः ।

मिथ्योपदेशरहोभ्याख्यानकूटलेखक्रियान्यासापहारसाकारमन्त्रभेदाः ॥26॥

§ 712. अन्मुद्यमिः श्रेयसार्थेषु क्रियाविशेषेषु अन्यस्यान्यथा प्रवर्तनमतिस्वभापनं वा मिथ्योपदेशः । यत्स्त्रीषु साम्यामेकान्तेऽनुष्ठितस्य क्रियाविशेषस्य प्रकाशनं तद्रहोभ्याख्यानं वेदितव्यम् । अन्येनानुक्तमन्ननुष्ठितं यत्किञ्चित्परप्रयोगवशादेवं तेनोक्तमनुष्ठितमिति बन्धनानिमित्तं

§ 709. शील और व्रत इन शब्दोंका कर्मधारय समास होकर व्रतशील पद बना है । उनमें अर्थात् व्रत-शीलोमें । डाँका—सूत्रमें शील पदका ग्रहण करना निष्फल है, क्योंकि व्रत पदके ग्रहण करनेसे ही उसकी सिद्धि हो जाती है ? समाधान—सूत्रमें शील पदका ग्रहण करना निष्फल नहीं है, क्योंकि विशेषका ज्ञान करानेके लिए और व्रतोंकी रक्षा करनेके लिए शील है, इसलिए यहाँ शील पदके ग्रहण करनेसे दिग्विरति आदि लिये जाते हैं ।

§ 710. यहाँ गृह्यका प्रकरण है, इसलिए गृह्यके व्रतों और शीलोंके आगे कहे जाने-वाले क्रमसे पाँच पाँच अतिचार जानने चाहिए जो इस प्रकार हैं । उसमें भी पहले प्रथम अहिंसा व्रतके अतिचार बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बन्ध, बध, छेद, अतिभारका आरोपण और अन्नपानका निरोध ये अहिंसा अनुवृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥25॥

§ 711. किसीको अपने इष्ट स्थानमें जानेसे रोकनेके कारणको बन्ध कहते हैं । डंडा, चाबुक और बेल आदिते प्राणियोंको मारना बध है । यहाँ बधका अर्थ प्राणोंका वियोग करना नहीं लिया है, क्योंकि अतिचारके पहले ही हिंसाका त्याग कर दिया जाता है । कान और नाक आदि अवयवों का भेदना छेद है । उचित भारसे अतिरिक्त भारका लादना अतिभारारोपण है । गौ आदिके भूखण्द्यास में बाधाकर अन्नपानका रोकना अन्नपाननिरोध है । ये पाँच अहिंसावृत्तके अतिचार हैं ।

मिथ्योपदेश, रहोभ्याख्यान, कूटलेखक्रिया, न्यासापहार और साकारमन्त्रभेद ये सत्यानुवृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥26॥

§ 712. अन्मुद्यम और मोक्षकी कारणभूत क्रियाओंमें किसी दूसरेको विपरीत मार्गसे लगा देना या मिथ्या वचनों द्वारा दूसरोंको ठगना मिथ्योपदेश है । स्त्री और बुद्ध द्वारा एकान्तमें किये गये आचरण विशेषका प्रकट कर देना रहोभ्याख्यान है । दूसरेने न तो कुछ कहा और न

लेखनं कूटलेखक्रिया । हिरण्यावेर्द्रव्यस्य निक्षेपुर्विस्मृतसंख्यात्पसंख्येयमावदानस्यैवमित्यनुशाबचनं
न्यासापहारः । अर्थप्रकरणाङ्गविकारभू विक्षेपादिभिः पराकृतमुपलभ्य तदाविष्करणमनुयादि-
निमित्तं यत्तत्साकारमन्त्रभेद इति कथ्यते । त एते सत्याणुव्रतस्य पञ्चातिचारा बोद्धव्याः ।

स्तेनप्रयोगतदाहूतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपक-

व्यवहाराः ॥27॥

§ 713. मुष्णन्तं स्वयमेव वा प्रयुङ्क्तेऽन्येन वा प्रयोजयति प्रयुक्तमनुमन्यते वा यतः स
स्तेनप्रयोगः । अप्रयुक्तेनानुमतेन च चौरैरानीतस्य ग्रहणं तदाहूतादानम् । उचितन्यायादन्येन
प्रकारेण दानग्रहणमतिक्रमः । विरुद्धं राज्यं विरुद्धराज्यं विरुद्धराज्येऽतिक्रमः विरुद्धराज्यातिक्रमः ।
तत्र ह्यल्पमूल्यलभ्यानि महाध्यानि द्रव्याणीति प्रयत्नः । प्रस्थादि मानम्, तुलाद्युन्मानम् । एतेन
न्यूनानाम्यस्मै देयमधिकेनात्मनो ग्राह्यमित्येवमादिकूटप्रयोगो हीनाधिकमानोन्मानम् । कृत्रिमैर्हिर-
ण्यादिभिर्वैच्यनपूर्वको व्यवहारः प्रतिरूपकव्यवहारः । त एते पञ्चावज्ञादानानुव्रतस्यातिचाराः ।

परविवाहकरणेत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीतागमनानङ्गक्रीडाकाम-

तोव्राभिनिवेशाः ॥28॥

§ 714. कन्यादानं विवाहः । परस्य विवाहः परविवाहः । परविवाहस्य करणं परविवाह-

कुछ किया तो भी अन्य किसीकी प्रेरणासे उसने ऐसा कहा है और ऐसा किया है इस प्रकार
छलसे लिखना कूटलेखक्रिया है । धरोहरमें चाँदी आदिको रखनेवाला कोई उसकी सख्या भूलकर
यदि उसे कमती लेने लगा तो 'ठीक है' इस प्रकार स्वीकार करना न्यासापहार है । अर्थवश,
प्रकरणवश, शरीरके विकारवश या भ्रूक्षेप आदिके कारण दूसरेके अभिप्रायको जान कर डाहसे
उसका प्रकट कर देना साकारमन्त्रभेद है । इस प्रकार ये सत्याणुव्रतके पाँच अतिचार जानने
चाहिए ।

स्तेनप्रयोग, स्तेन आहूतादान, विरुद्धराज्यातिक्रम, हीनाधिक मानोन्मान और प्रतिरूपक-
व्यवहार ये अर्धौय अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥27॥

§ 713. किसीको चोरीके लिए स्वयं प्रेरित करना, या दूसरेके द्वारा प्रेरित कराना या
प्रयुक्त हुए की अनुमोदना करना स्तेनप्रयोग है । अपने द्वारा अप्रयुक्त असम्मत चोरके द्वारा
लायी हुई वस्तुका ले लेना तदाहूतादान है । यहाँ न्यायमार्गको छोड़ कर अन्य प्रकारसे वस्तु ली
गयी है इसलिए अतिचार है । विरुद्ध जो राज्य वह विरुद्धराज्य है । राज्योंमें किसी प्रकारका
विरोध होने पर मर्यादाका न पालना विरुद्धराज्यातिक्रम है । यदि वहाँ अल्प मूल्यमें वस्तुएँ मिल
गयीं तो उन्हें महंगा बेचनेका प्रयत्न करना विरुद्धराज्यातिक्रम है । मानपदसे प्रस्थ आदि मापने
के वाट लिये जाते हैं और उन्मानपदसे तराजू आदि तौलनेके वाट लिये जाते हैं । कमती माप-
तौलसे दूसरेको देना और बढ़ती माप-तौलसे स्वयं लेना इत्यादि कुटिलतासे लेन-देन करना
हीनाधिकमानोन्मान है । बनाबटो चाँदी आदिसे कपटपूर्वक व्यवहार करना प्रतिरूपक व्यवहार
है । इस प्रकार ये अदत्तादान अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ।

परविवाहकरण, इत्वरिकापरिगृहीतागमन, इत्वारिका-अपरिगृहीतागमन, अनङ्गक्रीडा
और कामतोव्राभिनिवेश ये स्वदारसन्तोष अणुव्रतके पाँच अतिचार हैं ॥28॥

§ 714. कन्याका ग्रहण करना विवाह है । किसी अन्यका विवाह परविवाह है और

करणम् । परपुरुषानेति गच्छतीत्येवंशीला¹ इत्वरी । कुत्सिता इत्वरी कुत्सायां क इत्वरिका । या एकपुरुषभर्ता सा परिगृहीता । या गणिकात्वेन पुंश्चलीत्वेन वा परपुरुषगमनशीला अस्वामिका सा अपरिगृहीता । परिगृहीता चापरिगृहीता च परिगृहीतापरिगृहीते । इत्वरिके च ते परिगृहीतापरिगृहीते च इत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीते, तयोर्ममने इत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीतागमने । अंग प्रजननं योनिश्च, ततोऽन्यत्र क्रीडा अनङ्गक्रीडा । कामस्य प्रवृद्धः परिणामः कामती-
वाभिनिवेशः । त एते पञ्च स्वदारसंतोषवृत्तस्यातिचाराः ।

क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यप्रमाणातिक्रमाः ॥29॥

§ 715. क्षेत्रं सस्याधिकरणम् । वास्तु अगारम् । हिरण्यं रूप्यादिव्यवहारतन्त्रम् । सुवर्णं प्रतीतम् । धनं गवादि । धान्यं व्रीह्यादि । दासीदासं भृत्यस्त्रीपुंसवर्गः । कुप्यं औमकार्पासकौशे-
यचन्दनादि । क्षेत्रं च वास्तु च क्षेत्रवास्तु, हिरण्यं च सुवर्णं च हिरण्यसुवर्णम्, धनं च धान्यं च धनधान्यम्, दासी च दासश्च दासीदासम् । क्षेत्रवास्तु च हिरण्यसुवर्णं च धनधान्यं च दासीदासं च कुप्यं च क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यानि । एतावानेव परिग्रहो मम नान्य इति परिच्छिन्नानुप्रमाणाक्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यानि । अतिलोभप्रमाणातिक्रमा इति प्रत्याख्या-
यन्ते । त एते परिग्रहपरिमाणवृत्तस्यातिचाराः ।

§ 716. उक्ता व्रतानामतिचाराः शीलानामतिचारा बध्यन्ते । तद्यथा—

इसका करना परविवाह-करण है । जिसका स्वभाव अन्य पुरुषोंके पास जाना-आना है वह इत्वरी कहलाती है । इत्वरी अर्थात् अभिसारिका । इसमें भी जो अत्यन्त आचरत होती है वह इत्वरिका कहलाती है । यहाँ कुत्सित अर्थमें 'क' प्रत्यय होकर इत्वरिका शब्द बना है । जिसका कोई एक पुरुष भर्ता है वह परिगृहीता कहलाती है । तथा जो बेइया या व्यभिचारिणी होनेसे दूसरे पुरुषोंके पास जाती-आती रहती है और जिसका कोई पुरुष स्वामी नहीं है वह अपरिगृहीता कहलाती है । परिगृहीता इत्वरिकाका गमन करना इत्वरिकापरिगृहीतागमन है और अपरिगृहीता इत्वरिकाका गमन करना इत्वरिका-अपरिगृहीतागमन है । यहाँ अंग शब्दका अर्थ प्रजनन और योनि है । तथा इनके सिवा अन्यत्र क्रीडा करना अनङ्गक्रीडा है । कामविषयक बढ़ा हुआ परिणाम कामतीवाभिनिवेश है । ये स्वदारसन्तोष अणुवृत्तके पाँच अतिचार हैं ।

क्षेत्र और वास्तुके प्रमाणका अतिक्रम, हिरण्य और सुवर्णके प्रमाणका अतिक्रम, धन और धान्यके प्रमाणका अतिक्रम, दासी और दासके प्रमाणका अतिक्रम तथा कुप्यके प्रमाणका अतिक्रम ये परिग्रहपरिमाण अणुवृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥29॥

§ 715. धान्य पैदा करनेका आधारभूत स्थान क्षेत्र है । मकान वास्तु है । जिससे रूप्य आदिका व्यवहार होता है वह हिरण्य है । सुवर्णका अर्थ स्पष्ट है । धनसे गाय आदि लिये जाते हैं । धान्यसे व्रीहि आदि लिये जाते हैं । नौकर स्त्री पुरुष भिलकर दासी-दास कहलाते हैं । रेशम, कपास, और कोसाके वस्त्र तथा चन्दन आदि कुप्य कहलाते हैं । क्षेत्र-वास्तु, हिरण्य-सुवर्ण, धन-धान्य, दासी-दास और कुप्य इनके विषयमें मेरा इतना ही परिग्रह है इससे अधिक नहीं ऐसा प्रमाण निश्चित करके लोभवश क्षेत्रवास्तु आदिके प्रमाणको बढ़ा लेना प्रमाणातिक्रम है । इस प्रकार ये परिग्रहपरिमाण अणुवृत्तके पाँच अतिचार हैं ।

§ 716. व्रतोंके अतिचार कहे । अब शीलोंके अतिचार कहते हैं जो इस प्रकार हैं —

1. शीला इत्वरी कुत्सा— गु., ता. । 2. —च्छिन्नात्मना— कु. ।

ऊर्ध्वाधस्तिर्यग्व्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि ॥30॥

§ 717. परिमितस्य दिग्बधेरतिलंघनमतिक्रमः । स समासतस्त्रिविधः—ऊर्ध्वातिक्रमः अधोऽति^१क्रमस्तिर्यग्व्यतिक्रमश्चेति । तत्र पर्वताद्यारोहणानु^२र्ध्वातिक्रमः । कूपावतरणादेरधोऽतिक्रमः । बिलप्रवेशादेस्तिर्यग्व्यतिक्रमः । परिगृहीताया दिशो लोभावेशादाधिक्षयाभिसन्धिः क्षेत्रवृद्धिः । स एषोऽतिक्रमः प्रमादान्मोहाद्^३व्यासंगाद्वा भवतीत्यवसेयः । अननुस्मरणं स्मृत्यन्तराधानम् । त एते दिग्विरमणस्यातिचाराः ।

आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपाः ॥31॥

§ 718 आत्मना संकल्पिते देशे स्थितस्य प्रयोजनवशाद्यर्थैकबिधानयेत्याज्ज्ञापनमानयनम् । एवं कृत्विति नियोगः प्रेष्यप्रयोगः । व्यापारकरानुरणान्त्रत्यभ्युत्कासिकादिकरणं शब्दानुपातः । श्वविग्रहदर्शनं रूपानुपातः । लोष्टादिनिपातः पुद्गलक्षेपः । त एते देशविरमणस्य पञ्चातिचाराः ।

कन्दर्पकौत्कुच्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोगपरिभोगानर्थक्यानि ॥32॥

§ 719. रागद्वेकात्प्राप्तमिश्रोऽशिष्टवाक्प्रयोगः कन्दर्पः । तदेवोभयं परत्र दुष्टकायकर्म-प्रयुक्तं कौत्कुच्यम् । घाष्टर्ध^४प्रायं^५ यत्किं वनानर्थकं बहुप्रलापित्वं मौखर्यम् । असमीक्ष्य प्रयोजन-माधिक्षयेन करणमसमीक्ष्याधिकरणम् । यावताऽर्थनोपभोगपरिभोगौ सोऽर्थस्ततोऽन्यस्याधिक्षय-

ऊर्ध्वव्यतिक्रम, अधोव्यतिक्रम, तिर्यग्व्यतिक्रम, क्षेत्रवृद्धि और स्मृत्यन्तराधान ये दिग्विरतिवृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥30॥

§ 717. दिशाकी जो मर्यादा निश्चित की हो उसका उल्लंघन करना अतिक्रम है । वह संक्षेपमें तीन प्रकारका है—ऊर्ध्वातिक्रम, अधोऽतिक्रम और तिर्यग्व्यतिक्रम । इनमेंसे मर्यादाके बाहर पर्वतादिक पर चढ़नेसे ऊर्ध्वातिक्रम होता है, कुआँ आदिमें उतरने आदिसे अधोऽतिक्रम होता है और बिल आदिमें घुसनेसे तिर्यग्व्यतिक्रम होता है । लोभके कारण मर्यादा की हुई दिशाके बढ़ाने का अभिप्राय रखना क्षेत्रवृद्धि है । यह व्यतिक्रम प्रमादसे, मोहसे या व्यासंगसे होता है । मर्यादाका स्मरण न रखना स्मृत्यन्तराधान है । ये दिग्विरमण व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

आनयन, प्रेष्यप्रयोग, शब्दानुपात, रूपानुपात और पुद्गलक्षेप ये देशविरति वृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥31॥

§ 718. अपने द्वारा संकल्पित देशमें ठहरे हुए पुरुषको प्रयोजनवश किसी वस्तुको लाने की आज्ञा करना आनयन है । ऐसा करो इस प्रकार काममें लगाना प्रेष्यप्रयोग है । जो पुरुष किसी उद्योगमें जुटे हैं उन्हें उद्देश्य कर खाँसना आदि शब्दानुपात है । उन्हीं पुरुषोंको अपने शरीरको दिखलाना रूपानुपात है । ढेला आदिका फेंकना पुद्गलक्षेप है । इस प्रकार देशविरमण व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

कन्दर्प, कौत्कुच्य, मौखर्य, असमीक्ष्याधिकरण और उपभोगपरिभोगानर्थक्य ये अनर्थ-वण्डविरति वृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥32॥

§ 719. रागभावकी तीव्रतावश हास्यमिश्रित असभ्य वचन बोलना कन्दर्प है । परिहास और असभ्यवचन इन दोनोंके साथ दूसरेके लिए शारीरिक कुचेष्टाएँ करना कौत्कुच्य है । धीठला-को लिये हुए निःसार कुछ भी बहुत बकवास करना मौखर्य है । प्रयोजनका विचार किये बिना मर्यादाके बाहर अधिक काम करना असमीक्ष्याधिकरण है । उपभोग परिभोगके लिए जितनी

1. अधोऽतिक्रमः बिलप्र— मु. । 2. मोहाद्यासङ्गा— मु. । 3. नवेदित्या— आ., दि. 1, दि. 2 । 4. -प्रायं बहु— आ., दि. 1, दि. 2 । 5. -प्रलपितं मौ— मु. ।

मानर्थक्यम् । त एते पञ्चानर्थदण्डविरतेरतिचाराः ।

योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ॥33॥

§ 720. योगो व्याख्यातस्त्रिविधः । तस्य दुष्ट¹ प्रणिधानं योगदुष्प्रणिधानम्—काय-
दुष्प्रणिधानं वायुदुष्प्रणिधानं मनोदुष्प्रणिधानमिति । अनादरोऽनुत्साहः । अनेकाग्र्यं स्मृत्यनुप-
स्थानम् । त एते पञ्च सामायिकस्थातिक्रमाः ।

अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितोत्सर्गविधानसंस्तरोपक्रमणानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ॥34॥

§ 721. जन्तवः सन्ति न सन्ति चेति प्रत्यवेक्षणं वक्ष्यव्यापारः । मुदुनोपकरणेन यत्कियते
प्रयोजनं तत्प्रमाजितम् । तदुभयं प्रतिषेधविशिष्टमुत्सर्गवि²भित्तिभिरभिसंबध्यते—अप्रत्यवेक्षिता-
प्रमाजितोत्सर्गं इत्येवमादि । तत्र अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितायां³ भूमौ मूत्रपुरीषोत्सर्गः अप्रत्यवेक्षिता-
प्रमाजितोत्सर्गः । अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितस्यार्हदाचार्यपूजोपकरणस्य गंधमाल्यधूपालेरात्मपरिधाना-
द्यर्थस्य च वस्त्रालेरादानमप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितादानम् । अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितस्य प्रावरणादेः
संस्तरस्योपक्रमणं अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितसंस्तरोपक्रमणम् । क्षुब्धमूर्धितत्वादावयवकेवलानादरोऽनु-
त्साहः । स्मृत्यनुपस्थानं व्याख्यातम् । त एते पञ्च प्रोषधोपवासस्थातिक्रमाः ।

वस्तुकी आवश्यकता है वह अर्थ है उससे अतिरिक्त अधिक वस्तु रखना उपभोगपरिभोगानर्थक्य
है । इस प्रकार ये अनर्थदण्डविरति व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

काययोगदुष्प्रणिधान, वचनयोगदुष्प्रणिधान, मनोयोगदुष्प्रणिधान, अनादर और स्मृति-
का अनुपस्थान ये सामायिक व्रतके पाँच अतिचार हैं ॥33॥

§ 720 तीन प्रकारके योगका व्याख्यान किया जा चुका है । उसका बुरी तरहसे प्रयोग
करना योगदुष्प्रणिधान है जो तीन प्रकारका है—कायदुष्प्रणिधान, वचनदुष्प्रणिधान और मनो-
दुष्प्रणिधान । उत्साहका न होना अनुत्साह है और वही अनादर है । तथा एकाग्रताका न होना
स्मृत्यनुपस्थान है । इस प्रकार ये सामायिक व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

अप्रत्यवेक्षित अप्रमाजित भूमिमें उत्सर्ग अप्रत्यवेक्षित अप्रमाजित वस्तुका आदान,
अप्रत्यवेक्षित अप्रमाजित संस्तरका उपक्रमण, अनादर और स्मृतिका अनुपस्थान ये प्रोषधोपवास
व्रतके पाँच अतिचार हैं ॥34॥

§ 721. जीव है या नहीं है इस प्रकार आँखसे देखना प्रत्यवेक्षण कहलाता है और कोमल
उपकरणसे जो प्रयोजन साधा जाता है वह प्रमाजित कहलाता है । निषेधयुक्त इन दोनों पदोंका
उत्सर्ग आदि अगले तीन पदोंसे सम्बन्ध होता है । यथा—अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितोत्सर्ग आदि ।
बिना देखी और बिना प्रमाजित भूमिमें मल-मूत्रका त्याग करना अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितोत्सर्ग
है । अरहंत और आचार्योंकी पूजाके उपकरण, गन्ध, माला और धूप आदिको तथा अपने ओढ़ने
आदिके वस्त्रादि पदार्थोंको बिना देखे और बिना परिमार्जन किये हुए ले लेना अप्रत्यवेक्षिता-
प्रमाजितादान है । बिना देखे और बिना परिमार्जन किये हुए प्रावरण आदि संस्तरका बिछाना
अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितसंस्तरोपक्रमण है । भूखसे पीड़ित होनेके कारण आवश्यक कार्योंमें अनुत्सा-
हित होना अनादर है । स्मृत्यनुपस्थानका व्याख्यान पहले किया ही है । इस प्रकार ये प्रोषधोप-
वास व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

1. दुःप्रणि— दू. । 2. —विभिरभि— मू. । 3. —माजितभूमौ आ., वि., 1, वि. 2 ।

सचित्तसंबन्धसंमिश्राभिषवदुष्पक्वाहारः ॥35॥

§ 722. सह चित्तेन वर्तते इति सचित्तं चेतनावद् द्रव्यम् । तदुपलिष्टः संबन्धः । तदध्यतिकीर्णः संमिश्रः । कथं पुनरस्य सचित्तादिषु प्रवृत्तिः¹ ? प्रमादसंभोहाभ्याम् । इवो वृष्यो वाभिषवः । असम्यक्पक्वो दुष्पक्वः । एतैराहारो विशेष्यते—सचित्ताहारः संबन्धाहारः संमिश्राहारोऽभिषवाहारो दुष्पक्वाहार इति । त एते पञ्च भोगोपभोगपरिसंख्यानस्यातिचाराः ।

सचित्तनिक्षेपापिधानपरव्यपदेशमात्सर्यकालातिक्रमाः ॥36॥

§ 723 सचित्ते पञ्चपत्रादौ निक्षेपः सचित्तनिक्षेपः । अपिधानमावरणम् । सचित्तेनेव संबध्यते सचित्तापिधानमिति । अन्यदातृदेयापणं परव्यपदेशः । प्रयच्छतोऽप्यादराभावोऽन्यदातृगुणासहनं वा मात्सर्यम् । अकाले भोजनं कालातिक्रमः । त एते पञ्चातिथिसंविभागशीलातिचाराः ।

जीवितमरणाशंसामित्रानुरागसुखानुबन्धनिदानानि ॥37॥

§ 724. आशंसनमाशंसा आकाङ्क्षणमित्यर्थः । जीवितं च मरणं च जीवितमरणम्, जीवितमरणस्याशंसे जीवितमरणाशंसे । पूर्वमुद्दत्तसहपांसुक्कीडनाद्यनुस्मरणं मित्रानुरागः । अनुभूत-

सचित्ताहार, सम्बन्धाहार, सम्मिश्राहार, अभिषवाहार और दुःपक्वाहार ये उपभोग-परिभोगपरिमाण वृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥35॥

§ 722 जो चित्त सहित है वह सचित्त कहलाता है । सचित्तसे चेतना सहित द्रव्य लिया जाता है । इससे सम्बन्धको प्राप्त हुआ द्रव्य सम्बन्धाहार है । और इससे मिश्रित द्रव्य सम्मिश्र है । शंका- यह गृहस्थ सचित्तादिकमें प्रवृत्ति किस कारणसे करता है ? समाधान—प्रमाद और सम्मोहके कारण । द्रव्य, वृष्य और अभिषव इनका एक अर्थ है । जो ठीक तरहसे नहीं पका है वह दुःपक्व है । ये पाँचों शब्द आहारके विशेषण हैं या इनसे आहार पाँच प्रकारका हो जाता है । यथा—सचित्ताहार, सम्बन्धाहार, सम्मिश्राहार, अभिषवाहार और दुःपक्वाहार ये सब भोगोपभोगपरिसंख्यान व्रतके पाँच अतिचार हैं ।

सचित्तनिक्षेप, सचित्तापिधान, परव्यपदेश, मात्सर्य और कालातिक्रम ये अतिथि-संविभाग वृत्तके पाँच अतिचार हैं ॥36॥

§ 723. सचित्त कमलपत्र आदिमें रखना सचित्तनिक्षेप है । अपिधानका अर्थ ढाँकना है । इस शब्दको भी सचित्त शब्दसे जोड़ लेना चाहिए, जिससे सचित्त कमलपत्र आदिसे ढाँकना यह अर्थ फलित होता है । इस दानकी वस्तुका दाता अन्य है यह कहकर देना परव्यपदेश है । दान करते हुए भी आदरका न होना या दूसरे दाताके गुणोंको न सह सकना मात्सर्य है । चिक्षा-काल के सिवा दूसरा काल अकाल है और उसमें भोजन कराना कालातिक्रम है । ये सब अतिथिसंविभाग शीलव्रतके पाँच अतिचार हैं ।

जीविताशंसा, मरणाशंसा, मित्रानुराग, सुखानुबन्ध और निदान ये सल्लेखनाके पाँच अतिचार हैं ॥37॥

§ 724. आशंसाका अर्थ चाहना है । जीनेकी चाह करना जीविताशंसा है और मरनेकी चाह करना मरणाशंसा है । पहले मित्रोंके साथ पांसुक्कीडन आदि नाना प्रकारको क्रीड़ाएँ की रहीं उनका स्मरण करना मित्रानुराग है । अनुभवमें आये हुए विविध सुखोंका पुनः-पुनः

1. -त्तिः स्यात् । प्रमा- मृ. ।

प्रीतिविशेषस्मृतिसमन्वाहारः सुखानुबन्धः । भोगाकाङ्क्षायाः नियतं दीयते धितं तस्मिन्नेति वा निदानम् । त एते पञ्च सल्लेखनाया अतिचाराः ।

§ 725. अत्राह, उक्तं भवता¹ तीर्थंकरस्वकारणकर्मात्मनिर्देशे 'शक्तितत्त्वागतपत्नी' इति, पुनश्चोक्तं शीलविधाने 'अतिधिसंविभाग' इति । तस्य दानस्य लक्षणमभिज्ञातं तदुच्यता-
मित्यत आह—

अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम् ॥38॥

§ 726. स्वपरोपकारोऽनुग्रहः । स्वोपकारः पुण्यसंचयः; परोपकारः सम्यग्ज्ञानाविवृद्धिः । 'स्व'शब्दो धनपर्यायवचनः । अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गस्स्यागो दानं वेदितव्यम् ।

§ 727. अत्राह—उक्तं दानं तत्किमविशिष्टफलमाहोस्त्विति कश्चित्प्रतिविशेष इत्यत आह—

विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः ॥39॥

§ 728. प्रतिग्रहादिक्रमो विधिः । विशेषो गुणकृतः । तस्य प्रत्येकमभिसम्बन्धः क्रियते—
विधिविशेषो द्रव्यविशेषो दातृविशेषः पात्रविशेष इति । तत्र विधिविशेषः प्रतिग्रहादिष्वाहारा-
नादरकृतो भेदः । तपःस्वाध्यायपरिवृद्धिहेतुत्वाद्विद्रव्यविशेषः । अनुसूयाविषादाविर्वातुविशेषः ।

स्मरण करना सुखानुबन्ध है । भोगाकांक्षासे जिसमें या जिसके कारण चित्त नियमसे दिया जाता है वह निदान है । ये सब सल्लेखनाके पाँच अतिचार हैं ।

§ 725. तीर्थंकर पदके कारणभूत कर्मके आस्रवका कथन करते समय शक्तिपूर्वक त्याग और तप कहा; पुनः शीलका कथन करते समय अतिधिसंविभागव्रत कहा परन्तु दानका लक्षण अभी तक ज्ञात नहीं हुआ, इसलिए दानका स्वरूप बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अनुग्रहके लिए अपनी वस्तुका त्याग करना दान है ॥38॥

§ 726. स्वयं अपना और दूसरेका उपकार करना अनुग्रह है । दान देनेसे पुण्यका संचय होता है यह अपना उपकार है तथा जिन्हें दान दिया जाता है उनके सम्यग्ज्ञान आदिकी वृद्धि होती है यह परका उपकार है । सूत्रमें आये हुए स्वशब्दका अर्थ धन है । तात्पर्य यह है कि अनु-
ग्रहके लिए जो धनका अतिसर्ग अर्थात् त्याग किया जाता है वह दान है ऐसा जानना चाहिए ।

§ 727. दानका स्वरूप कहा तब भी उसका फल एक-सा होता है या उसमें कुछ विशेषता है, यह बतलानेके लिए अब आगेका सूत्र कहते हैं—

विधि, द्रव्य वस्तु, दाता और पात्रकी विशेषतासे उसकी विशेषता है ॥39॥

§ 728. प्रतिग्रह आदि करनेका जो क्रम है वह विधि है । विशेषता गुणसे आती है । इस विशेष शब्दकी विधि आदि प्रत्येक शब्दके साथ जोड़ लेना चाहिए । यथा—विधिविशेष, द्रव्य-
विशेष, दाताविशेष और पात्रविशेष । प्रतिग्रह आदिकमें आदर और अनादर होनेसे जो भेद होता है वह विधिविशेष है । जिससे तप और स्वाध्याय आदिकी वृद्धि होती है वह द्रव्यविशेष है । अनुसूया और विषाद आदिका न होना दाताकी विशेषता है । तथा मोक्षके कारणभूत गुणों-
से युक्त रहना पात्रकी विशेषता है । जैसे पृथिवी आदिमें विशेषता होनेसे उससे उत्पन्न हुए

मोक्षफलस्य पुण्यसंयोगः पात्रविशेषः । तत्तत्र पुण्यफलविशेषः कित्यादि¹ विशेषाद् बीजफल-
विशेषवत् ।

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकायां सप्तमोऽध्यायः ॥7॥

बीजमें विशेषता आ जाती है वैसे ही विधि आदिककी विशेषतासे दानसे प्राप्त होनेवाले पुण्य-
फलमें विशेषता आ जाती है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमें सातवाँ अध्याय समाप्त हुआ ॥7॥

अष्टमोऽध्यायः

§ 729. व्याख्यात आसन्नपदार्थः । तदनन्तरोद्देशनासन्नपदार्थ इदानीं व्याख्येयः । तस्मिन् व्याख्येये सति पूर्वं बन्धहेतुपण्यातः छिद्यते; तत्पूर्वकत्वाद् बन्धस्येति—

मिथ्यादर्शनाद्विरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः ॥१॥

§ 730. मिथ्यादर्शनादय उच्यताः । क्व ? मिथ्यादर्शनं तावदुक्तम्, 'तत्त्वार्थभ्रद्धानं' सम्यग्दर्शनम् इत्यत्र तत्प्रतिपक्षभूतम्, आसन्नविविधाने च क्रियासु व्याख्यातं मिथ्यादर्शनक्रियेति । विरतिरुच्यते । तत्प्रतिपक्षभूता अविरतिर्वाह्या । आज्ञाव्यापादनक्रिया अनाकाङ्क्षाक्रियेत्यनयोः प्रमादस्यान्तर्भावः । स च प्रमादः कुशलैष्वनादरः । कषायाः क्रोधादयः अनन्तानुबन्धप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलनविकल्पाः प्रोक्ताः । क्व ? 'इन्द्रियकषाया' इत्यत्रैव । योगाः कायादिविकल्पाः प्रोक्ताः । क्व ? 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यत्र ।

§ 731. मिथ्यादर्शनं द्विविधम्; नैसर्गिकं परोपदेशपूर्वकं च । तत्र परोपदेशकमन्तरेण मिथ्यात्वकर्मोद्भवत्वाद् यदाविर्भवति तत्त्वार्थभ्रद्धानत्वक्षणं तन्नेसर्गिकम् । परोपदेशनिमित्तं चतुर्विधम्; क्रियाक्रियावाद्यज्ञानिक^१वैयर्थिकविकल्पात् । अथवा पञ्चविधं मिथ्यादर्शनम्—एकान्तमिथ्यादर्शनं विपरीतमिथ्यादर्शनं संशयमिथ्यादर्शनं वैयर्थिकमिथ्यादर्शनम् ^२अज्ञानिकमिथ्यादर्शनं

§ 729. आसन्न पदार्थका व्याख्यान किया । अब उसके बाद कहे गये बन्ध पदार्थका व्याख्यान करना चाहिए । उसका व्याख्यान करते हुए पहले बन्धके कारणोंका निर्देश करते हैं, क्योंकि बन्ध तत्पूर्वक होता है—

मिथ्यादर्शन, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग ये बन्धके हेतु हैं ॥१॥

§ 730. मिथ्यादर्शन आदिका व्याख्यान पहले किया जा चुका है । शङ्का—इनका व्याख्यान पहले कहाँ किया है ? 'तत्त्वार्थभ्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्' इस सूत्रमें सम्यग्दर्शनका व्याख्यान किया है । मिथ्यादर्शन उसका उलटा है, अतः इससे उसका भी व्याख्यान हो जाता है । या आसन्नका कथन करते समय पञ्चीस क्रियाओंमें मिथ्यादर्शनक्रियाके समय उसका व्याख्यान किया है । विरतिका व्याख्यान पहले कर आये हैं । उसकी उलटी अविरति लेनी चाहिए । प्रमादका अन्तर्भाव आज्ञाव्यापादनक्रिया और अनाकाङ्क्षाक्रिया इन दोनोंमें हो जाता है । अच्छे कार्योंके करनेमें आदरभावका न होना प्रमाद है । कषाय क्रोधादिक हैं जो अन्ततानुबन्धी, अप्रत्याख्यान, प्रत्याख्यान और संज्वलनके भेदसे अनेक प्रकारकी हैं । इनका भी पहले कथन कर आये हैं । शङ्क—कहाँ पर ? समाख्यान—'इन्द्रियकषाया' इत्यादि सूत्रका व्याख्यान करते समय । तथा कायादिके भेदसे तीन प्रकारके योगका व्याख्यान भी पहले कर आये हैं । शङ्का—कहाँ पर ? समाख्यान—'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इस सूत्रमें ।

§ 731. मिथ्यादर्शन दो प्रकारका है—नैसर्गिक और परोपदेशपूर्वक । इनमेंसे जो परोपदेशके बिना मिथ्यादर्शन कर्मके उदयसे जीवादि पदार्थोंका अश्रद्धानरूप भाव होता है वह नैसर्गिक मिथ्यादर्शन है । तथा परोपदेशके निमित्तसे होनेवाला मिथ्यादर्शन चार प्रकारका है—क्रियावादी, अक्रियावादी, अज्ञानी और वैयर्थिक । अथवा मिथ्यादर्शन पाँच प्रकारका है—एकान्त

चेति । सत्र इदमेव इत्यनेवेति धर्मिधर्मयोरभिनिवेश एकान्तः । “पुरुष एवेदं सर्वम्”¹ इति वा नित्य एव वा अनित्य एवेति । सप्रत्यक्षो निर्ग्रन्थः, केवली कवलाहारी, स्त्री सिध्यतीत्येवमादिः विपर्ययः । सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्याणि किं मोक्षमार्गः स्याद्वा न वेत्यन्तरपक्षापरिग्रहः संशयः । सर्वदेवतानां सर्वसमयानां च समदर्शनं वैतन्यिकम् । हिताहितपरीक्षाविरहोऽज्ञानिकत्वम् । उक्तं च—
 “असिद्धिसद² किरियाणं अकिरियाणं³ तह य होइ चुलसीदी ।
 “सत्तट्ठमण्णाणीणं वेणइयाणं तु बत्तीसं ॥”

§ 732. अविरतिर्द्विविधाः; षट्कायषट्करणविषयभेदात् । षोडश कषायान् नव नो-
 कषाया⁴स्तेषामोषधभेदो न भेद इति पञ्चविंशतिः कषायाः । चत्वारो मनोयोगाश्चत्वारो वाय्वोगाः
 पञ्च काययोगा इति त्रयोदशविकल्पो योगः । आहारककाययोगाहारकमिश्रकाययोगयोः प्रमत्त-
 संयते संभवात्पञ्चदशापि⁵ भवन्ति । प्रमादोऽनेकविधः⁶; शुद्धघट्टकोत्तमक्षमाविषयभेदात्⁷ ।
 त एते पञ्च बन्धहेतवः समस्ता व्यस्ताश्च भवन्ति । तद्यथा—मिथ्यादृष्टेः पञ्चापि समुदिता बन्ध-
 हेतवो भवन्ति । सासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्टसंयतसम्यग्दृष्टीनामविरत्याद्यश्चत्वारः ।
 संयतासंयतस्याविरतिर्विरतिमिथा प्रमादकषाययोगाश्च । प्रमत्तसंयतस्य प्रमादकषाययोगाः ।

मिथ्यादर्शनं, विपरीतमिथ्यादर्शनं, संशयमिथ्यादर्शनं, वैतन्यिकमिथ्यादर्शनं और अज्ञानिक मिथ्या-
 दर्शनं । यही है, इसी प्रकारका है इस प्रकार धर्म और धर्ममें एकान्तरूप अभिप्राय रखना
 एकान्त मिथ्यादर्शन है । जैसे यह सब जग परब्रह्मरूप ही है, या सब पदार्थ अनित्य ही हैं या
 नित्य ही हैं । सप्रत्यक्षो निर्ग्रन्थ मानना, केवलीको कवलाहारी मानना और स्त्री सिद्ध होती है
 इत्यादि मानना विपर्यय मिथ्यादर्शन है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र ये तीनों
 मिलकर क्या मोक्षमार्ग है या नहीं इस प्रकार किसी एक पक्षको स्वीकार नहीं करना संशय
 मिथ्यादर्शन है । सब देवता और सब मतोंको एक समान मानना वैतन्यिक मिथ्यादर्शन है ।
 हिताहितकी परीक्षासे रहित होना अज्ञानिक मिथ्यादर्शन है । कहा भी है—“क्रियावादियोंके
 एकसौ अस्सी, अक्रियावादियोंके चौरासी, अज्ञानियोंके सड़सठ और वैतन्यिकोंके बत्तीस भेद हैं ।

§ 732. छहकायके जोवोंकी दया न करनेसे और छह इन्द्रियोंके विषयभेदसे अविरति
 बारह प्रकारकी है । सोलह कषाय और नौ नोकषाय ये पञ्चीस कषाय हैं । यद्यपि कषायों-
 से नोकषायोंमें थोड़ा भेद है पर वह यहाँ विवक्षित नहीं है, इसलिए सबको कषाय कहा है । चार
 मनोयोग, चार वचनयोग और पाँच काययोग ये योगके तेरह भेद हैं । प्रमत्तसंयत गुणस्थानमें
 आहारक ऋद्धिधारी मुनिके आहारककाययोग और आहारक मिश्रकाययोग भी सम्भव हैं इस
 प्रकार योग पन्द्रह भी होते हैं । शुद्धघट्टक और उत्तम क्षमा आदि विषयक भेदसे प्रमाद अनेक
 प्रकारका है । इस प्रकार ये मिथ्यादर्शन आदि पाँचों मिलकर या पृथक्-पृथक् बन्धके हेतु हैं ।
 स्पष्टीकरण इस प्रकार है—मिथ्यादृष्टि जीवके पाँचों ही मिलकर बन्धके हेतु हैं । सासादन-
 सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और अविरतसम्यग्दृष्टिके अविरति आदि चार बन्धके हेतु हैं ।
 संयतासंयतके विरति और अविरति ये दोनों मिश्ररूप तथा प्रमाद, कषाय और योग ये बन्धके
 हेतु हैं । प्रमत्तसंयतके प्रमाद, कषाय और योग ये तीन बन्धके हेतु हैं । अप्रमत्तसंयत आदि चारके

1. इति वा नित्यमेवेति मु, दि 1, दि. 2, आ. । 2. नो. कर्म, गा. 876 । 3. —याणं च होइ मु. ।
4. सत्तट्ठमणा—मु. 5. —बायाः ईवब्बे— दि. 1, दि. 2, आ. । 6. —वध भवन्ति आ., दि. 1, दि. 2 ।
7. —नेकविधः पञ्चसमितित्रिगुप्तिशुद्धय— मु., आ., दि 1, दि. 2 । 8. —भेदात् । शुद्धघट्टकस्यार्थः
 भावकायविनयेर्यापमिलाप्रतिष्ठापनकयनासमवाक्यशुद्धयोऽष्टौ वक्ष्यमाणो धर्मश्च । त एते मु., आ.,
 दि. 1, दि. 2 ।

अग्रमत्तादीनां चतुर्णां योगकषायो । उपशान्तकषायक्षीणकषायसयोगकेवलिनानेक एव योगः । अयोगकेवलिनो न बन्धहेतुः ।

§ 733. उक्ता बन्धहेतवः । इदानीं बन्धो वक्तव्य इत्यत आह—

सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान्पुद्गलानावत्ते स बन्धः ॥2॥

§ 734. सह कषायेण वर्तत इति सकषायः । सकषायस्य भावः सकषात्वम् । तस्मात्सकषायत्वाविति । पुनर्हेतुनिर्देशः¹ अठराग्याशयानुरूपआहारग्रहणवस्तीव्रमन्दमध्यमकषायाशयानुरूपस्थित्यनुभवविशेषप्रतिपत्त्यर्थम्² । अमूर्तिरहस्त आत्मा कथं कर्मादिस इति बोधितः सन् 'जीवः' इत्याह । जीवनाज्जीवः प्राणधारणाद्यायुःसंबन्धान्नायुर्विरहाविति । 'कर्मयोग्यान्' इति लघुनिर्देशास्तिष्ठे 'कर्मणो योग्यान्' इति पृथग्विभक्त्युच्चारणं वाक्यान्तरज्ञापनार्थम् । किं पुनस्तद्वाक्यान्तरम् ? कर्मणो जीवः सकषायो भवतीत्येवं वाक्यम् । एतदुक्तं भवति—'कर्मणः' इति हेतुनिर्देशः कर्मणो हेतोर्जीवः सकषायो भवति, नाकर्मस्य कषायत्वेपोऽस्ति । ततो जीवकर्मणोरनाविसंबन्ध इत्युक्तं भवति । तेनामूर्तौ जीवो मूर्तेन कर्मणा कथं बध्यते इति बोधमपाकृतं भवति । इतरथा हि बन्धस्याविमरुके आत्मन्तिको शुद्धि बधतः सिद्धस्येव बन्धाभावः प्रसज्येत । द्वितीयं वाक्यं 'कर्मणो योग्यान् पुद्गलानावत्ते' इति । अर्थवशाद्विभक्तिपरिणाम इति पूर्वहेतुसंबन्धस्यैवा षष्ठोऽसंबन्धमुपेति 'कर्मणो योग्यान्' इति । 'पुद्गल'वचनं कर्मणस्तादात्म्यस्थापनार्थम्³ ।

योग और कषाय ये दो बन्धके हेतु हैं । उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय और सयोगकेवली इनके एक योग ही बन्धका हेतु है । अयोगकेवलौके बन्धका हेतु नहीं है ।

§ 733. बन्धके हेतु कहे । अब बन्धका कथन करना चाहिए इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

कषाय सहित होनेसे जीव कर्मके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करता है वह बन्ध है ॥2॥

§ 734. कषायके साथ रहता है इसलिए सकषाय कहलाता है और सकषायका भाव सकषायत्व है । इससे अर्थात् सकषाय होनेसे । यह हेतुनिर्देश है । जिस प्रकार अठराग्निके अनुरूप आहारका ग्रहण होता है उसी प्रकार तीव्र, मन्द और मध्यम कषायाशयके अनुरूप ही स्थिति और अनुभाग होता है । इस प्रकार इस विशेषताका ज्ञान करानेके लिए सूत्रमें 'सकषायत्वात्' इस पदद्वारा पुनः हेतुका निर्देश किया है । अमूर्ति और बिना हाथवाला आत्मा कर्मोंको कैसे ग्रहण करता है इस प्रश्नका उत्तर देनेके अभिप्रायसे सूत्रमें 'जीव' पद कहा है । जीव शब्दका व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—जीवनाज्जीवः—जो जीता है अर्थात् जो प्राणोंको धारण करता है, जिसके आयुका सद्भाव है, आयुका अभाव नहीं है वह जीव है । सूत्रमें 'कर्मयोग्यान्' इस प्रकार लघु निर्देश करनेसे काम चल जाता फिर भी 'कर्मणो योग्यान्' इस प्रकार पृथक् विभक्तिका उच्चारण वाक्यान्तरका ज्ञान करानेके लिए किया है । वह वाक्यान्तर क्या है ? 'कर्मणो जीवः सकषायो भवति' यह एक वाक्य है । इसका यह अभिप्राय है कि 'कर्मणः' यह हेतुपरक निर्देश है जिसका अर्थ है कि कर्मके कारण जीव कषायसहित होता है । कर्मरहित जीवके कषायका लेप नहीं होता । इससे जीव और कर्मका अनादि सम्बन्ध है यह कथन निष्पन्न होता है । और इससे अमूर्त जीव मूर्त कर्मके साथ कैसे बँधता है इस प्रश्नका निराकरण हो जाता है । अन्यथा बन्धको सादि मानने पर आत्मन्तिक शुद्धिको धारण करनेवाले सिद्ध जीवके समान संसारी जीवके बन्धका जन्माव प्राप्त होता है । 'कर्मणो योग्यान् पुद्गलानावत्ते' यह दूसरा वाक्य है, क्योंकि अर्थके अनुसार विभक्ति बदल आती है इसलिए पहले जो हेतुत्वर्थमें विभक्ति थी वह अब 'कर्मणो

1. निर्देशः किमर्थम् ? अठ- म., कि. 1 । 2. -वर्णः । अहस्त आत्मा ता., ना. । 3. -नार्थम् । जत आत्म-आ. ।

तेनात्मगुणोऽदृष्टो निराकृतो भवति; तस्य संसारहेतुत्वानुपपत्तेः । 'आवर्ते' इति हेतुहेतुमद्भावक-
ख्यापनार्थम् । अतो मिथ्यादर्शनाद्विषयादाव्रीकृतस्यात्मनः सर्वतो योगविशेषात्तेषां सूक्ष्मकक्षेत्र-
गाहिनामनन्तान्तप्रवेशानां पुद्गलानां कर्मभावयोग्यानामविभागेनोपश्लेषो बन्ध इत्याख्यायते ।
यथा भाजनविशेषे^१ प्रक्षिप्तानां विविधरसबीजपुष्पफलानां अविरामावेन परिणामस्तथा पुद्गला-
नामप्यात्मनि स्थितानां योगकषायवशात्कर्मभावेन परिणामो वेदितव्यः । 'सः' बचनसम्बन्धि-
वृत्त्यर्थम् । स एष बन्धो नान्योऽस्तीति । तेन गुणगुणबन्धो निर्वातस्तो भवति । कर्माविसाधनो
बन्ध-शब्दो व्याख्येयः ।

§ 735. आह किमयं बन्ध एकरूप एव, आहोस्त्वित्प्रकारा न्यस्य सन्तीत्यत इवमुच्यते—

प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रवेशास्तद्विधयः ॥३॥

§ 736. प्रकृतिः स्वभावः । निम्बस्य का प्रकृतिः ? तिष्ठता । गुडस्य का प्रकृतिः ? मधु-
रता । तथा ज्ञानावरणस्य का प्रकृतिः ? अर्चानवगमः । दर्शनावरणस्य का प्रकृतिः ? अर्चनालो-

योग्यान्' इस प्रकार षष्ठी अर्थको प्राप्त होती है । सूत्रमें 'पुद्गल' पद कर्मके साथ तादात्म्य
दिखलानेके लिए दिया है । इससे अदृष्ट आत्माका गुण है इस बातका निराकरण हो जाता है,
क्योंकि उसे आत्माका गुण मानने पर वह संसारका कारण नहीं बन सकता । सूत्रमें 'आवर्ते'
पद हेतुहेतुमद्भावका ख्यापन करनेके लिए दिया है । इससे मिथ्यादर्शन आदिके अभिविशेषवश
गीले किये गये आत्माके सब अवस्थाओंमें योग विशेषसे उन सूक्ष्म, एक क्षेत्रावगाही अनन्तान्त
कर्मभावको प्राप्त होने योग्य पुद्गलोंका उपश्लेष होना बन्ध है यह कहा गया है । जिस प्रकार
पात्रविशेषमें प्रक्षिप्त हुए विविध रसवाले बीज, फूल और फलोंका मदिरारूपसे परिणमन होता
है उसी प्रकार आत्मामें स्थित हुए पुद्गलोंका भी योग और कषायके निमित्तसे कर्मरूपसे परिण-
मन जानना चाहिए । सूत्रमें 'सः' पद अन्यका निराकरण करनेके लिए दिया है कि यह बन्ध है
अन्य नहीं । इससे गुणगुणबन्धका निराकरण हो जाता है । यहाँ 'बन्ध' शब्दका कर्मादि साधन-
में व्याख्यान कर लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें मुख्यरूपसे बन्धकी व्याख्या की गयी है । जीव द्रव्यका स्वतन्त्र
अस्तित्व होते हुए भी अनादि कालसे वह कर्मोंके अधीन हो रहा है जिससे उसे नर नारक आदि
नाना गतियोंमें परिभ्रमण करना पड़ता है । प्रश्न यह है कि जीव कर्मोंके अधीन क्यों होता है
और उन कर्मोंका स्वरूप क्या है ? प्रकृत सूत्रमें इन दोनों प्रश्नोंका समर्पक उत्तर दिया गया है ।
सूत्रमें बतलाया गया है कि कर्मोंके कारण जीव कषायाविष्ट होता है और इससे उसके कर्मोंके
योग्य पुद्गलोंका उपश्लेष होता है । यही बन्ध है । इससे दो बातें फलित होती हैं । प्रथम तो
यह कि कर्मोंके निमित्तसे जीवमें अशुद्धता आती है और इस अशुद्धताके कारण कर्मका बन्ध होता
है और दूसरी यह कि जीव और कर्मका यह बन्ध परम्परासे अनादि है । इस प्रकार बन्ध क्या
है और वह किस कारणसे होता है यह बात इस सूत्रसे जानी जाती है ।

§ 735. यह बन्ध क्या एक है या इसके भेद हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

उसके प्रकृति, स्थिति, अनुभव और प्रवेश ये चार भेद हैं ॥३॥

§ 736. प्रकृतिका अर्थ स्वभाव है । जिस प्रकार नीमकी क्या प्रकृति है ? कड़ुआपन ।
गुड़की क्या प्रकृति है ? मीठापन । उसी प्रकार ज्ञानावरण कर्मकी क्या प्रकृति है ? अर्चका

कर्मम् । वेद्यस्य सदसत्त्वक्षणस्य सुखदुःखसंवेदनम् । दर्शनमोहस्य तत्त्वार्थाश्रद्धानम् । चारित्र्यमोहस्यासंयमः । आयुषो भवधारणम् । नान्यो नारकादिनामकरणम् । गोत्रस्योच्चैर्नीचैः-स्थानसंशब्दनम् । अन्तरायस्य दानादिविघ्नकरणम् । तदेवंलक्षणं कार्यं प्रक्रियते प्रभवत्यस्या इति प्रकृतिः । तत्स्वभावावप्रच्युतिः स्थितिः । यथा—अज्ञानोमहिष्यादिक्षीराणां माधुर्यस्वभावाव-प्रच्युतिः स्थितिः । तथा ज्ञानावरणादीनामर्षाभगमादिस्वभावावप्रच्युतिः स्थितिः । तद्वसविशेषोऽनु-भवः यथा—अज्ञानोमहिष्यादिक्षीराणां तीव्रमन्दादिभावेन रसविशेषः । तथा कर्मपुद्गलानां स्वगतसामर्थ्यविशेषोऽनुभवः । इयत्तावधारणं प्रवेशः । कर्मभावपरिणतपुद्गलस्कन्धानां परमाणु-परिच्छेदेनावधारणं प्रवेशः । 'विधि'-शब्दः प्रकारवचनः । त एते प्रकृत्यादयश्चत्वारस्तस्य बन्धस्य प्रकाराः । तत्र योगनिमित्तो प्रकृतिप्रवेशो । कषायनिमित्तो स्थित्यनुभवो । तत्प्रकर्षाप्रकर्षभेदात्-बन्धविधित्रयावः । तथा बोक्तम्—

“योगा^१ पयडि-पएसा ठिदिअणुभागा कसायदो कुणदि ।

अपरिणदुच्छिण्णोसु य बंधट्ठिदिकारण णत्थि ॥”

ज्ञान न होना । दर्शनावरण कर्मकी क्या प्रकृति है ? अर्थका आलोकन नहीं होना । सुख-दुःखका संवेदन कराना साता और असाता वेदनीयकी प्रकृति है । तत्त्वार्थका श्रद्धान न होने देना दर्शन-मोहकी प्रकृति है । असंयमभाव चारित्र्यमोहकी प्रकृति है । भवधारण आयु कर्मकी प्रकृति है । नारक आदि नामकरण नामकर्मकी प्रकृति है । उच्च और नीच स्थानका संशब्दन गोत्र कर्मकी प्रकृति है तथा दानादिमें विघ्न करना अन्तराय कर्मकी प्रकृति है । इस प्रकारका कार्य किया जाता है अर्थात् जिससे होता है वह प्रकृति है । जिसका जो स्वभाव है उससे च्युत न होना स्थिति है । जिस प्रकार बकरी, गाय और भैंस आदिके दूधका माधुर्यस्वभावसे च्युत न होना स्थिति है उसी प्रकार ज्ञानावरण आदि कर्मोंका अर्थका ज्ञान न होने देना आदि स्वभावसे च्युत न होना स्थिति है । इन कर्मोंके रसविशेषका नाम अनुभव है । जिस प्रकार बकरी, गाय और भैंस आदिके दूधका अलग-अलग तीव्र मन्द आदि रूपसे रसविशेष होता है उसी प्रकार कर्म पुद्गलोंका अलग अलग स्वगत सामर्थ्यविशेष अनुभव है । तथा इयत्ताका अवधारण करना प्रवेश है । अर्थात् कर्मरूपसे परिणत पुद्गलस्कन्धोंके परमाणुओंको जानकारी करके निश्चय करना प्रवेशबन्ध है । 'विधि' शब्द प्रकारवाची है । ये प्रकृति आदिक चार उस बन्धके प्रकार हैं । इनमें से योगके निमित्तसे प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध होता है तथा कषायके निमित्तसे स्थिति-बन्ध और अनुभवबन्ध होता है । योग और कषायमें जैसा प्रकर्षाप्रकर्षभेद होता है उसके अनु-सार बन्ध भी नाना प्रकारका होता है । कहा भी है—‘यह जीव योगसे प्रकृति और प्रदेश बन्ध-को तथा कषायसे स्थिति और अनुभाग बन्धको करता है । किन्तु जो जीव योग और कषायरूप से परिणत नहीं है और जिनके योग और कषायका उच्छेद हो गया है उनके कर्मबन्धकी स्थिति-का कारण नहीं पत्ता जाता ।’

विक्षेपार्थ—इस सूत्रमें बन्धके चार भेदोंका निर्देश किया है । साम्प्रदायिक आश्रयसे जो भी कर्म बँधता है उसे हम इन चार रूपोंमें देखते हैं । बँधे हुए कर्मका स्वभाव क्या है, स्थिति कितनी है, अपने स्वभावानुसार वह न्यूनाधिक कितना काम करेगा और आत्मासे कितने प्रमाण-में व किस रूपमें वह बन्धको प्राप्त होता है । यही वे चार प्रकार हैं । कर्मके इन चार प्रकारों-की हीनाधिकता के मुख्य कारण दो हैं—योग और कषाय । योगके निमित्तसे प्रकृतिबन्ध के साथ कमअधिक प्रदेशबन्ध होता है तथा कषायके निमित्तसे कम अधिक स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध

§ 737. तत्राद्यस्य प्रकृतिबन्धस्य जेदप्रदर्शनाबन्धाह—

आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायुर्नामगोत्रान्तरायाः ॥४॥

§ 738. आद्यः प्रकृतिबन्धो ज्ञानावरणाद्यष्टविकल्पो वेदितव्यः । आवृणोत्याव्रियतेऽनेनेति वा आवरणम् । तत्प्रत्येकमभिसंबध्यते—ज्ञानावरणं दर्शनावरणमिति । वेदयति वेदत इति वा वेदनीयम् । मोहयति 'मोहयतेऽनेनेति वा मोहनीयम् । एत्यनेन नारकाविभवमित्यायुः । ममयथा-त्मानं नम्यतेऽनेनेति वा नाम । उच्चैर्नीचैश्च गूयते शब्धत इति वा गोत्रम् । वातुदेयादीनामन्तरं मध्यमेतीत्यन्तरायः । एकेनात्मपरिणामेनावीयमानाः पुद्गला ज्ञानावरणाद्यनेकभेदं प्रतिपद्यन्ते सकृदुपभूक्तान्परिणामरसवधिराविबत् ।

होता है । इसका अर्थ है कि जहाँ योग और कषाय नहीं हैं वहाँ कर्मबन्ध भी नहीं है । कषाय दसवें गुणस्थान तक पाया जाता है । ग्यारहवें गुणस्थानमें जीव कषायरूपसे परिणत नहीं होता और बारहवें गुणस्थानमें उसका उच्छेद अर्थात् अभाव है, इसलिए इस जीवके स्थितिबन्ध और अनुभागबन्ध दसवें गुणस्थान तक ही होता है । आगे ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानमें यद्यपि सातावेदनीयका बन्ध होता है पर वहाँ कषाय न होनेसे उसका प्रकृति और प्रदेशबन्ध ही होता है । यहाँ प्रश्न होता है कि यदि इन गुणस्थानोंमें सातावेदनीयका बिना स्थितिके बन्ध होता है तो उसका आत्मके साथ अवस्थान कैसे होगा और यदि बिना अनुभागसे बन्ध होता है तो उसका विपाक सातारूप कैसे होगा ? समाधान यह है कि इन गुणस्थानोंमें ईर्यापथ आस्रव होनेसे कर्म आते हैं और चले जाते हैं । उनका दो, तीन आदि समय तक अवस्थान नहीं होता । इसलिए तो यहाँ स्थितिबन्धका निषेध किया है और अनुभाग भी कषायके निमित्तसे प्राप्त होने वाले अनुभागसे यहाँ प्राप्त होनेवाला अनुभाग अनन्तगुणा हीन होता है, इसलिए यहाँ कषायके निमित्तसे प्राप्त होनेवाले अनुभागबन्धका भी निषेध किया है । योग तेरहवें और कषाय दसवें गुणस्थान तक होता है, इसलिए स्थिति और अनुभागबन्ध दसवें तक और प्रकृतिबन्ध और प्रदेशबन्ध तेरहवें तक होते हैं । अयोगिकेवली गुणस्थानमें योगका अभाव है इसलिए वहाँ किसी प्रकारका भी बन्ध नहीं होता । इस प्रकार यहाँ बन्धके भेद और उनके कारणोंका विचार किया ।

§ 737. अब प्रकृतिबन्धके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पहला अर्थात् प्रकृतिबन्ध ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम, गोत्र और अन्तरायरूप है ॥४॥

§ 738. आदिका प्रकृतिबन्ध ज्ञानावरणादि आठ प्रकारका जानना चाहिए । जो आवृत करता है या जिसके द्वारा आवृत किया जाता है वह आवरण कहलाता है । वह प्रत्येकके साथ सम्बन्धको प्राप्त होता है यथा—ज्ञानावरण और दर्शनावरण । जो वेदन कराता है या जिसके द्वारा वेदा जाता है वह वेदनीय कर्म है । जो मोहित करता है या जिसके द्वारा मोहा जाता है वह मोहनीय कर्म है । जिसके द्वारा नारक आदि भवको जाता है वह आयुर्कर्म है । जो आत्माको नमाता है या जिसके द्वारा आत्मा नमता है वह नामकर्म है । जिसके द्वारा जीव उच्च नीच गूयते अर्थात् कहा जाता है वह गोत्र कर्म है । जो दाता और देय आदिका अन्तर करता है अर्थात् बीचमें आता है वह गोत्र कर्म है । एक बार छाये गये अन्नका जिस प्रकार रस, दधिर आदि रूपसे अनेक प्रकारका परिणमन होता है उसी प्रकार एक आत्म-परिणामके द्वारा ग्रहण किये गये पुद्गल ज्ञानावरण आदि अनेक भेदोंको प्राप्त होते हैं ।

1. गूयते इति मृ । 2. -दुपयुक्ता- बा., दि. 1, दि. 2 ता., ना. ।

§ 739. आह, उक्तो मूलप्रकृतिबन्धोऽष्टविधः । इदानीमुत्तरप्रकृतिबन्धो वक्तव्य इत्यत आह—

पञ्चानवद्व्यष्टाविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विपञ्चभेदा यथाक्रमम् ॥5॥

§ 740. द्वितीयग्रहणनिह कर्तव्यं; द्वितीय उत्तरप्रकृतिबन्ध एव विकल्प इति ? न कर्तव्यम्; पारिशेष्यात्सिद्धेः । आद्यो 'मूलप्रकृतिबन्धोऽष्टविकल्प उक्तः । ततः पारिशेष्यादयमुत्तरप्रकृतिविकल्पविधिरभवति । 'भेद'शब्दः पञ्चाविभिर्न्यायक्रममभिसंबध्यते—पञ्चभेदं ज्ञानावरणीयं नवभेदं दर्शनावरणीयं द्विभेदं वेदनीयं अष्टाविंशतिभेदं मोहनीयं चतुर्भेदमायुः द्विचत्वारिंशद्भेदं नाम द्विभेदं गोत्रं पञ्चभेदोऽन्तराय इति ।

§ 741. यदि ज्ञानावरणं पञ्चभेदं तत्प्रतिपत्तिरुच्यतानित्यत आह—

मतिभ्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानाम् ॥6॥

§ 742. मत्पादोनि ज्ञानानि व्याख्यातानि । तेषामाधुतेरावरणभेदो भवतीति पञ्चोत्तरप्रकृतयो वेदितव्याः । अत्र चोद्यते—अभव्यस्य मनःपर्ययज्ञानशक्तिः केवलज्ञानशक्तिरथ स्याद्वा न वा । यदि स्यात् तस्याप्रव्यत्वाभावः । अथ नास्ति तत्रावरणद्वयकल्पना व्यर्थेति ? उच्यते—आदेशावचनान्न दोषः । द्रव्याधिदेशान्न मनःपर्ययकेवलज्ञानशक्तिसंभवः । पर्यायाधिदेशात्तच्छ्रवणभावः । यद्येवं भव्याभव्यविकल्पो नोपपद्यते; उभयत्र तच्छ्रवितसद्भावात् ? न शक्तिभावाभावा-

§ 739. मूल प्रकृतिबन्ध आठ प्रकारका कहा । अब उत्तर प्रकृतिबन्धका कथन करते हैं—

आठ मूल प्रकृतियोंके अनुक्रमसे पाँच, नौ, दस, अठ्ठाईस, चार, व्यालीस, दस और पाँच भेद हैं ॥5॥

§ 740. शंका—यहाँ द्वितीय पदका ग्रहण करना चाहिए, जिससे मालूम पड़े कि द्वितीय उत्तर प्रकृतिबन्ध इतने प्रकारका है ? समाधान—नहीं करना चाहिए, क्योंकि पारिशेष्य न्यायसे उसकी सिद्धि हो जाती है । आदिका मूल प्रकृतिबन्ध आठ प्रकारका कह आये हैं, इसलिए पारिशेष्य न्यायसे ये उत्तर प्रकृतिबन्धके भेद समझने चाहिए । भेद शब्द पाँच आदि शब्दोंके साथ यथाक्रमसे सम्बन्धको प्राप्त होता है । यथा—पाँच भेदवाला ज्ञानावरण, नौ भेदवाला दर्शनावरण, दस भेदवाला वेदनीय, अठ्ठाईस भेदवाला मोहनीय, चार भेदवाला आयु, व्यालीस भेदवाला नाम, दस भेदवाला गोत्र और पाँच भेदवाला अन्तराय ।

§ 741. यदि ज्ञानावरण कर्म पाँच प्रकारका है, तो उसका ज्ञान कराना है, अतः आगेका सूत्र कहते हैं—

मतिज्ञान, भ्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान इनको आवरण करनेवाले कर्म पाँच ज्ञानावरण हैं ॥6॥

§ 742. मति आदि ज्ञानोंका व्याख्यान कर आये हैं । उनका आवरण करनेसे आवरणोंमें भेद होता है, इसलिए ज्ञानावरण कर्मकी पाँच उत्तर प्रकृतियाँ जानना चाहिए । शंका—अभव्य जीवके मनःपर्ययज्ञानशक्ति और केवलज्ञानशक्ति होती है या नहीं होती । यदि होती है तो उसके अव्ययपना नहीं बनता । यदि नहीं होती है तो उसके उक्त दो आवरण-कर्मोंकी कल्पना करना व्यर्थ है ? समाधान—आदेशावचन होनेसे कोई दोष नहीं है । अभव्यके द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान शक्ति पायी जाती है पर पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा उसके उसका

प्रेमया भव्याभव्यविकल्प इत्युच्यते । कुतस्तर्हि ? व्यक्तिसद्भावात्सद्भावापेक्षया । सम्यग्दर्शनादि-
भिर्बुद्धित्वस्य भविष्यति स भव्यः । अस्य तु न भविष्यति सोऽभव्य इति । कनकेतरपाषाणवत् ।

§ 743. आह, उक्तो ज्ञानावरणोत्तरप्रकृतिविकल्पः । इदानीं दर्शनावरणस्य वक्ष्य-
इत्यत आह—

चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्रचलाप्रचलास्त्यानगृह्यन्ते ॥71॥

§ 744. चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानामिति दर्शनावरणपेक्षया मेवनिर्देशः—चक्षुर्दर्शनावरण-
मचक्षुर्दर्शनावरणमवधिदर्शनावरणं केवलदर्शनावरणमिति । अवधेदवलमविनोदगार्थः स्थापो निद्रा ।

अभाव है । शंका—यदि ऐसा है तो भव्याभव्य विकल्प नहीं बन सकता है क्योंकि दोनोंके मन-
पर्ययज्ञान और केवलज्ञान शक्ति पायी जाती है ? समाधान—शक्तिके सद्भाव और असद्भाव-
की अपेक्षा भव्याभव्य विकल्प नहीं कहा गया है । शंका—तो किस आधारसे यह विकल्प कहा
गया है ? समाधान—व्यक्तिकी सद्भाव और असद्भावकी अपेक्षा यह विकल्प कहा गया है ।
जिसके कनक पाषाण और इतर पाषाणकी तरह सम्यग्दर्शनादि रूपसे व्यक्ति होगी वह भव्य है
और जिसके नहीं होगी वह अभव्य है ।

विशेषार्थ—यहाँ ज्ञानावरण कर्मके पाँच उत्तर-भेदोंका निर्देश किया गया है । मूलमें
ज्ञान एक है । उसके ये पाँच भेद आवरणकी विशेषतासे प्राप्त होते हैं । घबला टीकामें इस
विषयका स्पष्टीकरण करनेके लिए सूर्य और मेघपटलका उदाहरण दिया गया है । वहाँ बतलाया
है कि जिस प्रकार अति सघन मेघपटल सूर्यको आच्छादित करते हैं तो भी अतिमन्द सूर्य किरणें
मेघपटलमेंसे प्रस्फुटित होती रहती हैं उसी प्रकार केवलज्ञानावरण कर्मके आवृत होनेपर भी
कुछ न कुछ ज्ञानांश प्रस्फुटित होता रहता है और उसीको आवृत करनेसे चार उत्तर आवरण
कर्म प्राप्त होते हैं । इस प्रकार कुल ज्ञानावरण कर्म पाँच हैं जो भव्य और अभव्य दोनोंके पाये
जाते हैं । शास्त्रमें भव्य और अभव्य संज्ञा बन्ध विशेषकी अपेक्षा से दी गयी है । जीवके ये भेद
इसी अपेक्षासे जानने चाहिए । इन भेदोंका अन्य कोई निमित्त नहीं है । बन्ध दो प्रकारका होता
है—एक बन्ध वह जो सन्तानकी अपेक्षा अनादि अनन्त होता है और दूसरा वह जो अनादि
सान्त होता है । जिन जीवोंके कर्मका अनादि-अनन्त बन्ध होता है वे अभव्य कहलाते हैं और
जिनके अनादिसान्त बन्ध होता है वे भव्य माने गये हैं । इसलिए शक्ति सब जीवोंके एक-सी
होकर भी उसके व्यक्त होनेमें अन्तर हो जाता है । शास्त्रमें इस भेदको समझानेके लिए कनक-
पाषाण और अन्धापाषाण उदाहरणरूपसे उपस्थित किये गये हैं सो इस दृष्टान्तसे भी उक्त
कथनकी ही पुष्टि होती है । इस प्रकार ज्ञानावरण कर्मके पाँच भेद क्यों हैं इस बातका खुलासा
किया ।

§ 743. ज्ञानावरण कर्मके उत्तर प्रकृतिविकल्प कहे । अब दर्शनावरण कर्मके कहने
चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शन इन चारोंके चार आवरण तथा
निद्रा, निद्रानिद्रा, प्रचला, प्रचला-प्रचला और स्त्यानगृहि ये पाँच निद्राविक ऐसे भी दर्शनावरण
हैं ॥71॥

§ 744. चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवलका दर्शनावरणकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है;
यथा—चक्षुर्दर्शनावरण, अचक्षुर्दर्शनावरण, अवधिदर्शनावरण और केवलदर्शनावरण । अब, खेद

1. —नाविर्भ्यन्ति— आ., दि. 1, दि. 2, ता. ।

तस्या उपर्युपरि वृत्तिर्निद्रानिद्रा । या क्रियात्मानं प्रचलयति सा प्रचला शोकभयमदाविप्रभवा आसीनस्यापि नेत्रभाजविक्रियासुचिका । सैव पुनःपुनरावर्तमाना¹ प्रचलाप्रचला । स्वप्ने² यदा बीर्यविशेषाविर्भावः सा स्त्यानगृद्धिः । स्त्यायतेरनेकार्थत्वात्स्वप्नार्थं इह गृह्यते, गृद्धेरपि दीप्तिः । स्त्याने स्वप्ने गृद्धयति दीप्यते यदुदयादात्मा रौद्रं बहुकर्म करोति सा स्त्यानगृद्धिः । इह निद्रादि-भिर्दर्शनावरणं सामानाधिकरण्येनासिसंश्रम्यते—निद्रादर्शनावरणं निद्रानिद्रादर्शनावरणमिति।

§ 745. तृतीयस्याः प्रकृतेस्त्तरप्रकृतिप्रतिपादनार्थमाह—

सद्वेद्ये ॥४॥

§ 746. यदुदयाद्देवावितिषु शरीरमानससुखप्राप्तिस्तत्सद्वेद्यम्¹। प्रशस्तं वेद्यं सद्वेद्यमिति । यत्फलं दुःखमनेकविधं तदसद्वेद्यम् । अप्रशस्तं वेद्यमसद्वेद्यमिति ।

और परिश्रमजन्य थकावटको दूर करनेके लिए नींद लेना निद्रा है। इसकी उत्तरोत्तर प्रवृत्ति होना निद्रानिद्रा है। जो शोक, श्रम और मद आदिके कारण उत्पन्न हुई है और जो बैठे हुए प्राणीके भी नेत्र, गात्रकी विक्रियाकी सूचक है ऐसी जो क्रिया आत्माको चलायमान करती है वह प्रचला है। तथा उसकी पुनः-पुनः आवृत्ति होना प्रचलाप्रचला है। जिसके निमित्तसे स्वप्नमें बीर्यविशेषका आविर्भाव होता है वह स्त्यानगृद्धि है। 'स्त्यायति' धातुके अनेक अर्थ हैं। उनमेंसे यहाँ स्वप्न अर्थ लिया है और 'गृद्धि' दीप्यते जो स्वप्नमें प्रदीप्त होती है वह 'स्त्यानगृद्धि' का व्युत्पत्तिलभ्य अर्थ है—'स्त्याने स्वप्ने' गृद्धयति धातुका दीप्ति अर्थ लिया गया है। अर्थात् जिसके उदयसे रौद्र बहु कर्म करता है वह स्त्यानगृद्धि है। यहाँ निद्रादि पदोंके साथ दर्शनावरण पदका सामानाधिकरणरूपसे सम्बन्ध होता है यथा—निद्रादर्शनावरण, निद्रानिद्रादर्शनावरण आदि।

विशेषार्थ—यहाँ दर्शनावरण कर्मके नौ भेद गिनाये हैं। दर्शनके कुल भेद चार हैं उनकी अपेक्षा प्रारम्भके चार भेद गिनाये हैं। निद्रादिक सामान्य आवरण कर्म हैं पर संसारी जीवके गहले दर्शनेोपयोग होता है और ये निद्रादिक उस उपयोगमें बाधक हैं इसलिए इन निद्रा आदि पाँच कर्मोंकी दर्शनावरणके भेदोंमें परिगणना की जाती है। इससे दर्शनावरण कर्मके नौ भेद सिद्ध होते हैं।

§ 745. तृतीय प्रकृतिकी उत्तर प्रकृतियोंको बतलाने के लिए कहते हैं—

सद्वेद्य और असद्वेद्य ये दो वेदनीय हैं ॥४॥

§ 746. जिसके उदयसे देवादि गतियोंमें शरीर और मनसम्बन्धी सुखकी प्राप्ति होती है वह सद्वेद्य है। प्रशस्त वेद्यका नाम सद्वेद्य है। जिसके फलस्वरूप अनेक प्रकारके दुःख मिलते हैं वह असद्वेद्य है। अप्रशस्त वेद्यका नाम असद्वेद्य है।

विशेषार्थ—यहाँ वेदनीय कर्मके दो भेद गिनाये हैं। यह जीवविपाकी कर्म है। जीवका साता और असातारूप परिणाम इसके उदयके निमित्तसे होता है। अन्य बाह्य सामग्रीको इसका फल कहा है पर वह उपचार कथन है। वस्तुतः बाह्य सामग्री साता और असाताके उदयमें निमित्त है, इसलिए बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति वेदनीय कर्मका फल उपचारसे माना जा सकता है। देवगति, नरकगति और भोगभूमिमें बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति का कारण तत्तत्पर्यायकी लेश्या है और कर्मभूमिमें बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति के अनेक कारण हैं। इस प्रकार वेदनीय कर्मके दो भेद और उनका कार्य जानना चाहिए।

§ 747. चतुर्धाः प्रकृतेरुत्तरप्रकृतिविकल्पनिर्दर्शनाभ्याम्—
दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विनवषोडशभेदाः सम्यक्त्व-
मिध्यात्वतदुभयान्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकमयजुगुप्सास्त्रीपुंस-
पुंसकवेदा अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलन-

विकल्पाश्चैकशः क्रोधमानमायालोभाः ॥९॥

§ 748. दर्शनादयश्चत्वारः श्र्यादयोऽपि^१ । तत्र यथासंख्येन संबन्धो भवति—दर्शनमोह-
नीयं त्रिभेदम्, चारित्रमोहनीयं द्विभेदम्, अकषायवेदनीयं नवविधम्, कषायवेदनीयं षोडशविध-
मिति ।

§ 749. तत्र दर्शनमोहनीयं त्रिभेदम्—सम्यक्त्वं मिध्यात्वं तदुभयमिति । तद् बन्धं प्रत्येकं
भूत्वा सत्कर्मपेक्षया त्रिधा व्यवतिष्ठते । तत्र यस्योदयात्सर्वज्ञप्रणीतमार्गपराङ्मुखकृतस्वार्थश्रद्धान-
निरस्तुको हिताहितविचारासमर्थो मिध्यादृष्टिर्भवति तन्मिध्यात्वम् । तदेव सम्यक्त्वं शुभपरिणाम-
निरुद्धस्वरसंयवोदासीन्येनावस्थितमात्मनः श्रद्धानं न निरुणद्धि, तद्वेदयमानः पुरुषः सम्यग्दृष्टि-
रित्यभिधीयते । तदेव मिध्यात्वं प्रक्षालनविशेषात्क्षीणक्षीणमदशक्षितकोदोःप्रवृत्तामिशुद्धस्वरसं
तदुभयमित्याख्यायते सम्यग्मिध्यात्वमिति यावत्^१ । यत्काश्चिदात्मानोऽर्धशुद्धमदशक्षितकोदोःप्रवृत्तौ
योगापादितमिश्रपरिणामवदुभयात्मको भवति परिणामः ।

§ 747. अब चौथी मूल प्रकृतिके उत्तर प्रकृति विकल्प दिखलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

दर्शनमोहनीय, चारित्रमोहनीय, अकषायवेदनीय और कषाय वेदनीय इनके क्रमसे तीन,
दो, नौ और सोलह भेद हैं । सम्यक्त्व, मिध्यात्व और तदुभय ये तीन दर्शनमोहनीय हैं । अकषाय-
वेदनीय और कषायवेदनीय ये दो चारित्र-मोहनीय हैं । हास्य, रति, अरति, शोक, भय, जुगुप्सा,
स्त्रीवेद, पु वेद और नपुंसकवेद ये नौ अकषायवेदनीय हैं । तथा अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यान,
प्रत्याख्यान और संज्वलन ये प्रत्येक क्रोध, मान, माया और लोभके भेदसे सोलह कषायवेद-
नीय हैं ॥९॥

§ 748 दर्शन आदिक चार हैं और तीन आदिक भी चार हैं । वहाँ इनका यथाक्रमसे
सम्बन्ध होता है । यथा—दर्शनमोहनीय तीन प्रकारका है, चारित्रमोहनीय दो प्रकारका है,
अकषायवेदनीय नौ प्रकारका है और कषायवेदनीय सोलह प्रकारका है ।

§ 749 उनमें-से दर्शनमोहनीयके तीन भेद ये हैं—सम्यक्त्व, मिध्यात्व और तदुभय ।
वह बन्धकी अपेक्षा एक होकर सत्कर्मकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । इन तीनोंमें-से जिसके उदयसे
यह जीव सर्वज्ञप्रणीत मार्गमें विमुख, तत्त्वार्थके श्रद्धान करनेमें निरस्तुक, हिताहितका विचार
करनेमें असमर्थ होगा मिध्यादृष्टि होता है वह मिध्यात्व दर्शनमोहनीय है । वही मिध्यात्व जब
शुभ परिणामोंके कारण अपने स्वरस (विपाक) को रोक देता है और उदासीनरूपसे अवस्थित
रहकर आत्माके श्रद्धानको नहीं रोकता है तब सम्यक्त्व है । इसका वेदन करनेवाला पुरुष
सम्यग्दृष्टि कहा जाता है । वही मिध्यात्व प्रक्षालन विशेषके कारण क्षीणाक्षीण मदशक्तिवाले
कोदोंके समान अर्धशुद्ध स्वरमवाला होनेपर तदुभय कहा जाता है । इसीका दूसरा नाम सम्य-
ग्मिध्यात्व है । इसके उदयसे अर्धशुद्ध मदशक्तिवाले कोदों और ओदनके उपयोगसे प्राप्त हुए
मिश्र परिणामके समान उभयात्मक परिणाम होता है ।

1. --श्र्यादयोऽपि चत्वारः । तत्र बु., ता., ना. । 2. --कोदोपयो— बु. ।

§ 750. चारित्रमोहनीयं द्विधा; अकषायकषायभेदात् । ईषदर्थे नमः प्रयोगादीन्कषायो-
अकषाय इति । अकषायवेदनीयं नमविचम् । कुतः । हास्यादिभेदात् । यस्योदयाद्यास्याविर्भावस्त-
द्यास्यम् । यदुदया¹देशाविष्वोत्सुक्यं सा रतिः । अरतिस्तद्विपरीता । यद्विपाकाच्छोचनं त शोकः ।
यदुदयादुद्वेगस्तद् भयम् । यदुदयाद्यात्मदोषसंवरणं² परदोषाविष्करणं सा जुगुप्सा । यदुदयात्स्नेहा³-
भावप्रतिपद्यते त स्त्रीवेदः । यस्योदयात्पौंस्त्वान्भावानात्कम्बति स पुंवेदः । यदुदयान्नापुं सका-
न्भावानुपपन्नजति स नपुंसकवेदः ।

§ 751. कषायवेदनीयं बोधश्रविषम् । कुतः । अनन्तानुबन्धाद्विकल्पात् । तत्रचा—
कषायाः क्रोधमानमायालोभाः । तेषां चतस्रोऽवस्थाः—अनन्तानुबन्धिनोऽप्रत्याख्यानावरण-
प्रत्याख्यानावरणाः संज्वलनाच्चेति । अनन्तसंसारकारणत्वात्सिन्ध्यादर्शनमनन्तम् । तदनुबन्धिनोऽ-
नन्तानुबन्धिनः क्रोधमानमायालोभाः । यदुदयाद्देविरिति संयमासंयमाख्यामल्पामपि कतुं न
सक्नोति ते देशप्रत्याख्यानमावृण्वन्तोऽप्रत्याख्यानावरणाः क्रोधमानमायालोभाः । यदुदयाद्विरति
कृत्वा संयमाख्या न शक्नोति कतुं ते कृत्स्नं प्रत्याख्यानमावृण्वन्तः प्रत्याख्यानावरणाः क्रोधमान-
मायालोभाः । समेकीभावे वर्तन्ते । संयमेन सहावस्थानावेकीभूय⁴ ज्वलन्ति संयमो वा ज्वलत्येव
सत्स्वपीति संज्वलनाः क्रोधमानमायालोभाः । त एते समुद्भिताः सन्तः बोधश कषाया भवन्ति ।

§ 750. चारित्रमोहनीय दो प्रकारका है—अकषायवेदनीय और कषायवेदनीय । यहाँ
ईषद् अर्थात् किञ्चित् अर्थमें 'नम्र' का प्रयोग होनेसे किञ्चित् कषायको अकषाय कहा है । हास्य
आदिके भेदसे अकषायवेदनीयके नी भेद है । जिसके उदयसे हँसी आती है वह हास्य है । जिसके
उदयसे देश आदिमें उत्सुकता होती है वह रति है । अरति इससे विपरीत है । जिसके उदयसे
शोक होता है वह शोक है । जिसके उदयसे उद्वेग होता है वह भय है । जिसके उदयसे आत्म-
दोषोंका संवरण और परदोषोंका आविष्करण होता है वह जुगुप्सा है । जिसके उदयसे स्त्रीसम्बन्धी
भावोंको प्राप्त होता है वह स्त्रीवेद है । जिसके उदयसे पुरुषसम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है वह
पुंवेद है और जिसके उदयसे नपुंसकसम्बन्धी भावोंको प्राप्त होता है वह नपुंसकवेद है ।

§ 751. अनन्तानुबन्धी आदिके विकल्पसे कषायवेदनीयके सोलह भेद हैं—यथा—क्रोध, मान,
माया और लोभ ये कषाय हैं । इनकी चार अवस्थाएँ हैं—अनन्तानुबन्धी, अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्या-
ख्यानावरण और संज्वलन । अनन्त संसारका कारण होनेसे सिन्ध्यादर्शन अनन्त कहलाता है तथा
जो कषाय उसके अर्थात् अनन्तके अनुबन्धी हैं वे अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ हैं ।
जिनके उदयसे जिसका दूसरा नाम संयमासयम है ऐसी देशविरतिको यह जीव स्वल्प भी करने-
में समर्थ नहीं होता है वे देशप्रत्याख्यानको आवृत करनेवाले अप्रत्याख्यानावरण, क्रोध, मान,
माया और लोभ हैं । जिनके उदयसे संयम नामवाली परिपूर्ण विरतिको यह जीव करनेमें समर्थ
नहीं होता है वे सकल प्रत्याख्यानको आवृत करनेवाले प्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया और
लोभ हैं । 'सं' एकीभाव अर्थमें रहता है । संयमके साथ अवस्थान होनेमें एक होकर जो ज्वलित
होते हैं अर्थात् जमकते हैं या जिनके सद्भावमें संयम जमकता रहता है वे संज्वलन क्रोध, मान,
माया और लोभ हैं । ये सब मिलकर सोलह कषाय होते हैं ।

विशेषार्थ—मोहनीय कर्मके दो भेद हैं—दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय । जो समी-
चीन दर्शन अर्थात् तत्त्वशुचिके होनेमें बाधक कर्म है वह दर्शनमोहनीय है और जो समीचीन श्रद्धा
के अनुकूल चारित्रिक होनेमें बाधक कर्म है वह चारित्रमोहनीय है । दर्शनमोहनीयके सिन्ध्यात्व

1. —यथाद्विषादि— मू. तां. ना. । 2. —अन्वदोषस्याधारणं दि. 1, दि. 2 । अन्यदोषाविष्करणं सा- ।

3. —यथास्त्रीणां भावा— आ., दि. 1, दि. 2 । 4. —वेकीभूता ज्व— आ., दि. 1, दि. 2, मू. ।

आदिक तीन भेद हैं। मिथ्यात्व समीचीन दर्शनका प्रतिपक्ष कर्म है। यह जीव अनावि कालसे मिथ्यादृष्टि हो रहा है। इसे योग्य द्रव्यादिकका निमित्त मिलनेपर ही समीचीन दर्शनका श्रद्धान होता है। सर्वप्रथम यह श्रद्धान इसके प्रतिपक्षभूत मिथ्यात्व कर्मके उपशमसे ही होता है। साधारणतः संसारमें रहनेका काल जब अर्धपुद्गल परिवर्तन प्रमाण शेष रहता है तब यह होता है इसके पहले नहीं होता। इतने कालके शेष रहने पर होना ही चाहिए ऐसा कोई नियम नहीं है। इससे भी कम कालके शेष रहने पर यह हो सकता है। इसका नाम प्रथमोपपन्न सम्यग्दर्शन है। सम्यग्दर्शनका अर्थ है समीचीन दर्शन। जैनदर्शनके अनुसार व्यक्ति-स्वातन्त्र्यकी प्राणप्रतिष्ठा करनेवाला और आत्मदर्शन करानेवाला दर्शन समीचीन दर्शन माना गया है। जब इस प्रकारका सम्यग्दर्शन होता है तब इस दर्शनका प्रतिपक्षभूत कर्म तीन भागोंमें विभक्त हो जाता है। जिनके नाम मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक् प्रकृतिमिथ्यात्व होते हैं। प्रथमका वही काम है। दूसरा और तीसरा अपने नामानुसार काम करते हैं। अर्थात् सम्यग्मिथ्यात्व मिथ्य परिणामके होनेमें निमित्त होता है और सम्यक् प्रकृति मिथ्यात्व समीचीन दर्शनरूप परिणामको सद्बोध बनानेमें निमित्त होता है। इस प्रकार एक मिथ्यात्व कर्म सम्यक्त्वका निमित्त पाकर तीन भागों में विभक्त हो जाता है, इसलिए बन्धकी अपेक्षा दर्शनमोहनीय एक होकर भी सत्ताकी अपेक्षा वह तीन प्रकारका माना गया है। मोहनीयका दूसरा भेद चारित्रमोहनीय है। व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी प्राणप्रतिष्ठा करनेवाला दर्शन ही सम्यग्दर्शन है यह हम पहले बतला आये हैं। अतः हमारा इस दर्शनके अनुरूप जो आचार होता है वही सदाचार माना जा सकता है, अन्य नहीं। यही कारण है कि जैनदर्शनके अनुसार स्वावलम्बनके अनुरूप आचारको ही सदाचार कहा गया है। इसी सदाचारका दूसरा नाम सच्चारित्र है। जो कर्म इस सच्चारित्रके होनेमें बाधक होता है उसे ही आगममें चारित्रमोहनीय कहा है। इसके मूल भेद दो हैं—कषायवेदनीय और अकषायवेदनीय। अकषायवेदनीय देशघाति कर्म होनेसे यह सम्यक् चारित्रको प्राप्तिमें बाधक नहीं है। कषायवेदनीयके चार भेद हैं। उनमें-से अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ व्यक्ति-स्वातन्त्र्यके अनुरूप स्वावलम्बनकी धाराका जीवनमें महत्त्व प्रस्थापित नहीं होने देता। इसीसे इसे अनन्त अर्थात् संसारका कारण कहा है। व्यक्तिस्वातन्त्र्य और स्वावलम्बनका अविनाभाव सम्बन्ध है। जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी श्रद्धा होनेपर स्वावलम्बनका महत्त्व अपने आप समक्षमें आने लगता है। यह नहीं हो सकता कि कोई व्यक्ति अपने जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्यकी श्रद्धा तो करे पर उसकी प्राप्तिके लिए जीवनको परावलम्बी बनाये रखनेकी ओर उसका झकाव हो। यही कारण है कि अनन्तानुबन्धी चतुष्कको अनन्तका अनुबन्धी माना गया है। इस प्रकार जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्य और तदनुरूप स्वावलम्बनके प्रति अभिरुचि हो जानेपर व्यक्ति पूर्ण स्वावलम्बी बननेके लिए उद्यत होता है। किन्तु अनादिकालीन परतन्त्रताओंका वह युगपत् त्याग नहीं कर सकता, इसलिए जैसी-जैसी अन्तःशुद्धि होती जाती है तदनुरूप वह स्वावलम्बी बनता जाता है। कभी-कभी ऐसा भी होता है कि व्यक्तिके जीवनमें व्यक्तिस्वातन्त्र्य और उसके मार्ग स्वावलम्बनके प्रति पूर्ण श्रद्धाके होनेपर भी वह उसे जीवनमें उतारनेमें अपनेको असमर्थ पाता है। इसका कारण जहाँ जीवनकी भीतरी कमजोरी माना गया है वहाँ अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया और लोभ इस दशाके बनाये रखनेमें निमित्त हैं। यही कारण है कि इन कषायोंको आंशिक स्वावलम्बनका बाधक कहा है। और पूर्ण स्वावलम्बनमें बाधक कारण प्रत्याख्यानावरण क्रोध, मान, माया और लोभ माने गये हैं। संजवलन क्रोध, मान, माया और लोभ स्वावलम्बनके आचरणको सद्बोध तो करते हैं पर बाधक नहीं हो पाते। इस प्रकार मोहनीय और उसके अवान्तर भेदोंका क्या कार्य है इसका यहाँ संक्षेपमें विचार किया।

§ 752. मोहनीयानन्तरोद्देशभाष आयुष उत्तरप्रकृतिनिर्माणार्थमाह—

नारकतीर्थग्योनमानुषदेवानि ॥१०॥

§ 753. नारकादिषु भवसंबन्धेनाधुनो व्यपदेशः क्रियते । नरकेषु भवं नारकमायुः, तिर्यग्योनिषु भवं तैर्यग्योनम्, मानुषेषु भवं मानुषम्, देवेषु भवं देवमिति । नरकेषु तीव्रशीतोष्ण-वेदनेषु यन्मिमित्तं दीर्घजीवनं तन्मारकम् । एवं शेषेष्वपि ।

§ 754. आयुषस्तुविषयं व्याख्यातम् । तदनन्तरमुद्दिष्टं यन्नामकर्म तदुत्तरप्रकृतिनिर्माणार्थ-माह—

गतिजातिशरीराङ्गोपाङ्गनिर्माणबंधनसंघातसंस्थानसंहननस्पर्शरसगंधवर्णानु-

पूर्व्यागुरुलघूपघातपरघातातपोह्योतोच्छ्वासविहायोगतयः प्रत्येकशरीरत्रस-

सुमगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्तिस्थिरादेययशःकीर्तितेतराणि तीर्थकरत्वं च ॥११॥

§ 755. यदुच्यतादात्मा भवान्तरं गच्छति सा गतिः । सा चतुर्विधा—नरकगतिस्तिर्यग्यति-मनुष्यगतिर्देवगतिश्चेति । यन्मिमित्तं आत्मनो नारको भावस्तन्नरकगतिनाम । एवं शेषेष्वपि योज्यम्^१ । तासु नरकादिगतिष्वव्यभिचारिणा सावृत्त्येनैकीकृतौऽर्थात्मा जातिः । तन्मिमित्तं जाति-

§ 752. मोहनीयके अनन्तर उद्देशभाक् आयु कर्मकी उत्तर प्रकृतियोंका विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

नरकायु, तिर्ययायु, मनुष्यायु और देवायु ये चार आयु हैं ॥१०॥

§ 753. नारक आदि गतियोंमें भवके सम्बन्धसे आयुर्कर्मका नामकरण किया जाता है । यथा—नरकोंमें होनेवाली नारक आयु है, तिर्यग्योनिवालोंमें होनेवाली तैर्यग्योन आयु है, मनुष्योंमें होनेवाली मानुष आयु है और देवोंमें होनेवाली देवायु है । तीव्र शीत और उष्ण वेदनावाले नरकोंमें जिसके निमित्तसे दीर्घ जीवन होता है वह नारक आयु है । इसी प्रकार शेष आयुओंमें भी जानना चाहिए ।

विशेषार्थ—दस प्राणोंमें आयु प्राण मुख्य है । यह जीवित रहनेका सर्वोत्कृष्ट निमित्त माना गया है । इसके सद्भावमें प्राणीका जीवन है और इसके अभावमें वह मरा हुआ माना जाता है । अन्नादिक तो आयुको कायम रखनेमें सहकारीमात्र हैं । भवधारण करनेका मुख्य कारण आयुर्कर्म ही है ऐसा यहाँ समझना चाहिए ।

§ 754. चार प्रकारके आयुका व्याख्यान किया । इसके अनन्तर जो नामकर्म कहा गया है उसकी उत्तर प्रकृतियोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

गति, जाति, शरीर, अंगोपांग, निर्माण, बन्धन, संघात, संस्थान, संहनन, स्पर्श, रस, गन्ध, वर्ण, आनुपूर्व्य, अनुकूलतु, उक्चत्त, परघात, आतप, उच्छ्रोत, उच्छ्वास और विहायोगति तथा प्रतिपन्नपूत प्रकृतियोंके साथ अर्थात् साधारण शरीर और प्रत्येक शरीर, स्थावर और जल, शुभंश और शुभन, सुस्वर और सुस्वर, शुभ और शुभ, बाबर और सूक्ष्म, अपर्याप्त और पर्याप्त, अस्थिर और स्थिर, अनादेय और आदेय, अयशःकीर्ति और यशःकीर्ति एवं तीर्थकरत्वं ये व्याखीस नामकर्मके भेद हैं ॥११॥

§ 755. जिसके उदयसे आत्मा भवान्तरको जाता है वह गति है । वह चार प्रकारकी है—नरकगति, तिर्यग्यति, मनुष्यगति और देवगति । जिसका निमित्त पाकर आत्माका नारक भाव होता है वह नरकगति नामकर्म है । इसी प्रकार शेष गतियोंमें भी योजना करनी चाहिए ।

1. —गतिर्देवगतिर्मनुष्यगतिश्चेति कृ. । 2. योज्यते । तासु जा. ।

नाम । तत्पञ्चविधम्—एकेन्द्रियजातिनाम द्वीन्द्रियजातिनाम त्रीन्द्रियजातिनाम चतुरिन्द्रियजातिनाम पञ्चेन्द्रियजातिनाम चेति । यदुदयादात्मा एकेन्द्रिय इति शब्दते तदेकेन्द्रियजातिनाम । एवं शेषेष्वपि योज्यम् । यदुदयादात्मनः शरीरनिबृत्तिस्तच्छरीरनाम । तत्पञ्चविधम्—औदारिक-शरीरनाम वैक्रियिकशरीरनाम आहारकशरीरनाम तैजसशरीरनाम कार्मणशरीरनाम चेति । तेषां विशेषो व्याख्यातः । यदुदयादङ्गोपाङ्गविवेकस्तदङ्गोपाङ्गनाम । तत् त्रिविधम्—औदारिकशरीराङ्गोपाङ्गनाम वैक्रियिकशरीराङ्गोपाङ्गनाम आहारकशरीराङ्गोपाङ्गनाम चेति । यन्निमित्तात्परि-निष्पत्तिस्तन्निर्माणम् । तद् द्विविधं—स्थाननिर्माणं प्रमाणनिर्माणं चेति । तज्जातिनामोदयापेक्ष-चक्षुरादीनां स्थानं प्रमाणं च निर्बलंयति । निर्मीयतेऽनेनेति निर्माणम् । शरीरनामकर्मोदयवशाद्गु-पात्तानां पुद्गलानामन्योन्यप्रवेशसंश्लेषण यतो भवति तद्वन्धननाम । यदुदयादौदारिकविशरी-राणां विवरविरहिताभ्योऽन्यप्रवेशानुप्रवेशेन एकत्वापादनं भवति तत्संघातनाम । यदुदयादौदारिका-विशरीराकृतिनिबृत्तिर्भवति तत्संस्थाननाम । तत् षोढा विभज्यते—समचतुरस्रसंस्थाननाम न्यग्रोधपरिमण्डलसंस्थाननाम स्वातिसंस्थाननाम कुब्जसंस्थाननाम वामनसंस्थाननाम हुण्डसंस्थान-नाम चेति । यस्योदयादस्थिवन्धनविशेषो भवति तत्संहनननाम । तत् षड्विधम्—वज्रप्रथमनाराच-संहनननाम वज्रनाराचसंहनननाम नाराचसंहनननाम अर्धनाराचसंहनननाम कीलिकासंहनननाम असंप्राप्ता-पाटिकासंहनननाम चेति । यस्योदयादस्पृशंप्रादुर्भासस्तत्स्पर्शननाम । तदष्टविधम्—

उन नरकादि गतियोंमें जिस अव्यभिचारी सादृश्यसे एकपने रूप अर्थ की प्राप्ति होती है वह जाति है । और इसका निमित्त जाति नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—एकेन्द्रिय जाति नामकर्म, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्म, त्रीन्द्रिय जाति नामकर्म, चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्म और पंचेन्द्रिय जाति नामकर्म । जिसके उदयसे आत्मा एकेन्द्रिय कहा जाता है वह एकेन्द्रिय जाति नामकर्म है । इसी प्रकार शेष जातियोंमें भी योजना करनी चाहिए । जिसके उदयसे आत्माके शरीरकी रचना होती है वह शरीर नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—औदारिक शरीर नाम-कर्म, वैक्रियिक शरीर नामकर्म, आहारक शरीर नामकर्म, तैजस शरीर नामकर्म और कार्मण शरीर नामकर्म । इनका विशेष व्याख्यान पहले कर आये हैं । जिसके उदयसे अंगोपांगका भेद होता है वह अंगोपांग नामकर्म है । वह तीन प्रकारका है—औदारिक शरीर अंगोपांग नामकर्म, वैक्रियिक शरीर अंगोपांग नामकर्म और आहारक शरीर अंगोपांग नामकर्म । जिसके निमित्तसे परिनिष्पत्ति अर्थात् रचना होती है वह निर्माण नामकर्म है । वह दो प्रकारका है—स्थाननिर्माण और प्रमाणनिर्माण । वह जाति नामकर्मके उदयका अवलम्बन लेकर चक्षु आदि अवयवोंके स्थान और प्रमाण की रचना करता है । निर्माण शब्दका व्युत्पत्तिस्त्वर्थ है—'निर्मीयतेऽनेनेति निर्माणम्' जिसके द्वारा रचना की जाती है वह निर्माण कहलाता है । शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए पुद्गलोंका अन्योन्य प्रदेश संश्लेष जिसके निमित्तसे होता है वह बन्धन नामकर्म है । जिसके उदयसे औदारिक आदि शरीरोंकी छिद्र रहित होकर परस्पर प्रदेशोंके अनुप्रवेश द्वारा एकरूपता आती है वह संघात नामकर्म है । जिसके उदयसे औदारिक आदि शरीरोंकी आकृति बनती है वह संस्थान नामकर्म है । वह छह प्रकारका है—समचतुरस्रसंस्थान नामकर्म, न्यग्रोध-परिमण्डलसंस्थान नामकर्म, स्वातिसंस्थान नामकर्म, कुब्जसंस्थान नामकर्म, वामनसंस्थान नामकर्म और हुण्डसंस्थान नामकर्म । जिसके उदयसे अस्थियोंका बंधन विशेष होता है वह संहनन नामकर्म है । वह छह प्रकारका है—वज्रप्रथमनाराचसंहनन नामकर्म, वज्रनाराचसंहनन नामकर्म, नाराचसंहनन नामकर्म, अर्धनाराचसंहनन नामकर्म, कीलिकासंहनन नामकर्म, और असंप्राप्ता-

कर्कशनाम मृदुनाम गुरुनाम लघुनाम स्निग्धनाम कृष्णनाम शीतनाम उष्णनाम चेति । यन्निमित्तो रसविकल्पस्तद्वसनाम । तत्पञ्चविधम्—तिक्तनाम कटुकनाम कषायनाम आम्लनाम मधुरनाम चेति । यदुदयप्रभवो गन्धस्तद्वगन्धनाम । तद्विचित्रम्—सुरभिगन्धनाम ¹असुरभिगन्धनाम चेति । यद्धेतुको वर्णविभाजस्तद्वर्णनाम । तत्पञ्चविधम्—कृष्णवर्णनाम नीलवर्णनाम रक्तवर्णनाम हारिद्र² वर्णनाम शुक्लवर्णनाम चेति । पूर्वशरीराकाराविनाशो यस्योदयाद् भवति तवानुपूर्व्यनाम । तच्चतुर्विधम्—नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम तिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम चेति । यस्योदयादयःपिण्डक³ गुरुत्वान्नाधः पतति न चार्क-तूलवत्सद्युत्थादूर्ध्वं गच्छति तदगुरुत्वनाम । यस्योदयात्स्वयंकृतोद्बन्धन⁴ मरुप्रपतनादिनिमित्त उपघातो भवति तदुपघातनाम । यन्निमित्तः परशस्त्रादिव्याधातस्तत्परघातनाम । यदुदयान्निर्मुक्त-मातपनं तदातपनाम । तदादित्ये वर्तते । यन्निमित्तमुद्योतनं तदुद्योतनाम । तच्चन्द्रसङ्घोतादिवृ-वर्तते । यद्धेतुरुच्छ्वासस्तदुच्छ्वासनाम । विहाय आकाशम् । तत्र गतिनिर्वर्तकं तद्विहायोगतिनाम । तद्विचित्रम्—प्रशस्तप्रशस्तभेदात् । शरीरनामकर्मोदयान्निर्वर्त्यमानं शरीरमेकात्मोपभोगकारणं यतो भवति तत्प्रत्येकशरीरनाम । बहूनामात्मनानुपभोगहेतुत्वेन साधारणं शरीरं यतो भवति तत्साधारणशरीरनाम । यदुदयाद् द्वीन्द्रियाविषु जन्म तत्प्रसनाम् । यन्निमित्त एकेन्द्रियेषु प्रादुर्भावि-

सृपाटिकासहनन नामकर्म । जिसके उदयसे स्पर्शकी उत्पत्ति होती है वह स्पर्श नामकर्म है । वह आठ प्रकारका है—कर्कश नामकर्म, मृदु नामकर्म, गुरु नामकर्म, लघु नामकर्म, स्निग्ध नामकर्म, कृष्ण नामकर्म, शीत नामकर्म और उष्ण नामकर्म । जिसके उदयसे रसमें भेद होता है वह रस नाम-कर्म है । वह पाँच प्रकारका है—तिक्त नामकर्म, कटु नामकर्म, कषाय नामकर्म, आम्ल नामकर्म और मधुर नामकर्म । जिसके उदयसे गंधकी उत्पत्ति होती है वह गंध नामकर्म है । वह दो प्रकार-का है—सुरभिगन्ध नामकर्म और असुरभिगन्ध नामकर्म । जिसके निमित्तसे वर्णमें विभाग होता है वह वर्ण नामकर्म है । वह पाँच प्रकारका है—कृष्णवर्ण नामकर्म, नीलवर्ण नामकर्म, रक्तवर्ण नामकर्म, हारिद्रवर्ण नामकर्म और शुक्लवर्ण नामकर्म । जिसके उदयसे पूर्व शरीरके आकारका विनाश नहीं होता है वह आनुपूर्व्य नामकर्म है । वह चार प्रकारका है—नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म, तिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म, मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म और देवगति-प्रायोग्यानुपूर्व्य नामकर्म । जिसके उदयसे लोहेके पिण्डके समान गुरु होनेसे न तो नीचे गिरता है और न अर्कतूलके समान लघु होनेसे ऊपर जाता है वह अगुरुलघु नामकर्म है । जिसके उदयसे स्वयंकृत उद्बन्धन और मरुस्थलमें गिरना आदि निमित्तक उपघात होता है वह उपघात नाम-कर्म है । जिसके उदयसे परशस्त्रादिकका निमित्त पाकर व्याघात होता है वह परघात नामकर्म है । जिसके उदयसे शरीरमें आतपकी रचना होती है वह आतप नामकर्म है । वह सूर्यविम्बमें होता है । जिसके निमित्तसे शरीरमें उद्योत होता है वह उद्योत नामकर्म है । वह चन्द्रविम्ब और जुगुनु आदिमें होता है । जिसके निमित्तसे उच्छ्वास होता है वह उच्छ्वास नामकर्म है । विहायस्का अर्थ आकाश है । उसमें गतिका निर्वर्तक कर्म विहायोगति नामकर्म है । प्रशस्त और अप्रशस्तके भेदसे वह दो प्रकारका है । शरीर नामकर्मके उदयसे रचा जानेवाला जो शरीर जिसके निमित्तसे एक आत्माके उपभोगका कारण होता है वह प्रत्येकशरीर नामकर्म है । बहुत आत्माओंके उपभोगका हेतुरूपसे साधारण शरीर जिसके निमित्तसे होता है वह साधारणशरीर नामकर्म है । जिसके उदयसे द्वीन्द्रियादिकमें जन्म होता है वह प्रस नामकर्म है । जिसके निमित्त-से एकेन्द्रियोंमें उत्पत्ति होती है वह स्थावर नामकर्म है । जिसके उदयसे अन्यजनप्रीतिकर अवस्था

1. —नाम सुरभिगन्ध—आ., वि. 1, वि. 2 । 2. हारिद्रव—मु. । 3. अष्ट—मु. ।

स्तत्स्वावरनाम । यदुदयाद्यन्यप्रीतिप्रभवस्तत्सुभगनाम । यदुदयाद्यन्यविशुद्धोपेतोऽन्यप्रीतिकरस्तद्
दुर्भगनाम । यन्निमित्तं मनोज्ञस्वरनिर्वर्तनं तत्सुस्वरनाम । तद्विपरीतं दुःस्वरनाम । यदुदयाद्य-
रमणीयत्वं तच्छुभनाम । तद्विपरीतमशुभनाम । सूक्ष्मशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मनाम । अन्यबाधाकर-
शरीरकारणं बाधरनाम । यदुदयाद्याहारादियर्याप्तिनिवृत्तिः तत्पर्याप्तिनाम । तत् बह्विधम्—
आहारपर्याप्तिनाम शरीरपर्याप्तिनाम इन्द्रियपर्याप्तिनाम प्राणापानपर्याप्तिनाम भाषापर्याप्तिनाम
मनःपर्याप्तिनाम चेति । बह्विधपर्याप्त्यभावहेतुरपर्याप्तिनाम । स्थिरभावस्य निर्वर्तकं स्थिरनाम ।
तद्विपरीतमस्थिरनाम । प्रभोषेतशरीरकारणमादेयनाम । निष्प्रभशरीरकारणमनादेयनाम । पुण्य-
पुण्यस्थापनकारणं यशःकीर्तिनाम । तत्प्रत्यनीकफलमयशःकीर्तिनाम । आर्हन्त्यकारणं तीर्थकरत्वं-
नाम ।

होती है वह सुभग नामकर्म । जिसके उदयसे रूपादि गुणोंसे युक्त होकर भी अप्रीतिकर अवस्था
होती है वह दुर्भग नामकर्म है । जिसके निमित्तसे मनोज्ञ स्वरकी रचना होती है वह सुस्वर
नामकर्म है । इससे विपरीत दुःस्वर नामकर्म है । जिसके उदयसे रमणीय होता है वह शुभ नाम-
कर्म है । इससे विपरीत अशुभ नामकर्म है । सूक्ष्म शरीरका निर्वर्तक कर्म सूक्ष्म नामकर्म है ।
अन्य बाधाकर शरीरका निर्वर्तक कर्म बाधर नामकर्म है ।

जिसके उदयसे आहार आदि पर्याप्तियोंकी रचना होती है वह पर्याप्ति नामकर्म है ।
वह छह प्रकारका है—आहारपर्याप्ति नामकर्म, शरीरपर्याप्ति नामकर्म, इन्द्रियपर्याप्ति नाम-
कर्म, प्राणापानपर्याप्ति नामकर्म, भाषापर्याप्ति नामकर्म और मनःपर्याप्ति नामकर्म । जो छह
प्रकारकी पर्याप्तियोंके अभावका हेतु है वह अपर्याप्ति नामकर्म है । स्थिरभावका निर्वर्तक कर्म
स्थिर नामकर्म है । इससे विपरीत अस्थिर नामकर्म है । प्रभायुक्त शरीरका कारण आदेय
नामकर्म है । निष्प्रभ शरीरका कारण अनादेय नामकर्म है । पुण्य गुणोंकी प्रसिद्धिका कारण
यशःकीर्ति नामकर्म है । इससे विपरीत फलवाला अयशःकीर्ति नामकर्म है । आर्हन्त्यका कारण
तीर्थकर नामकर्म है ।

विशेषार्थ—यहाँ नामकर्मकी उत्तर प्रकृतियोंके कार्योंकी चर्चा की गयी है । मूल कर्म
आठ हैं । उनमें से सात कर्म जीवविपाकी माने गये हैं । नामकर्म जीवविपाकी और पुद्गल-
विपाकी दोनों प्रकारका है । जिन कर्मोंका विपाक जीवमें होता है वे जीवविपाकी हैं और जिनका
विपाक शरीरादि पुद्गलमें होता है वे पुद्गलविपाकी हैं । यह इनका शब्दार्थ है । इसे ध्यानमें
रखते हुए इनके अर्थकी विस्तृत चर्चा करना आवश्यक है । साधारणतः सभी कर्म जीवके मोह, राग
द्वेष आदि परिणामोंका निमित्त पाकर बँधते हैं अतः उनका विपाक जीवमें ही होता है । अर्थात्
उनके उदयका निमित्त पाकर जीवमें तत्प्रकारक योग्यताएं आती हैं । फिर भी कर्मोंके जीव-
विपाकी, पुद्गलविपाकी, क्षेत्रविपाकी और भवविपाकी ऐसे भेद करनेका क्या कारण है यही
बात यहाँ देखनी है । जीवका ससार जीव और पुद्गल इन दोके मेलसे होता है । वहाँ रहते हुए
वह विविध गतिधर्मोंमें जन्म लेता है, मरता है और उनके अनुरूप नाना शरीरोंको धारण करता
है । यह सब अकारण नहीं हो सकता, इसलिए इनकी प्राप्तिके निमित्तभूत नाना प्रकारके कर्म
माने जाते हैं । जिनको शास्त्रमें भवविपाकी कहा है वे उस उस पर्यायमें अवस्थाविशेषके कारण
होनेसे उस संज्ञाको प्राप्त होते हैं । जिनको क्षेत्रविपाकी कहा है वे एक गतिसे दूसरी गतिके लिए
जाते समय अन्तरालमें जीवका आकार बनाये रखते हैं । जिन्हें पुद्गलविपाकी कहा है वे नाना
प्रकारके शरीर और भोगक्षम इन्द्रियोंकी प्राप्तिमें सहायक होते हैं और जो जीवविपाकी कहे
हैं वे जीवके विविध प्रकारके परिणाम और उसकी विविध अवस्थाओंके होनेमें सहायता करते

§ 756. उत्तो नामकर्मण उत्तरप्रकृतिभेदः । तदन्तररोद्देशभावां मोक्षस्य प्रकृतिभेदो व्याख्यायते—

उत्तर्जनीचैश्च ॥12॥

§ 757. गोत्रं द्विविधम्—उत्तर्जनीं नीचर्जनीं प्रमिति । यत्पौत्र्याल्लोकपूजितेषु कुलेषु जन्म¹ तदुत्तर्जनीं तदुत्तर्जनीं तदुत्तर्जनीं तदुत्तर्जनीं । यदुत्तर्जनीं तदुत्तर्जनीं तदुत्तर्जनीं तदुत्तर्जनीं ।

हैं और भवके व्यवस्थानके कारण भवविपाकी कर्म हैं ।

इस प्रकार कार्यभेदसे कर्मोंको इन चार भागोंमें विभक्त किया गया है । वस्तुतः सभी कर्म जीवकी उस उस कर्मके नामानुरूप योग्यताके होनेमें सहायता करते हैं और उस उस योग्यतासे युक्त जीव तदनु रूप कार्य करता है । उदाहरणार्थ—औदारिक शरीर नामकर्मके उदयका निमित्त पाकर जीवमें ऐसी योग्यता उत्पन्न होती है जिससे वह योगद्वारा शरीर निर्माणके लिए औदारिक वर्गणाओंको ही ग्रहण करता है, अन्य वर्गणाओंको नहीं । बज्जर्षभनाराजसंहनन और समच्चतुर-खसंस्थान नामकर्मके उदयका निमित्त पाकर जीवमें ऐसी योग्यता उत्पन्न होती है जिससे वह ग्रहण की गयी औदारिक वर्गणाओंको उस रूपसे परिणमाता है । प्रश्न यह है कि पुद्गलविपाकी कर्मोंके उदयको निमित्त पाकर यदि जीवमें कर्मोंके नामानुरूप योग्यता उत्पन्न होती है तो फिर इन्हें पुद्गलविपाकी कर्म क्यों कहते हैं ? क्या वे कर्म जीवको माध्यम बनाकर ही अपना काम करते हैं ? इनका जो काम है वह यदि सीधा माना जाय तो क्या आपत्ति है ? उत्तर यह है कि जब तक जीवको औदारिक आवि नोकर्मवर्गणा का निमित्त नहीं मिलता है तब तक पुद्गल-विपाकी कर्म अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं होते हैं । इनका विपाक पुद्गलों का निमित्त पाकर होता है इसलिए इन्हें पुद्गलविपाकी कहते हैं । उदाहरणार्थ—कोई एक जीव दो मोड़ा लेकर यदि जन्म लेता है तो उसके प्रथम और द्वितीय विग्रहके समय शरीर आवि पुद्गलविपाकी प्रकृतियोंका उदय नहीं होता है । तीसरे समयमें जब वह नवीन शरीरको ग्रहण करता है तभी उसके इन प्रकृतियोंका उदय होता है । इस प्रकार विचार करनेसे ज्ञात होता है कि शरीर आवि नामकर्मकी प्रकृतियोंकी पुद्गलविपाकी संज्ञा क्यों है । इसी प्रकार भवविपाकी और क्षेत्रविपाकी प्रकृतियोंके सम्बन्धमें भी स्पष्ट जानना चाहिए । भवकी कारणभूत जो आयुर्कर्मकी प्रकृतियाँ हैं और जिनका उदय तत्तत् भव तक ही सीमित है इसीसे इनकी भवविपाकी संज्ञा है । क्षेत्रविपाकी प्रकृतियाँ मरणके बाद दूसरे भवके अन्तरालवर्ती क्षेत्रमें अपना काम करती हैं, इसलिए इनकी क्षेत्रविपाकी संज्ञा है । यद्यपि बाह्य सुषुप्तादिके निमित्तसे सातादि जीवविपाकी प्रकृतियोंका भी उदय देखा जाता है पर ये बाह्यनिमित्त उनके उदयज्ञेय अविनाभावी कारण नहीं हैं । कदाचित् इन बाह्य निमित्तोंके रहते हुए भी उनसे प्रतिकूल प्रकृतियोंका उदय देखा जाता है और कदाचित् इन निमित्तोंके अभावमें भी उनका उदय देखा जाता है, इसलिए बाह्य निमित्तोंकी प्रधानता न होनेसे सातादि प्रकृतियोंकी जीवविपाकी संज्ञा है । इस प्रकार सब कर्मप्रकृतियाँ कितने भागोंमें बटी हुई हैं और उनकी जीवविपाकी आवि संज्ञा होनेका क्या कारण है इसका विचार किया ।

§ 756. नामकर्मके उत्तर प्रकृतिविकल्प कहे । इसके बाद कहने योग्य गोत्रकर्मके प्रकृति-विकल्पोंका व्याख्यान करते हैं—

उत्तर्जनीं नीचर्जनीं चैव द्वौ गोत्रकर्म ॥12॥

§ 757. गोत्रकर्म दो प्रकारका है—उत्तर्जनीं और नीचर्जनीं । जिसके उदयसे लोकपूजित कुलोंमें जन्म होता है वह उत्तर्जनीं है । जिसके उदयसे वहित कुलोंमें जन्म होता है वह नीच-र्जनीं है ।

§ 758. अष्टम्याः कर्मप्रकृतेरुत्तरप्रकृतिनिर्देशार्थमाह—

दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम् ॥13॥

§ 759. अन्तरायापेक्षया भेदनिर्देशः कियते—दानस्यान्तरायो लाभस्यान्तराय इत्यादि । दानादिपरिणामव्याघातहेतुत्वात्तद्व्यपदेशः । यदुद्देशादातुकामोऽपि न प्रयच्छति, लब्धुकामोऽपि न लभते, भोक्तुमिच्छन्नपि न भुङ्क्ते, उपभोक्तुमभिवाञ्छन्नपि नोपभुङ्क्ते, उत्साहितुकामोऽपि नोत्साहते त एते पञ्चान्तरायस्य भेदाः ।

§ 760. व्याख्याताः प्रकृतिबन्धविकल्पाः । इदानीं स्थितिबन्धविकल्पो वक्ष्यते । सा स्थितिर्द्विविधा—उत्कृष्टा जघन्या च । तत्र यासां कर्मप्रकृतीनामुत्कृष्टा स्थितिः समाना तन्निर्देशार्थमुच्यते—

विशेषार्थ—ऐसा निमित्तनैमित्तिक सम्बन्ध है कि जिसके उच्चगोत्र का उदय होता है वह ऐसे माता पिता के यहाँ जन्म लेता है जहाँ सदाचारकी प्रवृत्ति हो या उस ओर झुकाव हो या ऐसी प्रवृत्ति वाले व्यक्तियोंके साथ सम्पर्क हो । और जिसके नीचगोत्र कर्मका उदय होता है वह विरुद्ध प्रवृत्तिवाले माता पिताके यहाँ जन्म लेता है । कुल, गोत्र, सन्तान और परम्परा इनका एक अर्थ है । परम्परा दो प्रकारसे चलती है एक पुत्र, पौत्र, प्रपौत्रमूलक परम्परा और दूसरी आचार-विचारमूलक परम्परा । यहाँ दूसरी प्रकारकी परम्परा ली गयी है । गोत्रका सम्बन्ध शरीर या रक्तसे न होकर जीवके आचार-विचारसे है । गोत्रकर्मको जीवविपाकी कहनेका कारण भी यही है । इस प्रकार गोत्रकर्म, उसके भेद और उनके स्वरूपका संक्षेपमें विचार किया ।

§ 758. आठवीं कर्म प्रकृतिकी उत्तर प्रकृतियोंका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य इनके पाँच अन्तराय हैं ॥13॥

§ 759. यहाँ अन्तरायकी अपेक्षा भेदनिर्देश किया है । यथा—दानका अन्तराय, लाभका अन्तराय इत्यादि । इन्हें दानादि परिणामके व्याघातका कारण होनेसे यह संज्ञा मिली है । जिनके उदयसे देनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं देता है, प्राप्त करनेकी इच्छा रखता हुआ भी नहीं प्राप्त करता है, भोगनेकी इच्छा करता हुआ भी नहीं भोग सकता है, उपभोग करनेकी इच्छा करता हुआ भी उपभोग नहीं ले सकता है और उत्साहित होनेकी इच्छा रखता हुआ भी उत्साहित नहीं होता है इस प्रकार ये पाँच अन्तरायके भेद हैं ।

विशेषार्थ जीवकी दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य ये पाँच लब्धियाँ हैं । अन्तरायकर्म इन पाँच जीवभावोंकी अभिव्यक्तिमें बाधक कारण है यह उक्त कथनका तात्पर्य है । कहीं-कहीं अन्तराय कर्मके क्षय व क्षयोपशमका फल बाह्य सामग्रीकी प्राप्ति कहा गया है पर वह उपचार कथन है । तत्त्वतः बाह्य सामग्री पर है । उसकी प्राप्ति जीवविपाकी अन्तराय कर्मके क्षय व क्षयोपशमका फल कहना उपचारकथन है । परमें स्वका भाव मिथ्यात्वका फल है और उसका स्वीकार कषायका फल है ऐसा यहाँ समझना चाहिए ।

§ 760. प्रकृतिबन्धके भेद कहे । इस समय स्थितिबन्धके भेद कहने चाहिए । वह स्थिति दो प्रकारकी है—उत्कृष्ट स्थिति और जघन्य स्थिति । उनमें जिन कर्मप्रकृतियोंकी उत्कृष्ट स्थिति समान है उनका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आदितस्त्रिसृणामन्तरायस्य च त्रिंशत्सागरोपमकोटीकोटयः परा स्थितिः ॥14॥

§ 761. मध्येऽस्ते वा तिसृणां ग्रहणं नाश्रूयति 'आदितः' इत्युच्यते । 'अन्तरायस्य' इति वचनं व्यवहितग्रहणार्थम् । सागरोपममुक्तपरिमाणम् । कोटीनां कोटयः कोटीकोटयः । पर उत्कृष्टेत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—ज्ञानावरणदर्शनावरणवेदनीयान्तरायाणामुत्कृष्टा स्थितिस्त्रिंशत्सागरोपमकोटीकोटय इति । सा कस्य भवति ? मिथ्यादृष्टेः संज्ञितः पञ्चेन्द्रियस्य पर्याप्तकस्य । अन्येषामागमात्प्रत्ययः कर्तव्यः ।

§ 762. मोहनीयस्योत्कृष्टस्थितिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

सप्ततिर्मोहनीयस्य ॥15॥

§ 763. 'सागरोपमकोटीकोटयः परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते । इयमपि परा स्थितिर्मिथ्यादृष्टेः संज्ञितः पञ्चेन्द्रियस्य पर्याप्तकस्यावसेया । इतरेषां² यथागममवगमः कर्तव्यः ।

§ 764. नामगोत्रयोस्तत्कृष्टस्थितिप्रतिपत्त्यर्थमाह—

द्विशतिर्नामगोत्रयोः ॥16॥

आदिकी तीन प्रकृतियां अर्थात् ज्ञानावरण, दर्शनावरण और वेदनीय तथा अन्तराय इन चारकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटाकोटि सागरोपम है ॥14॥

§ 761. बीचमें या अन्तमें तीन का ग्रहण न होवे इसलिए सूत्रमें 'आदितः' पद कहा है । अन्तरायकर्मका पाठ प्रारम्भके तीन कर्मोंके पाठसे व्यवहित है उसका ग्रहण करनेके लिए, 'अन्तरायस्य' वचन दिया है । सागरोपमका परिमाण पहले कह आये हैं । कोटियोंकी कोटि कोटाकोटि कहलाती है । पर शब्द उत्कृष्ट वाची है । उक्त कथनका यह अभिप्राय है कि ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तरायकर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोटाकोटि सागरोपम होती है । झंका—यह उत्कृष्ट स्थिति किसे प्राप्त होती है ? समाधान—मिथ्यादृष्टि, संज्ञी पञ्चेन्द्रिय और पर्याप्तक जीवको प्राप्त होती है । अन्य जीवोंके आगमसे देखकर ज्ञान कर लेना चाहिए ।

बिबोधार्थ—कर्मोंकी स्थिति तीन प्रकारसे प्राप्त होती है—बन्धसे, संक्रमसे और सत्त्वसे । यहाँपर बन्धकी अपेक्षा उत्कृष्ट और जघन्य स्थिति बतलायी गयी है । अतितीव्र संक्लेश परिणामोंसे मिथ्यादृष्टि संज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक जीव ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तराय कर्मकी तीस कोटाकोटि सागरोपमप्रमाण उत्कृष्ट स्थिति बाँधता है यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

§ 762. मोहनीयकी उत्कृष्ट स्थितिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मोहनीयकी उत्कृष्ट स्थिति सप्तर कोटाकोटि सागरोपम है ॥15॥

§ 763. इस सूत्रमें 'सागरोपमकोटीकोटयः परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी उत्कृष्ट स्थिति मिथ्यादृष्टि संज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके जानना चाहिए । इतर जीवोंके आगमके अनुसार ज्ञान कर लेना चाहिए ।

§ 764. नाम और गोत्रकर्मकी उत्कृष्ट स्थितिका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

नाम और गोत्रकी उत्कृष्ट स्थिति बीस कोटाकोटि सागरोपम है ॥16॥

1. आदित उच्यते— जा., वि. 1, वि. 2 । 2. —तेषां । अन्येषां यथागममवगमः कर्तव्यः जा., वि. 1 ।

—तेषां । इतरेषां यथागममवगमस्तव्यम् ?

§ 765. 'सागरोपमकोटीकोटयः परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते । इत्यनुवृत्त्या स्थिति-
मिथ्यादृष्टेः संज्ञिपञ्चेन्द्रियपर्याप्तकस्य । इतरेषां जगन्मज्जबोद्धव्या ।

§ 766. अवायुः कोत्कृष्टा स्थितिरित्युच्यते—

अथस्त्रिंशत्सागरोपमानावायुः ॥17॥

§ 767. पुनः 'सागरोपमग्रह' कोटीकोटीनिवृत्त्यर्थम् । 'परा स्थितिः' इत्यनुवर्तते ।
इयमपि पूर्वोक्तस्यैव । सेवानामात्मनोऽवसेया ।

§ 768. उक्तोत्कृष्टा स्थितिः । इदानीं जगन्मा स्थितिर्वक्तव्या । तत्र सज्जानजगन्-
स्थितिः पञ्च प्रकृतोरवस्थाप्य तिसृणां जगन्स्थितिप्रतिपत्त्यर्थं सूत्रद्वयमुपन्यस्यते लब्धवन्—

अपरा द्वादश मुहूर्ता वेदनीयस्य ॥18॥

§ 769. अपरा जगन्मा इत्यर्थः । वेदनीयस्य द्वादश मुहूर्ताः ।

नामगोत्रयोरष्टौ ॥19॥

§ 770. 'मुहूर्ता' इत्यनुवर्तते । 'अपरा स्थितिः' इति च ।

§ 771. अवस्थापितप्रकृतिजगन्स्थितिप्रतिपादनार्थमाह—

§ 765. 'सागरोपमकोटीकोटयः परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी उत्कृष्ट
स्थिति मिथ्यादृष्टि संज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके जानना चाहिए । इतर जीवोंके आगमके
अनुसार जान लेना चाहिए ।

§ 766. अब आयु कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति क्या है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

आयुकी उत्कृष्ट स्थिति तैत्तिरीय सागरोपम है ॥17॥

§ 767. इस सूत्र में पुनः 'सागरोपम' पदका ग्रहण कोटीकोटी पदकी निवृत्तिके लिए
दिया है । यहाँ 'परा स्थितिः' पदकी अनुवृत्ति होती है । यह भी पूर्वोक्त जीवके होती है । शेष
जीवोंके आगमसे जान लेना चाहिए ।

विशेषार्थ—यहाँ टीकामें आयुकर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्धका स्वामी मिथ्यादृष्टि कहा
है । सो यह इस अभिप्रायसे कहा है कि मिथ्यादृष्टि संज्ञी पञ्चेन्द्रिय पर्याप्तक जीव भी नरकायु
बन्धके योग्य उत्कृष्ट संकलेश परिणामोंके होने पर नरकायुका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध करता है ।
इसका यह अभिप्राय नहीं कि अन्य गुणस्थानवालेके आयुकर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध नहीं होता ।
देवायुका तैत्तिरीय सागरोपम उत्कृष्ट स्थितिबन्ध सकल संयमके धारी सम्यग्दृष्टिके ही होता है ।
पर टीकाकारने यहाँ उसके कहनेकी विवक्षा नहीं की ।

§ 768. उत्कृष्ट स्थिति कही । अब जगन् स्थिति कहनी चाहिए । उसमें सज्जान जगन्
स्थितिवाली पाँच प्रकृतियोंको स्थगित करके थोड़ेमें कहनेके अभिप्रायसे तीन प्रकृतियोंकी जगन्
स्थितिका ज्ञान करानेके लिए दो सूत्र कहते हैं—

वेदनीय की जगन् स्थिति बारह मुहूर्त है ॥18॥

§ 769. अपरा अर्थात् जगन् । यह वेदनीयकी बारह मुहूर्त है ।

नाम और गोत्रकी जगन् स्थिति आठ मुहूर्त है ॥19॥

§ 770. यहाँ 'मुहूर्ता' पदकी अनुवृत्ति होती है और 'अपरा स्थितिः' पदकी भी ।

§ 771. अब स्थगित की गयीं प्रकृतियोंकी जगन् स्थितिका कथन करनेके लिए आगे-
का सूत्र कहते हैं—

शेषाणामन्तर्मुहूर्ता ॥20॥

§ 772. शेषाणां पञ्चानां प्रकृतीनामन्तर्मुहूर्तापरा स्थितिः । ज्ञानवर्शनावरणान्तराद्याणां जघन्या स्थितिः सूक्ष्मसांपराय, मोहनीयस्य अनिवृत्तिबादरसांपराय । आयुषः संख्येयवर्षायुष्यु¹ तिर्यक् मनुष्येषु च ।

§ 773. आह, उभयी स्थितिरभिहिता । ज्ञानावरणादीनाम् अद्यानुभवः किलक्षण इत्यत आह—

विपाकोऽनुभवः ॥21॥

§ 774. विशिष्टो नानाविधो वा पाको विपाकः । पूर्वोक्तकषायतीक्ष्णव्याधिभावाद्यव-
विशेषाद्विशिष्टः पाको विपाकः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकालभवावलक्षणनिमित्तभेदजनितवैश्वरूप्यो
नानाविधः पाको विपाकः । अतावनुभव इत्याख्यायते । शुभपरिणामानां प्रकर्षभावाच्च शुभप्रकृतीनां
प्रकृष्टोऽनुभवः अशुभप्रकृतीनां निकृष्टः । अशुभपरिणामानां प्रकर्षभावाच्च अशुभप्रकृतीनां प्रकृष्टोऽनु-
भवः शुभप्रकृतीनां निकृष्टः । स एवं प्रत्यक्षवशादुपासोऽनुभवो द्विधा प्रवर्तते स्वमुखेन परमुखेन
च । सर्वासां मूलप्रकृतीनां स्वमुखेनैवानुभवः । उत्तरप्रकृतीनां तुल्यजातीयानां परमुखेनापि भवति
आयुर्दर्शनचारित्रमोहवर्जितानाम् । न हि नरकायुर्मुखेन तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्वा विपद्यते । नापि दर्शन-
मोहचारित्रमोहमुखेन, चारित्रमोहो वा दर्शनमोहमुखेन ।

§ 775. आह अम्युपेनः प्रागुपचितनानाप्रकारकर्मविपाकोऽनुभवः । इदं तु न विज्ञानीयः

बाकीके पाँच कमोंकी जघन्य स्थिति अन्तर्मुहूर्त है ॥20॥

§ 772. शेष पाँच प्रकृतियोंकी अन्तर्मुहूर्त जघन्य स्थिति है । ज्ञानावरण, दर्शनावरण
और अन्तरायकी जघन्य स्थिति सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमें, मोहनीयकी जघन्य स्थिति अनिवृत्ति
बादरसाम्पराय गुणस्थानमें और आयुकी जघन्य स्थिति संख्यात वर्षकी आयुवाले तिर्यचों और
मनुष्योंमें प्राप्त होती है ।

§ 773. दोनों प्रकारकी स्थिति कही । अब ज्ञानावरणादिकके अनुभवका क्या स्वरूप है
इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

विपाक अर्थात् विविध प्रकारके फल देनेकी शक्तिका पड़ना ही अनुभव है ॥21॥

§ 774. विशिष्ट या नाना प्रकारके पाकका नाम विपाक है । पूर्वोक्त कषायोंके तीव्र,
मन्द आदिरूप भावात्मके भेदसे विशिष्ट पाकका होना विपाक है । अथवा द्रव्य, क्षेत्र, काल,
भव और भावलक्षण निमित्तभेदसे उत्पन्न हुआ वैश्वरूप नाना प्रकारका पाक विपाक है । इसी-
को अनुभव कहते हैं । शुभ परिमाणोंके प्रकर्षभावके कारण शुभ प्रकृतियोंका प्रकृष्ट अनुभव
होता है और अशुभ प्रकृतियोंका निकृष्ट अनुभव होता है । तथा अशुभ परिणामोंके प्रकर्षभाव-
के कारण अशुभ प्रकृतियोंका प्रकृष्ट अनुभव होता है और शुभ प्रकृतियोंका निकृष्ट अनुभव
होता है । इस प्रकार कारणवशसे प्राप्त हुआ वह अनुभव दो प्रकारसे प्रवृत्त होता है—स्वमुख-
और परमुखसे । सब मूल प्रकृतियोंका अनुभव स्वमुखसे ही प्रवृत्त होता है । आयु, दर्शनमोहनीय
और चारित्रमोहनीयके सिवा तुल्यजातीय उत्तरप्रकृतियोंका अनुभव परमुखसे भी प्रवृत्त होता
है । नरकायुके मुखसे तिर्यगायु या मनुष्यायुका विपाक नहीं होता । और दर्शनमोह चारित्रमोह-
रूपसे और चारित्रमोह दर्शनमोहरूपसे विपाकको नहीं प्राप्त होता ।

§ 775. शंका—पहले संबंधित हुए नाना प्रकारके कमोंका विपाक अनुभव है यह हम

किमयं प्रसंख्यातोऽप्रसंख्यातः ? इत्यत्रोच्यते प्रसंख्यातोऽनुभूयत इति ब्रूमहे । कुतः ? यतः—

स यथानाम ॥22॥

§ 776. ज्ञानावरणस्य फलं ज्ञानाभावो दर्शनावरणस्यापि¹ फलं दर्शनशक्नुपरोध इत्येव-
माद्यन्वयसंज्ञानिर्देशात्सर्वासां कर्मप्रकृतीनां सचिकल्पानामनुभवसंप्रत्ययो जायते ।

§ 777. आह, यदि विपाकोऽनुभवः प्रतिज्ञायते, तत्कर्मनिवृत्तं सत्² किमाभरणवदवतिष्ठते
आहोस्विन्नित्यपीतसारं प्रच्यवते ? इत्यत्रोच्यते—

ततश्च निर्जरा ॥23॥

§ 778. पीडानुग्रहावात्मने प्रदायाम्यवहूतोदनादिबिकारवत्पूर्णस्थितिक्षयादवस्थाना-
भावात्कर्मणो निवृत्तिर्निर्जरा । सा द्विप्रकारा—विपाकजा इतरा च । एत चतुर्गतावनेकजाति-
विशेषावधूर्णिते³ संसारमहार्णवे चिरं परिभ्रमतः शुभाशुभस्य कर्मणः क्रमेण परिपाककालप्राप्त-
स्यानुभवोदयावलिखितोऽनुप्रविष्टस्यारब्धफलस्य वा निवृत्तिः सा विपाकजा निर्जरा । यत्कर्म-
प्राप्तविपाककालमौपक्रमिकक्रियाविशेषसामर्थ्यादनुवीर्णं बलादुदीर्योदयावलिं प्रवेश्य वेद्यते आश्र-
यनसाविपाकवत् सा अविपाकजा निर्जरा । 'च'शब्दो निमित्तान्तरसमुच्चयार्थः । 'तपसा निर्जरा

स्वीकार करते हैं किन्तु यह वही जानते कि क्या यह प्रसंख्यात होता है या अप्रसंख्यात होता है ? समाधान—हम कहते हैं कि यह प्रसंख्यात अनुभवमें आता है । शंका—किस कारणसे ।
समाधान—यतः—

वह जिस कर्मका जैसा नाम है उसके अनुरूप होता है ॥22॥

§ 776. ज्ञानावरणका फल ज्ञानका अभाव करना है । दर्शनावरणका भी फल दर्शन-
शक्तिका उपरोध करना है इत्यादि रूपसे सब कर्मोंकी सार्थक संज्ञाका निर्देश किया है अतएव
अपने अवान्तर भेदसहित उनमें किसका क्या अनुभव है इसका ज्ञान हो जाता है ।

§ 777. यदि विपाकका नाम अनुभव है ऐसा स्वीकार करते हो तो अनुभूत होने पर
वह कर्म आभरणके समान अवस्थित रहता है या फल भोग लेनेके बाद वह क्षर जाता है ? इस
बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

इसके बाद निर्जरा होती है ॥23॥

§ 778. जिस प्रकार भात आदिका मल निवृत्त होकर निर्जीण हो जाता है उसी प्रकार
आत्माको भला-बुरा फल देकर पूर्व प्राप्त स्थितिका नाश हो जानेसे स्थिति न रहनेके कारण
कर्मकी निवृत्तिका होना निर्जरा है । वह दो प्रकारकी है—विपाकजा और अविपाकजा । उसमें
अनेक जाति विशेषरूपी भँवर युक्त चार गतिरूपी संसार महासमुद्रमें चिरकाल तक परिभ्रमण
करनेवाले इस जीवके क्रमसे परिपाक कालको प्राप्त हुए और अनुभवोदयावलिरूपी सोतेमें
प्रविष्ट हुए ऐसे शुभाशुभ कर्मका फल देकर जो निवृत्ति होती है वह विपाकजा निर्जरा है ।
तथा आम और पनस को औपक्रमिक क्रियाविशेषके द्वारा जिस प्रकार अकालमें पका लेते हैं
उसी प्रकार जिसका विपाककाल अभी नहीं प्राप्त हुआ है फिर भी औपक्रमिक क्रियाविशेषकी
सामर्थ्यसे उदयावलि के बाहर स्थित जो कर्म बलपूर्वक उदीरणाद्वारा उदयावलिमें प्रविष्ट कराके
अनुभवा जाता है वह अविपाकजा निर्जरा है । सूत्रमें 'च' शब्द अन्य निमित्तका समुच्चय करने-
के लिए दिया है । 'तपसा निर्जरा च' यह आगे कहेंगे, इसलिए 'च' शब्दके देनेका यह प्रयोजन
है कि पूर्वोक्त प्रकारसे निर्जरा होती है और अन्य प्रकारसे भी । शंका—यहाँ निर्जराका उल्लेख

1. —णस्य फलं भु. । 2. भूतं किया —भु. । 3. —गृणिते आ., दि. 1, दि. 2 ।

च' इति वक्ष्यते तत्तच्च भवति अन्यतश्चेति सूत्रार्थो योजितः । किमर्थमिह निर्जरानिवेशः क्रियते, संवरात्परा निर्वेष्टया उद्देशात् ? सध्वर्चमिह वचनम् । तत्र हि पाठे 'विपाकोऽनुभवः' इति पुनरनुवादः कर्तव्यः स्यात् ।

किसलिए किया है, क्योंकि उद्देश्यके अनुसार उसका संवरके बाद उल्लेख करना ठीक होता ?
समाधान—थोड़ेमें बोध करानेके लिए यहाँ निर्जरका उल्लेख किया है । संवरके बाद पाठ देने पर 'विपाकोऽनुभवः' इसका फिरसे अनुवाद करना पड़ता ।

विशेषार्थ—अनुभव, अनुभाग या फलदानशक्ति इनका एकही अर्थ है । कर्मका बन्ध होते समय जिस कर्मकी जो प्रकृति होती है उसके अनुरूप उसे फलदानशक्ति प्राप्त होती है । उदाहरणार्थ—ज्ञानावरणकी ज्ञानको आवृत करनेकी प्रकृति है, इसलिए इसे इसीके अनुरूप फलदान शक्ति प्राप्त होती है । प्रकृतिका अर्थ स्वभाव है और अनुभवका अर्थ है उस स्वभावके अनुरूप उसे भोगना । साधारणतः यहाँ यह कहा जा सकता है कि यदि प्रकृति और अनुभवका यही अर्थ है तो इन्हें अलग-अलग मानना उचित नहीं है, क्योंकि जिस कर्मकी जैसी प्रकृति होगी उसके अनुरूप उसका भोग सुतरां सिद्ध है । इसलिए प्रकृतिबन्ध और अनुभवबन्ध ये दो स्वतन्त्र सिद्ध नहीं होते, किन्तु अनुभवबन्धका अन्तर्भाव प्रकृतिबन्धमें ही हो जाता है । यदि कहा जाय कि ज्ञानावरण आदि रूपसे कर्मकी प्रकृति फलदानशक्तिके निमित्तसे होती है, इसलिए प्रकृतिबन्धमें अनुभवबन्धका अन्तर्भाव नहीं किया जा सकता सो इसका यह समाधान है कि जबकि प्रकृतिबन्धका कारण योग है और अनुभवबन्धकी हीनाधिकताका कारण कषाय है तब फिर फलदान शक्तिके निमित्तसे कर्मकी प्रकृति बनती है यह कैसे माना जा सकता है । थोड़ी देरको यह मान भी लिया जाय तब भी यह प्रश्न खड़ा रहता है कि प्रकृतिबन्ध और अनुभवबन्धको अलग अलग क्यों माना गया है और उनके अलग अलग माननेके योग और कषाय दो स्वतन्त्र कारण क्यों बतलाये गये हैं । सूत्रकारने बन्धके चार भेद करके भी विपाक अर्थात् कर्मभोगको अनुभव कहा है और उसे प्रकृतिके अनुरूप बतलाया है । इससे तो यही सिद्ध होता है कि वस्तुतः ये दो नहीं हैं, किन्तु बन्ध समयकी अपेक्षा जिसका नाम प्रकृति है उदयकाल की अपेक्षा उसे ही अनुभव कहते हैं ? समाधान यह है कि कर्मबन्धके समय कर्मका विविधरूपसे विभाग योगके निमित्तसे ही होता है और विभागको प्राप्त हुए कर्मोंमें हीनाधिक फलदानशक्ति का प्राप्त होना कषायके निमित्तसे होता है, इसलिए ये दोनों स्वतन्त्र माने गये हैं । यद्यपि यह ठीक है कि बिना शक्तिके किसी कर्मकी प्रकृति नहीं बन सकती । स्वतन्त्र प्रकृति कहनेसे उसकी शक्तिका बोध हो ही जाता है, फिर भी ऐसी शक्तिकी एक सीमा होती है । उसका उल्लंघन कर जो न्यूनाधिक शक्ति पायी जाती है उसीका बोध कराना अनुभागबन्धका काम है । उदाहरणार्थ ध्या रहवें, बार रहवें और तेर रहवें गुणस्थानमें सातावेदनीयका प्रकृतिबन्ध होता है और यह प्रकृतिबन्ध एक नियत मर्यादामें अनुभागको लिये ही होता है, फिर भी यहाँ अनुभागबन्धका निषेध किया गया है सो इसका कारण यह है कि जो अनुभाग सकषाय अवस्थामें सातावेदनीयका प्राप्त होता था वह यहाँ प्राप्त नहीं होता है । सकषाय अवस्थामें प्राप्त होनेवाले अधन्य अनुभागसे भी यह अनन्तर्बे भोगमात्र होता है । इतना कम अनुभाग सकषाय अवस्थामें नहीं प्राप्त हो सकता । इससे प्रकृतिबन्धसे अनुभागबन्धके अलग कहनेकी उपयोगिता सिद्ध हो जाती है । तात्पर्य यह है कि प्रकृतिबन्धमें कर्मभेद को स्वीकार करके भी न्यूनाधिक फलदान शक्ति नहीं स्वीकार की गयी है, किन्तु अनुभागबन्धमें इसका और इसके कारणका स्वतन्त्र रूपसे विचार किया जाता है, इसलिए प्रकृतिबन्ध और उसका कारण स्वतन्त्र है तथा अनुभागबन्ध और

§ 779. आह. अभिहितोऽनुभवबन्धः । इदानीं प्रवेशबन्धो वक्ष्यते । तस्मिन् वक्ष्यते सति इमे निर्देष्टव्याः—किहेतवः कदा कृतः किञ्चनावाः कस्मिन् किपरिमाणायवेति ? तदर्थं निर्वचनेन परिगृहीतप्रश्नायेकमेवं सूत्रं प्रणीयते—

उसका कारण स्वतन्त्र है यह निश्चित होता है । अब रही सूत्रकारके विपाकको अनुभव कहनेकी बात सो इस कथनमें भी यही अभिप्राय छिपा हुआ है । सब जीवोंका विपाक एक प्रकारका नहीं होता, वह न्यूनाधिक देखा जाता है और विपाककी यह न्यूनाधिकता अकारण नहीं हो सकती । यही कारण है कि सूत्रकार अनुभवबन्धकी स्वतन्त्र परिगणना करते हैं और उसकी पुष्टि विपाकके द्वारा दिखलाते हैं । इस प्रकार अनुभवबन्ध क्या है और उसे स्वतन्त्र क्यों कहा इसका विचार किया ।

फिर भी यह अनुभाग बन्धकालमें जैसा प्राप्त होता है एकान्ततः वैसा ही नहीं बना रहता है । अपने अवस्थान कालके भीतर वह बदल भी जाता है और नहीं भी बदलता है । बदलनेसे इसकी तीन अवस्थाएँ होती हैं—संक्रमण, उत्कर्षण और अपकर्षण । संक्रमण अवान्तर प्रकृतियोंमें होता है, मूल प्रकृतियोंमें नहीं होता । उसमें भी आयुक्रमकी अवान्तर प्रकृतियों का संक्रमण नहीं होता और दर्शनमोहनीयका चारित्रमोहनीय रूपसे तथा चारित्रमोहनीयका दर्शनमोहनीयरूपसे संक्रमण नहीं होता । संक्रमणके चार भेद हैं—प्रकृतिसंक्रमण, स्थितिसंक्रमण, अनुभागसंक्रमण और प्रदेशसंक्रमण । जहाँ प्रकृतिसंक्रमण और प्रदेशसंक्रमणकी मुख्यता होती है वहाँ वह संक्रमण शब्द द्वारा सम्बोधित किया जाता है और जहाँ मात्र स्थितिसंक्रमण अनुभागसंक्रमण होता है वहाँ वह उत्कर्षण और अपकर्षण शब्द द्वारा सम्बोधित किया जाता है । बन्धकालमें जो स्थिति और अनुभाग प्राप्त होता है उसमें क्रमी होना अपकर्षण है और घटी हुई स्थिति व अनुभागमें वृद्धि होना उत्कर्षण है । इस प्रकार विविध अवस्थाओंमें से गुजरते हुए उदयकालमें जो अनुभाग रहता है उसका परिपाक होता है । अनुदय अवस्थाको प्राप्त प्रकृतियोंका परिपाक उदय अवस्थाको प्राप्त सत्रातीय प्रकृतिरूपसे होता है । इसके विषयमें यह नियम है कि उदयवाली प्रकृतियोंका फल स्वमुखसे मिलता है और अनुदयवाली प्रकृतियोंका फल परमुखसे मिलता है । उदाहरणार्थ—साताका उदय रहने पर उसका भोग सातारूपसे ही होता है, किन्तु तब असाता स्तिबुक संक्रमण द्वारा सातारूपसे परिणमन करती रहती है, इसलिए इसका उदय परमुखसे होता है । उदय कालके एक समय पहले अनुदयरूप प्रकृतिके निषेकका उदयको प्राप्त हुई प्रकृतिरूपसे परिणम जाना स्तिबुक संक्रमण है । जो प्रकृतिरूप जिस कालमें उदयमें नहीं होती है, किन्तु सत्तारूपसे विद्यमान रहती हैं उन सबका प्रति समय इसी प्रकार परिणमन होता रहता है ।

धाति और अघातिके भेदसे अनुभाग दो प्रकारका होता है । लता, दाह, अस्थि और शैल यह चार प्रकारका धाति प्रकृतियोंका अनुभाग है । अघाति प्रकृतियोंके पुण्य और पाप ऐसे दो भेद हैं । पुण्य प्रकृतियोंका अनुभाग गुड़, खाँड़, शर्करा और अमृत इन चार भागोंमें बँटा हुआ है तथा निम्ब, कांजीर, विष और हलाहल यह चार प्रकारका पाप प्रकृतियोंका अनुभाग है । इस प्रकार सामान्यरूपसे अनुभागबन्धका विचार किया ।

§ 779. अनुभवबन्धका कथन किया । अब प्रदेशबन्धका कथन करना है । उसका कथन करते समय इतनी बातें निर्देश करने योग्य हैं—प्रदेशबन्धका हेतु क्या है, वह कब होता है, उसका निमित्त क्या है, उसका स्वभाव क्या है, वह किसमें होता है और उसका परिणमन क्या है । इस प्रकार क्रमसे इन प्रश्नोंको लक्ष्यमें रखकर आगेका सूत्र कहते हैं—

नामप्रत्ययाः सर्वतो योगविशेषात्सूक्ष्मैकक्षेत्रावगाहस्थिताः

सर्वात्मप्रदेशेष्वनन्तानन्तप्रदेशाः ॥24॥

§ 780. नाम्नः प्रत्यया नामप्रत्ययाः 'नाम' इति सर्वाः कर्मप्रकृतयोऽभिधीयन्ते; 'स यथानाम' इति वचनात् । अनेन हेतुभाव उक्तः । सर्वेषु अर्थेषु सर्वतः 'दृश्यन्ते अन्यतोऽपि' इति तसि कृते सर्वतः । अनेन कालोपादानं इति कृतम् । एकैकस्य हि जीवस्यातिक्रान्ता¹ अनन्ता भवा आगामिनः संख्येया असंख्येया² अनन्तानन्ता वा भवन्तीति । योगविशेषान्निमित्तात्कर्मभावेन पुद्गला आदीयन्त इति निमित्तविशेषनिर्देशः कृतो भवति । 'सूक्ष्म' आदिग्रहणं कर्मग्रहणयोग्यपुद्गलस्वभावानुवर्तनार्थम्, ग्रहणयोग्याः पुद्गलाः सूक्ष्मा न स्थूला इति । 'एकक्षेत्रावगाह'वचनं क्षेत्रान्तरनिवृत्त्यर्थम् । 'स्थिताः' इति वचनं क्रियान्तरनिवृत्त्यर्थम्, स्थिता न गच्छन्त इति । 'सर्वात्मप्रदेशेषु' इति वचनमाधारनिर्देशार्थं नैकप्रदेशाविषु कर्मप्रदेशा वर्तन्ते । क्व तर्हि ? ऊर्ध्वमधस्तिर्यक् च सर्वेष्व्वात्मप्रदेशेषु व्याप्य स्थिता इति । 'अनन्तानन्तप्रदेश'वचनं परिमाणान्तरव्यपोहारार्थम्, न संख्येया न चासंख्येया नाप्यनन्ता इति । ते खलु पुद्गलस्कन्धा अभव्यानन्तगुणाः सिद्धान्तभागप्रमितप्रदेशा घनाङ्गुलस्यासंख्येयभागक्षेत्रावगाहिन एकद्वित्रिचतुःसंख्येयसमयस्थितिकाः पञ्चदशपञ्चरसद्विगन्धचतुःस्पर्शस्वभावा अष्टविषयकर्मप्रकृतियोग्या योगवशाद्वा³त्मनात्मसात्क्रियन्ते । इति प्रदेश-बन्धः समासतो वेदितव्यः ।

कर्म प्रकृतियोंके कारणभूत प्रति समय योगविशेषसे सूक्ष्म, एकक्षेत्रावगाही और स्थित अनन्तानन्त पुद्गल परमाणु सब आत्मप्रदेशोंमें (सम्बन्धको प्राप्त) होते हैं ॥24॥

§ 780. नामप्रत्ययाः—नामके कारणभूत कर्मपरमाणु नामप्रत्यय कहलाते हैं । 'नाम' इस पद द्वारा सब कर्मप्रकृतियाँ कही जाती हैं । जिसकी पुष्टि 'स यथानाम' इस सूत्रवचनसे होती है । इस पदद्वारा हेतुका कथन किया गया है । सर्वतः—प्रदेशबन्ध सब भवोंमें होता है । 'सर्वेषु भूतेषु इति सर्वतः' यह इसकी व्युत्पत्ति है । सर्वं शब्दसे 'दृश्यन्तेऽन्यतोऽपि' इस सूत्र द्वारा तसि प्रत्यय करनेपर सर्वतः पद बनता है । इस पदद्वारा कालका ग्रहण किया गया है । एक-एक जीवके व्यतीत हुए-अनन्तानन्त भव होते हैं और आगामी संख्यात, असंख्यात व अनन्तानन्त भव होते हैं । योगविशेषात्—योगविशेषरूप निमित्तसे कर्मरूप पुद्गल ग्रहण किये जाते हैं । इस पद द्वारा निमित्तविशेषका निर्देश किया गया है । कर्मरूपसे ग्रहण योग्य पुद्गलोंका स्वभाव दिखलानेके लिए सूक्ष्म आदि पदका ग्रहण किया है । ग्रहणयोग्य पुद्गल सूक्ष्म होते हैं स्थूल नहीं होते । क्षेत्रान्तरका निराकरण करनेके लिए 'एकक्षेत्रावगाह' वचन दिया है । क्रियान्तरकी निवृत्तिके लिए 'स्थिताः' वचन दिया है । ग्रहणयोग्य पुद्गल स्थित होते हैं गमन करते हुए नहीं । आधार-निर्देश करनेके लिए 'सर्वात्मप्रदेशेषु' वचन दिया है । एकप्रदेश आदिमें कर्मप्रदेश नहीं रहते । फिर कहाँ रहते हैं ? ऊपर, नीचे, तिरछे सब आत्मप्रदेशोंमें व्याप्त होकर स्थित होते हैं । दूसरे परिमाणका वारण करनेके लिए अनन्तानन्तप्रदेश वचन दिया है । ये न संख्यात होते हैं, न असंख्यात होते हैं और न अनन्त होते हैं । अभव्योंसे अनन्तगुणे और सिद्धोंके अनन्तवै भागप्रमाण संख्यावाले, घनाङ्गुलके असंख्यातवै भागप्रमाण क्षेत्रकी अवगाहनावाले, एक, दो, तीन, चार, संख्यात और असंख्यात समयकी स्थितिवाले तथा पाँच वर्ण, पाँच रस, दो गन्ध और चार स्पर्श-वाले वे आठ प्रकारकी कर्मप्रकृतियोंके योग्य कर्मस्कन्ध योगविशेषसे आत्माद्वारा आत्मसात् किये जाते हैं । इस प्रकार संक्षेपमें प्रदेशबन्ध जानना चाहिए ।

1. —कान्ता अनन्तात्पदा भवाः ता, ना. । 2. —असंख्येया अनन्ता वा ता, ना. । 3. चक्ष्वाक्षमासा- वा. ।

§ 781. आहुः बन्धवद्वान्तरं पुण्यपापोपसंस्थानं चोदितं तद्बन्धेऽन्तर्भूतमिति प्रत्याख्यातम् । तत्रेवं वक्तव्यं कोऽत्र पुण्यबन्धः कः पापबन्ध इति । तत्र ¹पुण्यप्रकृतिपरिगणनार्थमिदमारभ्यते—

सद्वेद्यशुभायुर्नामगोत्राणि पुण्यम् ॥25॥

§ 782. शुभं प्रशस्तमिति यावत् । तदुत्तरैः प्रत्येकमभिसंबध्यते शुभमायुः शुभं नाम शुभं गोत्रमिति । शुभायुस्त्रितयं तिर्यगायुर्मनुष्यायुर्वेवायुरिति । शुभनाम सप्तत्रिंशद्विकल्पम् । तद्यथा—मनुष्यगतिदेवगतिः पंचेन्द्रियजाति पंच शरीराणि त्रीण्यङ्गोपाङ्गानि समचतुरत्नसंस्थानं वज्रपंभनाराचसंहननं प्रशस्तवर्णरसगन्धस्पर्शा मनुष्यदेवगत्यानुपूर्व्यद्वयमगुरुलघुपरघातोच्छ्वासातपोद्योतप्रशस्तविहायोगतयस्त्रसबादरपर्याप्तिप्रत्येकशरीरस्थिरशुभसुभगसुस्वरादेययशःकीर्तयो निर्माणं तीर्थंकरनाम चेति । शुभमेकमुच्चैर्गोत्रं, सद्वेद्यमिति । एता द्वावत्वारिंशत्प्रकृतयः 'पुण्य'संज्ञाः ।

विशेषार्थ—इस सूत्रमें प्रदेशबन्धका विचार किया गया है । जो पुद्गल परमाणु कर्मरूपसे ग्रहण किये जाते हैं वे ज्ञानावरण आदि आठ या सात प्रकारसे परिणमन करते हैं । उनका ग्रहण संसार अवस्थामें सदा होता रहता है । ग्रहणका मुख्य कारण योग हैं । वे सूक्ष्म होते हैं । जिस क्षेत्रमें आत्मा स्थित होता है उसी क्षेत्रके कर्मपरमाणुओंका ग्रहण होता है, अन्यका नहीं । उसमें भी स्थित कर्मपरमाणुओंका ही ग्रहण होता है, अन्यका नहीं । ग्रहण किये गये कर्मपरमाणु आत्माके सब प्रदेशोंमें स्थित रहने हैं और वे अनन्तानन्त होते हैं यह इस सूत्रका भाव है । इससे प्रदेशबन्धकी सामान्य रूपरेखा और उसके कारणका ज्ञान हो जाता है ।

§ 781. बन्ध पदार्थके अनन्तर पुण्य और पापकी गणना की है और उसका बन्धमें अन्तर्भाव किया है, इसलिए यहाँ यह बतलाना चाहिए कि पुण्यबन्ध क्या है और पापबन्ध क्या है । उनमें सर्वप्रथम पुण्य प्रकृतियोंको परिगणना करनेके लिए यह सूत्र आरम्भ करते हैं—

साता वेदनीय, शुभ आयु, शुभ नाम और शुभ गोत्र ये प्रकृतियाँ पुण्यरूप हैं ॥25॥

§ 782. शुभका अर्थ प्रशस्त है । यह आगेके प्रत्येक पदके साथ सम्बन्धको प्राप्त होता है । यथा—शुभ आयु, शुभ नाम और शुभ गोत्र । शुभ आयु तीन हैं—तिर्यचायु, मनुष्यायु और देवायु । शुभ नामके सतीस भेद हैं । यथा—मनुष्यगति, देवगति, पंचेन्द्रियजाति, पाँच शरीर, तीन अंगोपांग, समचतुरत्नसंस्थान, वज्रपंभनाराच संहनन, प्रशस्त वर्ण, प्रशस्त रस, प्रशस्त गन्ध और प्रशस्त स्पर्श, मनुष्यगत्यानुपूर्वी और देवगत्यानुपूर्वी ये दो, अगुरुलघु, परघात, उच्छ्वास, आतप, उद्योत, प्रशस्तविहायोगति, त्रस, बादर, पर्याप्ति, प्रत्येकशरीर, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय, यशःकीर्ति, निर्माण और तीर्थंकर । एक उच्च गोत्र शुभ है और सातावेदनीय ये बयालीस प्रकृतियाँ पुण्यसंज्ञक हैं ।

विशेषार्थ—यहाँ बयालीस पुण्य प्रकृतियाँ गिनायी हैं । प्रशस्त परिणामोंसे जिनमें अधिक अनुभाग प्राप्त होता है वे पुण्य प्रकृतियाँ हैं । यह लक्षण इन प्रकृतियोंमें घटित होता है इसलिए ये पुण्य प्रकृतियाँ मानी गयी हैं । बन्धकी अपेक्षा कुल प्रकृतियाँ 120 परिगणित की जाती हैं । इसी अपेक्षासे यहाँ बयालीस संख्या निर्दिष्ट की गयी है । यहाँ वर्णादिकके अवान्तर भेद बीस न गिना कर कुल चार भेद गिनाये हैं । तत्त्वार्थभाष्यकार आचार्य गृध्रपिच्छने सम्यक्त्वप्रकृति, हास्य रति और पुरुषवेद इन चारकी भी पुण्यप्रकृतियोंमें परिगणना की है । तथा बीरसेन स्वामीने जयध्वला टीकामें भी इन्हें पुण्यप्रकृतियाँ सिद्ध किया है । इस प्रकार कुल पुण्यप्रकृतियाँ कितनी हैं इसका निर्देश किया ।

अतोऽन्यत्पापम् ॥26॥

§ 783. अस्मात्पुण्यसंज्ञिकर्मप्रकृतिसमूहादन्यत्कर्म 'पापम्' इत्युच्यते । तद् द्व्यशीति-
विभम् । तद्यथा—ज्ञानावरणस्य प्रकृतयः पंच दर्शनावरणस्य नव मोहनीयस्य षड्विंशतिः पञ्चान्त-
रायस्य नरकगतितिर्यग्गती चतस्रो जातयः पंच संस्थानानि पंच संहननान्यप्रशस्तवर्णरसगन्धस्पर्श
नरकगतितिर्यग्गत्यानुपूर्व्यद्वयमुपधाताप्रशस्तविहायोगतिस्त्वावरसूक्ष्मापर्याप्तिसाधारणशरीरास्थि-
राशुभदुर्भगदुःस्वरानादेयायशःकीर्तयस्वेति नामप्रकृतयश्चतुस्त्रिंशत् । असद्वृत्तं नरकायुर्नोच्चर्गोत्र-
मिति । एवं व्याख्यातः सप्रपञ्चो बन्धपदार्थः । अबधिज्ञानःपर्ययकेवलज्ञानप्रत्यक्षप्रमाणगम्यस्त-
दुपदिष्टागमानुमेयः ।

इति तत्त्वार्थवृत्ती सर्वार्थसिद्धिसंज्ञिकायामष्टमोऽध्यायः समाप्तः ॥8॥

इनके सिवा शेष सब प्रकृतियाँ पापरूप हैं ॥26॥

§ 783. इस पुण्यसंज्ञावाले कर्मप्रकृतिसमूहसे जो भिन्न कर्मसमूह है वह पापरूप कहा जाता है । वह बयासी प्रकारका है । यथा—ज्ञानावरणकी पाँच प्रकृतियाँ, दर्शनावरणकी नौ प्रकृतियाँ, मोहनीयकी छब्वीस प्रकृतियाँ, अन्तरायकी पाँच प्रकृतियाँ, नरकगति, तिर्यचगति, चार जाति, पाँच संस्थान, पाँच संहनन, अप्रशस्त वर्ण, अप्रशस्त रस, अप्रशस्त गन्ध और अप्रशस्त स्पर्श, नरकगत्यानुपूर्वी और तिर्यग्गत्यानुपूर्वी ये दो, उपधात, अप्रशस्त विहायोगति, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्ति, साधारणशरीर, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुस्वर, अनादेय और अयशः-
कीर्ति ये नामकर्मको चौतीस प्रकृतियाँ, असाता वेदनीय, नरकायु और नीच गोत्र । इस प्रकार विस्तार के साथ बन्ध पदार्थका व्याख्यान किया । यह अबधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवल-
ज्ञान प्रत्यक्ष प्रमाणगम्य है और इन ज्ञानवाले जीवों द्वारा उपदिष्ट आगमसे अनुमेय है ।

बिषोषार्थ—यहाँ पाप प्रकृतियाँ कौन-कौन हैं इनका नाम निर्देश किया गया है । अप्रशस्त परिणामोंके निमित्तसे जिनमें अधिक अनुभाग प्राप्त होता है वे पाप प्रकृतियाँ हैं । यहाँ पाप प्रकृतियाँ कुल बयासी गिनायी हैं । पाँच बन्धन और संघात इनका पाँच शरीरोंमें अन्तर्भाव हो जाता है तथा मिश्रमोहनीय और सम्यक्त्वमोहनीय ये दो बन्ध प्रकृतियाँ नहीं हैं । और वर्णादि बीस प्रशस्त भी होते हैं और अप्रशस्त भी । यही कारण है कि इन्हें पुण्य प्रकृतियोंमें भी गिनाया है और पाप प्रकृतियोंमें भी । इस प्रकार कुल बयासी पाप प्रकृतियाँ होती हैं जिनका नामनिर्देश टीकामें किया ही है ।

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धिसंज्ञक तत्त्वार्थवृत्तिमें आठवाँ अध्याय समाप्त हुआ ॥8॥

अथ नवमोऽध्यायः

§ 784. वन्धरादयो निविष्टः । इदानीं तदनन्तरोग्रहभाजः संवरस्य निर्देशः प्राप्तकाल इत्यत इदमाह—

आत्मवनिरोधः संवरः ॥१॥

§ 785. अभिनवकर्मादानहेतुरात्मनो व्याख्यातः । तस्य निरोधः संवर इत्युच्यते । स द्विविधो भावसंवरो द्रव्यसंवरश्चेति । तत्र संसारनिमित्तक्रियानिबृत्तिर्भावसंवरः । तन्निरोधे^१ तत्पूर्वकमंपुद्गलादानविच्छेदो द्रव्यसंवरः ।

§ 786. इदं विचार्यते—कस्मिन् गुणस्थाने कस्य संवर इति ? अत्र उच्यते—मिथ्या-
दर्शनकर्तृदयवशोक्त आत्मा मिथ्यादृष्टिः । तत्र मिथ्यादर्शनप्राधान्येन यत्कर्म आस्रवति तन्नि-
रोधाच्छेद्ये सासादनसम्यग्दृष्ट्याद्यौ तत्संवरौ भवति । किं पुनस्तत् ? मिथ्यात्वनपुं सकवेदनरका-
युनरकगत्येकद्वित्रिचतुरिन्द्रियच, तिहुण्डसंस्थानासंप्राप्तासु पाटिकासहननरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्या-
तपस्यावरसुष्मापर्याप्तकसाधारणशरीरसंज्ञकयोऽङ्गाप्रकृतिसंज्ञकम् ।

§ 787. असंयमस्त्रिविधः; अनन्तानुबन्धप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानोदयविकल्पात् । तत्प्रत्य-
यस्य कर्मणस्तदभावे संवरोऽवसेयः । तद्यथा-निदानिनाप्रचक्षताप्रचक्षतास्थानगुब्ध्यनन्तानुबन्धि-
क्रोधमानमायालोभस्त्रीवेदतिर्यंगायुस्तिर्यग्गतित्तुःसंस्थानच्चतुःसंहननतिर्यग्गतिप्रायोम्यानुपूर्व्याद्यो-

§ 784. बन्ध पदार्थका निर्देश किया। इस समय उसके बाद कहने योग्य संवर पदार्थके निर्देशका समय आ गया है, इसलिए यह सूत्र कहते हैं—

आत्मवक्ता निरोध संवर है ॥१॥

§ 785. नूतन कर्मके ग्रहणमें हेतुरूप आसवका व्याख्यान किया। उसका निरोध होना संवर है। वह दो प्रकारका है--भाव संवर और द्रव्य संवर। संसारकी निमित्तभूत क्रियाकी निवृत्ति होना भावसंवर है और इसका (संसारकी निमित्तभूत क्रियाका) निरोध होनेपर तत्पूर्वक होनेवाले कर्म-पुद्गलोंके ग्रहणका विच्छेद होना द्रव्यसंवर है।

§ 786. अब इस बातका विचार करना है कि किस गुणस्थानमें किस कर्मप्रकृतिका संवर होता है, इसलिये इसी बातको आगे कहते हैं—जो आत्मा मिथ्यादर्शन कर्मके उदयके आधीन है वह मिथ्यादृष्टि है। इसके मिथ्यादर्शनकी प्रधानतासे जिस कर्मका आस्रव होता है उसका मिथ्यादर्शनके अभावमें शेष रहे सासादनसम्यग्दृष्टि आदिमें संवर होता है। वह कर्म कौन है? मिथ्यात्व, नपुंसकवेद, नरकायु, नरकगति, एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति, त्रीन्द्रिय जाति, चतुरिन्द्रिय जाति, वृण्डसंस्थान, असम्प्राप्तासृपाटिकासंहनन, नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्तक और साधारणशरीर यह सोलह प्रकतिरूप कर्म हैं।

§ 787. असंयमके तीन भेद हैं—अनन्तानुबन्धीका उदय, अप्रत्याख्यानावरणका उदय और प्रत्याख्यानावरणका उदय। इसलिए इसके निमित्तसे जिस कर्मका आस्रव होता है उसका इसके अभावमें संवर जानना चाहिए। यथा—अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे होनेवाले असंयमकी मुख्यतासे आस्रवकी प्राप्त होनेवाली निद्रानिद्रा, प्रचला-प्रचला, स्त्यानगृद्धि, अनन्तानुबन्धी क्रोध, अनन्तानुबन्धी मान, अनन्तानुबन्धी माया, अनन्तानुबन्धी लोभ, स्त्रीवेद, तिर्यचायु,

1 तन्निरोधेन तत्पू- ता., ना. । 2. इति । उच्य- मु. ।

ताप्रशस्तविहायोगतितुर्भंगदुःस्वरानादेयनीचैर्गोत्रसंज्ञिकानां पञ्चविंशतिप्रकृतीनामनन्तानुबन्धि-
कषायोदयकृतासंयमप्रधानास्त्रयाणामेकेन्द्रियावयः सासादनसम्यग्दृष्टघन्ता बन्धकाः । तदभावे
तासामुत्तरत्र संवरः । अप्रत्याख्यानावरणक्रोधमानमायालोभमनुष्यायुर्मनुष्यगत्यौदारिकशरीरतद-
ङ्गोपाङ्गवज्रर्षभनाराचसंहननमनुष्यगतिप्रायोप्यानुपूर्व्यनाम्नां दशानां प्रकृतीनामप्रत्याख्यानकषा-
योदयकृतासंयमहेतुकानामेकेन्द्रियावयोऽसंयतसम्यग्दृष्टघन्ता बन्धकाः । तदभावाद्दूर्ध्वं तासां संवरः ।
सम्यग्मिथ्यात्वगुणनायुर्न बध्यते । प्रत्याख्यानावरणक्रोधमानमायालोभानां चतसृणां प्रकृतीनां
प्रत्याख्यानकषायोदयकारणासंयमास्त्रयाणामेकेन्द्रियप्रभृतयः संयतासंयतावसाना बन्धकाः । तद-
भावात्तुपरिष्ठात्तासां संवरः । प्रमादोपनीतस्य तदभावे निरोधः । प्रमादेनोपनीतस्य कर्मणः प्रसक्त-
संयतादूर्ध्वं तदभावान्निरोध प्रत्येतव्यः । किं पुनस्तत् । असद्वेद्यारतिशोकास्विराशभायशःकीर्ति-
विकल्पम् । देवायुर्बन्धारम्भस्य प्रमाद एव हेतुरप्रमादोऽपि तत्प्रत्यासन्नः । तदूर्ध्वं तस्य संवरः ।
कषाय एवास्त्रवो यस्य कर्मणो न प्रमादादिः तस्य तन्निरोधे निरासोऽवसेयः । स च कषायः प्रमादा-
दिविरहितस्तोत्रमध्यमजघन्यभावेन त्रिषु गुणस्थानेषु व्यवस्थितः । तत्रापूर्वकरणस्यादौ संख्येयभागे
द्वे कर्मप्रकृती निद्राप्रचले बध्येते । तत् ऊर्ध्वं संख्येयभागे त्रिंशत् प्रकृतयो देवगतिपञ्चेन्द्रियजाति-
वैक्रियिकाहारकत्वेजसकार्मणशरीरसमचतुरस्रसंस्थानवैक्रियिकाहारकशरीरांगोपांगवर्णगंधरसस्पर्श

तिर्यचगति, मध्यके चार मस्थान, मध्यके चार सहनन, तिर्यचगतिप्रायोप्यानुपूर्वी, उद्योत,
अप्रशस्त विहायोगति, दुर्भंग, दुःस्वर, अनादेय और नीचगोत्र इन पञ्चवीस प्रकृतियोंका एकेन्द्रिय-
से लेकर सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव बन्ध करते हैं, अतः अनन्तानुबन्धीके उदयसे
होनेवाले असंयमके अभावमें आगे इनका संवर होता है । अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे
होनेवाले असंयमकी मुख्यतामें आस्त्रवको प्राप्त होनेवाली अप्रत्याख्यानावरण क्रोध, अप्रत्याख्या-
नावरण मान, अप्रत्याख्यानावरण माया, अप्रत्याख्यानावरण लोभ, मनुष्यायु, मनुष्यगति, औदा-
रिकशरीर, औदारिक अंगोपांग, वज्रर्षभनाराच संहनन और मनुष्यगतिप्रायोप्यानुपूर्वी इन दश
प्रकृतियोंका एकेन्द्रियोंसे लेकर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव बन्ध करते हैं, अतः
अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे होनेवाले असंयमका अभाव होनेपर आगे इनका संवर होता
है । सम्यग्मिथ्यात्व गुणके होनेपर आयुक्रमका बन्ध नहीं होता यहाँ इतनी विशेष बात है । प्रत्या-
ख्यानावरण कषायके उदयसे होनेवाले असंयममें आस्त्रवको प्राप्त होनेवाली प्रत्याख्यानावरण
क्रोध, मान, माया और लोभ इन चार प्रकृतियोंका एकेन्द्रियोंसे लेकर संयतासंयत गुणस्थान तक
के जीव बन्ध करते हैं, अतः प्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे होनेवाले असंयमके अभावमें आगे
इनका संवर होता है । प्रमादके निमित्तमें आस्त्रवको प्राप्त होनेवाले कर्मका उसके अभावमें संवर
होता है । जो कर्म प्रमादके निमित्तसे आस्त्रवको प्राप्त होता है उसका प्रसक्तसंयत गुणस्थानके
आगे प्रमाद न रहनेके कारण संवर जानना चाहिए । वह कर्म कौन है ? असातावेदनीय, अरति,
शोक, अस्थिर, अशुभ और अयशःकीतिरूप प्रकृतियोंके भेदसे वह कर्म छह प्रकारका है । देवायु-
के बन्धका आरम्भ प्रमादहेतुक भी होता है और उसके नजदीकका अप्रमादहेतुक भी, अतः इसका
अभाव होनेपर आगे उसका संवर जानना चाहिए । जिस कर्मका मात्र कषायके निमित्तसे
आस्त्रव होता है प्रमादादिकके निमित्तसे नहीं उसका कषायका अभाव होनेपर संवर जानना
 चाहिए । प्रमादादिकके अभावमें होनेवाला वह कषाय तीव्र, मध्यम और जघन्यरूपसे तीन गुण-
स्थानोंमें अवस्थित है । उनमेंसे अपूर्वकरण गुणस्थानके प्रारम्भिक संख्येय भागमें निद्रा और
प्रचला ये दो कर्मप्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं । इससे आगे संख्येय भागमें देवगति, पंचेन्द्रिय
जाति, वैक्रियिक शरीर, आहारक शरीर, तेजस शरीर, कार्मण शरीर, समचतुरस्र संस्थान,

देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यांगुलघुनपघातपरघातोच्छ्वासप्रशस्तविहायोगतित्रसबादरपर्याप्तप्रत्येकशरीरस्थिरशुभसुभगसुस्वरादेयनिर्माणतीर्थकराख्या बध्यन्ते । तस्यैव चरमसमये क्षतलः प्रकृतयो हास्यरतिभयजुगुप्सासंज्ञा बन्धमुपयान्ति । ता एतास्तीव्रकषायाल्पवास्तवभावान्निर्दिष्टावभावाद्गुणसंश्रियन्ते । अनिवृत्तिबादरसाम्परायस्याविसमयादारभ्य संख्येयेषु भागेषु पुंवेदक्रोधसंज्वलनो बध्यते । तत ऊर्ध्वं शेषेषु संख्येयेषु भागेषु मानसज्वलनमायासंज्वलनौ बन्धमुपगच्छतः । तस्यैव चरमसमये लोभसंज्वलनो बन्धमेति । ता एताः प्रकृतयो मध्यमकषायाल्पवास्तवभावे निविष्टस्य भागस्योपरिष्ठात्संवरमाप्नुवन्ति । पञ्चानां ज्ञानावरणानां चतुर्णां दर्शनावरणानां यशःकीर्तिलक्षणां त्रयस्य पञ्चानामन्तरायाणां च मन्दकषायाल्पवाणां सूक्ष्मसाम्परायो बन्धकः । तदभावादुत्तरत्र^१ तेषां संवरः । केवलेनैव योगेन सद्ब्रह्मस्योपशान्तकषायक्षीणकषायसयोगानां बन्धो भवति । तदभावादयोगकेवलिनस्तस्य संवरो भवति ।

§ 788. उक्तः संवरस्तद्धेतु^२प्रतिपादनार्थमाह—

स गुप्तिसमितिधर्मानुप्रेक्षापरिषहजयचारित्र्यैः ॥2॥

वैक्रियिक शरीर अंगोपांग, आहारक शरीर अंगोपांग, वर्ण, गन्ध, रस, स्पर्श, देवगति प्रायोग्यानुपूर्वी, अगुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त विहायोगति, त्रस, बादर, पर्याप्त, प्रत्येक-शरीर, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय, निर्माण और तीर्थकर ये तीस प्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं । तथा इसी गुणस्थानके अन्तिम समयमें हास्य, रति, भय और जुगुप्सा ये चार प्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं । ये तीव्र कषायसे आस्रवको प्राप्त होनेवाली प्रकृतियाँ हैं, इसलिए तीव्र कषायका उत्तरोत्तर अभाव होनेसे विवक्षित भागके आगे उनका संवर होता है । अनिवृत्ति बादर साम्परायके प्रथम समयसे लेकर उसके संख्यात भागोंमें पुंवेद और क्रोध संज्वलनका बन्ध होता है । इससे आगे शेष रहे संख्यात भागोंमें मान संज्वलन और माया संज्वलन ये दो प्रकृतियाँ बन्धको प्राप्त होती हैं और उसीके अन्तिम समयमें लोभ संज्वलन बन्धको प्राप्त होती है । इन प्रकृतियोंका मध्यम कषायके निमित्तसे आस्रव होता है, अतएव मध्यम कषायका उत्तरोत्तर अभाव होनेपर विवक्षित भागके आगे उनका संवर होता है । मन्द कषायके निमित्तसे आस्रवको प्राप्त होनेवाली पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण, यशःकीर्ति, उच्चगोत्र और पाँच अन्तराय इन सोलह प्रकृतियोंका सूक्ष्मसाम्पराय जीव बन्ध करता है, अतः मन्द कषायका अभाव होनेसे आगे इनका संवर होता है । केवल योगके निमित्तसे आस्रवको प्राप्त होनेवाली साता वेदनीयका उपशान्तकषाय, क्षीणकषाय और सयोगकेवली जीवोंके बंध होता है । योगका अभाव हो जानेसे अयोगकेवलीके उसका संवर होता है ।

विशेषार्थ—संवर जीवनमें नये दोष और दोषोंके कारण एकत्रित न होने देनेका मार्ग है । संवरके होनेपर ही संचित हुए दोषों व उनके कारणोंका परिमार्जन किया जा सकता है और तभी मुक्ति-लाभ होता है । साधारणतः वे दोष और उनके कारण क्या हैं यहाँ इनकी गुणस्थानक्रमसे विस्तृत चर्चा की गयी है । प्राणीमात्रको इन्हें समझकर संवरके मार्गमें लगना चाहिए यह उक्त कथनका भाव है ।

§ 788. संवरका कथन किया । अब उसके हेतुओंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

यह संवर गुप्ति, समिति, धर्म, अनुप्रेक्षा, परिषहजय और चारित्र्यसे होता है ॥2॥

1. मानमाया— भु. । 2. —भावास्तु— भु. । 3. तद्भेदप्रति— भु. ।

§ 789. यतः संसारकारणादात्मनो गोपनं अवसति सा गुप्तिः । प्राणिपीडापरिहारार्थं सम्पन्नयनं समितिः । इष्टे¹ स्थाने वसे इति धर्मः । शरीरादीनां स्वभावानुचिन्तनमनुप्रेक्षा । क्षुधादि-वेदमोक्षसौ कर्मनिर्जरा² सहनं परिषहः । परिषहस्य जयः परिषहजयः । चारित्रशब्द आदिसूत्रे व्याख्यातार्थः । एतेषां गुप्त्यादीनां संबरणक्रियायाः साधकतमत्वात् करणनिर्देशः । संवरोऽपि-कृतोऽपि 'स' इति तद्व्यवहारे पराभूयते गुप्त्यादिभिः साक्षात्संबन्धनार्थः³ । किं प्रयोजनम् ? अवधारणार्थम्⁴ । स एव संवरो गुप्त्यादिभिरेव नान्येनोपायेनेति । तेन तीर्थाभिषेकदीक्षाशीर्षोप-⁵हारदेवताराधनाद्यो निर्वातिता भवन्ति ; रागद्वेषमोहोपासस्थ कर्मणोऽन्यथा निवृत्त्यभावात् ।

§ 790. संबरनिर्जराहेतुविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

तपसा निर्जरा च ॥ 3 ॥

§ 791. तपो धर्मेऽन्तर्भूतमपि पृथगुच्यते उभयसाधनत्वव्यापनार्थं संवरं प्रति प्राधान्य-प्रतिपादनार्थं च । तनु च तपोऽभ्युदयानभिष्टं देवेन्द्रादिस्थानप्राप्तिहेतुत्वाभ्युपगमात्⁶, तत् कथं निर्जरायं स्यादिति ? नैव दोषः ; एकस्थानैककार्यवर्तनादग्निवत् । यथाग्निरेकोऽपि विक्लेदन-

§ 789. जिसके बलसे संसारके कारणोंसे आत्माका गोपन अर्थात् रक्षा होती है वह गुप्ति है । प्राणिपीडाका परिहार करनेके लिए भले प्रकार आना-जाना, उठाना-धरना, ग्रहण करना व मोचन करना समिति है । जो इष्ट स्थानमें धरता है वह धर्म है । शरीरादिके स्वभावका बार बार चिन्तन करना अनुप्रेक्षा है । क्षुधादि वेदनाके होनेपर कर्मोंकी निर्जरा करने के लिए उसे सह लेना परिषह है और परिषहका जीतना परिषहजय है । चारित्र शब्दका प्रथम सूत्रमें व्याख्यान कर आये हैं । ये गुप्ति आदिक संवररूप क्रियाके अत्यन्त सहकारी हैं, अतएव सूत्रमें इनका करण रूपसे निर्देश किया है । संवरका अधिकार है तथापि गुप्ति आदिकके साथ साक्षात् सम्बन्ध दिखलानेके लिए इस सूत्रमें उसका 'सः' इस पदके द्वारा निर्देश किया है । **ज्ञांका**—इसका क्या प्रयोजन है ? **समाधान**—अवधारण करना इसका प्रयोजन है । यथा—वह संवर गुप्ति आदिक द्वारा ही हो सकता है, अन्य उपायसे नहीं हो सकता । इस कथनसे तीर्थ यात्रा करना, अभिषेक करना, दीक्षा लेना, उपहार स्वरूप सिरको अर्पण करना और देवताकी आराधना करना आदिका निराकरण हो जाता है, क्योंकि राग, द्वेष और मोहके निमित्तसे ग्रहण किये गये कर्मका अन्यथा अभाव नहीं किया जा सकता ।

§ 790. अब संवर और निर्जराके हेतु विशेषका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
तपसे निर्जरा होती है और संवर भी होता है ॥ 3 ॥

§ 791. तपका धर्ममें अन्तर्भाव होता है फिर भी वह संवर और निर्जरा इन दोनोंका कारण है और संवरका प्रमुख कारण है यह बतलानेके लिए उसका अलगसे कथन किया है । **ज्ञांका**—तपको अभ्युदयका कारण मानना इष्ट है, क्योंकि वह देवेन्द्र आदि स्थान विशेषकी प्राप्तिके हेतुरूपसे स्वीकार किया गया है, इसलिए वह निर्जराका कारण कैसे हो सकता है ? **समाधान**—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अग्निके समान एक होते हुए भी इसके अनेक कार्य देखे जाते हैं । जैसे अग्नि एक है तो भी उसके विक्लेदन, भस्म और अंगार आदि अनेक कार्य

1. 'संसारदुःखतः संसारान्मो वरतुसमे तुमे ।' रत्न. पृ. 250 । 2. —संबन्धार्थः । प्रयो- मु. । 3. —नार्थः । स मु. । 4. 'शीर्षोपहारादिभिरात्मपुःषैर्वैवाग्निं किजाराधय सुखाभिबुद्धाः । सिद्धयन्ति दोषापचयानपेक्षा युक्तं च तेषां तदुचिर्न वैधान् ॥' युक्त्यनु. प्लो. 39 । 5. —मात्, कथं मु. । 6. —कोऽपि क्लेशभस्मसाधन-वापि- जा. । —कोऽपि विक्लेदभस्मसाधुपाचादि- वि. 2 । —कोऽपि पवनविक्लेदभस्मसाधुपाचादि-वि. 1 ।

अस्मांगारादिप्रयोजन उपलभ्यते तथा तपोऽभ्युदयकर्मक्षयहेतुरित्यत्र को विरोधः ।

§ 792. संवरहेतुः^१ आदावृष्ट्या गुप्तेः स्वरूपप्रतिपत्त्यर्थमाह—

सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः ॥४॥

§ 793. योगो व्याख्यातः 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यत्र । तस्य स्वेच्छाप्रवृत्तिनिवर्तनं निग्रहः । विषयसुखाभिलाषार्थं^२ प्रवृत्तिनिषेधार्थं सम्यग्बिषेधम् । तस्मात् सम्यग्बिषेधविशिष्टात् संक्लेशप्रादुर्भावपरात्कायादियोगनिरोधे सति तन्निमित्तं कर्म आस्रवतीति संवरप्रसिद्धिरवगन्तव्या । सा त्रितयी कायगुप्तिर्वागुप्तिर्मनोगुप्तिरिति ।

§ 794. तत्राशक्तस्य मुनेनिरवक्ष्यप्रवृत्तिस्थापनार्थमाह—

ईर्याभाषेण आदाननिक्षेपोत्सर्गः समितयः ॥५॥

§ 795. 'सम्यग्' इत्यनुवर्तते । तेनेर्यादयो विशेष्यन्ते । सम्यगीर्या सम्यग्भाषा सम्यगेषणा सम्यगादाननिक्षेपो सम्यगुत्सर्ग इति । सा एताः पञ्च समितयो ब्रह्मजीवस्थानादिविधेर्मुनेः प्राणिपीडापरिहारान्मुखाया वेदितव्याः । तथा प्रवर्तमानस्यासंयमपरिणामनिमित्तकर्मोत्पत्तिरसंवरं भवति ।

§ 796. तृतीयस्य संवरहेतोर्धर्मस्य भेदप्रतिपत्त्यर्थमाह—

उपलब्ध होते हैं वैसे ही तप अभ्युदय और कर्मक्षय इन दोनोंका हेतु है ऐसा होने में क्या विरोध है ।

§ 792. गुप्तिका सवरके हेतुओंके प्रारम्भमें निर्देश किया है, अतः उसके स्वरूपका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

योगोंका सम्यक् प्रकारसे निग्रह करना गुप्ति है ॥४॥

§ 793. 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इस सूत्रमें योगका व्याख्यान कर आये हैं । उसकी स्वेच्छन्द प्रवृत्ति का बन्द होना निग्रह है । विषय-सुखकी अभिलाषाके लिए की जानेवाली प्रवृत्तिका निषेध करनेके लिए 'सम्यक्' विशेषण दिया है । इस सम्यक् विशेषण युक्त संक्लेशको नहीं उत्पन्न होने देनेरूप योगनिग्रहसे कायादि योगोंका निरोध होने पर तन्निमित्तक कर्म आस्रव नहीं होता है, इसलिए संवरकी प्रसिद्धि जान लेना चाहिए । वह गुप्ति तीन प्रकारकी है—काय-गुप्ति, वचनगुप्ति और मनोगुप्ति ।

§ 794. अब गुप्तिके पालन करनेमें अशक्त मुनिके निर्दोष प्रवृत्तिकी प्रसिद्धिके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ईर्या, भाषा, एषणा, आदाननिक्षेप और उत्सर्ग ये पाँच समितियाँ हैं ॥५॥

§ 795. यहाँ 'सम्यक्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । उससे ईर्यादिक विशेष्यपनेको प्राप्त होते हैं—सम्यगीर्या, सम्यग्भाषा, सम्यगेषणा, सम्यगादाननिक्षेप और सम्यगुत्सर्ग । इस प्रकार कही गयी ये पाँच समितियाँ जीवस्थानादि विधिको जाननेवाले मुनिके प्राणियोंकी पीडा-को दूर करनेके उपाय जानने चाहिए । इस प्रकारसे प्रवृत्ति करनेवालेके असंयमरूप परिणामोंके निमित्तसे जो कर्मोंका आस्रव होता है उसका संवर होता है ।

§ 796. तीसरा संवरका हेतु धर्म है । उसके भेदोंका जान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

1. -हेतुत्वादा- । 2. -वार्थवृत्तिनियमनार्थं सम्य- ता. ना. । 3. इति वर्तते वा. ।

स्त्रीसंसक्तशयनासनादिवर्जनाद् ब्रह्मचर्यं परिपूर्णमवतिष्ठते । स्वतन्त्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थं वा गुहकुल-
वासो ब्रह्मचर्यम् । वृष्टप्रयोजनपरिवर्जनार्थमुत्तमविशेषणम् । तान्मेवं भाष्यमानानि धर्मव्यपदेश-
भाजिजस्वगुणप्रतिपक्षदोषसद्भावनाप्रणिहितानि संवरकारणानि भवन्ति ।

§ 798. आह, क्रोधाद्यनुत्पत्तिः क्षमादिविशेषव्रतवर्णिकासम्बन्धावित्युक्तम् । तत्र कस्मात्स्व-
भावीनयनबलम्बते नान्यथा प्रवर्तते इत्युच्यते । कस्मात्तत्प्रायः विष्णुवत्कामाद्विपरिणतेनात्महितैर्विधा-
कर्तव्याः—

अनित्याशरणसंसारैकत्वान्यत्वाशुभ्यामवसंवरनिर्जरालोकबोधिकुलं भधर्मस्वा-
ख्यातत्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षाः ॥7॥

§ 799. इमानि शरीरेन्द्रियविषयोपभोगव्रतानि तनुवचकानि जलबुद्बुदवचनवस्थित-
स्वभावानि गर्भाविव्ववस्थाविशेषेषु सदोपलभ्यमानसंयोगविपर्ययाणि, मोहादत्राज्ञो नित्यतां
अन्यते । न किञ्चित्संसारं संपुटितं ध्रुवमस्ति आत्मनो ज्ञानदर्शनोपयोगस्वभावादव्यदिति चिन्तन-
मनित्यतानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य भव्यस्य चिन्तयतस्तत्त्वभिन्नज्ञानाभावाद् भुक्तोऽभिभूतगन्धमात्वा-
दिविव्व वियोगकालेऽपि विनिपातो नोत्पद्यते ।

§ 800. यथा—मृगशावस्वैकान्ते बलवता क्षुधितेनाभिर्बिषया व्याघ्रैर्जाभिभूतस्य न

विषयक कथाके मुननेका त्याग करनेसे और स्त्रीसे सटकर सोने व बैठनेका त्याग करनेसे परिपूर्ण
ब्रह्मचर्य होता है । अथवा स्वतन्त्र वृत्तिका त्याग करनेके लिए गुहकुलमें निवास करना ब्रह्मचर्य
है । दिखाई देनेवाले प्रयोजनका निषेध करनेके लिए क्षमादिके पहले उत्तम विशेषण दिया है ।
इस प्रकार जीवनमें उतारे गये और स्वगुण तथा प्रतिपक्षभूत दोषोंके सद्भावमें यह लाभ और
यह हानि है इस तरहकी आवनासे प्राप्त हुए ये धर्मसंज्ञावाले उत्तम क्षमादिक संवरके कारण
होते हैं ।

§ 798 क्षमादि विशेष और उनके उलटे कारणोंका अवलम्बन आदि करनेसे क्रोधा-
दिकी उत्पत्ति नहीं होती है यह पहले कह आये हैं । उसमें किस कारणसे यह जीव क्षमादिकका
अवलम्बन लेता है, अन्यथा प्रवर्तित नहीं करता है इसका कथन करते हैं । ज्ञातः तपाये हुए लोहेके
गोलेके समान क्षमादिरूपसे परिणत हुए आत्महितैवीको करने योग्य—

अनित्य, अशरण, संसार, एकत्व, अन्यत्व, असुखि, आकाश, संवर, निर्जरा, लोक, बोधि-
कुलंभ और धर्मस्वाख्यातत्वका बार-बार चिन्तन करना अनुप्रेक्षार्थं हैं ॥7॥

§ 799. ये समुदायरूप शरीर, इन्द्रियविषय, उपभोग और परिभोग ग्रन्थ जलके बुल-
बुलेके समान अवस्थित स्वभाववाले हैं तथा गर्भादि अवस्थानिषेधोंमें सदा प्राप्त होनेवाले
संयोगोंसे विपरीत स्वभाववाले हैं । मोहवशा अज्ञ प्राणी इनमें निश्चयताका अनुभव करता है पर
वस्तुतः आत्माके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगस्वभावाके सिवा इस संसारमें अन्य कोई भी पदार्थ
ध्रुव नहीं है इस प्रकार चिन्तन करना अनित्यानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस
भव्यके उन शरीरादिमें आसक्तिका अभाव होनेसे जोगकर छोड़े हुए गन्ध और भासा आदिके
बनान वियोग कालमें भी सन्ताप नहीं होता है ।

§ 800. जिस प्रकार एकान्तमें क्षुधित और मांसके लोभी बलवान् व्याघ्रके द्वारा दबोये
गये मृगशावकके लिए कुछ भी शरण नहीं होता उसी प्रकार जन्म, जरा, मृत्यु और व्याधि आदि

किञ्चिच्छरणमस्ति, तथा जन्मजरामृत्युव्याधिप्रभृतिव्यसनमध्ये परिभ्रमतो जन्तोः शरणं न विद्यते । परिपुष्टमपि क्षरीरं भोजनं प्रति सहायीभवति न व्यसनभोगनिपाते । यत्नेन संवित्त¹ अर्था अपि न भवान्तरमनुगच्छति । संविन्नस्तुल्यदुःखाः सुहृदोऽपि न शरणकाले परित्रायन्ते । बान्धवाः सन्नुदितारश्च राजा परीतं न परिपालयन्ति । अस्ति चेत्सुखरितो धर्मो व्यसनमहर्णवे तरणोपायो भवति । मृत्युना मीयमानस्य सहजनयनाद्योऽपि न शरणम् । तस्माद् भवव्यसनसंकटे धर्म एव शरणं । सुहृदर्थोऽन्यथायी, माम्यार्थकिञ्चिच्छरणमिति भावना असरणानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्याप्यवस्थतो निस्वयन्तरणोऽस्तीति भूतभुविग्नस्य सासारिकेषु भावेषु जन्तवविगमो² भवति । भगवद्बहुत्सर्वज्ञ-प्रणीत एव मार्गं प्रवक्तो³ भवति ।

§ 801. कर्मविपाकवशादात्मनो भवान्तरावाप्तिः संसारः । स पुरस्तात्पञ्चविधपरिवर्तन-रूपेण व्याख्यातः । तस्मिन्मनेकयोगिकुलकोटिबहुसतसहस्रसंकटे संसारे परिभ्रमन् जीवः कर्मयन्त्र⁴-प्रेरितः पिता भूत्वा धनं पुत्रः पौत्रश्च भवति । माता भूत्वा भगिनी भार्या दुहिता च भवति । स्वामी भूत्वा दासो भवति । दासो भूत्वा स्वाम्यपि भवति । नट इव रङ्गे । अथवा किं बहुना, स्वप्नमात्मनः पुत्रो भवतीत्येकमात्रं संसारस्वभावचिन्तनं संसारानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य भावयन्तः संसारदुःखमादुहिग्नस्य तस्यो विवेको भवति । निर्विण्णश्च संसारप्रहाणाय⁵ प्रयतते ।

§ 802. जन्मजराभरणवृत्ति⁶महादुःखानुभवानं प्रति एक एवाहं न कश्चिन्मे स्वः परो वा

दुःखोंके मध्यमें परिभ्रमन करनेवाले जीवका कुछ भी शरण नहीं है । परिपुष्ट हुआ क्षरीर ही भोजनके प्रति सहायक है, दुःखोंके प्राप्त होनेपर नहीं । यत्नसे संवित किया हुआ धन भी भवान्तरमें साथ नहीं जाता । जिन्होंने सुख और दुःखको समानरूपसे बाँट लिया है ऐसे मित्र भी मरणके समय रक्षा नहीं कर सकते । मिलकर बन्धुजन भी रोगसे व्याप्त इस जीवकी रक्षा करने में असमर्थ होते हैं । यदि सुचरित धर्म हो तो वह ही दुःखरूपी महासमुद्रमें तरनेका उपाय हो सकता है । मृत्युसे ले जानेवाले इस जीवके सहजनयन आदि भी शरण नहीं है, इसलिए संसार विपत्तिरूप स्वाम्यमें धर्म ही शरण है । वही मित्र है और वही कभी भी न छूटनेवाला अर्थ है, अन्य कुछ शरण नहीं है इस प्रकारकी भावना करना असरणानुप्रेक्षा है । इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके 'मैं क्या असरण हूँ' इस तरह अतिशय उद्विग्न होनेके कारण संसारके कारणभूत पदार्थमें ममता नहीं रहती और वह भगवान् अरहंत सर्वज्ञ प्रणीत मार्गमें ही प्रवृत्त-शील होता है ।

§ 801. कर्मके विपाकके वशसे आत्माको भवान्तरकी प्राप्ति होना संसार है । उसका पहिले पाँच प्रकारके परिवर्तनरूपसे व्याख्यान कर आये हैं । अनेक योनि और कुल कोटिलाखसे व्याप्त इस संसारमें परिभ्रमन करता हुआ यह जीव कर्मयन्त्रसे प्रेरित होकर पिता होकर माई, पुत्र और पौत्र होता है । माता होकर भगिनी, भार्या और लड़की होता है । स्वामी होकर दास होता है तथा दास होकर स्वामी भी होता है । जिस प्रकार रंगस्वलयमें नट नाना रूप धारण करता है उस प्रकार वह होता है । अथवा बहुत कहनेसे क्या प्रबोधन, स्वयं अपना पुत्र होता है । स्व्यादि रूपसे संसारके स्वभावका चिन्तन करना संसारानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करते हुए संसारके दुःखके लक्ष्यसे उद्विग्न हुए इसके संसारसे विवेक होता है और निर्विण्ण होकर संसारका नाश करनेके लिए प्रवृत्त करता है ।

§ 802. 'जन्म, जरा और मरणकी आवृत्तिरूप महादुःखका अनुभव करनेके लिए अकेला

1. संवितोऽर्थोऽपि न भवान्तरमनुगच्छति नृ. । 2. जन्तवविराजो भव-का., वि. 1, वि. 2. नृ., ना. । 3. मार्गं प्रवक्तव्यो भव-का., वि. 1, वि. 2, नृ. । 4. कर्मयन्त्रप्रेरितः । 5. प्रतियुक्तो नृ. । 6. -मरणानुवृत्ति-नृ. ।

विद्यते । एक एव जायेऽहम् । एक एव ज्ञये । न मे कश्चित् स्वजनः परजनो वा व्याधिजरा-
मरणादीनि दुःखान्यपहरति । बन्धुमित्राणि स्मरानं^३ नास्तिवर्तन्ते । धर्म एव मे सहायः सदा स्वभा-
वीति चिन्तनमेकत्वानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य भावयतः स्वजनेषु प्रीत्यनुबन्धो न भवति । परजनेषु च
द्वेषानुबन्धो नोपजायते । ततो निःसङ्गतामन्युपगतो मोक्षार्थेव जडते ।

§ 803. शरीरावस्थित्वचिन्तनमन्यत्वानुप्रेक्षा । तज्ज्ञया—बन्धं प्रत्येकस्थे सत्यपि लक्षण-
भेदाद्विषयोऽहमेन्द्रियकं शरीरं^४ अतीन्द्रियोऽहमन्तं शरीरं मोहममित्यं शरीरं नित्योऽहमात्मन्तमव-
रीरवनात्मन्तोऽहम् । बहूनि मे शरीरशतसहस्राण्यतीतानि संसारे परिभ्रमन्तः । स एवाहमन्यस्तेभ्य
इत्येवं मे किमङ्ग, पुनर्बाह्येभ्यः परिग्रहेभ्यः इत्येवं ह्यस्य मनः समावधानस्य शरीराविषु स्पृहा
मोक्षजते । ततस्तत्त्वज्ञानभावनापूर्वके वैराग्यप्रकर्षे सति आत्यन्तिकस्य मोक्षसुखत्वाभाप्तिर्भवति ।

§ 804. शरीरनिवसत्यन्ताशुचियोगि^५ सुकशोभिताशुचित्वं^६ भित्तमवस्करवदशुचिभाजनं
त्वङ्मात्रप्रच्छादितमतिपूतितरुनिष्पन्निजोतोदिलज्ज्वारवदालम्भावभाभित्तमप्याश्लेषापादयति ।
स्नानानुलेपनधूपप्रबन्धवासमाख्यादिभिरपि न शक्यमशुचित्वमपहस्यु^७ मस्य । सम्यग्दर्शनान्नि पुनर्भा-
ज्यमानं जीवस्यात्यन्तिकीं शुद्धिमाविर्भावयतीति तत्त्वतो भावनमशुचित्वानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य

मैं ही हूँ, न कोई मेरा स्व है और न पर है, अकेला ही मैं जन्मता हूँ और अकेला ही मरता हूँ ।
मेरा कोई स्वजन या परजन व्याधि, जरा और मरण आदि दुःखोंको दूर नहीं करता । बन्धु
और मित्र स्मरणसे आगे नहीं जाते । धर्म ही मेरा कभी साथ न छोड़नेवाला सदा काल सहायक
है ।' इस प्रकार चिन्तन करना एकत्वानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके
स्वजनमें प्रीतिका अनुबन्ध नहीं होता और परजनमें द्वेषका अनुबन्ध नहीं होता, इसलिए
निःसंगताको प्राप्त होकर मोक्षके लिए ही प्रवृत्त करता है ।

§ 803. शरीरसे अन्यत्वका चिन्तन करना अन्यत्वानुप्रेक्षा है—यथा बन्धुके प्रति अभेद
होनेपर भी लक्षणके भेदसे 'मैं' अन्य हूँ । शरीर ऐन्द्रियिक है, मैं अतीन्द्रिय हूँ । शरीर जन्म है,
मैं ज्ञाता हूँ । शरीर अनित्य है, मैं नित्य हूँ । शरीर व्याधि-अन्तवाला है और मैं अनात्मन्त हूँ ।
संसारमें परिभ्रमण करते हुए मेरे लाखों शरीर अतीत हो गये । उनसे भिन्न वह ही मैं हूँ । इस
प्रकार शरीरसे भी जब मैं अन्य हूँ तब हे ब्रह्म ! मैं बाह्य पदार्थोंसे भिन्न हूँ^४ तो इसमें क्या
आश्चर्य ? इस प्रकार मनको समाधान युक्त करनेवाले शरीरादिकमें स्पृहा उत्पन्न नहीं होती है
और इससे तत्त्वज्ञानकी भावनापूर्वक वैराग्यका प्रकर्ष होनेपर आत्यन्तिक मोक्ष सुखकी प्राप्ति
होती है ।

§ 804. यह शरीर अत्यन्त अशुचि पदार्थोंका योगि है । सुक और शोणितरूप अशुचि
पदार्थोंसे वृद्धिको प्राप्त हुआ है, शीघ्रगृहके समान अशुचि पदार्थोंका भाजन है । त्वचामात्रसे
आच्छादित है । अति दुर्गन्ध रसको बहानेवाला क्षरणा है । अंगारके समान अपने आभयमें आने
हुए पदार्थोंको भी शीघ्र ही नष्ट करता है । स्नान, अनुलेपन, धूपका साक्षि और सुगन्धिकासा
आदिके द्वारा भी इसकी अशुचिताको दूर कर सकना शक्य नहीं है, किन्तु अच्छी तरह भावना
किये गये सम्यग्दर्शन आदिक जीवकी आत्यन्तिक शुद्धिको प्रकट करते हैं । इस प्रकार वास्तविक-
रूपसे चिन्तन करना अशुचि अनुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इसके शरीरसे निर्वेद

1. जायेऽहम् । एक ता. । 2. स्मरणान् नास्ति— ता. । 3. —ममिन्द्रियो भु., दि. 1, दि. 2, ता. । 4.
—स्यात्तिर्भ- भु. । 5. —न्ताशुचिशुक्लशोणितयोन्यशुचित्वं— भु. । —न्ताशुचिशुक्लशोणितसं— दि. 1 ।
—न्ताशुचिशुक्लशोणितसं— दि. 2 ।

संस्मरतः शरीरनिर्बो भवति । निर्विण्णश्च जन्मोदधितरणाय चित्सं समाधत्ते ।

§ 805. आत्मवसंवरनिर्जराः पूर्वोक्ता अपि इहोपम्यस्यन्ते ¹तद्वत्तगुणबोधभावनाबन्धु । तज्जया—आत्मया इहानुभवापाययुक्ता महानदीओतोवेगतीक्ष्णा इन्द्रियकषाया वतावयः । तन्नेत्रियाणि तावत्स्पर्शनादीनि वनगजवायसपन्नगपतझुरिणादीन् व्यबसन्तार्णवमवगाहयन्ति तथा कषायाबोऽपीह बध्नन्धापय²शःपरिकलेशादीन् जनयन्ति । अनुग्रहं च नानागतिषु बहुविधबुधः प्रज्वलितासु परि³भ्रमयन्तीत्येवमावबोधानुचिन्तनमात्मबानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य चिन्तयतः जनादिवुभेयस्त्वबुद्धिर्न प्रच्यवते । सर्व एते आत्मबोधाः कर्मवत्संवृतस्त्वमो न भवन्ति ।

§ 806. यथा महार्णवे नावो ⁴विहरपिधानेऽसति कमात् अस्तजलानिप्लवे सति तदावधानां विनाशोऽव्यवभाषी, छिद्रपिधाने च निरुपद्रवरूपभित्तवित्तेशान्तरप्रापणं, तथा कर्मागमद्वारसंवरणे सति नास्ति भेदःप्रतिबन्ध इति संवरगुणानुचिन्तनं संवरानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य चिन्तयतः संवरे नित्योद्युक्तता भवति । ततश्च निःशेषसंप्रदाप्तिरिति ।

§ 807. निर्जरा वेदनाविपाक⁵ इत्युक्तम् । सा द्वेषा—अबुद्धिपूर्वा कुशलमूला चेति । तत्र नरकादिव कुर्मफलविपाकजा अबुद्धिपूर्वा सा अकुशलानुबन्धा । परिग्रहणवे कृते कुशलमूला सा शुभानुबन्धा निरनुबन्धा चेति । इत्येवं निर्जराया गुणबोधभक्षणं निर्जरानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्यनु-

होता है और निर्विण्ण होकर जन्मोदधिको तरनेके लिए चित्तको लगाता है ।

§ 805. आत्मब, संवर और निर्जराका कथन पहले कर आये हैं तथापि उनके गुण और दोषोंका विचार करनेके लिए यहाँ उनका फिरसे उपन्यास किया गया है । यथा—आत्मब इस लोक और परलोकमें दुःखदायी है । महानदीके प्रवाहके वेगके समान तीक्ष्ण हैं तथा इन्द्रिय, कषाय और अन्नतरूप हैं । उनमें से स्पर्शनादिक इन्द्रियां वनगज, कौआ, सर्प, पतंग और हरिण आदिको दुःख रूप समुद्रमें अवगाहन कराती हैं । कर्षाब आदिक भी इस लोकमें बध्न, बन्ध अप-शय और क्लेशादिक दुःखोंको उत्पन्न करते हैं, तथा परलोकमें नाना प्रकारके दुःखोंसे प्रज्वलित नाना गतिवर्गोंमें परिभ्रमण कराते हैं । इस प्रकार आत्मबके दोषोंका चिन्तन करना आत्मबानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके क्षमादिकमें कल्याणरूप बुद्धिका त्याग नहीं होता है, तथा कष्टके समान जिसने अपनी आत्माको संवृत कर लिया है उसके ये सब आत्मबके दोष नहीं होते हैं ।

§ 806. जिस प्रकार महार्णवमें नावके छिद्रके नहीं डके रहनेपर क्रमसे क्षिरे हुए जलसे व्याप्त होनेपर उसके आश्रयसे बैठे हुए मनुष्योंका विनाश अवश्यम्भावी है और छिद्रके ढँके रहने पर निरुपद्रवरूपसे अभिलषित देशान्तरका प्राप्त होना अवश्यम्भावी है उसी प्रकार कर्मागमके द्वारके ढँके होनेपर कल्याणका प्रतिबन्ध नहीं होता । इस प्रकार संवरके गुणोंका चिन्तन करना संवरानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके संवरमें निरन्तर उद्युक्तता होती है और इससे मोक्षपक्षकी प्राप्ति होती है ।

§ 807. वेदना विपाकका नाम निर्जरा है यह पहले कह आये हैं । वह दो प्रकारकी है—अबुद्धिपूर्वा और कुशलमूला । तरकादि गतियोंमें कर्मफलके विपाकसे जायमान जो अबुद्धिपूर्वा निर्जरा होती है वह अकुशलानुबन्धा है । तथा परीषहके जीतनेपर जो निर्जरा होती है वह कुशल-मूला निर्जरा है । वह शुभानुबन्धा और निरनुबन्धा होती है । इस प्रकार निर्जराके गुणबोधका

1. तद्वत्तगुण— बु. । 2. —बध्नपरि— सु, वा. । 3. —तासु भ्रम— बु. । 4. विहरपिधाने सति बु. । 5. —पाकजा इत्यु— बु. ।

स्मरतः कर्मनिर्जरायै प्रवृत्तिर्भवति ।

§ 808. लोकसंस्थानाविधिचिन्त्यायातः सञ्जन्तावनन्तस्यालोकाकाशस्य बहुमध्यदेश-
भाविनो लोकस्य संस्थानाविधिचिन्त्यायातः । तत्स्वभावाभ्युच्चिन्तनं लोकानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्याप्य-
वस्थान्तस्तत्स्वज्ञानविशुद्धिर्भवति ।

§ 809. एकस्मिन्निगोतशरीरे जीवाः सिद्धानामनन्तपुत्राः । एवं सर्वलोको निरन्तरं
निश्चितः स्थावरैरतस्तत्र प्रसृता वायुकासमुद्रे पतिता वज्रसिकताकणिकेव दुर्लभा । तत्र च विक-
लेन्द्रियाणां भ्रूयिष्ठत्वात्पञ्चैन्द्रियता गुणेषु कृतकतेव कृच्छ्रलम्बा । तत्र च तिर्यक्षु पशुमनुष्यवि-
हारीसृपाविषु बहुषु सत्सु मनुष्यभावनयुष्ये रत्नराशिरिव दुरासद्यः । तत्राप्येव च पुनस्तदुत्प-
त्तिर्द्युतयुक्तपुनस्तदभावावपत्तिश्च दुर्लभा । तस्मादेव च देहकुलेन्द्रियकर्तव्यरीरोक्तवाङ्मयसरोसर-
तोऽस्तिदुर्लभानि । सर्वेष्वपि तेषु लब्धेषु सद्घर्म्मप्रतिलम्बो बहि न स्याद् व्यर्थं जन्म वयमपि
वृद्धिविकल्पः । तमेवं कृच्छ्रलम्बं वर्जयन्वाप्य विषयसुखे रञ्जयन् जन्मार्जवज्जन्मवृत्तमपि विकल्पम् ।
विरक्तविषयसुखस्य तु तपोभावनावर्म्मप्रभावनासुखवरणाविलम्बः समाधिर्दूरबाधः । तस्मिन्
सति बोधिसाधः समवाप् भवतीति चिन्तनं बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य सम्यक्त्वो बोधिं प्राप्य

चिन्तन करना निर्जराप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करने वाले इसकी कर्मनिर्जराके लिए प्रवृत्ति
होती है ।

§ 808. लोकसंस्थान आधिकी बिधि पहले कह जाये हैं । जहाँ चारों ओरसे अनन्त
बनोकाकाशके बहुमध्यदेशमें स्थित लोकके संस्थान आधिकी बिधि पहले कह जाये हैं । उसने
स्वभावका अनुचिन्तन करना लोकानुप्रेक्षा है । इस प्रकार विचार करनेवाले इसके तत्त्वज्ञानकी
विशुद्धि होती है ।

§ 809. एक निगोतशरीरमें सिद्धोत्पन्न अनन्तपुत्रों कीच हैं । इस प्रकार स्थावर जीवोंसे
सब लोक निरन्तर बढ़ा हुआ है । अतः इस लोकमें सब पर्यायका प्राप्त होना इतना दुर्लभ है
जिस्सा कि वायुकाके समुद्रमें पड़ी हुई वज्रसिकताकी कणिकाका प्राप्त होना दुर्लभ होता है ।
उसमें भी विकलेन्द्रिय जीवोंकी बहुलता होनेके कारण पुत्रोंमें जिस प्रकार कृतकता कुम्हका प्राप्त
होना बहुत दुर्लभ होता है उसी प्रकार पञ्चैन्द्रिय पर्यायका प्राप्त होना दुर्लभ है । उसमें भी पशु,
मनु, पक्षी और अतीक्ष्ण तिर्यचोंकी बहुलता होती है, इसलिए जिस प्रकार बीमबन्ध रत्नराशि-
का प्राप्त होना अति कठिन है उसी प्रकार मनुष्य पर्यायका प्राप्त होना भी अति कठिन है ।
और मनुष्य पर्यायके मिलनेके बाद उसके प्युत हो जानेपर पुनः उसकी उत्पत्ति होना इतना
कठिन है जितना कि जसे हृद् मूत्रके पुत्रमर्लकों पुनः उस मूत्र पर्यायरूपसे उत्पन्न होना कठिन
होता है । कदाचित् पुनः इसकी प्राप्ति हो जाये तो देह, कुल, इन्द्रियसम्पत् और तीरोषता
इसका प्राप्त होना असरोक्षर दुर्लभ है । इन सबके भिन्न जानेपर भी यदि सभीजीव धर्मकी
प्राप्ति न होवे तो जिस प्रकार वृद्धिके बिना मुख व्यर्थ होता है उसी प्रकार मनुष्यजन्मका प्राप्त
होना व्यर्थ है । इस प्रकार अतिकठिनतासे प्राप्त होने योग्य उस धर्मको प्राप्त कर विषयसुखमें
रममाण होना उसके लिए पञ्चमकी जलानेके समान निष्फल है । कदाचित् विषयसुखसे विरक्त
हुवा तो भी इसके लिए अपनी भावना, धर्मकी प्रभावना और सुखपूर्वक मरमरूप समाधिकी
प्राप्त होना अति दुर्लभ है । इसके होनेपर ही बोधिसाध सफल है ऐसा विचार करना
बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा है । इस प्रकार विचार करनेवाले इस जीवके बोधिको प्राप्त कर कभी भी

प्रमादो न कदाचिदपि भवति ।

§ 810. अयं जिनोपदिष्टो धर्मोऽहिंसालक्षणः सत्याधिष्ठितो विनयमूलः । अवाचको ब्रह्मचर्यमुक्त उपशमप्रधानी नियतिलक्षणो निष्परिग्रहतालम्बनः । अस्याभावाद्वाविसंसारे जीवाः परिग्रमन्ति दुष्कर्मविपाकजं दुःखमनुभवन्तः । अस्य पुनः प्रतिलम्बे विविधान्मुदयप्राप्तिपूर्विका निःशेषतोषलब्धिविधतेति चिन्तनं धर्मस्वाध्यासत्त्वानुप्रेक्षा । एवं ह्यस्य चिन्तयतो धर्मानुरागवत्सदा¹ प्रतिपालो भवति ।

§ 811. एषं चिन्तयत्वाह्वानुप्रेक्षासंनिधाने उत्तमसमाधिधारणाम्बहान् संवरो भवति । मध्ये 'अनुप्रेक्षा' वचनमुपचार्यम् । अनुप्रेक्षाः हि भावयन्नुत्तमसमाधींश्च प्रतिपातयति परीषद्वाच्यं केतुमुत्सहते ।

§ 812. के पुनस्ते परिषदाः किमर्थं वा² ते सङ्गन्त इतीदमाह—

मार्गाध्ययननिर्धारार्थं परिषोडध्याः परीषदाः ॥811॥

§ 813. संवरस्य प्रकृतत्वात्तेन मार्गो विशिष्यते । संवरमार्गं इति । तदध्ययनार्थं निर्धारार्थं च परिषोडध्याः परीषदाः । क्षुत्पिपासाविसहनं कुबन्तः जिनोपदिष्टान्मार्गादिप्रवृत्तयामास्तन्मार्ग-परिग्रमणपरिषद्वेन कर्ममग्नद्वारं संबृज्यन्त औपक्रमिकं कर्मफलमनुभवन्तः क्रमेण निर्जीवकर्मणो मोक्षमाप्नुवन्ति ।

प्रमाद नहीं होता ।

§ 810. जिनेन्द्रदेवने यह जो अहिंतालक्षण धर्म कहा है, सत्य उसका आधार है, विनय उसकी जड़ है, क्षमा उसका बल है, ब्रह्मचर्यसे रक्षित है, उपशमकी उसमें प्रधानता है, निवर्ति उसका लक्षण है, परिग्रह रहितपना उसका आलम्बन है । इसकी प्राप्ति नहीं होनेसे दुष्कर्म विपाकसे जायमान दुःखको अनुभव करते हुए ये जीव अनादि संसारमें परिग्रमण करते हैं । परन्तु इसका लाभ होने पर नाना प्रकारके अध्मुदयोकी प्राप्तिपूर्वक मोक्षकी प्राप्ति होना निश्चित है ऐसा चिन्तन करना धर्मस्वाध्यासत्त्वानुप्रेक्षा है । इस प्रकार चिन्तन करनेवाले इस जीवके धर्मानुरागवत् उसकी प्राप्ति के लिए सदा बल होता है ।

§ 811. इस प्रकार अनित्यादि अनुप्रेक्षाओंका सान्निध्य मिलने पर उत्तमसमाधिके धारण करनेसे महान् संवर होता है । अनुप्रेक्षा दोनोंका निमित्त है इसलिए 'अनुप्रेक्षा' वचन मध्यमें दिया है । अनुप्रेक्षाओंका चिन्तन करता हुआ यह जीव उत्तमसमादिका ठीक तरहसे पालन करता है और परीषद्वाच्यं के लिये उत्साहित होता है ।

§ 812. वे परीषद् कौन-कौन हैं और वे किसलिए सङ्गन्त किये जाते हैं, यह बतलाने के लिए यह सूत्र कहते हैं—

मार्गसे श्रुत न होनेके लिए और कर्मोंकी निर्धरा करनेके लिए जो सङ्गन्त करने योग्य वे परीषद् हैं ॥811॥

§ 813. संवरका प्रकरण होनेसे यह मार्गका विशेषण है, इसलिए सूत्रमें जावे हुए 'मार्ग' पदसे संवरमार्गका ग्रहण करना चाहिए । उससे श्रुत न होनेके लिए और निर्धराके लिए सङ्गन्त करने योग्य परीषद् होते हैं । क्षुधा, पिपासा आदिको सहन करनेवाले, जिनदेवके द्वारा कहे हुए मार्गसे नहीं श्रुत होनेवाले, मार्गके सतत अभ्यासरूप परिषद्वेके द्वारा कर्मावगमद्वाराको उपभूत करनेवाले तथा औपक्रमिक कर्मफलको अनुभव करनेवाले क्रमसे कर्मोंकी निर्धरा करके मोक्षको प्राप्त होते हैं ।

§ 814. तत्स्वरूपसंख्यासंप्रतिपत्त्यर्थमाह—

क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्यानिषङ्गाशय्याकोशबध्यान्ना-

सामरोगतुणस्पर्शमलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानावर्शनानि ॥9॥

§ 815. क्षुधावयो वेदनाविशेषा द्वाविंशतिः । एतेषां सहनं मोक्षार्थिना कर्तव्यम् । तच्चा—भिक्षोर्निर्वन्नाहारमवेधितस्तद्वलाभे ईपत्लाभे च अनिवृत्तवेदनस्याकाले अवेशे च भिक्षां प्रति निवृत्तेच्छस्यावरकपरिहाराय अनागम्यसहमानस्य स्वाध्यायध्यानभावनापरस्य बहुकृत्वः स्वकृतपरकुसानशनावबोधवत्त्व नीरसाहारस्य संतप्तप्राप्त्युत्पत्तिजलबिन्दुकृतिपयवत्सहसा परिमुक्तपानस्योदीर्घक्षुद्देवनस्वापि सतो भिक्षालाभाबलाभमधिकगुणं मन्यमानस्य क्षुधायां प्रत्यक्षिप्तं क्षुद्भिजयः ।

§ 816. जलस्नानाभ्यासाह्नपरिवेकपरित्यागिनः यत्तिप्रबदनियतासनावसयस्यातिलवण-स्निग्धकफविषङ्गाहारप्रेमातपचित्तप्वरानशनादिभिरुदीर्घां क्षरीरेन्द्रियोन्माधिनीं पिपासां प्रत्यना-श्रियमाणप्रतीकारस्य पिपासामलक्षणां कृतिमयनृद्व्यटपूतिशीतलतुण्मिश्रमाधिवारिणा प्रवाहयतः पिपासासहनं प्रवृत्तते ।

§ 817. परित्यक्तप्रज्ञावनस्य यत्तिवदनवधारितान्नस्य दूधमूलवधिशिलातलादिषु

§ 814 अब उन परीवृत्तोंके स्वरूप और संख्याका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

क्षुधा, तृषा, शीत, उष्ण, दंशमशक, नग्नता, अरति, स्त्री, चर्या, निषङ्गा, शय्या, आकोश, वध, वाचना, अज्ञान, रोम, तुण्स्पर्श, मल, सत्कारपुरस्कार, प्रज्ञा, अज्ञान और अवर्शन इन नामवत्ते परीवृत्त हैं ॥9॥

§ 815. क्षुधाविक वेदनाविशेष बाईस हैं । मोक्षार्थी पुद्गलको इनको सहन करना चाहिए । यथा—जो भिक्षु निर्दोष आहारका शोध करता है, जो भिक्षाके नहीं मिलने पर या अल्पमात्रामें मिलने पर क्षुधावेदनाको नहीं प्राप्त होता, अकालमें या अवेशमें जिसे भिक्षा लेनेकी इच्छा नहीं होती, आवश्यकोंकी हासिको जो बोझ भी सहन नहीं करता, जो स्वाध्याय और ध्यानभावनामें तत्पर रहता है, जिसने बहुत बार स्वकृत और परकृत अनशन व अवमौदर्य तप किया है, जो नीरस आहारको लेता है, अत्यन्त गरम बाँडमें मिरी हुई जलकी कतिगय बूंदोंके सजान जिसका गन्ना कुछ बड़ा है और क्षुधावेदनाकी उद्दीरणा होनेपर भी जो भिक्षालाभकी अपेक्षा उसके अस्वास्वकी अधिक मुनकारी मानता है उसका क्षुधाजन्य बाधाका चिन्तन नहीं करना क्षुधापरीवृत्तजय है ।

§ 816. जिसने जलसे स्नान करने, उसमें अबगाह्न करने और उससे सिंघन करनेका त्याग कर दिया है, जिसका पक्षीके सजान आसन और आवास निवस नहीं है, जो अतिस्वारे, अतिस्निग्ध और अधिक अतिस्निग्ध आहार, शीघ्रकालीन आतप, पित्तप्वर और अनशन आदिके कारण उत्पन्न हुई क्षुधा, शीत और इन्द्रियोंकी मचनेवासी पिपासाका प्रतीकार करनेमें आदरभाव नहीं रखता, और जो पिपासाकृपी अग्निसिन्धुको संतोषरूपी नूतन मिट्टीके ढंढेमें भरे हुए शीतल तुण्मिश्र समाधिकृपी जलसे शान्त कर रहा है उसके पिपासाजय प्रशंसाके योग्य है ।

§ 817. जिसने आवरणका त्याग कर दिया है, पक्षीके समान जिसका आवास निश्चित

त्रिभानीपतनशीतलानिल¹संपाते तत्प्रतिकारप्राप्तिं प्रति निवृत्तेच्छस्य पूर्वानुभूतशीतप्रतिका हेतुवस्तुनाभस्मरतो ज्ञानभावनागर्भागारे वसतः शीतवेदनासहनं परिकीर्त्यते ।

§ 818. निवाते निर्वाते ग्रीष्मरश्मिकिरणपरिशुष्कपतितपर्णव्ययेतच्छायासकण्ठव्यन्त यद्वृक्षपोषणितितस्थानशान्ताश्चमन्तरसाधनोत्पादितदाहस्य दवाग्निदाहपक्षवातातपजनितगलत लुशोषस्य तत्प्रतीकारहेतुम् बहून्नुभूतानिचिन्तयतः प्राणिपोडापरिहाराबहितचेतसश्चारित्ररक्षणं मुष्णसहनस्तिपुपवर्ण्यते ।

§ 819. 'दंशमशक'ग्रहणमुपलक्षणम् । यथा "काकेभ्यो रक्ष्यतां सपिः" इति उपधा कोपलक्षणं काकग्रहणं, तेन दंशमशकमक्षिकापिशुकपुलिकाभक्तुणकोटपिपीलिकावृश्चिकादय गृह्यन्ते । तत्कृतां बाधामप्रतीकारां सहमानस्य तेषां बाधां त्रिजाप्यकुर्वाणस्य निर्वाणप्राप्तिमात्र संकल्पप्रावरणस्य तद्वेदनासहनं दंशमशकपरिषहहमेत्युच्यते ।

§ 820. जातरूपबनिष्कलंकजातरूपधारणमशक्यप्रार्थनीयं² याचनरक्षणहिंसनाविदोष विनिर्मुक्तं निष्परिग्रहत्वान्निर्वाणप्राप्तिं प्रत्येकं साधनमनन्यबाधनं नान्यं विद्वांसो मनोविक्रिय विवृत्तिविरहात् स्त्रीरूपाण्यस्यन्ताशुविजुगुप्सरूपेण आबधतो रात्रिभिर्द्वं ब्रह्मचर्यमखण्डमातिष्ठ मानस्याचेलव्रतधारणमनवद्यमवगन्तव्यम् ।

§ 821. संयतस्येन्द्रियेष्टविषयसंबन्धं प्रति निरस्तुकस्य गीतनृत्यवादित्रादिविरहिते

नहीं हैं, वृक्षमूल, चौपथ और शिलातल आदिपर निवास करते हुए बर्फके गिरने पर और शीत हवाका झोंका आनेपर उसका प्रतीकार करनेकी इच्छासे जो निवृत्ति है, पहले अनुभव किये ग शीतके प्रतीकारके हेतुभूत वस्तुओंका जो स्मरण नहीं करता और जो ज्ञानभावनारूपी गर्भागा में निवास करता है उसके शीतवेदनाजय प्रशंसाके योग्य है ।

§ 818. निवाते और निर्वाते तथा ग्रीष्मकालीन सूर्यकी किरणोंसे सूख कर पत्तोंके गि जानेसे छायारहित वृक्षोंसे युक्त ऐसे वनके मध्य जो अपनी इच्छानुसार प्राप्त हुआ है, अनश आदि आभ्यन्तर साधनवश जिसे दाह उत्पन्न हुई है, दवाग्निजन्य दाह, अतिकठोर वायु औ आतपके कारण जिसे गले और तालुमें शोष उत्पन्न हुआ है, जो उसके प्रतीकारके बहुत-से अनुभूत हेतुओंको जानता हुआ भी उनका चिन्तन नहीं करता है तथा जिसका प्राणियोंकी पीडा परिहारमें चित्त लगा हुआ है उस साधुके चारित्रिके रक्षणरूप उष्णपरीषहजय कही जाती है ।

§ 819. सूत्रमें 'दंशमशक' पदका ग्रहण उपलक्षण है । जैसे 'कोओंसे घीकी रक्षा कर चाहिए' यहाँ 'काक' पदका ग्रहण उपधातक जितने जोब हैं उनका उपलक्षण है, इसलिए 'दंशमशक' पदसे दंशमशक, मक्खी, पिस्सू, छोटी मक्खी, खटमल, कीट, चींटी और बिच्छु आदिग्रहण होता है । जो इनके द्वारा की गयी बाधाको बिना प्रतीकार किये सहन करता है, मन बच और कायसे उन्हें बाधा नहीं पहुँचाता है और निर्वाणकी प्राप्तिमात्र संकल्प ही जिसका ओढ़न है उसके उनकी वेदनाको सह लेना दंशमशक परीषहजय कहा जाता है ।

§ 820. बालकके स्वरूपके समान जो निष्कलंक जातरूपको धारण करनेरूप है, जिसव याचना करनेसे प्राप्त होना अशक्य है, जो याचना, रक्षा करना और हिंसा आदि दोषोंसे रहि है, जो निष्परिग्रहरूप होनेसे निर्वाण प्राप्तिका एक—अनन्य साधन है और जो दिन-रात अखण्ड ब्रह्मचर्यको धारण करता है उसके निर्दोष अचेलव्रत धारण जानना चाहिए ।

§ 821. जो संयत इन्द्रियोंके इष्ट विषयसम्बन्धके प्रति निरस्तुक है, जो गीत, नृत्य औ

1. —शीतानिल— आ., वि. 1, वि. 2 । 2. —ग्रहणं दंशमशकोपलक्षणं । यथा आ. वि. 1, वि. 2, ता.

3. उपधातोष— श्रु. । 4. —अशक्यमप्राप्त्यर्थं— ता., ना., वि. 2, आ. ।

शून्यागारबेषकुलतत्कोटरशिलागुहाविषु स्वाध्यायध्यानभावमारतिमास्कन्वतो बृष्टभुतामु¹भूतर-
तिस्मरणतत्कथाभवनकामशरप्रवेशनिषिवरहृदयस्य प्राणिषु सदा सद्यस्थारतिपरिषहजयो²भवसेयः ।

§ 822. एकान्तेऽगारामभवनविप्रवेशेषु नवयौवनमदविभ्रममदिरापानप्रमत्तासु प्रमत्तासु
बाधमानासु कूर्मवत्सं³तेन्द्रियविकारस्य ललितस्मितमृदुकधितसविलासबोक्षणग्रहसनमदमन्थर⁴-
गमनमन्मथसरव्यापारविफलीकरणस्य⁵ स्त्रीबाधापरिषहसहनभगन्तम् ।

§ 823 दीर्घकालमुषितगुरुकुलब्रह्मचर्यस्याधिगतबन्धमोक्षपदार्थतत्त्वस्य संयमायतन-
भक्तिहेतोर्देशान्तरातिथेर्गुणभ्यनुज्ञातस्य पवनवन्निःसंगतामङ्गीकुर्वतो बहुशोऽज्ञानावमौदर्य-
वृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागाविबाधापरिक्लान्तकायस्य देशकालऽमाणायेतमध्यगमन संयम-
विरोधि परिहरतो निराकृतपावावरणस्य पुरुषशर्कराकष्टकादिव्य⁶धनजातचरणलेखस्यापि सतः
पूर्वोचि तयानवाहनादिगमनमस्मरतो यथाकालमावश्यकपरिहाणिमास्कन्वतसचर्यापरिषहसहन-
भवसेयम् ।

§ 824. स्मशानोद्यानशून्यायतनगिरिगुहागह्वरादिष्वनभ्यस्तपूर्वेषु निवसत आदित्य-
प्रकाश⁷स्वेन्द्रियज्ञानररीक्षितप्रदेशे⁸ कृतनियमक्रियस्य निषद्या नियमितकालास्थितवतः सिंहव्या-

वादिन आदिसे रहित शून्यघर, देवकुल, तत्कोटर और शिलागुफा आदिमें स्वाध्याय, ध्यान और भावनामें लीन है, पहले देखे हुए, सुने हुए और अनुभव किये हुए विषयभोगके स्मरण, विषय-भोग सम्बन्धी कथाके श्रवण और कामशर प्रवेशके लिए जिसका हृदय निश्छिद्र है और जो प्राणियोंके ऊपर सदाकाल सद्य है उसके अरतिपरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 822. एकान्त ऐसे बगीचा और भवन आदि स्थानों में नवयौवन, मदविभ्रम और मदिरापानसे प्रमत्त हुई स्त्रियोंके द्वारा बाधा पहुँचाने पर कछुएके समान जिसने इन्द्रिय और हृदयके विकारको रोक लिया है तथा जिसने मन्द मुस्कान, कोमल सम्भाषण, तिरछी नजरोंसे देखना, हँसना, मदभरी धीमी चालसे चलना, और कामबाण मारना आदिको विफल कर दिया है उसके स्त्रीबाधापरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 823. जिसने दीर्घकाल तक गुरुकुलमें रहकर ब्रह्मचर्यको धारण किया है, जिसने बन्ध-मोक्ष पदार्थोंके स्वरूपको जान लिया है, संयमके आयतन शरीरको भोजन देनेके लिए जो देशा-न्तरका अतिथि बना है, गुरुके द्वारा जिसे स्वीकृति मिली है, जो वायुके समान निःसंगताको स्वीकार करता है, बहुत बार अनशन, अवमौदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान और रसपरित्याग आदि जन्य बाधाके कारण जिसका शरीर परिक्लान्त है, देश और कालके प्रमाणसे रहित तथा समयविरोधी मार्गगमनका जिसने परिहार कर दिया है, जिसने खड़ाऊँ आदिका त्याग कर दिया है, तीक्ष्ण कंकड़ और काँटे आदिके बिधनेसे चरणोंमें खेदके उत्पन्न होनेपर भी पहले योग्य यान और बाहन आदिसे गमन करनेका जो स्मरण नहीं करता है तथा जो यथाकाल आवश्यकोंका परिपूर्ण परि-पालन करता है उसके चर्यापरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 824. जिनमें पहले रहनेका अभ्यास नहीं किया है ऐसे स्मशान, उद्यान, शून्यघर गिरिगुफा और गह्वर आदिमें जो निवास करता है, आदित्यके प्रकाश और स्वेन्द्रिय ज्ञानसे परीक्षित प्रदेशमें जिसने नियमक्रिया की है, जो नियतकाल निषद्या लगाकर बैठता है, सिंह और व्याघ्र आदिकी नानाप्रकारकी भीषण ध्वनिके सुनने से जिसे किसी प्रकारका भय नहीं होता, चार

1. 'मुदपरिचिदाणुमूटा सब्बस्य वि कामभोगबंधकहा ।' --समयप्रा. गा. 4 । 2. संहृते-- म. ।

3. पदमन्थर-- म. । 4. --करणचरणस्य आ., दि. 1, दि. 2 । 5. --परिक्लान्त-- म. । 6. --व्यधन-- म., दि. 1, दि. 2 । 7. प्रतिषु आदित्यस्वेन्द्रियज्ञानप्रकाशपरीक्षितप्रदेशे इति पाठः । 8. --देशे प्रकृत-- म. ।

प्रादिविचित्रजीवजन्मनिबन्धनान्निबन्धनवृत्तयस्य चतुर्विधोपसर्गसहनादप्रच्युतमोक्षमार्गस्य वीरास-
नोत्कुटिकाद्यासमावृत्तिलिखितप्रहरण तत्कृतबाधान्सहनं निषद्यापरिषहजय इति निश्चीयते ।

§ 825. स्वाध्यायध्यानाध्ययनपरिषेवितस्य मोहृत्तिकीं खरविषमप्रचुरशर्कराकपाल-
संकटा¹तिस्रोतोष्णेषु भूमिप्रदेशेषु निद्रामनुभवतो यथाकृतेकपाश्वर्षदण्डायिताविशायिनः प्राणिबाधा-
परिहाराय पतितबाधवत्² व्यपगतासुखवत्³ परिवर्तमानस्य ज्ञान⁴भावना⁵हितचेतसोऽनुष्ठितव्यन्तरा-
दिविचित्रोपसर्गविषयलितविषहस्यानियमितकासां तत्कृतबाधां क्षममाणस्य शय्या परिषहक्षमा
कथ्यते ।

§ 826. मिथ्यादर्शनोद्भूतार्थपरुषावज्ञानिन्द्रासम्भवजनानि क्रोधाग्निशिखाप्रवर्धनानि
निभृण्वतोऽपि तदर्थेष्वसमाहितचेतसः सहसा तत्प्रतीकारं कर्तुमपि शक्नुवतः पापकर्मविपाक-
मभिचिन्तयतस्साध्याकथं तपश्चरणभावनापरस्य कथायविषयलवमात्रस्याप्यनवकाशमात्महृदयं
कुर्वत आक्रोशपरिषहसहनमवधार्यते ।

§ 827. निमित्तविषयसममुल्लसुद्गरादिप्रहरणताडनादिभिर्व्यापाद्यमानशरीरस्य व्यापा-
दकेषु मनापि मनोविकारमकुर्वतो मम पुराकृतदुष्कर्मफलविदग्धे वराकाः किं कुर्वन्ति, शरीर-
मिव जलबुद्बुद्वृद्धिशरणस्वभावं व्यसनकारणमेतैर्बाधायते⁶, संज्ञानदर्शनचारित्राणि मम न केन-

प्रकारके उपसर्गके सहन करनेसे जो मोक्षमार्गसे च्युत नहीं हुआ है तथा वीरासन और उत्कुटिका
आदि आसनके लगानेसे जिसका शरीर चलायमान नहीं हुआ है उसके निषद्याकृत बाधाका सहन
करना निषद्यापरीषहजय निश्चित होता है ।

§ 825. स्वाध्याय, ध्यान और अष्टवश्रमके कारण थककर जो कठोर, विषम तथा प्रचुर-
मात्रामें कंकड़ और खपरोंके टुकड़ों से व्याप्त ऐसे अतिशीत तथा अत्युष्ण भूमिप्रदेशोंमें एक
मुहूर्तप्रमाण निद्राका अनुभव करता है, जो यथाकृत एक पार्श्व भागसे या दण्डायित आदिरूपसे
शयन करता है, करवट लेनेसे प्राणियोंकी होनेवाली बाधाका निवारण करनेके लिए जो गिरे हुए
जकड़ीके कुन्दके समान या मुर्दाके समान करवट नहीं बदलता, जिसका चित्त ज्ञानभावनामें
लगा हुआ है, व्यन्तरादिके द्वारा किये गये नाना प्रकारके उपसर्गोंसे भी जिसका शरीर चलाय-
मान नहीं होता और जो अनियतकालिक तत्कृत बाधाको सहन करता है उसके शय्यापरीषहजय
कहा जाता है ।

§ 826. मिथ्यादर्शनके उद्रेकसे कहे गये जो क्रोधाग्निकी शिखाको बढ़ाते हैं ऐसे क्रोधरूप,
कठोर, अवज्ञाकर, निन्दारूप और असम्यक् वचनोंको सुनते हुए भी जिसका उनके विषयमें चिन्त
नहीं जाता है, यद्यपि तत्काल उनका प्रतीकार करनेमें समर्थ है फिर भी यह सब पापकर्मका
विपाक है इस तरह जो चिन्तन करता है, जो उन शब्दोंको सुनकर तपश्चरणकी भावनामें तत्पर
रहता है और जो कथायविषयके लेशमात्रको भी अपने हृदयमें अवकाश नहीं देता उसके आक्रोश-
परीषहसहन निश्चित होता है ।

§ 827. तीक्ष्ण तलवार, मूसर और मुद्गर आदि अस्त्रोंके द्वारा ताड़न और पीड़न आदि-
से जिसका शरीर तोड़ा-भरोड़ा जा रहा है तथापि मारनेवालोंपर जो लेशमात्र भी मनमें विकार
नहीं जाता, यह मेरे पहले किये गये दुष्कर्मका फल है, ये बेचारे क्या कर सकते हैं, यह शरीर
जैसेके बुलबुलेके समान विशरण-स्वभाव है, दुःखके कारणको ही ये अतिशय बाधा पहुँचाते हैं,
मेरे सम्मग्नज्ञान, सम्मग्यदर्शन और सम्मग्य चारित्रको कोई नष्ट नहीं कर सकता इस प्रकार जो

1. —संकटादिनी— मृ. 1. 2. —पतितलवदण्डव— ता. 1. 3. —तासुखवुपरि— मृ. 1. 4. ज्ञानपरिभावना— मृ. 1.
5. —नापि भृण्व— मृ., वि. 1. 1. 2. —मेतैर्बाधा— मृ. 1.

चिदुपहृत्यन्ते इति चिन्तयतो वासितक्षणचन्दनानुलेपनसमवर्तिनो वधपरिषहक्षमा भव्यते ।

§ 828. बाह्याभ्यन्तरतपोऽनुष्ठानपरस्य तद्भावनावशेन निस्सारीकृतमूर्तेः पटुसपनताप-
निष्पीतसारतरोरिव विरहितच्छायास्य त्वगस्थिशिराजालमात्रतनुयन्त्रस्य प्राणात्पथे¹ सत्यप्याहार-
वसतिभेषजादीनि दीनाभिधानमुखवैवर्ण्याङ्गसंज्ञादिभिरयाचनास्य भिक्षाकालेऽपि विद्युदुद्योतवद्
दुरुपलक्ष्यमूर्तेर्याचनापरिषहसहनमवसीयते ।

§ 829 बायुवदसङ्गावनेकदेशचारिणोऽभ्युपगतैककालसंभोजनस्य बाष्पधमस्य तत्स-
मितस्य² वा सकृत्स्वतनुदर्शनमात्रतन्त्रस्य पाणिपुटमात्रपात्रस्य बहुषु दिवसेषु³ बहुषु च गृहेषु
भिक्षामनवाप्याप्यसंक्लिष्टचेतसो दातृविशेषपरीक्षानिरुक्तस्य लाभादप्यलाभो मे परमं तप इति
सन्तुष्टस्यालाभविजयोऽवश्यः ।

§ 830. सर्वशुचिनिधानमिदमनित्यमपरित्राणमिति शरीरे निःसंकल्पत्वाद्द्विगतसंस्कारस्य
गुणरत्नभाण्डसंचयप्रबर्धनसंरक्षण⁴संधारणकारणत्वाद्भ्युपगतस्थितिविधानस्याक्षक्षेत्रवद् व्रणा-
नुलेपमवद्धा बहूपकारमाहारमभ्युपगच्छतो विरुद्धाहारपानसेवनवैषम्यजनितवातादिविकाररोगस्य
युगपदनेकशतसंख्यव्याधिप्रकोपे सत्यपि तद्वशवृत्तितां विजहतो जल्लौषधिप्राप्त्याद्यनेकतपोविशेष-
द्विद्योने सत्यपि शरीरनिस्पृहत्वात्तत्प्रतिकारानपेक्षितो रोगपरिषहसहनमवगन्तव्यम् ।

विचार करता है वह बसूलामे छीलने और चन्दनमे लेप करनेमें समदर्शी होता है, इसलिए उसके
वधपरीषहजय माना जाता है ।

§ 828 जो बाह्य और आभ्यन्तर तपके अनुष्ठान करनेमें तत्पर है, जिसने तपकी भावना-
के कारण अपने शरीरको मुखा डाला है, जिसका तीक्ष्ण सूर्यके तापके कारण सार व छाया रहित
वृक्षके समान त्वचा, अस्थि और शिराजालमात्र से युक्त शरीरयन्त्र रह गया है, जो प्राणीका
वियोग होनेपर भी आहार, वसति और दवाई आदिकी दीन शब्द कहकर, मुखकी विवर्णता दिखा-
कर व संज्ञा आदिके द्वारा याचना नहीं करता तथा भिक्षाके समय भी जिसकी मूर्ति बिजलीकी
चमकके समान दुरुपलक्ष्य रहती है ऐसे साधुके याचना परीषहजय जानना चाहिए ।

§ 829 बायुके समान निःसग होनेसे जो अनेक देशोंमें विचरण करता है, जिसने दिन-
में एक कालके भोजनको स्वीकार किया है, जो मौन रहता है या भाषासमितिका पालन करता
है, एक बार अपने शरीरको दिखलानामात्र जिसका सिद्धान्त है, पाणिपुट ही जिसका पात्र है,
बहुत दिन तक या बहुत घरोंमें भिक्षाके नहीं प्राप्त होनेपर भी जिसका चित्त संक्लेशसे रहित
है, दाताविशेषको परीक्षा करनेमें जो निरुत्सुक है तथा लाभसे भी अलाभ मेरे लिए परम तप है
इस प्रकार जो सन्तुष्ट है उसके अलाभ परीषहजय जानना चाहिए ।

§ 830. यह सब प्रकारके अशुचि पदार्थोंका आश्रय है, यह अनित्य है और परित्राणसे
रहित है इस प्रकार इस शरीरमे संकल्परहित होनेसे जो विगतसंस्कार है, गुणरूपी रत्नोंके पात्रके
संचय, वर्धन, संरक्षण और संधारणका कारण होनेसे जिसने शरीरकी स्थितिविधानको भले
प्रकार स्वीकार किया है, धुरको आँगन लगानेके समान या व्रणपर लेप करनेके समान जो बहुत
उपकारवाले आहारको स्वीकार करता है, विरुद्ध आहार-पानके सेवनरूप विषमतासे
जिसके वातादि विकार रोग उत्पन्न हुए हैं, एक साथ सैकड़ों व्याधियोंका प्रकोप होनेपर भी जो
उनके आधीन नहीं हुआ है तथा तपोविशेषमे जल्लौषधि की प्राप्ति आदि अनेक ऋद्धियोंका
सम्बन्ध होनेपर भी शरीरसे निस्पृह होनेके कारण जो उनके प्रतीकारकी अपेक्षा नहीं करता
उसके रोगपरीषहसहन जानना चाहिए ।

1. प्राणवियोगे सत्य— मृ. 1 2. तत्समस्य वा आ., दि. 1, दि. 2 । 3. —सेषु च मृ. । 4. रक्षणकार-
आ., दि. 2, ता. ।

§ 831. तुणग्रहणमुपलक्षणं कस्यचिद्बन्धनदुःखमरणस्य । तेन शुष्कतुणपक्षशर्कराकष्टक-
निक्षिप्तमृत्तिकाशूलादिष्व^१धनकृतपादवेदनाप्राप्तौ सत्त्वां तत्राप्रणिहितचेतसद्वर्थाशम्यानिषद्यासु
प्राणिपीडापरिहारे नित्यमप्रनस्येतेतसस्तुणादित्पर्शाबाधापरिवहविजयो वेदितव्यः ।

§ 832. अल्पाधिकजन्तुपीडापरिहारायानरचावस्नानव्रतचारिणः पटुरभिकिरणप्रताप-
जनितप्रस्वे^२बाधतपवनानीतयांसुमिन्नयस्य सिष्मकच्छुब्ददूर्ध्वकण्डूयायामुत्पन्नायामपि कण्डूयन-
विमर्दनसंघट्टनविजितमूर्तः स्वगतमलोपचय^३परगतमलोपचययोरसंकल्पितमनसः 'सञ्ज्ञान-
चारित्रविमलसलिलप्रक्षालनेन कर्ममलपंक'^४निराकरणाय नित्यमुद्यतमतेर्मलपीडासहनमाध्यायते^५ ।

§ 833. सत्कारः पूजाप्रशंसात्मकः । पुरस्कारो नाम क्रियारम्भादिव्यपतः करणमामन्त्रणं
वा, तन्मानादरो^६ मयि क्रियते । चिरोचितब्रह्मार्थस्य महातपस्विनः स्वपरसमयनिर्णयस्य बहुकृत्यः
परबादिविजयिनः प्रणामभक्तिसंभ्रमासनप्रदानादीनि मे न कश्चित्करोति । मिथ्यादृष्ट्य एवातीव
भक्तिसमस्तः किञ्चिदजानन्तमपि सर्वज्ञसंभावनया संनाथ्य^७स्वसमयप्रभावान् कुर्वन्ति । व्यन्तराद्यः
पुरा अत्युपतपसां प्रत्यग्रपूजां निर्वर्तयन्तीति मिथ्या श्रुतिर्यदि न स्याद्विदानीं कस्मात्मादृशां न
कुर्वन्तीति दुष्प्रमिथ्यामभिरूहितचित्तस्य सत्कारपुरस्कारपरिवहविजय इति^८ विज्ञायते ।

§ 834. अङ्गपूर्वप्रकीर्णकविशारदस्य शब्दव्याघाध्यात्मनिपुणस्य मम पुरस्तादितरे

§ 831. जो कोई विधनेरूप दुःखका कारण है उसका 'तुण' पदका ग्रहण उपलक्षण है ।
इसलिए सूखा तिनका, कठोर कंकड़, काँटा, तीक्ष्ण मिट्टी और शूल आदिके विधनेसे पैरोंमें
वेदनाके होनेपर उसमें जिसका चित्त उपयुक्त नहीं है तथा चर्चा, शम्या और निषद्यामें प्राणि-
पीडाका परिहार करनेके लिए जिसका चित्त निरन्तर प्रमादरहित है उसके तुणस्पर्शादि बाधा-
परीषहजय जानना चाहिए ।

§ 832. अल्पाधिक जीवोंकी पीडाका परिहार करनेके लिए जिसने मरणपर्यन्त अस्नान-
व्रत स्वीकार किया है, तीक्ष्ण सूर्यकी किरणोंके तापसे उत्पन्न हुए पसोनामें जिसके पवनके द्वारा
लाया गया धूलिसंचय चिपक गया है, सिष्म, खाज और दादके होनेसे खुजलीके होनेपर भी जो
खुजलाने, मर्दन करने और दूसरे पदार्थसे घिसनेरूप क्रियासे रहित है, स्वगत मलका उपचय
और सम्यक्चारित्ररूपी विमल जलके प्रक्षालन द्वारा जो कर्ममलपंकको दूर करनेके लिए निरन्तर
उद्यतमति है उसके मलपीडासन कहा गया है ।

§ 833. सत्कारका अर्थ पूजा-प्रशंसा है । तथा क्रिया-आरम्भ आदिकमें आगे करना या
आमन्त्रण देना पुरस्कार है । इस विषयमें यह मेरा अनादर करता है । चिरकालसे मैंने ब्रह्मार्थ-
का पालन किया है, मैं महातपस्वी हूँ, स्वसमय और परसमयका निर्णयज्ञ हूँ, मैंने बहुत बार पर-
बादियोंको जीता है तो भी कोई मुझे प्रणाम और भक्ति नहीं करता और उत्साहसे आसन नहीं
देता, मिथ्यादृष्टि ही अत्यन्त भक्तिवाले होते हैं, कुछ नहीं जाननेवालेको भी सर्वज्ञ समझ कर
आदर श्रुत्कार करके अपने समयकी प्रभावना करते हैं, व्यन्तरादिक पहले अत्यन्त उग्र तप करने
वालोंकी प्रत्यग्र पूजा रचते थे यह यदि मिथ्या श्रुति नहीं है तो इस समय वे हमारे समान तप-
स्वियोंकी क्यों नहीं करते हैं इस प्रकार छोटे अधिप्रायसे जिसका चित्त रहित है उसके सत्कार-
पुरस्कारपरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 834. मैं अंग, पूर्व और प्रकीर्णक शास्त्रोंमें विशारद हूँ तथा शब्दशास्त्र, न्यायशास्त्र

1. -व्ययन- मु. । 2. -स्वेदातप- मु. । 3. -लोपचयगत- मु. । 4. संज्ञान- मु. । 5. पंकजाल-
निरा- मु. । 6. -आधते । केवलजन्मसंस्काराभ्यामुत्पन्नचेतसहन मलसामागम्यसहनेज्जर्मवतीति न पृथगुपपन्नम् ।
सत्कार- मु. । 7. -चरोधि कि- मु. । 8. -स्नानप्रभा- रा. । 9. -अयः प्रतिज्ञा- मु. ।

भास्करप्रभाभिभूतसद्योतोद्योतवन्तितरां नावभासन्त इति विज्ञानमदनिरासः प्रज्ञापरिषहजयः प्रत्येतव्यः ।

§ 835. अज्ञोऽयं न वेत्ति पशुसम इत्येवमाद्य¹ विशेषवचनं सहजानस्य परमदुश्चरत-पोऽनुष्ठायिनो नित्यमप्रमत्तचेतसो मेऽद्या²पि ज्ञानातिशयो नोत्पद्यते इति ज्ञानातिशयोक्त्याज्ञानपरि-षहजयोऽवगन्तव्यः ।

§ 836. परमवैराग्यभावनामुद्बुद्धयस्य त्रिवितसकल्पबाधतत्त्वत्वाद्वाक्यमसाधुधर्मपूज-कस्य चिरन्तनप्रवृत्तितस्याद्यापि मे ज्ञानातिशयो नोत्पद्यते । महोपवासानुष्ठायिनां प्रातिहार्य-विशेषाः प्रातुरभूवन्निति प्रलापमात्रमनधिकेयं प्रवज्या । विकल्पं क्लृप्तपरिपालनमित्येवमसमाव-धानस्य दर्शनविशुद्धियोगाददर्शनपरिषहसहनमवसातव्यम् ।

§ 837. एवं परिषहान्³ असंकल्पोपस्थितान् सहजानस्यासंश्लिष्टचेतसो रागादिपरिणा-मासन्ननिरोधान्महान् संवरो भवति ।

§ 838. आह, किमिमे परिषहाः सर्वे संसारमहादबीमतिकमिषुजन्मुक्तमभिप्रवन्ति क्लृप्त-कविरप्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—अभी व्याख्यातलक्षणाः क्षुदावयवचारिज्ञानतराणि प्रति भाज्याः । नियमेन पुनरनयोः प्रत्येतव्याः—

और अध्यात्मशास्त्रमें निपुण हूँ । मेरे आगे दूसरे जन सूर्यकी प्रभासे अभिभूत हुए बद्योतके उद्योत-के समान बिलकुल नहीं सुशोभित होते हैं इस प्रकार विज्ञानमदका निरास होना प्रज्ञापरीषहजय जानना चाहिए ।

§ 835. यह मूर्ख है, कुछ नहीं जानता है, पशुके समान है इत्यादि तिरस्कारके वचनों-को मैं सहन करता हूँ, मैंने परम दुश्चर तपका अनुष्ठान किया है, मेरा चित्त निरन्तर अप्रमत्त रहता है, तो भी मेरे अभी तक भी ज्ञानका अतिशय नहीं उत्पन्न हुआ है इस प्रकार विचार नहीं करनेवालेके अज्ञानपरीषजय जानना चाहिए ।

§ 836. परम वैराग्यकी भावनासे मेरा हृदय शुद्ध है, मैंने समस्त पदार्थोंके रहस्यको जान लिया है, मैं अरहन्त, आयतन, साधु और धर्मका उपासक हूँ, चिरकालसे मैं प्रवृत्तित हूँ तो भी मेरे अभी ज्ञानातिशय नहीं उत्पन्न हुआ है । महोपवास आदिका अनुष्ठान करनेवालोंके प्रातिहार्य विशेष उत्पन्न हुए यह प्रलापमात्र है, यह प्रवज्या अनर्थक है, वतोंका पालन करना निरर्थक है इत्यादि बातोंका दर्शनविशुद्धिके योगसे मनमें नहीं विचार करनेवालेके अदर्शनपरि-षहसहन जानना चाहिए ।

§ 837. इस प्रकार जो संकल्पके बिना उपस्थित हुए परीषहोंको सहन करता है और जिसका चित्त संक्लेश रहित है उसके रागादि परिणामोंके आसन्नका निरोध होनेसे महान संवर होता है ।

§ 838. संसाररूपी महा अटवीको उल्लंघन करनेके लिए उद्यत हुए पुरुषोंको क्या वे सब परीषह प्राप्त होती हैं या कोई विशेषता है इसलिए यहाँ कहते हैं—जिनके लक्षण कह जाये हैं ऐसे वे क्षुधादिक परीषह अलग-अलग चारित्रके प्रति विकल्पसे होते हैं । उसमें भी इन दोनोंमें नियमसे जानने योग्य—

1. -द्यवक्षेप- मु. । -द्यविक्षेप- वि. 1, 2 । 2. मेऽद्यत्वेपि विज्ञा-मु. । 3. -बहान् सह- मु. ।

सूक्ष्मसंपरायच्छब्दमस्थवीतरागयोदयचतुर्दश ॥10॥

§ 839. क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकचर्याशय्यावबालाभरोगतृणस्पर्शमलप्रज्ञाज्ञानानि । 'चतुर्दश' इति वचनादप्येषां परिग्रहाभावाभावाद् वेदितव्यः । आह पुनस्तं तावद्वीतरागच्छब्दमस्थे मोहनीयाभावात्¹ तत्कृतवक्ष्यमानाव्यतिरिक्तहाव्याव्यच्छब्दसंज्ञिनियमवचनम् । सूक्ष्मसंपराये तु मोहोदयसंज्ञाभावात् 'चतुर्दश' इति नियमो नोपपद्यत इति ? तद्व्युक्तम् ; सम्भात्रत्वात् । तत्र हि केवलो² मोनसंज्वलनकषायोदयः सोऽप्यतिसूक्ष्मः । ततो वीतरागच्छब्दमस्थकल्पत्वात् 'चतुर्दश' इति नियमस्तत्रापि युज्यते । ननु मोहोदयसहायाभावात्सम्बोदयत्वाच्च क्षुधादिवेदनाभावात्सहानुदयपरिग्रहव्यपदेशो न युक्तिमवतरति । तन्न ? किं कारणम् । शक्तिमात्रस्य विवक्षितत्वात् । सर्वासिद्धिवैक्यं सप्तमपूर्वबीजममलसामर्थ्यापदेशात् ।

§ 840. आह, यदि शरीरव्यात्मनि परिग्रहसंनिधानं प्रतिज्ञायते अथ भवति उत्पन्नकेवलज्ञाने कर्मवतुष्टयफलानुभवनवशवतिनि कियन्त उपनिपतन्तीत्यशोच्यते । तस्मिन्पुनः—

“एकादश जिने ॥11॥

§ 841. निरस्तधातिकर्मवतुष्टये जिने वेदनीयसद्भावात्सदाभ्या एकावशपरिग्रहः संति । ननु च³ मोहनीयोदयसहायाभावात्क्षुधादिवेदनाभावे परिग्रहव्यपदेशो न युक्तः ? सत्यमेवमेतत्—

सूक्ष्मसाम्पराय और छपस्यवीतरागके चौदह परीषह सम्भव हैं ॥10॥

§ 839. क्षुधा, पिपासा, शीत, उष्ण, दंशमशक, चर्या, शय्या, वध, अनाभ, रोग, तृणस्पर्श, मल, प्रज्ञा और अज्ञान ये चौदह परीषह हैं । सूत्रमें आये हुए 'चतुर्दश' इस वचनसे अन्य परीषहोंका अभाव जानना चाहिए । शंका—वीतरागछद्मस्थके मोहनीयके अभावसे तत्कृत आगे कहे जानेवाले आठ परीषहोंका अभाव होनेसे चौदह परीषहोंके नियमका वचन तो युक्त है, परन्तु सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानमें मोहनीयका उदय होनेसे चौदह परीषह होते हैं यह नियम नहीं बनता । समाधान—यह कहना अयुक्त है, क्योंकि वहाँ मोहनीय का सद्भाव है । वहाँ पर केवल लोभ-संज्वलन कषायका उदय होता है और वह भी अतिसूक्ष्म होता है, इसलिए वीतराग छद्मस्थके समान होनेसे सूक्ष्मसाम्परायमें चौदह परीषह होते हैं यह नियम वहाँ भी बन जाता है । शंका—इन स्थानोंमें मोहके उदयकी सहायता नहीं होनेसे और मन्द उदय होनेसे क्षुधादि वेदनाका अभाव है इसलिए इनके कार्यरूपसे 'परीषह' संज्ञा युक्तिको नहीं प्राप्त होती । समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि यहाँ शक्तिमात्र विवक्षित है । जिस प्रकार सर्वासिद्धिके देवके सातवीं पृथ्वीके गमनके सामर्थ्यका निर्देश करते हैं उसी प्रकार यहाँ भी जानना चाहिए ।

§ 840. यदि शरीरवाले आत्मामें परीषहोंके संनिधानकी प्रतिज्ञा की जाती है तो केवलज्ञानको प्राप्त और चार कर्मोंके फलके अनुभवके वशवर्ती भगवान्के कितने परीषह प्राप्त होते हैं इसलिए वहाँ कहते हैं । उनमें तो—

जिन में बारह परीषह सम्भव हैं ॥11॥

§ 841. जिन्होंने चार धातियां कर्मोंका नाश कर दिया है ऐसे जिन भगवान्में वेदनीय-कर्मका सद्भाव होनेसे तन्निमित्तक बारह परीषह होते हैं । शंका—मोहनीयके उदयकी सहायता

1. वेदनीयमवाद्य ए पन्थानां उ आद्ये । अट्ठमं वि अलामोचो छउमत्वे चोहत् ॥'—पञ्चसं. डा. 4, पा. 22 । 2. बुद्धितमती मोहनीयाभावात्क्षयमानास्यावतिस्त्रीमिवद्याकोक्षमाचनसत्कारपुरस्कारावशानानि श्रुत्वाह—इति पाठः । निश्चितमिति च तत्रैव । परं नास्तीत्ययं प्रतिपाति संशोधितपाठस्तु तस्यावैवातिक-पाठानुसारी इति सोऽयं मोक्षितः । 3. केवललोभ- नृ. । 4. 'क्षुत्पिपासुन्मृतीयाणि सेप्या रोगो बहो कर्मा । समयाश्चो चरीया व वसेवकारस जोगिषु ॥'—पञ्चसं. डा. 4, पा., 22 । 5. ननु मोह—नृ. ।

वेदनाभावेऽपि द्रव्यकर्मसद्भावापेक्षया परिषहोपचारः क्रियते, निरवशेषनिरस्तज्ञानातिशये चिन्ता-
निरोधभावेऽपि तत्फलकर्मनिर्हरणकसापेक्षया ध्यानोपचारवत् । अथवा—एकान्तं जिनं 'न सन्ति'
इति वाक्यशेषः कल्पनीयः; सोपस्कारस्तात्प्राप्ताम् । 'कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्यं च वक्तव्य-
धीनम्' इत्युपगमात् । मोहोदयसहायीकृतमुदादि^१वेदनाभावात् 'न सन्ति' इति वाक्यशेषः ।

न होनेसे क्षुधादि वेदनाके न होनेपर परीषह संज्ञा युक्त नहीं है । समाधान—यह कथन सत्य ही है तथापि वेदनाका अभाव होनेपर भी द्रव्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षासे यहाँ परीषहोंका उपचार किया जाता है । जिस प्रकार समस्त ज्ञानावरणके नाश हो जानेपर एक साथ समस्त पदार्थोंके रहस्यको प्रकाशित करनेवाले केवलज्ञानातिशयके होनेपर चिन्ता-निरोधका अभाव होनेपर भी कर्मोंके नाश रूप उसके फलकी अपेक्षा ध्यानका उपचार किया जाता है उसी प्रकार यहाँ परीषहोंका उपचारसे कथन जानना चाहिए, अथवा जिन भगवान्में ग्यारह परीषह 'नहीं हैं' इतना वाक्यशेष कल्पित कर लेना चाहिए क्योंकि सूत्र उपस्कारसहित होते हैं । 'वाक्य शेषकी कल्पना करनी चाहिए और वाक्य वक्ताके अधीन होता है' ऐसा स्वीकार भी किया गया है । मोहके उदयकी सहायतासे होनेवाली क्षुधादि वेदनाओंका अभाव होनेसे 'नहीं हैं' यह वाक्यशेष उप-
न्यस्त किया गया है ।

विशेषार्थ—जिन भगवान्के असाता वेदनीयका उदय होता है और यह क्षुधादि वेदना-
का कारण है इसलिए यहाँ जिन भगवान्के कारणकी दृष्टिसे क्षुधादि ग्यारह परीषह कहे जाते हैं । पर क्या सचमुचमें जिन भगवान्के क्षुधादि ग्यारह परीषह होते हैं यह एक प्रश्न है जिसका समाधान टीकामें दो प्रकारसे किया है । पहले तो जिन भगवान्के क्षुधादि परीषहोंके होनेके कारणके सद्भावकी अपेक्षा उनके उपचारसे अस्तित्वका निर्देश किया है पर कार्यरूपमें क्षुधादि ग्यारह परीषह जिन भगवान्के नहीं होते इसलिए इस दृष्टिसे 'न सन्ति' इस वाक्यशेषकी योजना कर वहाँ उनका निषेध किया है । अब यहाँ यह देखना है कि जिन भगवान्के क्षुधादि ग्यारह परीषह नहीं होते यह कैसे समझा जाय । वे इस कालमें पाये तो जाते नहीं, इसलिए प्रत्यक्ष देखकर तो यह जाना नहीं जा सकता । एक मात्र आगमको पुष्ट करनेवाली युक्तियाँ ही शेष रहती हैं जिनके अवलम्बनसे यह बात समझी जा सकती है, अतः यहाँ उन्हींका निर्देश करते हैं—

१. केवली जिन के शरीरमें निगोद और त्रस जीव नहीं रहते । उनका क्षीणमोह गुण-
स्थान में अभाव होकर वे परम औदारिक शरीरके धारी होते हैं । अतः भूख, प्यास और रोगा-
दिकका कारण नहीं रहनेसे उन्हें भूख, प्यास और रोगादिककी बाधा नहीं होती । देवोंके शरीर-
में इन जीवोंके न होनेसे जो विशेषता होती है उससे अनन्तगुणी विशेषता इनके शरीरमें उत्पन्न
हो जाती है । २. श्रेणि आरोहण करने पर प्रशस्त प्रकृतियोंका अनुभाग उत्तरोत्तर अनन्तगुणा
बढ़ता जाता है और अप्रशस्त प्रकृतियोंका अनुभाग प्रति समय अनन्तगुणा हीन होता जाता है ।
इसलिए तेरहवें गुणस्थानमें होनेवाला असाता प्रकृतिका उदय इतना बलवान् नहीं होता जिससे
उसे क्षुधादि कार्योंका सूचक माना जा सके । ३. असाताकी उदीरणा छूटे गुणस्थान तक ही
होती है, आगे नहीं होती, इसलिए उदीरणाके अभावमें वेदनीय कर्म क्षुधादिरूप कार्यका वेदन
करानेमें असमर्थ है । जब कि केवली जिन के शरीरको पानी और भोजनकी ही आवश्यकता
नहीं रहती तब इनके न मिलनेसे जो क्षुधा और तृषा होती है वह उनके ही ही कैसे सकती है ।

१. 'कल्प्यो हि वाक्यशेषो वाक्यं वक्तव्यधीनं हि' —पा. भ. आ. १, १, ८ । २. —भावात् । आह नृ. ।

§ 842. आह, यदि सूक्ष्मसांपरायणेषु ज्यस्ताः परिषदाः अथ समस्ताः¹ ताः श्वेति—

²बादरसांपराये सर्वे ॥12॥

§ 843. सांपरायः कषायः । बादरः सांपरायो यस्य स बादरसांपराय इति । तेषां गुणस्थान-विशेषग्रहणम् । किं तद् ? अर्थनिर्देशः । तेन प्रथमादीनां संयतानां ग्रहणम् । तेषु हि³ अक्षीण-कषायदोषत्वात्सर्वे संभवन्ति । कस्मिन् पुनश्चारित्र्ये सर्वेषां संभवः ? सामायिकछेदोपस्थापनपरि-हारविमुद्धिसंयमेषु⁴ प्रत्येकं सर्वेषां संभवः ।

वेदनीय कर्मका कार्यं कुछ शरीरमें पानी तत्त्व और भोजन तत्त्वका अभाव करना नहीं है । वास्तवमें इनका अभाव अन्य कारणोंसे होता है । हाँ, इनका अभाव होनेपर इनकी पूर्तिके लिए जो वेदना होती है वह वेदनीय कर्मका काम है । सो जब कि केषली जिन के शरीरको उनकी आवश्यकता ही नहीं रहती, तब वेदनीयके निमित्तसे तज्जनित वेदना कैसे हो सकती है ? अर्थात् नहीं हो सकती । 4. केवली जिन के साताका आस्रव सदाकाल होनेसे उसकी निर्जरा भी सदा-काल होती रहती है, इसलिए जिस कालमें असाताका उदय होता है उस कालमें केवल उसका ही उदय नहीं होता, किन्तु उससे अनन्तगुणी शक्तिवाले साताके साथ वह उदयमें आता है । माना कि उस समय उसका स्वमुखेन उदय है पर वह प्रति समय बँधनेवाले साता कर्मपरमाणुओं की निर्जराके साथ ही होता है, इसलिए असाताका उदय वहाँ क्षुधादिरूप वेदनाका कारण नहीं हो सकता । 5. सुख-दुःखका वेदन वेदनीय कर्मका कार्य होने पर भी वह मोहनीयकी सहायतासे ही होता है । यतः केवली जिन के मोहनीयका अभाव होता है, अतः वहाँ क्षुधादिरूप वेदनाओं-का सद्भाव मानना युक्तिसंगत प्रतीत नहीं होता । इन प्रमाणोंसे निश्चित होता है कि केवली जिन के क्षुधादि ग्यारह परीषह नहीं होते ।

§ 842. कहते हैं—यदि सूक्ष्मसाम्पराय आदि में अलग-अलग परीषह होते हैं तो मिलकर वे कहाँ होते हैं, यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बादरसाम्परायमें सब परीषह सम्भव हैं ॥12॥

§ 843. साम्पराय कषायको कहते हैं । जिसके साम्पराय बादर होता है वह बादरसाम्प-राय कहलाता है । यह गुणस्थान विशेषका ग्रहण नहीं है । तो क्या है ? सार्थकनिर्देश है । इससे प्रमत्त आदिक संयतोंका ग्रहण होता है । इनमें कषाय और दोषोंके अथवा कषायदोषके क्षीण न होनेसे सब परीषह सम्भव हैं । शंका—तो किस चारित्र्यमें सब परीषह सम्भव हैं ? समाधान—सामायिक, छेदोपस्थापना और परिहारविमुद्धिसंयम इनमेंसे प्रत्येकमें सब परीषह सम्भव हैं ।

विशेषार्थ—बादरसाम्पराय अनिवृत्तिकरण नामक नीचें गुणस्थानका दूसरा नाम है । नीचें गुणस्थान तक स्थूल कषायका सद्भाव होता है, इसलिए अन्तर्दीपक न्यायसे इस गुणस्थानका नाम भी बादरसाम्पराय है । यहाँ 'बादरसाम्पराय' पदसे इस गुणस्थानका ग्रहण न हो, इसी-लिए टीकामें इसका निषेध किया है, क्योंकि बादरसाम्परायमें तो बाईस परीषह सम्भव हैं, बादरसाम्पराय नामक नीचें गुणस्थानमें नहीं । कारण कि इस गुणस्थानमें दर्शनमोहनीयका उदय नहीं होता । दर्शनमोहनीयके तीव्र भेद हैं । उनमेंसे सम्यक्त्वमोहनीयका उदय सातवें गुण-स्थान तक ही सम्भव है, क्योंकि यहीं तक वेदक सम्यक्त्व होता है, इसलिए यहाँ पर बादर-

1. समस्ताः श्वेति मु. । 2. 'नित्येका वायवाकोसो अर्द्ध इतिवचनया । सकारो वंसं मोहा बावीसा वैव रायिषु ॥'—पंचसं. डा. 4, भा. 23 । 3. कषीयाकषत्वात्सर्वे—भा., वि. 1, 2, ता. । 4. —संयमेष्वन्यतसे सर्वे—मु. ता. ।

§ 844. आहं, गृहीतमेतत्परिषहणां स्थानविशेषावधारणम्, इदं तु न विदुः कस्याः प्रकृतेः कः कार्यं इत्यश्रोक्ष्यते—

ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने ॥13॥

§ 845. इदमयुक्तं वर्तते । किमत्रायुक्तम् ? ज्ञानावरणे सत्यज्ञानपरिषह उपपद्यते, प्रज्ञापरिषहः पुनस्तदपाये भवतीति कथं ज्ञानावरणे स्यात् ? इत्यश्रोक्ष्यते—क्षायोपशमिकी प्रज्ञा अन्यस्मिन् ज्ञानावरणे सति सर्वं जनयति न सकलावरणक्षये इति ज्ञानावरणे सतीत्युपपद्यते ।

§ 846. पुनरपरयोः परिषहयोः प्रकृतिविशेषनिर्देशार्थमाह—

दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाम्बौ ॥14॥

§ 847. यथासंख्यमभिसंबन्धः । दर्शनमोहे अवर्शनपरिषहो, लाभान्तराये अलाभपरिषह इति ।

साम्पराय अर्थात् स्थूल कषायमे सर्व परीषह सम्भव है यही अर्थ लेना चाहिए ।

§ 844 कहते हैं—इन परीषहोंके स्थानविशेषका अवधारण किया, किन्तु हम यह नहीं जानते कि किस प्रकृतिका क्या कार्य है इसलिए यहाँपर कहते हैं—

ज्ञानावरणके सद्भावमें प्रज्ञा और अज्ञान परीषह होते हैं ॥13॥

§ 845. शंका—यह अयुक्त है ? प्रतिशंका—यहाँ क्या अयुक्त है । शंका—माना कि ज्ञानावरणके होनेपर अज्ञान परीषह उत्पन्न होता है, परन्तु प्रज्ञा परीषह उसके अभावमें होता है, इसलिए वह ज्ञानावरणके सद्भावमें कैसे हो सकता है ? समाधान—यहाँ कहते हैं—क्षायोपशमिकी प्रज्ञा अन्य ज्ञानावरणके होनेपर मदनी उत्पन्न करती है, समस्त ज्ञानावरणके क्षय होने पर नहीं, इसलिए ज्ञानावरणके होनेपर प्रज्ञा परीषह होती है यह कथन बन जाता है ।

विशेषार्थ—विकल्पका अर्थ श्रुतज्ञान है, इसलिए जहाँ तक श्रुतज्ञान होता है वहाँ तक 'मैं अधिक जानता हूँ, यह कुछ भी नहीं जानना' ऐसा विकल्प देखा जाता है । यद्यपि इस प्रकारका विकल्प करनेवाले व्यक्तिको अधिक ज्ञानका लाभ ज्ञानावरण कर्मके प्रकृष्ट क्षायोपशमसे होता है तथापि जबतक क्षायोपशमिक ज्ञान होता है तभी तक यह विकल्प होता है और क्षायोपशमिक ज्ञान उदयसापेक्ष होता है, इसलिए यहाँ पर इस प्रकारके विकल्पका मुख्य कारण ज्ञानावरण कर्मका उदय कहा है । बहुतेमे जीवोंको माहका उदय रहते हुए भी ऐसा भाव होता है कि 'मैं महाप्राज्ञ हूँ, मेरी बराबरी करनेवाला अन्य कोई नहीं ।' पर यहाँ मोहके उदयसे होनेवाले इस भावका ग्रहण नहीं किया है । यहाँ तो अपनी अज्ञानतावश जो अल्पज्ञानको महाज्ञान माननेका विकल्प होता है उसीका ग्रहण किया है । इस प्रकार ज्ञानावरणके सद्भावमें प्रज्ञा और अज्ञान दो परीषह होते हैं यह निश्चित होता है ।

§ 846. पुनः अन्य दो परीषहोंकी प्रकृति विशेषका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

दर्शनमोह और अन्तरायके सद्भावमें क्रमसे अवर्शन और अलाभ परीषह होते हैं ॥14॥

§ 847. इस सूत्रमें 'यथासंख्य' पदका सम्बन्ध होता है । दर्शनमोहके सद्भावमें अवर्शन परीषह होता है और लाभान्तरायके सद्भावमें अलाभ परीषह होता है ।

विशेषार्थ—दर्शनमोहसे यहाँ सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृति ली गयी है । इसका उदय रहते हुए चल, मल और अगाढ़ दोष उत्पन्न होते हैं । सम्यक्त्वके रहते हुए भी आप्त, आगम और पदार्थोंके विषयमें नाना विकल्प होना चल दोष है । जिस प्रकार जलके स्वस्थ होते हुए भी उसमें वायुके निमित्तसे तरंगमाला उठा करती है उसी प्रकार सम्यग्दृष्टि पुरुष यद्यपि अपने

आह, यद्यप्ये मोहनीयमेवै एकः परिषहः अथ द्वितीयस्मिन् कति नवमतीत्यत्रोच्यते—

चारित्र्यमोहे नाग्न्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोश्याचनानासत्कारपुरस्काराः ॥१५॥

§ ८४८. पुं वेदोदयनिमित्तत्वाग्न्याग्न्यादिपरिषहानां मोहोदयनिमित्तत्वं प्रतिपद्यामहे । निषद्यापरिषहस्य कथम् ? तत्रापि प्राणिपीडापरिहारार्थत्वात् । मोहोदये सति प्राणिपीडापरिषाजः संभाव्यत इति ।

स्वरूपमें स्थित रहता है तथापि सम्यक्त्व मोहनीयके उदयसे आप्त, आगम और पदार्थोंके विषय में उसकी बुद्धि चलायमान होती रहती है । यही चल दोष है । मलका अर्थ मेल है । संकादि दोषोंके निमित्तसे सम्यग्दर्शनका मलिन होना मल दोष है । यह भी सम्यक्त्व मोहनीयके उदयमें होता है । तथा अगाढका अर्थ स्थिर न रहना है । सम्यग्दृष्टि जीव लौकिक प्रयोजनवश कदाचित् तत्त्वसे चलायमान होने लगता है । उदाहरणार्थ—अन्य अन्यका कर्ता नहीं होता यह सिद्धान्त है और सम्यग्दृष्टि इसे भली प्रकार जानता है, पर रागवश वह इस सिद्धान्त पर स्थिर नहीं रह पाता । कदाचित् वह पारमाधिक कार्यको भी लौकिकप्रयोजनका प्रयोजक मान बैठता है । इस प्रकार सम्यक्त्व मोहनीयके उदयसे ये तीन दोष होते हैं । ये तीनों एक हैं फिर भी भिन्न-भिन्न अभिप्रायकी दृष्टिसे यहाँ इन्हें पृथक्-पृथक् रूपसे परिगणित किया है । प्रकृतमें इसी दोषको ध्यानमें रखकर अदर्शन परीषहका निर्देश किया है । यह दर्शनमोहनीयके उदयसे होता है, इसलिए इसे दर्शनमोहनीयका कार्य कहा है । भोजनादि पदार्थोंका न प्राप्त होना अन्य बात है पर भोजनादि पदार्थोंके न मिलने पर जिसके 'अलाभ' परिणाम होता है उसका वह परिणाम लाभान्तराय कर्मका कार्य होनेसे अलाभको लाभान्तराय कर्मका कार्य कहा है । परके लाभको स्वका लाभ मानना मिथ्यात्व दर्शनमोहनीयका कार्य है, इसलिए यहाँ इसकी विवक्षा नहीं है । यहाँ तो अलाभ परिणाम किसके उदयमें होता है इतना ही विचार किया है । इसप्रकार अवर्णन-भाव मोहनीय कर्मका और अलाभभाव लाभान्तराय कर्मका कार्य है यह निश्चित होता है ।

कहते हैं—यदि आदिके मोहनीयके भेदके होनेपर एक परीषह होता है तो दूसरे भेदके होनेपर कितने परीषह होते हैं, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

चारित्र्यमोहे सद्भावमे नाग्न्य, अरति, स्त्री, निषद्या, आक्रोश, आचनाना और सत्कारपुरस्कार परीषह होते हैं ॥१५॥

§ ८४८. अंका—नाग्न्यादि परीषह पुं वेदोदय आदिके निमित्तसे होते हैं, इसलिए मोहोदयको उनका निमित्त कहते हैं पर निषद्यापरीषह मोहोदयके निमित्तसे कैसे होता है ? सत्कारान्न—उसमें भी प्राणिपीडाके परिहारकी मुख्यता होनेसे वह मोहोदयनिमित्तक माना गया है, क्योंकि मोहोदयके होनेपर प्राणिपीडारूप परिणाम होता है ।

विशेषार्थ—आगे चर्या और शय्याकी वेदनीयनिमित्तक कहा है और यहाँ निषद्याको मोहनीयनिमित्तक । ये दोनों परीषह एक श्रेणीके हैं । फिर क्या कारण है कि इनमें-से निषद्याको मोहोदय निमित्तक कहा है । यदि चर्या और शय्या परीषह वेदनीयनिमित्तक होते हैं तो इसे वेदनीयनिमित्तक क्यों नहीं माना जाता । यह एक प्रश्न है जिसका उत्तर टीकामें दिया है । वहाँ बतलाया है कि प्राणिपीडारूप परिणाम मोहोदयसे होता है और निषद्यापरीषहजयमें इस प्रकारके परिणामपर विजय पानेकी मुख्यता है । यही कारण है कि निषद्याको चारित्र्यमोहनिमित्तक माना है । माना कि इस विषयसे चर्या और शय्या परीषहको भी मोहोदयनिमित्तक मान सकते थे पर वहाँ कष्टकादिकके निमित्तसे होनेवाली वेदवाकी मुख्यता करके उक्त दोनों परीषह वेदनीयनिमित्तक कहें हैं । तात्पर्य यह है कि चर्या, शय्या और निषद्या इनमें प्राणिपीडा और

§ 849. अवशिष्टपरिषद्प्रकृतिविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

वेदनीये शेषाः ॥16॥

§ 850. उक्ता एकावश परिषदाः । तेभ्योऽप्ये शेषाः वेदनीये सति 'भवन्ति' इति वाक्य-
शेषः । के पुनस्ते ? क्षुतिरपासाशीतोष्णदंशमशकचर्याशय्यावधरोगतृणस्पर्शमलपरिषदाः ।

§ 851. आह, व्याख्यातनिमित्तलक्षणविकल्पाः प्रत्यात्मनि प्रादुर्भवन्तः कति युगपदव-
तिष्ठन्त इत्यत्रोच्यते—

एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नैकोनविंशतेः ॥17॥

§ 852. आह्मविधिर्ग्रहः । तेन एकोनविंशतिरपि क्वचित् युगपत्संभवतीत्यवगम्यते ।
सत्कथम् ? इति चेदुच्यते—शीतोष्णपरिषद्द्वयोरेकः शय्यानिषद्याचर्याणां ¹चान्यतम एव भवति
एकस्मिन्नात्मनि । कृतः ? विरोधात् । तत्रयाणामपगमे युगपदेकात्मनीतरेषां संभवादेकोनविंशति-
विकल्पा ² बोद्धव्याः । ननु प्रज्ञाज्ञानयोरपि विरोधाद्युगपदसंभवः ? श्रुतज्ञानापेक्षया प्रज्ञापरिषद्:

कण्टकादिनिमित्तक वेदना ये दोनों कार्ये सम्भव हैं । इसलिए इन दोनों कार्योंका परिज्ञान कराने
के लिए निषद्याको मोहनिमित्तक और शेष दोको वेदनीयनिमित्तक कहा है ।

§ 849. अब अवशिष्ट परीषद्द्वोंकी प्रकृति विशेषका कथन करनेकेलिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

बाकीके सब परीषद् वेदनीयके सद्भावमें होते हैं ॥16॥

§ 850 ग्यारह परीषद् पहले कह आये हैं । उनसे अन्य शेष परीषद् हैं । वे वेदनीयके
सद्भावमें होते हैं । यहाँ 'भवन्ति' यह वाक्यशेष है । शंका—वे कौन-कौन हैं ? समाधान—क्षुधा,
पिपासा, शीत, उष्ण, दंशमशक, चर्या, शय्या, वध, रोग, तृणस्पर्श और मलपरीषद् ।

विशेषार्थ—शरीरमें भोजनका कम होना, पानीका कम होना, कण्टका सूखना, ऋतुमें
ठण्डी या गरमीका होना, डांस-मच्छरका काटना, गमन व शयन करते समय कण्टक आदिका
चुभना, किसीके द्वारा मारना, गाली-गलीज करना, शरीरमें रोगका होना, तिनका आविका
चुभना और शरीरमें मलका जमा होना आदि अपने-अपने कारणोंसे होते हैं । इनका कारण
वेदनीय कर्मका उदय नहीं है पर इन कामोंके होने पर भूखकी वेदना होती है, प्यास लगती है
आदि वह वेदनीय कर्मका कार्य है । ऐसा यहाँ अभिप्राय समझना चाहिए ।

§ 851. कहते हैं, परीषद्द्वों के निमित्त, लक्षण और भेद कहे । प्रत्येक आत्मामें उत्पन्न
होते हुए वे एक साथ कितने हो सकते हैं, इस बातको बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

एक साथ एक आत्मामें एकसे लेकर उन्नीस तक परीषद् विकल्पसे हो सकते हैं ॥17॥

§ 852. यहाँ 'आह्' अभिविधि अर्थ में आया है । इससे किसी एक आत्मामें एक साथ
उन्नीस भी सम्भव है यह ज्ञात होता है । शंका—यह कैसे ? समाधान—एक आत्मामें शीत और
उष्ण परीषद्द्वोंमें-से कोई एक तथा शय्या, निषद्या और चर्या इनमें-से कोई एक परीषद् ही होते हैं,
क्योंकि शीत और उष्ण इन दोनोंके तथा शय्या, निषद्या और चर्या इन तीनोंके एक साथ होनेमें
विरोध आता है । इन तीनोंके निकाल देनेपर एक साथ एक आत्मामें इतर परीषद् सम्भव होनेसे
वे सब मिलकर उन्नीस परीषद् जानना चाहिए । शंका—प्रज्ञा और अज्ञान परीषद्द्वोंमें भी विरोध
है, इसलिए इन दोनों का एक साथ होना असम्भव है ? समाधान—एक साथ एक आत्मामें श्रुत-

अवधिज्ञाना^१ अभावपेक्षया अज्ञानपरिषह इति नास्ति विरोधः ।

§ ८५३. आह, उक्तं गुप्तिसमितिधर्मानुप्रेक्षापरिषहजयाः संवरहेतवः पञ्च । संवरहेतु-
श्चारित्रसंज्ञो बलव्य इति तद्भेदप्रवर्तनार्थमुच्यते—

सामायिककृतेदोषस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपराययथाख्यातमिति
चारित्रम् ॥१४॥

§ ८५४. अत्र बोध्यते—दशविधे धर्मे संयम उक्तः स एव चारित्रमिति पुनर्ग्रहणमनर्थक-
मिति ? नानर्थकम् ; धर्मेऽन्तर्भूतमपि चारित्रमन्ते गृह्यते मोक्षप्राप्तेः साक्षात्कारणमिति ज्ञाप-
नार्थम् । सामायिकमुक्तम् । क्व ? ‘द्विग्वेदानर्थदण्डविरतिसामायिक—’ इत्यत्र । तद् द्विविधं
नियतकालमनियतकालं च । स्वाध्यायादि नियतकालम् । ईर्यापथाद्यनियतकालम्^२ । प्रमादकृता-
नर्थप्रबन्धविलोपे सम्यक्प्रतिक्रिया छेदोपस्थापना विकल्पनिवृत्तिर्वा । परिहरणं परिहारः प्राणि-
वधान्निवृत्तिः । तेन विशिष्टा शुद्धिर्यस्मिन्तत्परिहारविशुद्धिचारित्रम् । अतिसूक्ष्मकषायत्वात्सूक्ष्म-
सांपरायचारित्रम् । मोहनीयस्य निरवशेषस्योपशमात्कषायस्य आत्मस्वभावावस्थापेक्षालक्षणं अथा-
ख्यातचारित्रमित्याख्यायते । पूर्वचारित्रानुष्ठायिभिराख्यातं न तत्प्राप्तं प्राङ्मोहक्षयोपशमाभ्या-
मित्यथाख्यातम् । अथशब्दस्यानन्त^३वर्धित्वान्निरवशेषमोहक्षयोपशमानन्तरमाविर्भवतीत्यर्थः^४ ।

ज्ञानकी अपेक्षा प्रज्ञा परीषह और अवधिज्ञान आदिके अभावकी अपेक्षा अज्ञान परीषह रह सकते हैं, इसलिए कोई विरोध नहीं है ।

§ ८५३. कहते हैं, गुप्त, समिति, धर्म, अनुप्रेक्षा और परीषहजय ये पाँच संवरके हेतु कहे । अब चारित्रसंज्ञक संवरका हेतु कहना चाहिए, इसलिए उसके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात यह पाँच प्रकारका चारित्र है ॥१४॥

§ ८५४. शंका—दश प्रकारके धर्ममें संयमका कथन कर आये हैं और वह ही चारित्र है, इसलिए उसका फिरसे ग्रहण करना निरर्थक है ? समाधान—निरर्थक नहीं है, क्योंकि धर्ममें अन्तर्भाव होनेपर भी चारित्र मोक्ष-प्राप्तिका साक्षात् कारण है यह दिखलानेके लिए उसका अन्तर्में ग्रहण किया है । सामायिकका कथन पहले कर आये हैं । शंका—कहाँ पर ? समाधान—‘द्विग्वेदानर्थदण्डविरतिसामायिक’—इस सूत्रका व्याख्यान करते समय । वह दो प्रकारका है—नियतकाल और अनियतकाल । स्वाध्याय आदि नियतकाल सामायिक है और ईर्यापथ आदि अनियतकाल सामायिक है । प्रमादकृत अनर्थप्रबन्धका अर्थात् हिंसादि अव्रतोंके अनुष्ठानका विलोप अर्थात् सर्वथा त्याग करनेपर जो असे प्रकार प्रतिक्रिया वर्धात् पुनः व्रतोंका ग्रहण होता है वह छेदोपस्थापना चारित्र है । अथवा विकल्पोंकी निवृत्तिका नाम छेदोपस्थापनाचारित्र है । प्राणिबधसे निवृत्तिको परिहार कहते हैं । इससे युक्त शुद्धि जिस चारित्रमें होती है वह परिहार-विशुद्धि चारित्र है । जिस चारित्रमें कषाय अतिसूक्ष्म हो जाता है वह सूक्ष्मसाम्परायचारित्र है । समस्त मोहनीय कर्मके उपशम या क्षयसे जैसा आत्माका स्वभाव है उस अवस्थास्वरूप अपेक्षा लक्षण जो चारित्र होता है वह अथाख्यातचारित्र कहा जाता है । पूर्व चारित्रका अनुष्ठान करने-वालोंने जिसका कथन किया है पर मोहनीयके क्षय या उपशम होनेके पहले जिसे प्राप्त नहीं किया,

१. —आत्मपेक्षया गु. । २. —कालव्य. । श्रवण—‘सा. । ३. —अन्तर्भाववर्धित— गु. ता. । ४. —स्वर्धः । तथा— गु., शा., भा. ।

‘यथाख्यातम्’ इति वा; यथात्मस्वभावोऽवस्थितस्तत्त्वबोद्धव्यतत्वात् । ‘इति’ शब्दः परिसमाप्तिं ब्रूय्यः । ततो यथाख्यातचारित्र्यात्सकलकर्मक्षयपरिसमाप्तिर्भवतीति ज्ञाप्यते । सामायिकादीना-मानुष्यं च न मुत्तरोत्तरगुणप्रकर्षं स्थापनार्थं क्रियते ।

§ 855. आह, उक्तं चारित्रम् । तदनन्तरमुद्दिष्टं यत् ‘तपसा निर्जरा च’ इति तत्स्थेवाची

इसलिए उसे अथाख्यात कहते हैं । ‘अथ’ शब्द ‘अनन्तर’ अर्थवर्ती होनेसे समस्त मोहनीय कर्मके क्षय या उपशमके अनन्तर वह आविर्भूत होता है यह उक्त कथनका तात्पर्य है । अथवा इस चारित्रिका एक नाम यथाख्यात भी है । जिस प्रकार आत्माका स्वभाव अवस्थित है उसी प्रकार यह कहा गया है, इसलिए इसे यथाख्यात कहते हैं । सूत्रमें आया हुआ ‘इति’ शब्द परिसमाप्ति अर्थमें जानना चाहिए । इसलिए इससे यथाख्यात चारित्र्यमें समस्त कर्मोंके क्षयकी परिसमाप्ति होती है यह जाना जाता है । उत्तरोत्तर गुणोंके प्रकर्षका व्यापन करनेके लिए सामायिक, छेदो-पस्थापना इत्यादि क्रमसे इनका नामनिर्देश किया है ।

विशेषार्थ—चारित्र्य यह एक प्रकारका होकर भी उसके पाँच भेद विवक्षाविशेषसे किये गये हैं । सामायिकमें सर्वसावककी निवृत्तिरूप परिणाम की मुख्यता है । छेदोपस्थापनामें चारित्र्य लगनेवाले दोषोंके परिमार्जनकी मुख्यता है । परिहारविशुद्धि चारित्र्य ऐसे संयतके होता है ज. तीस वर्षतक गृहस्थ अवस्थामें सुखपूर्वक बिनाकर संयत होनेपर तीर्थकर पादमूलकी परिचर्या करते हुए आठ वर्ष तक प्रत्याख्यानपूर्वका अध्ययन करता है । यह जन्तुओंकी रक्षा कैसे करनी चाहिए, वे किस द्रव्यके निमित्तसे किस क्षेत्र और किस कालमें विशेषतः उत्पन्न होते हैं, जीवोंकी योनि और जन्म कितने प्रकारके होते हैं इत्यादि बातोंको भले प्रकार जानता है । यह प्रमाद-रहित, महाबलशाली, कर्मोंकी महानिर्जरा करनेवाला और अति दुष्कर चर्याका अनुष्ठान करने-वाला होता है । तथा यह तीनो संध्याकालोंको छोड़कर दो कोस गमन करनेवाला होता है । इन सब कारणोंसे इस संयतके ऐसा सामर्थ्य उत्पन्न होती है जिसके बलसे यह अन्य जीवोंको बाधा पहुँचाये बिना चर्या करनेमें समर्थ होता है । सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात चारित्रिका अर्थ स्पष्ट ही है । इस प्रकार विवक्षाभेदसे एक चारित्र्य पाँच प्रकारका कहा गया है ।

इनसे से सामायिक और छेदोपस्थापनाकी जघन्य विशुद्धिलब्धि सबसे अल्प होती है । इससे परिहारविशुद्धि चारित्र्यकी जघन्य विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे इसीकी उत्कृष्ट विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे सामायिक और छेदोपस्थापनाकी उत्कृष्ट विशुद्धि-लब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र्यकी जघन्य विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे इसीकी उत्कृष्ट विशुद्धिलब्धि अनन्तगुणी होती है । इससे यथाख्यात चारित्र्यकी विशुद्धिलब्धि एक प्रकारकी होकर भी अनन्तगुणी होती है । यही कारण है कि सूत्रमें सामायिक छेदोपस्थापना इत्यादि क्रमसे इन पाँचोंका नाम निर्देश किया है । पहले दस प्रकारके धर्मका निर्देश करते समय समयधर्म कह आये हैं, इसलिए चारित्र्यका अन्तर्भाव उसमें हो जानेके कारण यहाँ इसका अलगसे कथन करनेकी आवश्यकता नहीं होती है फिर भी सयस्त कर्मका क्षय चारित्र्यसे होता है यह दिखलानेके लिए यहाँ चारित्र्यका पृथक् रूपसे व्याख्यान किया है ।

§ 855. कहते हैं, चारित्र्यका कथन किया । संवरके हेतुओंका निर्देश करनेके बाद ‘तपसा निर्जरा च’ यह सूत्र कहा है, इसलिए यहाँ तपका विधान करना चाहिए, अतः यहाँ

तपसो विधानं कर्तव्यमित्यत्रोच्यते । तद् द्विविधं बाह्यआभ्यन्तरं च । तत्प्रत्येकं वद्विषयम् । तत्र बाह्यनेवप्रतिपत्त्यर्थमाह ।

अनशनानवमौदर्यवृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागविविक्तशय्यासनकायक्लेशा

बाह्यं तपः ॥१९॥

§ ८५६. दृष्टफलानपेकं संयमप्रसिद्धिरागोच्छेदकर्मविनाशध्यानागमावाप्स्यर्थमनशनम् । संयमप्रजाग^१रदोषप्रशमनसंतोषस्वाध्यायविमुक्तसिद्ध्यर्थमवमौदर्यम् । भिक्षाचिनो मुनेरेकागारा-
द्विविधयः^२ संकल्पः चिन्ताबरोधो वृत्तिपरिसंख्यानमाशानिवृत्त्यर्थमवगन्तव्यम् । इन्द्रियवर्षनिग्रह-
निव्राजिजयस्वाध्यायसुखसिद्ध्यर्थं^३ घृतादिष्वधरसपरित्यागइत्युक्तं तपः । शून्यागारावि-
मुक्तिषु जन्तुपीडाविरहितेषु संयतस्य शय्यासनमावाधात्ययत्नस्य स्वध्यायध्यानादि-
प्रसिद्ध्यर्थं कर्तव्यमिति पंचमं तपः । आतापस्थानं वृक्षमूलनिवासो निरावरणशयनं बहुविधप्रतिमा-
स्थानमित्येवमादिः कायक्लेशः^४ तत् वृष्टं तपः । तत्किमर्थम् ? देहदुःखतिसिद्धिमासुखानभिष्वङ्ग-
प्रवचनप्रभावनाद्यर्थम् । परिषहस्यस्य च को विशेषः ? यदुच्छ्रयोपनिपतितः परिषहः । स्वयंकृतः
कायक्लेशः । बाह्यत्वमस्य कुतः ? बाह्यद्रव्यापेक्षत्वात्परप्रत्यक्षत्वाच्च बाह्यत्वम् ।

§ ८५७. आभ्यन्तरतपोमेवप्रवर्धनार्थमाह—

कहते हैं—वह दो प्रकारका है—बाह्य और आभ्यन्तर । उसमें भी यह प्रत्येक छह प्रकारका है ।
उनमें से पहले बाह्य तपके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

अनशन, अवमौदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरित्याग, विविक्तशय्यासन और कायक्लेश यह
छह प्रकारका बाह्य तप है ॥१९॥

§ ८५६. दृष्टफल मन्त्र साधना आदिकी अपेक्षा किये बिना संयमकी सिद्धि, रागका
उच्छेद, कर्मोंका विनाश, ध्यान और आगमकी प्राप्तिके लिए अनशन तप किया जाता है ।
संयमको जागृत रखने, दोषोंके प्रशम करने, सन्तोष और स्वाध्याय आदिकी सुखपूर्वक सिद्धिके
लिए अवमौदर्य तप किया जाता है । भिक्षाके इच्छुक मुनिका एक घर आदि विषयक संकल्प
अर्थात् चिन्ताका अवरोध करना वृत्तिपरिसंख्यान तप है । आशुकी निवृत्ति इसका फल जानना
चाहिए । इन्द्रियोंके वर्षका निग्रह करनेके लिए, निद्रापर विजय पानेके लिए और सुखपूर्वक
स्वाध्यायकी सिद्धिके लिए घृतादि गरिष्ठ रसका त्याग करना चौथा तप है । एकान्त, जन्तुओंकी
पीड़ासे रहित शून्य घर आदिमें निर्बाध ब्रह्मचर्य, स्वाध्याय और ध्यान आदिकी प्रसिद्धिके लिए
संयतको शय्यासन लगाना चाहिए । यह पाँचवाँ तप है । आतापनयोग, वृक्षके मूलमें निवास,
निरावरण शयन और नाना प्रकारके प्रतिमास्थान इत्यादि करना कायक्लेश है, यह छठा तप
है । यह किसलिए किया जाता है ? यह देह-दुःखको सहन करनेके लिए, सुखविषयक आसक्ति-
को कम करनेके लिए और प्रवचनकी प्रभावना करनेके लिए किया जाता है । शंका—परीषह
और कायक्लेशमें क्या अन्तर है ? समाधान—अपने आप प्राप्त हुआ परीषह और स्वयं किया
गया कायक्लेश है, यही इन दोनोंमें अन्तर है । शंका—इस तपको बाह्य क्यों कहते हैं ? समा-
धान—यह बाह्य-द्रव्यके आलम्बनसे होता है और दूसरोंके देखनेमें आता है, इसलिए इसे बाह्य
तप कहते हैं ।

§ ८५७. अब आभ्यन्तर तपके भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

१. —अरण्यदोष—जा., दि. १, वि. २, भा. १ । २. —विषयसंकल्पचिन्ताव— ता., यु. । —विषयः संकल्पचिन्ताव-
दि. १, दि. २ । ३. सिद्धयर्थं यु., दि. २ । ४. —क्लेशः वृष्टं शु. ता. ।

प्रायश्चित्तविनयवैयावृत्यस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् ॥२०॥

§ 858. कथमस्याभ्यन्तरस्वम् ? मनोनियमनार्थत्वात् । प्रमाददोषपरिहारः प्रायश्चित्तम् । पूज्येष्ठादरो विनयः । कायचेष्टया ब्रह्मान्तरेण बोधासनं वैयावृत्यम् । ज्ञानभावनालक्ष्यत्यागः स्वाध्यायः । आत्मात्मीयसंकल्पत्यागो व्युत्सर्गः । चित्तविक्षेपत्यागो ध्यानम् ।

§ 859. तद्विभेदप्रतिपादनार्थमाह—

नवचतुर्विधपञ्चविभेदा यथाक्रमं प्राग्ध्यानात् ॥२१॥

§ 860. 'यथाक्रमम्' इति वचनान्नवभेदं प्रायश्चित्तम्, विनयश्चतुर्विधः, वैयावृत्यं दशविधम्, स्वाध्यायः पञ्चविधः, विभेदो^१ व्युत्सर्ग इत्यभिसंबध्यते । 'प्राग्ध्यानात्' इति वचनं ध्यानस्य बहुवक्तव्यत्वात्पञ्चावृण्यत इति ।

§ 861. आलोच्य भेदस्वरूपनिर्णयार्थमाह—

आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतपश्छेदपरिहारोपस्थापनाः ॥२२॥

§ 862. तत्र गुरुवे प्रमादनिवेदनं दशदोषविर्जितमालोचनम् ।^२ मिथ्यादुष्कृताभिधाना-
दभिव्यक्तप्रतिक्रियं प्रतिक्रमणम् । [तदुभय] संसर्गं सति विज्ञोद्यनात्तदुभयम् । संसक्तान्नपानोप-

प्रायश्चित्त, विनय, वैयावृत्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग और ध्यान यह छह प्रकारका आभ्यन्तर तप है ॥२०॥

§ 858. शंका—इसे आभ्यन्तर तप क्यों कहते हैं ? समाधान—मनका नियमन करनेवाला होनेसे इसे आभ्यन्तर तप कहते हैं । प्रमादजन्य दोषका परिहार करना प्रायश्चित्त तप है । पूज्य पुरुषोका आदर करना विनय तप है । शरीरकी चेष्टा या दूसरे द्रव्यद्वारा उपासना करना वैयावृत्य तप है । आलस्यका त्यागकर ज्ञानकी आराधना करना स्वाध्याय तप है । अहंकार और ममकारूप सकल्पका त्याग करना व्युत्सर्ग तप है, तथा चित्तके विक्षेपका त्याग करना ध्यान तप है ।

§ 859. अब इनके भेदोंको दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ध्यानेसे पूर्वके आभ्यन्तर तपोंके अनुक्रमसे नौ, चार, दश, पांच और दो भेद हैं ॥२१॥

§ 860. सूत्रमें 'यथाक्रमम्' यह वचन दिया है । इससे प्रायश्चित्त नौ प्रकारका है, विनय चार प्रकारका है, वैयावृत्य दश प्रकारका है, स्वाध्याय पांच प्रकारका है और व्युत्सर्ग दो प्रकारका है ऐसा सम्बन्ध होता है । सूत्रमें—'प्राग्ध्यानात्' यह वचन दिया है, क्योंकि ध्यानके विषयमें बहुत कुछ कहना है, इसलिए उसका आगे कथन करेंगे ।

§ 861. अब पहले आभ्यन्तर तपके भेदोंके स्वरूपका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आलोचना, प्रतिक्रमण, तदुभय, विवेक, व्युत्सर्ग, तप, ज्ञेय, परिहार और उपस्थापना यह नव प्रकारका प्रायश्चित्त है ॥२२॥

§ 862. गुरुके समक्ष दश दोषोंको टालकर अपने प्रमादका निवेदन करना आलोचना है । 'मेरा दोष मिथ्या हो' गुरुसे ऐसा निवेदन करके अपनी प्रतिक्रिया व्यक्त करना प्रतिक्रमण है । आलोचना और प्रतिक्रमण इन दोनोंका संसर्ग होनेपर दोषोंका शोधन होनेसे तदुभय प्रायश्चित्त है । संसक्त हुए अन्न, पान और उपकरण आदिका विभाग करना विवेक प्रायश्चित्त है ।

१. —रेण बोध— ता. । २. विविधो व्युत्सर्ग— । ३. —लोचनम् । आकंपित अभुनादियं च विदुः वावरं च सुहृदं च । छण्डं सदाउलियं बहुजगं अज्जस सस्सेवि ॥ इति दश दोषाः । चिन्ता— सु. ।

कार्यादिविनिर्गमनं विवेकः । कार्योत्सर्गाधिकरणं व्युत्सर्गः । अनन्तनाचमोदयविनिर्गमनं तपः । विवस-
पक्षमासादिना^१ प्रसज्याहायनं छेदः । पक्षमासादिविनिर्गमनेन दूरतः परिचर्चनं^२ परिहारः । पुनर्वीक्षा-
प्रत्यक्षमुपस्थापना ।

कार्योत्सर्ग आदि करना व्युत्सर्ग प्रायश्चित्त है । अनन्तन, अनचमोदय आदि करना तप प्रायश्चित्त है । विवस, पक्ष और महीना आदिकी प्रसज्याका छेद करना छेदप्रायश्चित्त है । पक्ष, महीना आदिके विभागसे संघसे दूर रखकर त्याग करना परिहारप्रायश्चित्त है । पुनः दीक्षाका प्राप्त करना उपस्थापना प्रायश्चित्त है ।

विवेचार्थ—यहाँ प्रायश्चित्तके नौ भेद गिनाये हैं । प्रायः शब्दका अर्थ साधुलोक है । उसका जिस कर्ममें चित्त होता है वह प्रायश्चित्त कहलाता है । अथवा प्रायः शब्दका अर्थ अपराध है और चित्त शब्दका अर्थ बुद्धि है, इसलिए प्रायश्चित्तका अर्थ अपराधोंका क्षोभन करना होता है । ये ही वे नौ भेद हैं जिनके द्वारा साधु दोषोंका परि-
मार्जन करता है । पहला भेद आलोचना है । आलोचना इन दस दोषोंसे रहित होकर की जाती है । दस दोष यथा—उपकरण देनेपर मुखे लघु प्रायश्चित्त देने ऐसा विचारकर उपकरण प्रदान करना वह प्रथम आलोचना दोष है । मैं प्रकृतिसे बुर्बल हूँ, स्थान हूँ, उपवास आदि नहीं कर सकता । यदि लघु प्रायश्चित्त दें तो दोष कहूँगा ऐसा कहना दूसरा दोष है । अन्य अदृष्ट (गुप्त) दोषोंको छिपा कर प्रकाशमें आये हुए दोषका निवेदन करना तीसरा मायाचार दोष है । आल-
स्यवश या प्रमादवश अपने अपराधोंकी जानकारी प्राप्त करनेमें निस्त्युक्त होनेपर स्थूल दोष कहना चौथा दोष है । महा दुश्चर प्रायश्चित्तके भयसे महादोष छिपा कर उससे हलके दोषका ज्ञान कराना पाँचवाँ दोष है । वतमें इस प्रकार दोष लगनेपर हमें क्या प्रायश्चित्त करना पड़ेगा इस विधिसे मुष्की उपासना करना छठा दोष है । पाक्षिक और चातुर्मासिक आदि क्रिया कर्मके सत्य बहुत साधुओं द्वारा किये जानेवाले आलोचनाजन्य शब्दोंसे प्रवेसके व्याप्त होनेपर पूर्व दोष कहना सातवाँ दोष है । गुरुद्वारा दिया हुआ प्रायश्चित्त क्या युक्त है, आगममें इसका विधान है वा नहीं इस प्रकारकी शंका अन्य साधुके समक्ष प्रकट करना आठवाँ दोष है । किसी प्रयोजनवश अपने समान साधुके समक्ष दोष कह कर प्रायश्चित्त लेना नौवाँ दोष है । इस विधि से लिया हुआ बड़ासे बड़ा प्रायश्चित्त भी कलदायक नहीं होता । मेरा दोष इसके अपराधके समान है । इसे यह भी जानता है । इसे जो प्रायश्चित्त मिलेना वह मुझे भी युक्त है इस प्रकार अपने दोषको छिपाना दसवाँ दोष है ।

अथत्र इन दस दोषोंके आकम्पित, अनुमानित, दृष्ट, बादर, सूक्ष्म, क्षन्त, शब्दाकुलित, बहुजन, अव्यक्त और तत्तेवी वे नाम आये हैं । प्रायश्चित्तका दूसरा भेद प्रतिक्रमण है । मेरा दोष मिथ्या हो ऐसा निवेदन करना प्रतिक्रमण है । यह सिध्य करता है और गुरुके द्वारा जो आलोचनापूर्वक प्रतिक्रमण किया जाता है वह तदुभय कहलाता है । यह प्रायश्चित्तका तीसरा भेद है । आने के प्रायश्चित्तके जिनके जो नाम हैं तदनुसार उसका स्वरूप है । यहाँ प्रायश्चित्त के ये नौ भेद कहे हैं, किन्तु मूलान्तरमें इसके आलोचना, प्रतिक्रमण, तदुभय, विवेक, व्युत्सर्ग, तप, छेद, मूल, परिहार और अज्ञान इस प्रकार दस भेद किये हैं । टीकाकारने इनका स्पष्टी-
करण करते समय मूलका वही अर्थ किया है जो वही उपस्थापनाका किया गया है । तथा मान-
सिक दोषके होनेपर उसके परिमार्जनके लिए मेरा दोष मिथ्या हो ऐसा अभिव्यक्त करनेकी अज्ञान नामका प्रायश्चित्त बतलाया है ।

§ 863. विनयविकल्पप्रतिपत्त्यर्थमाह—

ज्ञानदर्शनचारित्र्योपचाराः ॥23॥

§ 864. 'विनयः' इत्यधिकारेणानिर्बन्धः कियते । ज्ञानविनयो दर्शनविनयश्चचारित्र्य-
विनय उपचारविनयश्चेति । सबहुमानं मोक्षार्थं ज्ञानग्रहणाम्नासत्स्मरणाविज्ञानविनयः । शंकादि-
दोषविरहितं तत्त्वार्थभ्रदानं दर्शनविनयः । ¹सहृदयचारित्र्ये समाहितचित्तता चारित्र्यविनयः । प्रत्य-
क्षेष्वाचार्यदिव्यभ्युत्थानाभिगमनाञ्जलिकरणाविषयचारविनयः । परोक्षेष्वापि कायवाङ्मनोऽभि-
रञ्जलिप्रियागुणसंकीर्तनानुस्मरणविनयः ।

§ 865. वैयावृत्यभेदप्रतिपादनार्थमाह—

आचार्योपाध्यायतपस्विशैक्षणगणकुलसंघसाधुमनोज्ञानाम् ॥24॥

§ 866. वैयावृत्यं दशधा भिद्यते । कुतः ? विषयभेदात् । आचार्यवैयावृत्यमुपाध्याय-
वैयावृत्यमित्यादि । तत्र आचरन्ति² तस्माद् व्रतानीत्याचार्यः । मोक्षार्थं शास्त्रमुपेत्य³ तस्मादधीयत
इत्युपाध्यायः । महोपवासाद्यनुष्ठायी तपस्वी । शिक्षारोहः शैक्षः । रुजादिविलष्टशरीरो य्ज्ञानः ।
गणः स्वविरसंततिः । शैक्षकाचार्यशिष्यसंस्त्यायः⁴ कुलम् । चातुर्वर्ण्य⁵भ्रमणनिबन्धः संघः । विरप्रव-
जितः साधुः । मनोज्ञो लोकसंमतः । तेषां व्याधिपरिवहमिष्यात्वाद्युपनिपाते कायवेष्टया इत्या-

§ 863. विनयके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

ज्ञानविनय, दर्शनविनय, चारित्र्यविनय और उपचारविनय यह चार प्रकारका विनय
है ॥23॥

§ 864. अधिकारके अनुसार 'विनय' इस पदका सम्बन्ध होता है—ज्ञानविनय, दर्शन-
विनय, चारित्र्यविनय और उपचारविनय । बहुत आदरके साथ मोक्षके लिए ज्ञानका ग्रहण करना,
उसका अभ्यास करना और स्मरण करना आदि ज्ञानविनय है । शंकादि दोषोंसे रहित तत्त्वार्थ-
का श्रद्धान करना दर्शनविनय है । सम्पद्दृष्टिका चारित्र्यमें चित्तका लगना चारित्र्यविनय है
तथा आचार्य आदिकके समक्ष आनेपर खड़े हो जाना, उनके पीछे-पीछे चलना और नमस्कार
करना आदि उपचारविनय है तथा उनके परोक्षमें भी काय, वचन और मनसे नमस्कार करना,
उनके गुणोंका कीर्तन करना और स्मरण करना आदि उपचारविनय है ।

§ 865. अब वैयावृत्यके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आचार्य, उपाध्याय, तपस्वी, शैक्ष, य्ज्ञान, गण, कुल, संघ, साधु और मनोज्ञ इनकी
वैयावृत्यके भेदसे वैयावृत्य दश प्रकारका है ॥24॥

§ 866. वैयावृत्यके दश भेद हैं, क्योंकि उसका विषय दश प्रकारका है । यथा—आचार्य-
वैयावृत्य और उपाध्याय-वैयावृत्य आदि । जिसके निमित्तसे व्रतोंका आचरण करते हैं वह आचार्य
कहलाता है । मोक्षके लिए पास जाकर जिससे शास्त्र पढ़ते हैं वह उपाध्याय कहलाता है ।
महोपवास आदिका अनुष्ठान करनेवाला तपस्वी कहलाता है । शिक्षाशील शैक्ष कहलाता है ।
रोग आदिसे क्लान्त शरीरवाला य्ज्ञान कहलाता है । स्वविरोंकी सन्ततिको गण कहते हैं । शैक्ष-
काचार्यके शिष्यसमुदायको कुल कहते हैं । चार वर्णके भ्रमणोंके समुदायको संघ कहते हैं । विर-
कालसे प्रव्रजितको साधु कहते हैं । लोकसम्मत साधुको मनोज्ञ कहते हैं । इन्हें व्याधि होनेपर,
परीषहके होनेपर व मिष्यात्व आदिके प्राप्त होनेपर शरीरकी वेष्टा द्वारा या अन्य द्रव्यद्वारा

1. तत्त्वतश्चा— मु. 2. —रन्ति सस्या— आ., दि. 1, दि. 2, ता., ना. । 3. 'उपेक्षाधीनैः तस्माद् उ-
पाध्यायः ।' —पा. म. भा. 3, 3, 11 । 4. —संस्त्यायः मु. । 5. चातुर्वर्ण्य— मु. ।

नतरेष वा तत्प्रतीकारो वैयावृत्त्यं तत्वाध्यायान्विविक्तिसाभावप्रवचनवात्सल्याद्यभिध्यवस्थम्^१ ।

§ 867. स्वाध्यायविविक्तपञ्चिज्ञानार्थमाह—

वाचनप्रच्छन्नानुप्रेक्षाम्नायधर्मोपदेशः ॥25॥

§ 868. निरवच्छिन्नमाध्यायप्रदानं वाचना । संशयच्छेदाय निश्चितबलाधानाय वा परानु-
योगः प्रच्छन्ना । अभिप्रेक्षार्थस्य मनसाभ्यासोऽनुप्रेक्षा । धर्ममुद्धं परिवर्तनमाध्यायः । धर्मकथाद्य-
नुष्ठानं धर्मोपदेशः । स एव पञ्चविधः स्वाध्यायः किमर्थः ? प्रशस्तिसयः प्रशस्ताध्यवसायः
परमसंवेदस्तपोवृद्धिरतिचारविमुद्धिरित्येवमाद्यर्थः ।

§ 869. व्युत्सर्गभेदनिर्णयार्थमाह—

बाह्याभ्यन्तरोपध्यायोः ॥26॥

§ 870. व्युत्सर्जनं व्युत्सर्गस्त्यागः । स द्विविधः—बाह्योपधित्यागोऽभ्यन्तरोपधित्याग-
श्चेति । अनुपातं वास्तुजननान्यादि बाह्योपधिः । क्रोधादिरात्मभावोऽभ्यन्तरोपधिः कायत्यागश्च
नियतकालो यावज्जीवं बाह्यन्तरोपधित्याग इत्युच्यते । स किमर्थः ? निस्सङ्गत्वनिर्भयत्वजीविता-
द्याभ्युदासाद्यर्थः ।

उनका प्रतीकार करना वैयावृत्त्य तप है । यह समाधिकी प्राप्ति, विविक्तिसाका अभाव और
प्रवचनवात्सल्यकी अभिव्यक्तिके लिए किया जाता है ।

§ 867 स्वाध्यायके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वाचना, पृच्छन्ना, अनुप्रेक्षा, आध्याय और धर्मोपदेश यह पाँच प्रकारका स्वाध्याय है ॥25॥

§ 868. ग्रन्थ, अर्थ और दोनोंका निर्दोष प्रदान करना वाचना है । संशयका उच्छेद
करनेके लिए अथवा निश्चित बलको पुष्ट करनेके लिए प्रश्न करना प्रच्छन्ना है । जाने हुए अर्थ-
का मनमें अभ्यास करना अनुप्रेक्षा है । उच्चारणकी शुद्धिपूर्वक पाठको पुनः-पुनः दुहराना आध्याय
है और धर्मकथा आदिका अनुष्ठान करना धर्मोपदेश है । ज्ञांका—यह पूर्वोक्त पाँच प्रकारका
स्वाध्याय किसलिए किया जाता है ? समाधान—प्रज्ञामें अतिमय लानेके लिए, अध्यवसायको
प्रशस्त करनेके लिए, परम संवेगके लिए, तपमें वृद्धि करनेके लिए और अतीचारोंमें विशुद्धि लाने
आदिके लिए किया जाता है ।

§ 869. अब व्युत्सर्ग तपके भेदोंका ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बाह्य और अभ्यन्तर उपधिका त्याग वह दो प्रकारका व्युत्सर्ग है ॥26॥

§ 870. व्युत्सर्जन करना व्युत्सर्ग है जिसका अर्थ त्याग होता है । वह दो प्रकारका
है—बाह्य उपधित्याग और अभ्यन्तर उपधित्याग । आत्मासे एकत्वको नहीं प्राप्त हुए ऐसे वास्तु,
धन और धान्य आदि बाह्य उपधि है और क्रोधादिरूप आत्मभाव अभ्यन्तर उपधि है । तथा
नियत काल तक या यावज्जीवन तक कामका त्याग करना भी अभ्यन्तर उपधि त्याग कहा जाता
है । यह निःसंगता, निर्भयता और जीविताका व्युदास आदि करनेके लिए किया जाता है ।

विवेचार्थ—यहाँ यह प्रश्न होता है कि जब कि पाँच महाव्रतोंमें परिग्रहत्यागका उपदेश
दिया है, वस धर्मोंमें त्याग धर्मका उपदेश दिया है तथा नौ प्रकारके प्रायश्चित्तोंमें व्युत्सर्ग नामका
प्रायश्चित्त अलगसे कहा है ऐसी अवस्थामें पुनः व्युत्सर्ग तपका अलगसे कथन करना कोई भायने
नहीं रखता, क्योंकि इस प्रकार एक ही तत्त्वका पुनः-पुनः कथन करनेसे पुनरुक्त दोष आता है ।
समाधान यह है कि पाँच महाव्रतोंमें जो परिग्रह-त्याग कहावत है उसमें गृहस्थसम्बन्धी उपधिके

§ 871. यद् बहुवक्तव्यं ध्यानमिति पृथक् स्थापितं तस्येदानीं भेदाभिधानं प्राप्त-
कालम् । तदुल्लङ्घ्य तस्य प्रयोक्तृस्वरूपकालनिर्धारणमुच्यते—

उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ¹ध्यानमान्तर्मुहूर्तः ॥27॥

§ 872. आद्यं त्रितयं संहननमुत्तमं वज्रवर्धनाराचसंहननं वज्रनाराचसंहननं नाराच-
संहननमिति । तत्रितयमपि ध्यानस्य साधनं भवति । मोक्षस्य तु आद्यमेव । तदुत्तमं संहननं यस्य
सोऽयमुत्तमसंहननः, तस्योत्तमसंहननस्येति । अनेन प्रयोक्तृनिर्देशः कृतः । अग्रं मुखम् । एकमग्र-
स्येत्येकाग्रः । नानार्थविलम्बनेन चिन्ता परित्यज्यतीति, तस्या अन्याशेषमुखेभ्यो व्यावर्त्य एकस्मिन्ने-
नियम एकाग्रचिन्तानिरोध इत्युच्यते । अनेन ध्यानस्वरूपमुक्तं भवति । मुहूर्त इति कालपरि-
माणम् । अन्तर्गतो मुहूर्तोऽन्तर्मुहूर्तः । 'आ अन्तर्मुहूर्तः' इत्यनेन कालावधिः कृतः । ततः परं
²दुर्धरत्वादेकाग्रचिन्तायाः । चिन्ताया निरोधो यदि ध्यानं, निरोधश्चाभावः, तेन ध्यानमसत्स्वर-
विषाणवत्स्यात् ? नैव दोषः; अन्यचिन्तानिवृत्त्यपेक्षयासर्विति बोध्यते, स्वविषयाकारप्रवृत्तेः सविति
च; अभावस्य भावान्तरत्वाद् हेत्वङ्गत्वादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्वसिद्धेश्च । अथवा नायं भाव-
साधनः, निरोधनं निरोध इति । किं तर्हि ? कर्मसाधनः, 'निरुध्यत इति निरोधः' । चिन्ता चासी

त्यागकी मुख्यता है । त्यागधर्ममें आहारादि विषयक आसक्तिके कम करनेकी मुख्यता है, व्युत्सर्ग
प्रायश्चित्तमें परिग्रह त्याग धर्ममें लगनेवाले दोषके परिमार्जनकी मुख्यता है, और व्युत्सर्ग तपमें
वसतिका आदि बाह्य व मनोविकार तथा शरीर आदि अभ्यन्तर उपधर्मों में आसक्तिके त्यागकी
मुख्यता है, इसलिए पुनरुक्त दोष नहीं आता ।

§ 871. जो बहुवक्तव्य ध्यान पृथक् स्थापित कर आये हैं उसके भेदोंका कथन करना
इस समय प्राप्तकाल है तथापि उसे उल्लंघन करके इस समय ध्यानके प्रयोक्ता, स्वरूप और
कालका निर्धारण करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

उत्तम संहननवालेका एक विषयमें चित्तवृत्तिका रोकना ध्यान है ओ अन्तर्मुहूर्त काल
तक होता है ॥27॥

§ 872. आदिके वज्रवर्धनाराचसंहनन, वज्रनाराचसंहनन और नाराचसंहनन ये तीन
संहनन उत्तम हैं । ये तीनों ही ध्यानके साधन हैं । मोक्षका साधन तो प्रथम ही है । जिसके ये
उत्तम संहनन होते हैं वह उत्तम संहननवाला कहलाता है उस उत्तम संहननवालेके । यहाँ इस
पदद्वारा प्रयोक्ताका निर्देश किया है । 'अग्र' पदका अर्थ मुख है । जिसका एक अग्र होता है वह
एकाग्र कहलाता है । नाना पदार्थोंका अवलम्बन लेनेसे चिन्ता परित्यज्यतीति होती है । उसे अन्य
अशेष मुखोंसे लौटाकर एक अग्र अर्थात् एक विषयमें नियमित करना एकाग्रचिन्तानिरोध कह-
लाता है । इस द्वारा ध्यानका स्वरूप कहा गया है । मुहूर्त यह कालका विवक्षित परिमाण है ।
जो मुहूर्तके भीतर होता है वह अन्तर्मुहूर्त कहलाता है । 'अन्तर्मुहूर्त काल तक' इस पद द्वारा
कालकी अवधि की गयी है । इतने कालके बाद एकाग्रचिन्ता दुर्धर होती है । संज्ञा—यदि चिन्ता-
के निरोधका नाम ध्यान है और निरोध अभावस्वरूप होता है, इसलिए गद्यके सीमके समान
ध्यान असत् ठहरता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि अन्य चिन्ताकी निवृत्तिकी
अपेक्षा वह असत् कहा जाता है और अपने विषयरूपसे प्रवृत्ति होनेके कारण वह सत् कहा जाता
है, क्योंकि अभाव भावान्तरस्वभाव होता है और अभाव वस्तुका धर्म है वह बात स्पष्ट स्पष्ट
विपक्षव्यावृत्ति इत्यादि हेतुके अंग आदिके द्वारा सिद्ध होती है । अथवा, यह निरोध शब्द

1. 'ध्यानं निविषयं मनः ।' —सां. सू. 6, 25 । 2. —दुर्धरत्वात् । चिन्ताया नि- ता. ना. ।

निरोधश्च चिन्तानिरोध इति । 'इत्युक्तं भवति—ज्ञानमेवापरिद्वन्द्वान्निमित्तान्ब्रह्मभासमानं ध्यानमिति ।

§ 873. तद्भवेदब्रह्मज्ञानार्थमाहुः—

आर्तरीद्रधर्म्यशुक्लानि ॥28॥

§ 874. ऋतं दुःखम्, अर्धनमतिर्धौ, तत्र नयनार्तम् । स्रग्ः कुराशयस्तस्य कर्म तत्र भवं वा रौद्रम् । धर्मो व्याख्यातः । धर्मावनयेतं धर्म्यम् । शुचिगुणयोगाच्छुक्लम् । तदेतच्छुचिर्ब्रह्म ध्यानं द्विब्रह्मनमुते । कुतः ? प्रशस्ताप्रशस्तमेवात् । अप्रशस्तमनुभवावधारणत्वात् । कर्मनिर्दहनसामर्थ्यात्प्रशस्तम् ।

§ 875. किं पुनस्तदिति चेदुच्यते—

परे मोक्षहेतु ॥29॥

§ 876. परमुत्तरमत्यम् । अत्यं शुक्लम् । तत्सानीप्याद्वर्धनमपि 'वरम्' इत्युपचर्यते । द्विब्रह्मननिर्देशसामर्थ्याद् भीषणमपि गृह्यते । 'परे मोक्षहेतु' इति वचनात्पूर्व आर्तरीद्रं संसारहेतु इत्युक्तं भवति । कुतः ? तृतीयस्य साध्यस्याभावात् ।

§ 877. तत्रार्तं चतुर्विधम् । तत्रादिविकल्पमज्ञाननिर्देशार्थमाहुः—

'निरोधनं निरोधः' इस प्रकार भावसाधन नहीं है । तो क्या है ? 'निरुध्यत इति निरोधः'—जो रोक जाता है, इस प्रकार कर्मसाधन है । चिन्ताका जो निरोध वह चिन्तानिरोध है । आशय यह है कि निश्चल अग्निशिखाके समान निश्चलरूपसे अवभासमान ज्ञान ही ध्यान है ।

§ 873. अब उसके भेद दिखलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आर्तं, रौद्र, धर्म्य और शुक्ल ये ध्यानके चार भेद हैं ॥28॥

§ 874. आर्तं शब्द 'ऋत' अथवा 'अर्ति' इनमें से किसी एकसे बना है । इनमें से ऋतका अर्थ दुःख है और अर्तिकी 'अर्धनं अर्तिः' ऐसी निरुक्ति होकर उसका अर्थ पीड़ा पहुँचाना है । इसमें (ऋतमें या अर्तिमें) जो होता है वह आर्त है । रूद्रका अर्थ क्रूर आशय है । इसका कर्म या इसमें होनेवाला रौद्र है । धर्मका व्याख्यान पहले कर आये हैं । जो धर्मसे युक्त होता है वह धर्म्य है । तथा जिसमें शुचि गुणका सम्बन्ध है वह शुक्ल है । यह चार प्रकारका ध्यान दो भागोंमें विभक्त है, क्योंकि प्रशस्त और अप्रशस्तके भेदसे वह दो प्रकारका है । जो पापास्तवका कारण है वह अप्रशस्त है और जो कर्मोंके निर्दहन करनेकी सामर्थ्यसे युक्त है वह प्रशस्त है ।

§ 875. तो वह क्या है ऐसा प्रश्न करनेपर आगेका सूत्र कहते हैं—

उनमें से पर अर्थात् अत्यन्तके जो ध्यान मोक्षके हेतु हैं ॥29॥

§ 876. पर, उत्तर और अत्य इनका एक अर्थ है । अन्तिम शुक्लध्यान है और इसका समीपवर्ती होनेसे धर्म्यध्यान भी पर है ऐसा उपचार किया जाता है, क्योंकि सूत्रमें 'परे' यह द्विब्रह्मन दिया है, इसलिए उसकी सामर्थ्यसे भीषणका भी ग्रहण होता है । 'पर अर्थात् धर्म्य और शुक्ल ये मोक्षके हेतु हैं' इस वचनसे पहलेके अर्थात् आर्त और रौद्र ये संसारके हेतु हैं यह तात्पर्य फलित होता है, क्योंकि मोक्ष और संसारके सिवा और कोई तीसरा साध्य नहीं है ।

§ 877. उनमें आर्तध्यान चार प्रकारका है । उनमें से प्रथम भेदके लक्षणका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आर्तममनोज्ञस्य संप्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहारः ॥30॥

§ 878. अमनोज्ञमप्रियं विषकष्टकलत्रमुत्सवादि, तद्बाधाकरकत्वाद् 'अमनोज्ञम्' इत्युच्यते । तस्य संप्रयोगे, तत् कथं नाम मे न स्यादिति संकल्पविघ्नताप्रबन्धः स्मृतिसमन्वाहारः प्रथममार्तमिच्छाध्यायते ।

§ 879. द्वितीयस्य विकल्पस्य लक्षणनिर्देशार्थमाह—

विपरीतं मनोज्ञस्य ॥31॥

§ 880. कुतो विपरीतम् ? पूर्वोक्तात् । तेनैतदुक्तं भवति—मनोज्ञत्वेष्टस्य स्वपुत्रवार-
धनादेविप्रयोगे तत्संप्रयोगाय संकल्पविघ्नताप्रबन्धो द्वितीयमार्तममनोज्ञस्यम् ।

§ 881. तृतीयस्य विकल्पस्य लक्षणप्रतिपादनार्थमाह—

वेदनायाश्च ॥32॥

§ 882. 'वेदना' शब्दः सुखे दुःखे च वर्तमानोऽपि आर्तस्य बहुलत्वाद् दुःखवेदनार्था प्रवर्तते, तस्या वातादिविकारजनितवेदनाया उपनिषत्ते तस्या अभावः कथं नाम मे स्यादिति संकल्प-
विघ्नताप्रबन्धस्तृतीयमार्तमुच्यते ।

§ 883. तुरीयस्यार्तस्य लक्षणनिर्देशार्थमाह—

निदानं च ॥33॥

§ 884. भोगाकाङ्क्षातुरत्यानास्तत्विषयप्राप्तिं प्रति क्लमःप्रतिषेधानं संकल्पविघ्नताप्रबन्ध-

अमनोज्ञ पदार्थके प्राप्त होनेपर उसके वियोगके लिए चिन्तासततत्वका होना प्रथम आर्त-
ध्यान है ॥30॥

§ 878. अमनोज्ञका अर्थ अप्रिय है । विष, कष्टक, शत्रु और क्लेश आदि जो अप्रिय पदार्थ हैं वे बाधाके कारण होनेसे अमनोज्ञ कहे जाते हैं । उनका संयोग होनेपर वे मेरे कैसे न हों इस प्रकारका संकल्प चिन्ताप्रबन्ध अर्थात् स्मृति समन्वाहार यह प्रथम आर्तध्यान कहलाता है ।

§ 879. अब दूसरे भेदके लक्षणका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोज्ञ वस्तुके वियोग होनेपर उसकी प्राप्तिकी सतत चिन्ता करना दूसरा आर्तध्यान है ॥31॥

§ 880. किससे विपरीत ? पूर्वमें कहे हुए थे । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि मनोज्ञ अर्थात् इष्ट अपने पुत्र, स्त्री और धनादिकके वियोग होनेपर उसकी प्राप्तिके लिए संकल्प अर्थात् निरन्तर चिन्ता करना दूसरा आर्तध्यान जानना चाहिए ।

§ 881. अब तीसरे भेदके लक्षणका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

वेदनाके होनेपर उसे दूर करनेके लिए सतत चिन्ता करना तीसरा आर्तध्यान है ॥32॥

§ 882. वेदना शब्द यद्यपि सुख और दुःख दोनों अर्थोंमें विद्यमान है पर यहाँ आर्त-
ध्यानका प्रकरण होनेसे उससे दुःखवेदना ली गयी है । वातादि विकारजनित दुःख वेदनाके होनेपर उसका अभाव मेरे कैसे होगा इस प्रकार विकल्प अर्थात् निरन्तर चिन्ता करना तीसरा आर्तध्यान कहा जाता है ।

§ 883. अब चौथे आर्तध्यानके लक्षणका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

निदान नामका चौथा आर्तध्यान है ॥33॥

§ 884. भोगोंकी आकांक्षाके प्रति आतुर हुए व्यक्तिके आगामी विषयोंकी प्राप्तिके

स्तुरीयमार्तं निदानमित्युच्यते ।

§ 885. तदेतच्चतुर्विधमार्तं किस्वामिकमिति चेदुच्यते—

तदविरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानाम् ॥34॥

§ 886. अविरता असंयतसम्यग्दृष्टयन्ताः । देशविरताः संयतासंयताः । प्रमत्तासंयताः पञ्च-
दशप्रमादोपेताः क्रियानुष्ठापिनः । तत्राविरतदेशविरतानां चतुर्विधमप्या'र्तं भवति; असंयमपरि-
णामोपेतत्वात् । प्रमत्तसंयतानां तु निदानवर्ण्यमन्यवार्तत्रयं प्रमादोपयोगेकात्मकाचित्स्वम् ।

§ 887. व्याख्यानमार्तं संज्ञादिभिः । द्वितीयस्य संज्ञाहेतुस्वामिनिर्द्धारणार्थमाह—

हिंसानृतस्तेयविषयसंरक्षणस्यो रौद्रमविरतदेशविरतयोः ॥35॥

§ 888. हिंसादीन्युक्तलक्षणानि । तानि रौद्रध्यानोत्पत्तेर्निमित्तीभवन्तीति हेतुनिर्देशो
विज्ञायते । तेन हेतुनिर्देशेनानुवर्तमानः 'स्मृतिसमन्वाहारः' अभिसंबध्यते । हिंसायाः स्मृतिसमन्वा-
हार इत्यादि । तद्रौद्रध्यानमविरतदेशविरतयोर्ब्रूवितव्यम् । अविरतस्य अथ रौद्रध्यानं, देशविरतस्य
कचम् ? तस्यापि हिंसाद्यादेशाद्विस्तारितसंरक्षणतन्त्रत्वाच्च कदाचिद् भवितुमर्हति । तत्पुनर्निरका-

लिए मनःप्रणिधानका होना अर्थात् संकल्प तथा निरन्तर चिन्ता करना निदान नामका चौथा
आर्तध्यान कहा जाता है ।

§ 885. इस चार प्रकारके आर्तध्यानका स्वामी कौन है यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

यह आर्तध्यान अविरत, देशविरत और प्रमत्तसंयत जीवोंके होता है ॥34॥

§ 886 असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तकके जीव अविरत कहलाते हैं, संयतासंयत जीव
देशविरत कहलाते हैं और पन्द्रह प्रकारके प्रमादसे युक्त क्रिया करनेवाले जीव प्रमत्तसंयत कह-
लाते हैं । इनमें से अविरत और देशविरत जीवोंके चारों ही प्रकारका आर्तध्यान होता है, क्योंकि
ये असंयमरूप परिणामसे युक्त होते हैं । प्रमत्तसंयतोंके तो निदानके सिवा बाकीके तीन प्रमाद-
के उदयकी तीव्रतावश कदाचित् होते हैं ।

विशेषार्थ—पुराण साहित्यमें मुनियों द्वारा निदान करनेके कई उदाहरण हैं पर इन उदा-
हरणोंसे प्रमत्तसंयत अवस्थामें उन साधुओंने निदान किया ऐसा अर्थ नहीं लेना चाहिए । एक
तो भावलिगी साधुके आगामी भोगोंकी आकांक्षा होती ही नहीं और कदाचित् होती है तो उस
समयसे वह भावलिगी नहीं रहता ऐसा अर्थ यहाँ ग्रहण करना चाहिए ।

§ 887. संज्ञा आदिके द्वारा आर्तध्यानका व्याख्यान किया । अब दूसरे ध्यानकी संज्ञा,
हेतु और स्वामीका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

हिंसा, अस्वय, चोरी और विषयसंरक्षणके लिए सतत चिन्तन करना रौद्रध्यान है । यह
अविरत और देशविरतके होता है ॥35॥

§ 888. हिंसादिकके लक्षण पहले कह आये हैं । वे रौद्रध्यानकी उत्पत्तिके निमित्त होते
हैं । इससे हेतुनिर्देश जाना जाता है । हेतुका निर्देश करनेवाले इन हिंसादिकके साथ अनुवृत्तिको
प्राप्त होनेवाले 'स्मृतिसमन्वाहार' पदका सम्बन्ध होता है । यथा—हिंसाका स्मृतिसमन्वाहार
आदि । यह रौद्रध्यान अविरत और देशविरतके जानना चाहिए । प्रश्न—रौद्रध्यान अविरतके
होओ देशविरतके कैसे हो सकता है ? समाधान—हिंसादिकके आवेशसे या विस्तारिके संरक्षणके
परतन्त्र होनेसे कदाचित् उसके भी हो सकता है । किन्तु देशविरतके होनेवाला वह रौद्रध्यान

वीनायकारणं; सम्यग्दर्शनसामर्थ्यात् । संयतस्य तु न भवत्येव; तदारम्भे संयमप्रच्युतेः ।

§ 889: आह, 'परे मोक्षहेतु' उपदिष्टे । तत्राद्यस्य मोक्षहेतोर्ध्यानस्य भवत्स्वरूपस्याभिनिर्देशः कर्तव्य इत्यत आह—

आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम् ॥36॥

§ 890. विचयनं विचयो विवेको विचारणे'त्यर्थः । आज्ञापायविपाकसंस्थानानां विचय आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयः । 'स्मृतिसमन्वाहारः' इत्यनुवर्तते । स प्रत्येकं संबध्यते—आज्ञाविचयाय स्मृतिसमन्वाहार इत्यादि । तद्वत्त्वा—उपवेष्टुरभावात्मन्बुद्धित्वात्कर्मादयात्सूक्ष्मत्वाच्च पदार्थानां हेतुदृष्टान्तोपरमे सति सर्वज्ञप्रणीतभागमं प्रमाणीकृत्य इत्यभेदेन "नान्यथावादिनो जिनाः" इतिगहनपदार्थश्रद्धानां^१वर्थाविधारणमाज्ञाविचयः । अथवा—स्वयं विवितपदार्थतत्त्वस्य सतः परं प्रति पिपादयिषोः स्वसिद्धान्ताविरोधेन तत्त्वसमर्थनार्थं तर्कनयप्रमाणयोजनपरः स्मृतिसमन्वाहारः सर्वज्ञाज्ञाप्रकाशनार्थत्वादाज्ञाविचय इत्युच्यते । आत्मन्धवन्मिथ्यावृष्टयः सर्वज्ञप्रणीतमार्गाद्विमुक्ता मोक्षाधिनिः सम्यङ्मार्गापरिज्ञानात्सुदुरमेवापयन्तीति सन्मार्गापायचिन्तनमपायविचयः । अथवा—मिथ्यादर्शनज्ञानचारित्र्यैः कथं नाम इमे प्राणिनोऽप्येयुरिति स्मृतिसमन्वाहारोऽपायविचयः । कर्मणां ज्ञानावरणादीनां द्रव्यलोककालभवाभावप्रत्ययफलानुमनं प्रति प्रणिधानं

नारकादि दुर्गतिर्योका कारण नहीं है, क्योंकि सम्यग्दर्शनकी ऐसी ही सामर्थ्य है । परन्तु संयतके तो वह होता ही नहीं है, क्योंकि उसका आरम्भ होनेपर संयमसे पतन हो जाता है ।

§ 889. कहते हैं, अन्तके दो ध्यान मोक्षके हेतु हैं यह कह आये । उनमेंसे मोक्षके हेतुरूप प्रथम ध्यानके भेद, स्वरूप और स्वामीका निर्देश करना चाहिए, इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान इनकी विचारणाके निमित्त इनको एकाग्र करना धर्म्यध्यान है ॥36॥

§ 890. विचयन करना विचय है । विचय, विवेक और विचारणा ये पर्याय नाम हैं । आज्ञा, अपाय, विपाक और संस्थान इनका परस्पर द्वन्द्व समास होकर विचय शब्दके साथ षष्ठीतत्पुरुष समास है और इस प्रकार 'आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयः' पद बना है । 'स्मृतिसमन्वाहारः' पदकी अनुवृत्ति होती है । और उसका प्रत्येकके साथ सम्बन्ध होता है । यथा—आज्ञाविचयके लिए स्मृतिसमन्वाहार आदि । स्पष्टीकरण इस प्रकार है—उपदेश देनेवालेका अभाव होनेसे, स्वयं मन्दबुद्धि होनेसे, कर्मोंका उदय होनेसे तथा पदार्थोंके सूक्ष्म होनेसे तत्त्वके समर्थनमें हेतु और दृष्टान्तका अभाव होनेपर सर्वज्ञप्रणीत आगमको प्रमाण करके 'यह इसी प्रकार है, क्योंकि जिन अन्यथावादी नहीं होते' इस प्रकार गहन पदार्थके श्रद्धानद्वारा अर्थका अवधारण करना आज्ञाविचय धर्म्यध्यान है । अथवा स्वयं पदार्थोंके रहस्यको जानता है और दूसरोंके प्रति उसका प्रतिपादन करना चाहता है, इसलिए स्व-सिद्धान्तके अविरोधद्वारा तत्त्वका समर्थन करनेके लिए उसका जो तर्क, नय और प्रमाणकी योजनारूप निरन्तर चिन्तन होता है वह सर्वज्ञकी आज्ञाको प्रकाशित करनेवाला होनेसे आज्ञाविचय कहा जाता है । मिथ्यावृष्टि जीव जन्मान्ध पुरुषके समान सर्वज्ञप्रणीत मार्गसे विमुख होते हैं, उन्हें सन्मार्गका परिज्ञान न होनेसे वे मोक्षार्थी पुरुषोंको दूरसे ही त्याग देते हैं इस प्रकार सन्मार्गके अपायका चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है । अथवा, ये प्राणी मिथ्यादर्शन, मिथ्याज्ञान और मिथ्याचारित्र्यसे कैसे दूर होंगे इस प्रकार निरन्तर चिन्तन करना अपायविचय धर्म्यध्यान है । आज्ञावरणादि

1. विचारणमित्यर्थः बु. । विचारमित्यर्थः ता. । 2. —ज्ञानमर्था— बु. ।

विपाकविचयः । लोकसंस्थानस्वभावविचयाय स्मृतिप्रसङ्गाहारः संस्थानविचयः । उत्तमक्षमादि-
लक्षणी कर्म उक्तः । तस्मादवनेतं धर्मं ध्यानं अनुविक्तस्य भवेत्तस्यम् । तद्विरतदेशविरतप्रमत्ताप्रमत्त-
संयतानां भवन्ति ।

कर्मोंके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भव और भावनिमित्तक फलके अनुभवके प्रति उपयोगका होना विपाक-
विचय धर्म्यध्यान है । तथा लोकके आकार और स्वभावका निरन्तर चिन्तन करना संस्थान-
विचय धर्म्यध्यान है । पहले उत्तम क्षमादिरूप धर्मका स्वरूप कह आये हैं । उससे अनपेत अर्थात्
युक्त धर्म्यध्यान चार प्रकारका जानना चाहिए । यह अविरत, देशविरत, प्रमत्तसंयत और
अप्रमत्तसंयत जीवोंके होता है ।

विशेषार्थ—संसार, शरीर और भोगोंसे विरक्त होनेके लिए या विरक्त होनेपर उस भाव-
को स्थिर बनाये रखनेके लिए सम्यग्दृष्टिका जो प्रणिधान होता है उसे धर्म्यध्यान कहते हैं । यह
उत्तम क्षमादिरूप धर्मसे युक्त होता है, इसलिए इसे धर्म्यध्यान कहते हैं । यहाँ निमित्तभेदसे
इसके चार भेद किये गये हैं । यथा—आज्ञाविचय, अपायविचय, विपाकविचय और संस्थान-
विचय । आज्ञाविचय तत्त्वनिष्ठा में सहायक होता है, अपायविचय संसार, शरीर और भोगोंसे
विरक्ति उत्पन्न करता है । विपाक विचयसे कर्मफल और उसके कारणोंकी विचित्रताका ज्ञान
वृद्ध होता है और संस्थानविचयसे लोककी स्थितिका ज्ञान वृद्ध होता है ।

मूल टीकामें विपाकविचयके स्वरूपका निर्देश करते हुए जो द्रव्य, क्षेत्र और काल आदिके
निमित्तसे कर्मफलकी चर्चा की है उसका आशय यह है कि यद्यपि कर्मोंके उदय या उदीरणासे
जीवके औद्यमिक भाव और विविध प्रकारके शरीरादिककी प्राप्ति होती है पर इन कर्मोंका
उदय और उदीरणा बिना अन्य निमित्तके नहीं होती, किन्तु द्रव्य, क्षेत्र आदिका निमित्त पाकर
ही कर्मोंका उदय और उदीरणा होती है । आगे इसी बातको विशेष रूपसे स्पष्ट करते हैं ।
द्रव्यनिमित्त—मान लो एक व्यक्ति हँस खेल रहा है, वह अपने बाल-बच्चोंके साथ गप्पागोष्ठीमें
तल्लीन है । इतनेमें अकस्मात् भकानको छत टूटती है और वह उससे बायल होकर दुःखका
वेदन करने लगता है तो यहाँ उसके दुःखवेदनके कारणभूत असाता वेदनीयके उदय और उदीरणा
में टूट कर गिरनेवाली छतका संयोग निमित्त है । टूट कर गिरनेवाली छतके निमित्तसे उस
व्यक्तिके असातावेदनीयकी उदय-उदीरणा हुई और असातावेदनीयके उदय-उदीरणासे उस
व्यक्तिको दुःखका अनुभवन हुआ यह उक्त कथनका तात्पर्य है । इसी प्रकार अन्य कर्मोंके उदय-
उदीरणामें बाह्य द्रव्य कैसे निमित्त होता है इसका विचार कर लेना चाहिए । **कालनिमित्त—**
कालके निमित्त होनेका विचार दो प्रकारसे किया जाता है । एक तो प्रत्येक कर्मका उदय-उदीरणा
काल और दूसरा वह काल जिसके निमित्तसे बीच में ही कर्मोंकी उदय-उदीरणा बदल जाती
है । आगममें अध्बोदय रूप कर्मके उदय-उदीरणा कालका निर्देश किया है उसके समाप्त होते
ही विवक्षित कर्मके उदय-उदीरणाका अभाव होकर उसका स्थान दूसरे कर्मकी उदय-उदीरणा
ले लेती है । जैसे सामान्यसे हास्य और रतिका उत्कृष्ट उदय-उदीरणाकाल छह महीना है । इसके
बाद इनकी उदय-उदीरणा न होकर अरति और शोककी उदय-उदीरणा होने लगती है । किन्तु
छह महीनाके भीतर यदि हास्य और रतिके बिच्छ निमित्त मिलता है तो बीचमें ही इनकी उदय-
उदीरणा बदल जाती है । यह कर्मका उदय-उदीरणा काल है । अब एक ऐसा जीव लो जो निर्भय
होकर देशान्तरको जा रहा है, किन्तु किसी दिन मार्गमें ही ऐसे जंगल में रात्रि हो जाती है जहाँ
हिंस्र जन्तुओंका प्राबल्य है और बिज्वाज करनेके लिए कोई निरापद स्थान नहीं है । यदि दिन
होता तो उसे रक्षमात्र भी भय न होता, किन्तु रात्रि होनेसे वह भयभीत होता है इससे इसके

असाता, अरति, शोक और भय कर्मकी उदय-उदीरणा होने लगती है। यह कालनिमित्तक उदय-उदीरणा है। इसी प्रकार श्रेष्ठ, भय और भावनिमित्तक उदय और उदीरणा जान लेनी चाहिए। कालप्राप्त कर्मपरमाणुओंके अनुभव करनेको उदय कहते हैं और उदयावलिके बाहर स्थित कर्मपरमाणुओंको कषायसहित या कषायरहित योग संज्ञावाले वीर्यविशेषके द्वारा उदयावलिमें लाकर उनका उदयप्राप्त कर्मपरमाणुओं के साथ अनुभवन करनेको उदीरणा कहते हैं। इस प्रकार कर्मपरमाणुओंका अनुभवन उदय और उदीरणा दोनोंमें लिया जाता है। यदि इनमें अन्तर है तो कालप्राप्त और अकालप्राप्त परमाणुओंका है। उदयमें कालप्राप्त कर्मपरमाणु रहते हैं और उदीरणामें अकालप्राप्त कर्मपरमाणु रहते हैं। सामान्य नियम यह है कि जहाँ जिस कर्मका उदय होता है वहाँ उसकी उदीरणा अवश्य होती है। फिर भी इनमें जो विशेषता है उसका यहाँ निर्देश करते हैं—मिथ्यात्वका उदय और उदीरणा मिथ्यात्व गुणस्थानमें होती है। इतनी विशेषता है कि उपशम सम्यक्त्वके अभियुक्त हुए जीवके अन्तिम आवली प्रमाण कालमें मिथ्यात्वकी उदीरणा नहीं होती, वहाँ मात्र उसका उदय होता है। एकेन्द्रिय जाति, द्वीन्द्रिय जाति, त्रीन्द्रिय जाति, चतुरिन्द्रियजाति, आतप, स्वावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त और साधारण इन नौ प्रकृतियोंकी मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। अनन्तानुबन्धी चतुष्ककी प्रारम्भके दो गुणस्थानोंमें ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। सम्यक्मिथ्यात्वकी तीसरे गुणस्थानमें ही उदय और उदीरणा होती है, अन्यत्र नहीं। अप्रत्याख्यान चार, नरक-गति, देवगति, वैक्रियिक शरीर, वैक्रियिक अंगोपांग, कुम्भंग, अनादेय और अयशस्कीति इन ग्यारह प्रकृतियोंका चौथे गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। नरकायु और देवायुकी चौथे गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। मात्र मरणके समय अन्तिम आवलिकालमें उदीरणा नहीं होती। चार आनुपूर्वियोंकी प्रथम, द्वितीय और चतुर्थ गुणस्थानमें ही उदय और उदीरणा होती है अन्यत्र नहीं। प्रत्याख्यानावरणचतुष्क, तिर्यचगति, उद्योत और नीचगोत्र इन सात प्रकृतियोंकी संयतासंयत गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। तिर्यच आयुकी पाँचवें गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है। मात्र मरणके समय अन्तिम आवलि कालके शेष रहनेपर उदय ही होता है उदीरणा नहीं। निदानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्त्यानगुद्धि, सातावेदनीय और असातावेदनीय इन पाँच प्रकृतियोंकी छठे गुणस्थान तक ही उदय और उदीरणा होती है आगे नहीं। मात्र निदानिद्रादि त्रिककी उदीरणा बड़ी करता है जिसने इन्द्रिय पर्याप्ति पूर्ण कर ली है। ऐसा जीव यदि उत्तर शरीरकी विक्रिया करता है या आहारकसमुद्घातको प्राप्त होता है तो इन्हें प्राप्त होनेके एक आवलि कालपूर्वसे लेकर मूल शरीरमें प्रवेश होने तक इन तीनकी उदीरणा नहीं होती। तथा देव, नारकी और भोगभूमिर्या जीव भी इन तीनकी उदीरणा नहीं करते। आहारक शरीर और आहारक अंगोपांगका प्रमत्त-संयतमें ही उदीरणा और उदय होता है, आगे पीछे नहीं। मनुष्यायुकी छठे गुणस्थान तक उदीरणा और चौदहवें गुणस्थान तक उदय होता है। मात्र मरणके समय अन्तिम आवलि काल शेष रहने पर उदीरणा नहीं होती। सम्यक्त्वप्रकृतिकी उदीरणा और उदय चौथेसे लेकर सातवें गुणस्थान-तक वेदकसम्यग्दृष्टिके होती है। मात्र कृतकृत्यवेदकके कालमें व द्वितीयोपशम सम्यक्त्वके उत्पत्ति-कालमें एक आवलि शेष रहनेपर उदय ही होता है उदीरणा नहीं। अन्तके तीन संहननोंकी उदीरणा व उदय सातवें गुणस्थान तक हो होती है आगे नहीं। हास्यादि छहकी उदीरणा और उदय आठवें गुणस्थान तक होता है आगे नहीं। इतनी विशेषता है कि देवोंके उत्पत्ति समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त काल तक हास्य और रसिकी नियमसे उदीरणा होती है, आगे भ्रजनीय है।

§ 891. अथाग्नी व्याप्तानां निरूपणं कृतम् । इदानीं शुक्लध्यानं निरूपयितव्यम् । तद्व्यव-
सायचतुर्विकल्पम् । तत्राद्योः स्वानिर्दिष्टार्थमिदमुच्यते—

शुक्ले आद्ये पूर्वविद् ॥37॥

§ 892. अथमाग्नेयं शुक्लध्यानविकल्पेन आद्ये शुक्लध्याने पूर्वविदो भवतः श्रुतकेवलीन
इत्यर्थः । 'अ' शब्देन धर्मवर्णयि समुज्जीव्यते । तत्र 'व्याप्त्यागतो विशेषप्रतिपत्तिः' इति ध्येया-
रोहणात्प्राग्वर्ण्य, ध्येयोः शुक्ले इति व्याख्यायते ।

§ 893. अवशिष्टे कस्य भवत इत्यत्रोच्यते—

परे केवलीनः ॥38॥

तथा नारकियोके उत्पत्तिसमयसे लेकर अन्तर्भूत कालतक अरति और शोककी नियमसे उदीरणा होती है, आगे भजनीय है । तीन वेद और ऋषादि तीन संज्वलनोंकी उदीरणा व उदय नीबेंके उपान्त्य भाग तक ही होती है आगे नहीं । इतनी विशेषता है कि जो जिस वेदके उदयसे श्रेणि बढ़ता है उसके प्रथम स्थितिमें एक आवलिकाल शेष रहनेपर उदीरणा नहीं होती । लोभ-संज्वलनका इसमें गुणस्थान तक उदीरणा व उदय होता है । मात्र दसवें गुणस्थानके अन्तिम आवलि कालके शेष रहनेपर उदीरणा नहीं होती, उदय होता है । बज्रनाराच और नाराच संहननका स्यारहवें गुणस्थान तक उदीरणा और उदय होता है । निद्रा और प्रचलाकी बारहवें गुणस्थानमें एक समय अधिक एक आवलि काल शेष रहने तक उदय व उदीरणा दोनों होते हैं, आगे बारहवें गुणस्थानके उपान्त्य समय तक इनका उदय ही होता है । पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पाँच अन्तराय इन चौदह प्रकृतियोंका उदय तो बारहवें गुणस्थानके अन्तिम समय तक होता है और उदीरणा बारहवें गुणस्थानमें एक आवलि काल शेष रहने तक होती है । अनुष्यगति, पंचेन्द्रिय जाति, औदारिक, तैजस और कार्मेण शरीर, छह संस्थान, औदारिक अंगोपांग, बज्रवृषभनाराच संहनन, वर्णादिक चार, अगुरुलघु, उपषात, उच्छ्वास, दोनों बिहा-योगति, त्रस, बादर, पर्वन्ति, प्रत्येक शरीर, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, सुभग, सुस्वर, दुःस्वर, आदेय, वक्ताकीर्ति, निर्माण और उच्छ्वगोत्र इन अड़तीस प्रकृतियोंकी तेरहवें गुणस्थान तक उदीरणा व उदय होते हैं आगे नहीं । तथा तीर्थकर प्रकृतिका तेरहवें गुणस्थानमें ही उदीरणा व उदय होता है । इस प्रकार आज्ञा आदिके निमित्तसे सतत चिन्तन करना धर्म्यध्यान है यह उक्त कथनका तात्पर्य है ।

§ 891. तीन ध्यानोका कथन किया, इस समय शुक्लध्यानका कथन करना चाहिए, उसके आगे चार भेद कहनेवाले हैं उनमें-से आदिके दो भेदोंके स्वाधीका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

आदिके दो शुक्लध्यान पूर्वविद्के होते हैं ॥37॥

§ 892. आगे कहे जानेवाले शुक्लध्यानेके भेदोंमें-से आदिके दो शुक्लध्यान पूर्वविद् अर्थात् श्रुतकेवलीके होते हैं । सूत्रमें 'अ' शब्द आया है उससे धर्म्यध्यानका समुच्चय होता है । 'व्याप्त्यागते' विशेष ज्ञान होता है इस नियमके अनुसार श्रेणि बढ़नेसे पूर्व धर्म्यध्यान होता है और दोनों श्रेणियोंमें आदिके दो शुक्लध्यान होते हैं ऐसा व्याख्यान करना चाहिए ।

§ 893. शेषके दो शुक्लध्यान किसके होते हैं यह बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
शेषके दो शुक्लध्यान केवलीके होते हैं ॥38॥

1. 'व्याप्त्यागतो विशेषप्रतिपत्तिर्हि सन्निहायलक्षणम् ।' —परि वे., पृ. 8 । पा. म. जा., पृ. 57, 130, 154 । वक्तापत्रो विसेतो न हि सन्निहायलक्षणम् ॥' —वि. जा., पा., 340 ।

§ 894. प्रक्षीणसकलज्ञानावरणस्य केवलिनः सयोगस्यायोगस्य च परे उत्तरे शुक्लध्याने भवतः ।

§ 895. यथासंख्यं तद्विकल्पप्रतिपादनार्थमिवमुच्यते—

पृथक्त्वैकत्ववितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरतक्रियानिबर्त्तौनि ॥39॥

§ 896. पृथक्त्ववितर्कमेकत्ववितर्कं सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति व्युपरतक्रियानिबर्त्तते चेति चतुर्विधं शुक्लध्यानम् । दक्ष्यमाणलक्षण¹मपेक्ष्य सर्वेषामन्वयत्वं²भवसेधम् ।

§ 897. तस्यालम्बनविशेषनिर्धारणार्थमाह—

अयेकयोगकाययोगायोगानाम् ॥40॥

§ 898. 'योग' शब्दो व्याख्यातार्थः 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इत्यत्र । उक्तैश्चतुर्भिः शुक्लध्यानविकल्पैस्त्रियोगादीनां चतुर्णां यथासंख्येनाभिसंबन्धो वेदितव्यः । त्रियोगस्य पृथक्त्ववितर्कम्, त्रिषु योगेष्वेकयोगस्यैकत्ववितर्कम्, काययोगस्य सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति, अयोगस्य व्युपरतक्रियानिबर्त्तते ।

§ 899. तत्राद्यदोर्विशेषप्रतिपत्त्यर्थमिदमुच्यते—

एकाश्रये सवितर्कवीचारे पूर्वं ॥41॥

§ 900. एक आश्रयो यद्योस्ते एकाश्रये । ³उभेऽपि परिप्राप्तश्रुतज्ञाननिष्ठेनारभ्येते,

§ 894. जिसके समस्त ज्ञानावरणका नाश हो गया है ऐसे सयोगकेवली और अयोगकेवलीके पर अर्थात् अन्तर्के दो शुक्लध्यान होते हैं ।

§ 895. अब क्रमसे शुक्लध्यानके भेदोंका कथन करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
पृथक्त्ववितर्क, एकत्ववितर्क, सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति और व्युपरतक्रियानिबर्त्तते ये चार शुक्लध्यान हैं ॥39॥

§ 896. पृथक्त्ववितर्क, एकत्ववितर्क, सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति और व्युपरतक्रियानिबर्त्तते ये चार शुक्लध्यान हैं । आगे कहे जानेवाले लक्षणकी अपेक्षा सबका सार्थक नाम जानना चाहिए ।

§ 897. अब उसके आलम्बन विशेषका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—
ये चार ध्यान क्रमसे तीन योगवाले, एक योगवाले, काययोगवाले और अयोगके होते हैं ॥40॥

§ 898. 'कायवाङ्मनःकर्म योगः' इस सूत्रमें योग शब्दका व्याख्यान कर आये हैं । पूर्वमें कहे गये शुक्लध्यानके चार भेदोंके साथ त्रियोग आदि चार पदोंका क्रमसे सम्बन्ध जान लेना चाहिए । तीन योगवालेके पृथक्त्ववितर्क होता है । तीन योगोंमेंसे एक योगवालेके एकत्ववितर्क होता है । काययोगवालेके सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यान होता है और अयोगीके व्युपरतक्रियानिबर्त्तते ध्यान होता है ।

§ 899 अब इन चार भेदोंमेंसे आदिके दो भेदोंके सम्बन्धमें विशेष ज्ञान करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पहलेके दो ध्यान एक आश्रयवाले, सवितर्क और सबीचारे होते हैं ॥41॥

§ 900. जिन दो ध्यानोंका एक आश्रय होता है वे एक आश्रयवाले कहलाते हैं । जिसने सम्पूर्ण श्रुतज्ञान प्राप्त कर लिया है उसके द्वारा ही ये दो ध्यान आरम्भ किये जाते हैं । यह उक्त

1. —क्षणमुपेत्य सर्वे— सू. । 2. —मन्वयत्वं— सू. । 3. उभेऽपि आ. दि. 1, वि. 2, ना. ।

इत्यर्थः । वितर्कश्च बीचारश्च वितर्कबीचारी, सह वितर्कबीचाराम्यं वर्तते इति सवितर्कबीचारे ।
पूर्वं पृथक्त्वकत्ववितर्कं इत्यर्थः ।

§ 901. तत्र यथासंख्यप्रसंगेऽनिष्टनिवृत्त्यर्थमिवमुच्यते—

अबीचारं द्वितीयम् ॥42॥

§ 902 पूर्वयोरेव द्वितीयं तदबीचारं प्रत्येतद्व्यम् । एतदुक्तं भवति—आद्यं सवितर्कं
सबीचारं च भवति । द्वितीयं सवितर्कमबीचारं चेति ।

§ 903. अथ वितर्कबीचारयोः कः प्रतिविशेष इत्यत्रोच्यते—

वितर्कः श्रुतम् ॥43॥

§ 904. विशेषेण तर्कमग्रहणं वितर्कः श्रुतज्ञानमित्यर्थः ।

§ 905. अथ को बीचारः ।

बीचारोऽर्थव्यञ्जनयोगसंक्रान्तिः ॥44॥

§ 906. अर्थो ध्येयो द्रव्यं पर्यायो वा । व्यञ्जनं वचनम् । योगः कायवाङ्मनःकर्मलक्षणः ।
संक्रान्तिः परिवर्तनम् । द्रव्यं विहाय पर्यायमुपैति पर्यायं त्यक्त्वा द्रव्यमित्यर्थसंक्रान्तिः । एवं श्रुत-
वचनमुपादाय वचनान्तरमालम्बते तदपि विहायान्यदिति व्यञ्जनसंक्रान्तिः । काययोगं त्यक्त्वा
योगान्तरं गृह्णाति योगान्तरं च¹ त्यक्त्वा काययोगमिति योगसंक्रान्तिः । एवं परिवर्तनं बीचार
इत्युच्यते² । तदेतत्सामान्यविशेषनिविष्टं चतुर्विधं धर्म्यं शुक्लं च पूर्वोक्तगुण्यादिबहुप्रकारोपायं
कथनका तात्पर्यं है । जो वितर्क और बीचारके साथ रहते हैं वे सवितर्कबीचार ध्यान कहलाते
हैं । सूत्रमें आये हुए पूर्व पदसे पृथक्त्ववितर्क और एकत्ववितर्क ये दो ध्यान लिये गये हैं ।

§ 901 पूर्व सूत्रमें यथासंख्यका प्रसंग होनेपर अनिष्ट अर्थकी निवृत्ति करनेके लिए आगे-
का सूत्र कहने हैं—

दूसरा ध्यान अबीचार है ॥42॥

§ 902. पहलेके दो ध्यानोंमें जो दूसरा ध्यान है वह अबीचार जानना चाहिए । अभिप्राय
यह है कि पहला शुक्लध्यान सवितर्क और सबीचार होता है तथा दूसरा शुक्लध्यान सवितर्क
और अबीचार होता है ।

§ 903. अब वितर्क और बीचारमें क्या भेद है यह दिखलानेके लिए आगेका सूत्र
कहते हैं—

वितर्कका अर्थ श्रुत है ॥43॥

§ 904. विशेष रूपसे तर्कणा करना अर्थात् उद्घा करना वितर्क श्रुतज्ञान कहलाता है ।

§ 905. अब बीचार किसे कहते हैं यह बात अगले सूत्र द्वारा कहते हैं—

अर्थ, व्यञ्जन और योगकी संक्रान्ति बीचार है ॥44॥

§ 906. अर्थ ध्येयको कहते हैं । इससे द्रव्य और पर्याय लिये जाते हैं । व्यञ्जनका अर्थ
वचन है तथा काय, वचन और मनकी क्रियाकी योग कहते हैं । संक्रान्तिका अर्थ परिवर्तन है ।
द्रव्यको छोड़कर पर्यायको प्राप्त होता है और पर्यायको छोड़ द्रव्यको प्राप्त होता है—यह अर्थ-
संक्रान्ति है । एक श्रुतवचनका आलम्बन लेकर दूसरे वचनका आलम्बन लेता है और उसे भी
त्यागकर अन्य वचनका आलम्बन लेता है—यह व्यञ्जन-संक्रान्ति है । काययोगको छोड़कर दूसरे
योगकी स्वीकार करता है और दूसरे योगको छोड़कर काययोगकी स्वीकार करता है—यह योग-

1. --तदेतत्सामान्यं पु. । 2. इत्युच्यते । संक्रान्तौ तत्रार्थं कथं ध्यानमिति चेत् ध्यानसंक्रान्तयि ध्यानपुण्ये
इति च शेषः । तदेतत्सामान्यं— बु. वि. 1, वि. 2, वा.

संसारनिवृत्त्यै मुनिर्ध्यातुमर्हति कृतपरिकर्मा । तत्र द्रव्यपरमाणुं भावपरमाणुं वा ध्यायन्नाहित-
चित्तकं सामर्थ्यं^१ अर्धव्यंजने कायवचसी च पृथक्त्वेन सक्रामता अनन्तपर्याप्तबालोत्साहवचन-
स्थितेनानिश्चितेनानि शक्येन चिरात्तत्र छिन्दन्निव मोहप्रकृतीवपञ्चमयन्तापयंश्च पृथक्त्ववितर्कवी-
चारध्यानमाभवति । स एव पुनः समूलतूलं^२ मोहनीयं निश्चिद्व्यञ्जननस्तगुणवि^३सृष्टियोगविवेक-
माधित्य बहुतराणां ज्ञानावरणसहायीभूतानां प्रकृतीनां बन्धं निरुन्धन् स्थितिः ह्यसक्तयो च कुर्वन्
श्रुतज्ञानोपयोगो^४ निवृत्तार्धव्यंजनयोगसंक्रान्तिः अविचलितमनाः क्षीणकषायो वेदयर्मणिरिव
निरूपलेपो ध्यात्वा पुनर्न निवर्तत इत्युक्तमेकत्ववितर्कम् । एकमेकत्ववितर्कगुणध्यानवेदवानर-
निर्वैग्यवातिकर्मण्यम् प्रवृत्तलितकेवलज्ञानगमस्तिमण्डलो मेघपञ्जरनिरोधनिर्गत इव धर्मरश्मिर्वा
भासमानो भगवांस्तीर्थकर इतरो वा केवली लोकेऽबराजामभिगमनीयोऽर्जनीयश्चोत्कण्ठेवायुधः
पूर्वकोटीं देशोनां विहरति । स यवान्तर्मुहूर्तशेषायुष्कस्तत्तुल्यस्थितिशेषेणामगोव्रज इव भवति तथा
सर्वं बाह्यजनसंयोगं आवरकाययोगं च परिहाप्य सूक्ष्मकाययोगात्मन्वनः सूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिध्यान-
मात्मन्विजुगुह्यतीति । यथा पुनरन्तर्मुहूर्तशेषायुष्कस्ततोऽधिकस्थितिशेषकर्मप्रयो भवति सद्योपी
त्वात्मोपयोगातिशयस्य सामायिकसहायस्य विशिष्टकरणस्य महासंवरस्य लघुकर्मपरिपाचनत्वा-

संक्रान्ति है । इस प्रकारके परिवर्तनको वीचार कहते हैं । सामान्य और विशेष रूपसे कहे गये
इस चार प्रकारके धर्मध्यान और शुक्लध्यानको पूर्वोक्त गुप्ति आदि बहुत प्रकारके उपायोसे
युक्त होनेपर संसारका नाश करनेके लिए जिसने भले प्रकारसे परिकर्मको किया है ऐसा मुनि
ध्यान करनेके योग्य होता है । जिस प्रकार अपर्याप्त उत्साहसे मुक्त बालक अव्यवस्थित और
भीषरे भस्त्रके द्वारा भी चिरकालमें वृक्षको छेदता है उसी प्रकार चित्तकी सामर्थ्यको
प्राप्तकर जो द्रव्यपरमाणु और भावपरमाणुका ध्यान कर रहा है वह अर्थ और व्यंजन तथा
काय और वचनमें पृथक्त्व रूपसे संक्रमण करनेवाले मनके द्वारा मोहनीय कर्मकी प्रकृतियोंका
उपशमन और क्षय करता हुआ पृथक्त्ववितर्क वीचारध्यानको धारण करनेवाला होता है । पुनः
जो समूल मोहनीय कर्मका दाह करना चाहता है, जो अनन्तगुणी विशुद्धिविशेषको प्राप्त होकर
बहुत प्रकारकी ज्ञानावरणकी सहायीभूत प्रकृतियोंके बन्धको रोक रहा है, जो कर्मोंकी स्थितिको
न्यून और नाश कर रहा है, जो श्रुतज्ञानके उपयोगसे युक्त है, जो अर्थ, व्यंजन और योगकी
संक्रान्तिसे रहित है, निश्चल मनवाला है, क्षीणकषाय है और वेदयर्मणिके समान निरूपलेप है
वह ध्यान करके पुनः नहीं लौटना है । इस प्रकार उसके एकत्ववितर्क ध्यान कहा गया है । इस
प्रकार एकत्ववितर्क शुक्लध्यान रूपी अग्नि के द्वारा जिसने चार घातिया कर्मरूपों ईधनको जला
दिया है, जिसके केवलज्ञानरूपी किरणसमुदाय प्रकाशित हो गया है, जो मेघमण्डलका निरोध
कर निकले हुए सूर्यके समान भासमान हो रहा है ऐसे भगवान्, तीर्थकर केवली या सामान्य
केवली इन्हींके द्वारा आदरणीय और पूजनीय होते हुए उत्कृष्टरूपसे कुछ कम पूर्व कोटि काल
तक विहार करते हैं । वह जब आयुमें अन्तर्मुहूर्त काल शेष रहता है तथा वेदनीय, नाम और
गोत्र कर्मकी स्थिति आयुर्कर्मके बराबर शेष रहती है तब सब प्रकारके वचनयोग, मनोयोग और
बादरकाययोगकी त्यागकर तथा सूक्ष्म काययोगका अवलम्बन लेकर सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यान-
को स्वीकार करता है, परन्तु जब उन सयोगी जिनके आयु अन्तर्मुहूर्त शेष रहती है और शेष
तीन कर्मोंकी स्थिति उससे अधिक शेष रहती है तब जिन्हें सातिशय आत्मोपयोग प्राप्त है, जिन्हें
सामायिकका अवलम्बन है, जो विशिष्ट करणसे युक्त हैं, जो कर्मोंका महासंवर कर रहे हैं

१. —सामर्थ्यवर्ध— मु. । २. मनसा पर्याप्त— मु. । ३. समूलतसं मु., दि. १, दि. २, आ. । ४. —शुद्धिषोण
—मु. । ५. —योगे निवृत्ता— मु. ।

मेवकर्तृरनुपरिशातनप्रवृत्तित्वाभावाद्बन्धकपाटप्रंतरलोकपूरणानि स्वात्मप्रवेशविसर्पणस्तत्त्वतुभिः सम्बन्धैः कृत्वा पुनरपि तावन्निरुद्धं समर्थं समुपहृतप्रवेशविसरणः समीकृतस्थितिवैकर्म्यबन्धुष्टयः पूर्ववत्तरीरप्रमाणो कृत्वा सूक्ष्मकाययोगेन सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यानं ध्यायति । ततस्तत्त्वन्मार्गं समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्तिध्यानमारभते । समुच्छिन्नप्रवृत्तयानप्रचारसर्वकायवाङ्मनोयोगसर्वप्रदेशपरिस्पन्दक्रियाव्यापारत्वात् समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्तिष्यन्ते । तस्मिन्समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्तिध्याने सर्वबन्धावनिरोधसर्वशेषकर्मशासनतामर्प्योपवर्तेरयोगिकेवलिनः संपूर्णव्याख्यातचारित्र-ज्ञानवर्त्मनः सर्वसंसारदुःखजालपरिष्वङ्गोच्छेदजननं साक्षात्संस्कारभगुपजायते । तं पुनरयोगिकेवली जननीस्तथा ध्यामातिसमाप्तिनिर्बन्धसर्वसंकल्पकवन्धनो निरस्तकिट्टधातुपाषाणजात्यकनक-जलसंख्यात्मा परिनिर्वर्ति । तदेतद् द्विविधं तपोऽभिनवकर्मावबनिरोधहेतुत्वात्संवरकारणं प्राप्तन-कर्त्तरजोविद्युन्ननिमित्तत्वात्निर्बराहेतुरपि भवति ।

§ 907. अत्राह सम्यग्बुद्धयः किं सर्वं समनिर्जरा आहोस्त्वित्कथिचवस्ति प्रतिविशेष इत्य-प्रोच्यते—

तस्म्यग्बुद्धिश्चावकविरतानन्तवियोजकदर्शनमोहक्षपकोपशमकोपशान्त-

मोहक्षपकशीलमोहजिनाः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः ॥45॥

§ 908. त एते दश तस्म्यग्बुद्ध्यारवः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः । तत्रात्रा भव्यः पञ्चेन्द्रिय-संज्ञी पर्याप्तकः पूर्वोक्तकाललब्ध्यादिसहायः परिणामविशुद्ध्या वर्धमानः क्लेशपूर्वकरणादितो-

और जिनके स्वल्पमात्रमें कर्मोंका परिपाचन हो रहा है ऐसे वे अपने आत्मप्रवेशोंके फैलनेसे कर्मरजको परिशातन करनेकी शक्तिवाले दण्ड, कपाट, प्रतर और लोकपूरण समुद्घातको चार समयोंके द्वारा करके अनन्तर प्रवेशोंके विसर्पणका संकोच करके तथा शेष चार कर्मोंकी स्थिति-को समान करके अपने पूर्व शरीरप्रमाण होकर सूक्ष्म काययोगके द्वारा सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यानको स्वीकार करते हैं । इसके बाद चौथे समुच्छिन्न क्रियानिर्वर्ति ध्यानको आरम्भ करते हैं । इसमें प्राणापानके प्रचाररूप क्रियाका तथा सब प्रकारके काययोग, बचनयोग और मनोयोगके द्वारा होनेवाली आत्मप्रदेश परिस्पन्दरूप क्रियाका उच्छेद हो जानेसे इसे समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्ति ध्यान कहते हैं । इस समुच्छिन्नक्रियानिर्वर्ति ध्यानमें सब प्रकारके कर्मबन्धके आस्रवका निरोध हो जानेसे तथा बाकीके बचे सब कर्मोंके नाश करनेकी शक्तिके उत्पन्न हो जानेसे अयोगिकेवली के संसारके सब प्रकारके दुःखजालके सम्बन्धका उच्छेद करनेवाला सम्पूर्ण व्याख्यातचारित्र, ज्ञान और दर्शनरूप साक्षात् मोक्षका कारण उत्पन्न होता है । वे अयोगिकेवली भगवान् उस समय ध्यामातिसयरूप अग्निके द्वारा सब प्रकारके मल-कर्मकवन्धनको जलाकर और किट्ट धातु व पाषाणका नाशकर शुद्ध हुए सोनेके समान अपने आत्माको प्राप्तकर परिनिर्वाणको प्राप्त होते हैं । इस प्रकार यह दोनों प्रकारका तप नूतन कर्मोंके आस्रवके निरोधका हेतु होनेसे संवरका कारण है और प्राप्तन कर्मरूपी रजके नाश करनेका हेतु होनेसे निर्जराका भी हेतु है ।

§ 907. यहाँ कहते हैं कि सब सम्यग्बुद्धि क्या समान निर्जरावाले होते हैं या कुछ विशेषता है यह बतलानेके लिए आयेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्बुद्धिः, आवकः, विरतः, अनन्तानुबन्धिबियोजकः, दर्शनमोहक्षपकः, उपशमकः, उपशान्त-मोहः, क्षपकः, शीलमोह और जिन वे क्रमसे असंख्येयगुण निर्जरावाले होते हैं ॥45॥

§ 908. सम्यग्बुद्धि आदि ये दश क्रमसे असंख्येयगुण निर्जरावाले होते हैं । यथा—जिसे पूर्वोक्त काललब्धि आदिकी सहायता मिली है और जो परिणामोंकी विशुद्धि द्वारा बुद्धिको प्राप्त

पानपङ्क्त्योत्पन्नमानो बहुतरकर्मनिर्जरो भवति । स एव पुनः प्रथमसम्यक्त्वप्राप्तिनिमित्तसंनिधाने सति सम्यग्दृष्टिर्भवेन्नसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनश्चारित्रमोहकर्मविकल्पाश्रयस्थानावरणक्षयोपशमनिमित्तपरिणामप्राप्तिकासे विशुद्धिप्रकर्षयोगात् आवको भवन् ततोऽसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनः प्रत्याख्यानावरणक्षयोपशमकारणपरिणामविशुद्धियोगात् विरक्तव्यपदेशभाक् सन् ततोऽसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनरनन्तानुबन्धिकोपमानमायालोभनां वियोजनपरो भवति यदा तदा परिणामविशुद्धिप्रकर्षयोगास्ततोऽसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनर्दर्शनमोहप्रकृतिप्रपन्ननिचयं निर्विचयान् परिणामविशुद्धिप्रकर्षयोगाद्दर्शनमोहक्षयकव्यपदेशभाक् पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । एवं सः क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्भूत्वा ज्ञेय्यारोहणाविमुखश्चारित्रमोहोपशमं प्रति ध्याप्रियमानो विशुद्धिप्रकर्षयोगादुपशमकव्यपदेशमनुभवन् पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनरक्षेपचारित्रमोहोपशमनिमित्तसंनिधाने परिप्राप्तोपशान्तकषायव्यपदेशः पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव पुनश्चारित्रमोहक्षपणं प्रत्यभिमुखः परिणामविशुद्ध्या वर्द्धमानः क्षपकव्यपदेशमनुभवन्पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स यदा निःशेषचारित्रमोहक्षपणकारणपरिणामाभिमुखः क्षीणकषायव्यपदेशमात्मकम्बन्धपूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति । स एव द्वितीयशुक्लध्यानानलनिर्दग्धघातिकर्मनिचयः सन् जिनव्यपदेशभाक् पूर्वोक्तादसंख्येयगुणनिर्जरो भवति ।

हो रहा है ऐसा भव्य पंचेन्द्रिय सजी पर्याप्तक जीव क्रमसे अपूर्वकरण आदि सोपान पंक्तिपर बढ़ता हुआ बहुतर कर्मोंकी निर्जरा करनेवाला होता है । सर्वप्रथम वह ही प्रथम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके निमित्तके मिलनेपर सम्यग्दृष्टि होता हुआ असंख्येयगुण कर्मनिर्जरावाला होता है । पुनः वह ही चारित्र मोहनीय कर्मके एक भेद अप्रत्याख्यानावरण कर्मके क्षयोपशम निमित्तक परिणामोंकी प्राप्तिके समय विशुद्धिका प्रकर्ष होनेसे आवक होता हुआ उससे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुन वह ही प्रत्याख्यानावरण कर्मके क्षयोपशम निमित्तक परिणामोंकी विशुद्धिवश विरत सज्ञाको प्राप्त होता हुआ उससे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही जब अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया और लोभकी विसंयोजना करता है तब परिणामोंकी विशुद्धिके प्रकर्षवश उससे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही दर्शनमोहनीयत्रिकरूपी तृणसमूहको भस्मसात् करता हुआ परिणामोंकी विशुद्धिके अतिशयवश दर्शनमोह क्षपक संज्ञाको प्राप्त होता हुआ पहलेसे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । इस प्रकार वह क्षायिक सम्यग्दृष्टि होकर श्रेणिपर आरोहण करनेके सम्मुख होता हुआ तथा चारित्र मोहनीयके उपशम करनेके लिए प्रयत्न करता हुआ विशुद्धिके प्रकर्षवश उपशमक संज्ञाको अनुभव करता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही समस्त चारित्रमोहनीयके उपशमक निमित्त मिलनेपर उपशान्तकषाय संज्ञाको प्राप्त होता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही चारित्रमोहनीयकी क्षपणाके लिए सम्मुख होता हुआ तथा परिणामोंकी विशुद्धिके वृद्धिके प्राप्त होकर क्षपक संज्ञाको अनुभव करता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही समस्त चारित्रमोहनीयकी क्षपणाके कारणोंसे प्राप्त हुए परिणामोंके अभिमुख होकर क्षीणकषाय संज्ञाको प्राप्त करता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येय गुण निर्जरावाला होता है । पुनः वह ही द्वितीय शुक्लध्यान रूपी अग्निके द्वारा घातिकर्म समूहका नाश करके जिन संज्ञाकी प्राप्ति होता हुआ पहले कही गयी निर्जरासे असंख्येयगुण निर्जरावाला होता है ।

§ १०८. बाहू, सम्बन्धवर्तनविधौऽपि कदाचनकेवलगुणनिर्भरत्वात्परस्परतो न तान्त्वमेवा किं तर्हि आचक्षन्तौ विरहावयो गुणभेदात् निर्गन्धतामर्हतीति ? उच्यते, नैतदेवम् । कुतः । यस्मात् गुणभेदावयोऽप्यपिऽपि नैवमादिभ्यस्त्वापारस्तर्हेऽपि हि भवति—

पुलाकयकुसकुशीलनिर्गन्धत्वात्का निर्गन्धाः ॥४६॥

§ ११०. उत्तरगुणभावभावेऽन्यतो वतेऽपि कदाचित्कदाचित्परिपूर्णतामपरिप्राप्त्यनुवन्तोऽ-
विबुद्धगुणाकृतापुलाकपुलाका इत्युच्यन्ते । नैर्गन्धं प्रति स्थिता अव्यक्तवृत्ताः शरीरोपकरणविभू-
ताव्यक्तितोऽपि विभक्तपरिवाराः मोहसक्तपुलाका वक्तुः । अवलपर्यायिणां वक्तुशक्त्यः । कुशीला
द्विविधाः—प्रतियोगाकुशीलाः कषायकुशीला इति । अविभक्तपरिग्रहाः परिपूर्णभयाः कदाचिदुत्तर-
गुणविरादिभिः प्रतियोगाकुशीलाः । वसोहृताभ्यकषायोदयाः संव्यतननात्रतन्त्राः कषायकुशीलाः ।
उदयवन्दरादिबन्धविज्यस्तोदयकर्माः उच्यं ब्रह्मविबुद्धिब्रह्मज्ञानकेवलज्ञानवर्धनभाजो निर्गन्धाः ।

विशेषार्थ—यहाँ कुल रूपसे गुणभेद निर्भरके दस स्थानोंका निर्देश किया गया है । कदाचित्पुलाक गुणितकम भेदित्वसे कर्मोंकी निर्भरा होना गुणभेदनिर्भरता है । यह गुणभेद निर्भरता सर्वथा नहीं होती किन्तु उपपन्नता और क्षयभाके कारणभूत परिवर्तनोंके द्वारा ही गुणभेद रचना होकर यह निर्भरा होती है । गुणभेद रचना दो प्रकारकी होती है—एक तो गणितावयव गुण-
भेद रचना और दूसरी कदाचित् गुणभेद रचना । यह कहाँ किस प्रकारकी होती है इसे लम्बि-
कार कषायत्वारसे जान लेना चाहिए । यहाँ इतना ही विशेष वक्तव्य है कि यहाँ जो दस स्थान वक्तव्य है उनमें उत्तरीतर गुणभेदनिर्भरके लिए असंख्यातगुणा ब्रह्म प्राप्त होता है किन्तु भावे-भावे गुणभेदिका काल संख्यातगुणा हीन-हीन है । अर्थात् सम्यग्दृष्टिको गुणभेद निर्भरतामें जो कर्मवर्तुल्य काल लगता है उससे आचक्षको संख्यात गुणा हीन काल लगता है पर सम्यग्दृष्टि गुणभेद द्वारा मिलने कर्मप्रदेवोंकी निर्भरा करता है उससे आचक्ष असंख्यात गुणे कर्मपरमाणुओं-
की निर्भरा करता है । इसी प्रकार सर्वत्र जानना चाहिए ।

§ १०९. कहते हैं, सम्बन्धवर्तनका साम्निध्य होनेपर भी यदि असंख्येयगुण निर्भरके कारण वे परस्परमें समान नहीं हैं तो क्या आचक्षके समान ये विरत आदिक भी केवल गुणभेदके कारण निर्गन्धत्वनेको नहीं प्राप्त हो सकते हैं, इसलिए कहते हैं कि यह बात ऐसी नहीं है, क्योंकि यतः गुणभेदके कारण परस्पर भेद होनेपर भी नैगमादि नयकी अपेक्षा वे सभी होते हैं—

पुलाक, वक्तु, कुशील, निर्गन्ध और स्वात्तक ये पाँच निर्गन्ध हैं ॥४६॥

§ ११०. जिसका मन उत्तरगुणोंकी भावनासे रहित है, जो कहीं पर और कदाचित् वृत्तों-
में भी परिपूर्णताको नहीं प्राप्त होते हैं वे अविबुद्धपुलाक (गुरायाये हुए धान्य) के समान होनेसे पुलाक कहे जाते हैं । जो निर्गन्ध होते हैं, वृत्तोंका अव्यक्तरूपसे पालन करते हैं, शरीर और उप-
करणोंकी क्षोभा बढ़ानेमें लगे रहते हैं, परिवारतै घिरे रहते हैं और विविध प्रकारके मोहसे युक्त होते हैं वे वक्तु कहे जाते हैं । यहाँ पर वक्तु शब्द 'सबल' (विश्र-विश्रि) शब्दका पर्यायवाची है । कुशील दो प्रकारके होते हैं—प्रतियोगाकुशील और कषायकुशील । जो परिग्रहसे घिरे रहते हैं, जो गुण और उत्तरगुणोंके परिपूर्ण हैं लेकिन कभी-कभी उत्तरगुणोंकी विराधना करते हैं वे प्रतियोगाकुशील कहलाते हैं । जिन्होंने अन्य कदाचित् उदयको जीत लिया है और जो केवल संव्यतनन कषायके लक्ष्मी हैं वे कषायकुशील कहलाते हैं । जिस प्रकार जलमें सक्कीसे की गयी

१. —आचक्षोः— वृ. । २. वक्तुः पुलाक— वृ. । ३. —कारा मोहभेदवक्तु— जा., वि. १ । —वाराण मोह-
कषाय—वि. २ । ४. —विरोधिनः वृ. ।

प्रकीर्णघातिकर्माणः केवलिनो द्विविधाः स्नातकाः । त एते पञ्चापि निर्ग्रन्थाः । चारित्रपरिणामस्य प्रकर्षाप्रकर्षभेदे सत्यपि नैगमसंग्रहादिनयायेनवा सर्वेऽपि ते निर्ग्रन्था इत्युच्यन्ते ।

§ 911. तेषां पुलाकादीनां भूयोऽपि विशेषप्रतिपत्त्यर्थमाह—

संयमश्चतुप्रतिसेवनातीर्थलिंगलेप्रयोपपादस्थानविकल्पतः साध्याः ॥47॥

§ 912. त एते पुलाकादयः संयमादिभिरष्टभिरनुयोगैः साध्या व्याख्याः । तद्यथा—
पुलाकबकुशप्रतिसेवनाकुशीला द्वयोः संयमयोः सामायिकच्छेदोपस्थापनयोर्वर्तन्ते । कषायकुशीला द्वयोः संयमयोः परिहारविशुद्धिसूक्ष्मसांपराययोः पूर्वयोश्च । निर्ग्रन्थस्नातका एकस्मिन्नेव वक्ष्यतातसंयमे सन्ति ।

§ 913. श्रुतं—पुलाकबकुशप्रतिसेवनाकुशीला उत्कर्षेणाभिन्नाक्षरदशपूर्वधराः । कषायकुशीला निर्ग्रन्थाश्चतुर्दशपूर्वधराः । अद्यन्येन पुलाकस्य श्रुतमाचारवस्तु । बकुशकुशीलनिर्ग्रन्थानां श्रुतमष्टौ प्रवचनमातरः । स्नातका अपगतश्रुताः केवलिनः ।

§ 914. प्रतिसेवना—पञ्चानां मूलगुणानां रात्रिभोजनवर्जनस्य च पराभियोगाद् बला-
दन्यतमं प्रतिसेवमानः पुलाको भवति । बकुशो द्विविधः—उपकरणबकुशः शरीरबकुशश्चेति । तत्रोपकरणबकुशो बहुविशेषयुक्तोपकरणार्काक्षी । शरीरसंस्कारसेवी शरीरबकुशः । प्रतिसेवना-

रेखा अप्रकट रहती है उसी प्रकार जिनके कर्मोंका उदय अप्रकट हो और जो अन्तर्मुहूर्तके बाद प्रकट होनेवाले केवलज्ञान और केवलदर्शनको प्राप्त करते हैं वे निर्ग्रन्थ कहलाते हैं । जिन्होंने चार घातिया कर्मोंका नाश कर दिया है ऐसे दोनों प्रकारके केवली स्नातक कहलाते हैं । ये पाँचों ही निर्ग्रन्थ होते हैं । इनमें चारित्ररूप परिणामोंकी न्यूनाधिकताके कारण भेद होनेपर भी नैगम और संग्रह आदि नयोंकी अपेक्षा वे सब निर्ग्रन्थ कहलाते हैं ।

§ 911. अब उन पुलाक आदिके सम्बन्धमें पुनरपि ज्ञान प्राप्त करानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

संयम, श्रुत, प्रतिसेवना, तीर्थ, लिंग, लेख्या, उपपाद और स्थानके भेदसे इन निर्ग्रन्थोंका व्याख्यान करना चाहिए ॥47॥

§ 9 2. ये पुलाक आदि संयम आदि आठ अनुयोगोंके द्वारा साध्य हैं अर्थात् व्याख्यान करने योग्य हैं । यथा—पुलाक, बकुश और प्रतिसेवनाकुशील सामायिक और छेदोपस्थापना इन दो संयमोंमें रहते हैं । कषायकुशील पूर्वोक्त दो संयमोंके साथ परिहारविशुद्धि और सूक्ष्म-
साम्पराय इन दो संयमोंमें रहते हैं । निर्ग्रन्थ और स्नातक एक मात्र यथाख्यात संयममें रहते हैं ।

§ 913. श्रुत—पुलाक, बकुश और प्रतिसेवनाकुशील उत्कृष्टरूपसे अभिन्नाक्षर दश पूर्वधर होते हैं । कषायकुशील और निर्ग्रन्थ चौदह पूर्वधर होते हैं । जवन्यरूपसे पुलाकका श्रुत आचार वस्तुप्रमाण होता है । बकुश, कुशील और निर्ग्रन्थोंका श्रुत आठ प्रवचनमातृकाप्रमाण होता है । स्नातक श्रुतज्ञानसे रहित केवली होते हैं ।

§ 914. प्रतिसेवना—दूसरोंके दबाववश जबरदस्तीसे पाँच मूलगुण और रात्रिभोजन वर्जन व्रतमेंसे किसी एकको प्रतिसेवना करनेवाला पुलाक होता है । बकुश दो प्रकारके होते हैं, उपकरणबकुश और शरीरबकुश । उनमेंसे अनेक प्रकारकी विशेषताओंको लिये हुए उपकरणोंको चाहनेवाला उपकरणबकुश होता है तथा शरीरका संस्कार करनेवाला शरीरबकुश होता है । प्रतिसेवना कुशील मूलगुणोंकी विराधना न करता हुआ उत्तरगुणोंकी किसी प्रकारकी विराधना

कुशीलो भूतपुमानविराजयन्मुत्तरपुण्येषु कश्चिद्विराजनां प्रतिसेवते । कषायकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातकानां प्रतिसेवना नास्ति ।

§ 915. तीर्थमिति सर्वे सर्वेषां तीर्थकराणां तीर्थेषु भवन्ति ।

§ 916. लिङ्गं द्विविधं—द्रव्यलिङ्गं भावलिङ्गं चेति । भावलिङ्गं प्रतीत्य सर्वे पञ्च निर्ग्रन्था लिङ्गिनो भवन्ति । द्रव्यलिङ्गं प्रतीत्य भाज्याः ।

§ 917. लेख्याः—पुलाकस्योत्तरास्तिस्रः बकुशप्रतिसेवनाकुशीलयोः षडपि¹ । कषायकुशीलस्य चतस्र उत्तराः । सूक्ष्मसांपरायस्य निर्ग्रन्थस्नातकयोश्च सुबलेव केवला । अयोगा अलेख्याः ।

§ 918. उपपादः—पुलाकस्योत्कृष्ट उपपाद उत्कृष्टस्थितिष्वेवेषु सहस्रारे । बकुशप्रतिसेवनाकुशीलयोर्द्विविधस्तिसागरोपमस्थितिषु आरणाभ्युत्कल्पयोः । कषायकुशीलनिर्ग्रन्थयोस्त्रयोस्त्रयस्त्रागरोपमस्थितिषु सर्वावसिद्धौ । सर्वेषावपि जघन्यः सौधर्मकल्पे द्विसागरोपमस्थितिषु । स्नातकस्य निर्वाणमिति ।

§ 919. स्थानम्—असंख्येयानि संयमस्थानानि कषायनिमित्तानि भवन्ति । तत्र सर्वजघन्यानि लब्धिस्थानानि पुलाककषायकुशीलयोः । तौ युगपदसंख्येयानि स्थानानि गच्छतः । ततः पुलाको व्युच्छिद्यते । कषायकुशीलस्ततोऽसंख्येयानि स्थानानि गच्छयेकाकी । ततः कषायकुशीलप्रतिसेवनाकुशीलबकुशा युगपदसंख्येयानि स्थानानि गच्छन्ति । ततो बकुशो व्युच्छिद्यते । ततोऽ-

की प्रतिसेवना करनेवाला होता है । कषायकुशील, निर्ग्रन्थ और स्नातकोंके प्रतिसेवना नहीं होती ।

§ 915. तीर्थ—ये सब निर्ग्रन्थ सब तीर्थकरोंके तीर्थमें होते हैं ।

§ 916. लिङ्ग—लिङ्ग दो प्रकारका है, द्रव्यलिङ्ग और भावलिङ्ग । भावलिङ्गकी अपेक्षा पाँचों ही साधु निर्ग्रन्थ लिङ्गवाले होते हैं । द्रव्यलिङ्ग अर्थात् गरीरकी ऊँचाई, रंग व पीछी आदिकी अपेक्षा उनमें भेद है ।

§ 917. लेख्या—पुलाकके आगेकी तीन लेख्याएँ होती हैं । बकुश और प्रतिसेवना-कुशील के छहों लेख्याएँ होती हैं । कषायकुशीलके अन्तकी चार लेख्याएँ होती हैं । सूक्ष्मसाम्पराय कषाय-कुशीलके तथा निर्ग्रन्थ और स्नातकके केवल छुबल लेख्या होती है और अयोगी लेख्यारहित होते हैं ।

§ 918. उपपाद—पुलाकका उत्कृष्ट उपपाद सहस्रार कल्पके उत्कृष्ट स्थितिवाले देवोंमें होता है । बकुश और प्रतिसेवना कुशीलका उत्कृष्ट उपपाद आरण और अभ्युत्कल्पमें बाईस सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें होता है । कषायकुशील और निर्ग्रन्थका उत्कृष्ट उपपाद सर्वावसिद्धिमें तैत्तीस सागरोपमकी स्थितिवाले देवोंमें होता है । इन सभीका जघन्य उपपाद सौधर्म कल्पमें दो सागरोपम की स्थितिवाले देवोंमें होता है । तथा स्नातक मोक्ष जाते हैं ।

§ 919. स्थान—कषायनिमित्तक असंख्यात संयमस्थान होते हैं । पुलाक और कषाय-कुशीलके सबसे जघन्य लब्धिस्थान होते हैं । वे दोनों असंख्यात स्थानोंतक एक साथ जाते हैं । इसके बाद पुलाककी व्युच्छिष्टि हो जाती है । आगे कषायकुशील असंख्यात स्थानोंतक अकेला जाता है । इससे आगे कषायकुशील, प्रतिसेवना कुशील और बकुश असंख्यात स्थानोंतक एक साथ जाते हैं । यहाँ बकुशकी व्युच्छिष्टि हो जाती है । इससे भी असंख्यात स्थान आगे जाकर

1. षडपि । कृष्णलेखादिभित्तयं तयोः कश्चमिति चेदुच्यते—तीर्थीकरणशक्तिसंभवादादौघ्यानं कदाचित्संभवति, अतर्क्यानेन च कृष्णादिलेखाभित्तयं संभवतीति । कषाय—यु. ।

प्राप्तस्वयैयानि स्थानानि गत्वा प्रतिसेवनाकुशीलो व्युत्पिद्यते । ततोऽप्राप्तस्वयैयानि स्थानानि गत्वा कषायकुशीलो व्युत्पिद्यते । अतः उपर्युक्तकथावस्थानानि निर्गन्धः प्रतिपद्यते । सोऽप्राप्तस्वयैयानि स्थानानि गत्वा व्युत्पिद्यते । अतः उपर्युक्तं स्थानं गत्वा स्वात्मको निर्वाणं प्राप्नोतीत्येतेषां संयम-
सम्भारमस्तनुषा भवन्ति ।

इति तत्त्वार्थवृत्ती सर्वार्थसिद्धिर्वाच्यत्वात् नवनोऽप्यायः समाप्तः ।

प्रतिसेवना कुशीलकी व्युत्पिद्यति हो जाती है । पुनः इसके भी असंख्यात स्थान जाने जाकर कषाय कुशीलकी व्युत्पिद्यति हो जाती है । इसके जाने अन्याय स्थान है किन्तु निर्गन्ध प्राप्त होता है । उसकी भी असंख्यातस्थान जाने जाकर व्युत्पिद्यति हो जाती है । इसके जाने एक स्थान जाकर स्वात्मक निर्वाणको प्राप्त होता है । इनकी संयमसम्भार अनस्तनुषी होती है ।

इत प्रकार सर्वार्थसिद्धिनामक तत्त्वार्थवृत्तिमें तीनों अध्याय समाप्त हुआ ।

अथ वज्रसौध्यायः

§ 920. आह, अन्ते निर्विघ्नस्य मोक्षस्वेवानो स्वरूपाभिधानं प्राप्तकालमिति । सत्यमेवम् ।
मोक्षप्राप्तिः केवलज्ञानावाप्तिपूर्विकेति केवलज्ञानोत्पत्तिकारणमुच्यते—

मोहक्षयान्नज्ञानवर्जनावरणान्तराद्यध्यात्म्यं केवलम् ॥१॥

§ 921. इह वृत्तिकरणं व्याख्यम् । कुतः ? लघुत्वात् । कथम् ? एकस्य 'अयं' शब्दस्या-
करणाद् विभक्तिकारणनिर्देशस्य आभावात् 'अ' शब्दस्य चाप्रबोधात्सु सूत्रं भवति 'मोहज्ञान-
वर्जनावरणान्तराद्यध्यात्म्यं केवलम्' इति । सत्यमेतत्, अयममप्रतिपादनार्थं वाक्यभेदेन निर्देशः
कियते । अत्रैव मोहं अयमुपनीयतेर्मुहूर्तं क्षीणकालाद्यवयवेष्वमवाप्य ततो मुक्त्यज्ञानवर्जनावरणा-
न्तरावाप्तौ अयं कृत्वा केवलज्ञानोति इति । तत्तद्यो हेतुः केवलोत्पत्तेरिति हेतुलक्षणो विभक्ति-
निर्देशः कुतः । कथं अत्रैव मोहः अयमुपनीयते इति चेदुच्यते—अथ. सम्बन्धवृद्धिः परिणाम-
विमुक्त्या सर्वज्ञानोत्पत्तिसम्बन्धवृद्धित्वसंयतप्रमत्ताप्रमत्तयुक्त्यानेषु कस्मिंश्चिन्मोहस्य तस्य
प्रवृत्तीः अयमुपनीय कस्मिंश्चिन्मोहवृद्धिर्कृत्वा अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-
त्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणवर्जनेवापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-
त्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणवर्जनेवापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-
त्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणवर्जनेवापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-

§ 920. कहते हैं कि अन्तमें कहे गये मोक्षके स्वरूपके कथनका अब समय आ गया है ।
यह कहना सही है तथापि केवलज्ञानकी उत्पत्ति होने पर ही मोक्षकी प्राप्ति होती है, इसलिए
पहले केवलज्ञानकी उत्पत्तिके कारणोंका निर्देश करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

मोहका अय होनेसे तथा ज्ञानावरण, वर्जनावरण और अन्तराय कर्मका अय होनेसे केवल-
ज्ञान प्रकट होता है ॥१॥

§ 921. इस सूत्रमें समाप्त करना उक्ति है, क्योंकि इससे सूत्र लघु हो जाता है । शंका—
कैसे ? अतिशय—क्योंकि ऐसा करनेसे एक अयशब्द नहीं देना पड़ता है और अन्य विभक्तिके
निर्देशका अभाव हो जानेसे 'अ' शब्दका प्रयोग नहीं करना पड़ता है, इसलिए सूत्र लघु हो जाता
है । तथा—'मोहज्ञानवर्जनावरणान्तराद्यध्यात्म्यं केवलम्' । व्याख्यान—यह कहना सही है तथापि
अयके कर्मका कथन करनेके लिए वाक्योंका भेद करके निर्देश किया है । पहले ही मोहका अय
करके और अन्तर्मुहूर्त कालतक क्षीणकाल समाप्त होकर अनन्तर ज्ञानावरण, वर्जनावरण
और अन्तराय कर्मका एक साथ अय करके केवलज्ञानको प्राप्त होता है । इन कर्मोंका अय केवल-
ज्ञानकी उत्पत्तिका हेतु है ऐसा जानकर 'हेतुलक्षण' विभक्तिका निर्देश किया है । शंका—पहले
ही मोहके अयकी कैसे प्राप्ति होता है ? व्याख्यान—परिणामोंकी विमुक्ति द्वारा वृद्धिको प्राप्त
होता हुआ संयत सम्बन्धवृद्धि, संयतसंयत, प्रमत्तसंयत, और अप्रमत्तसंयत इन चार मुक्तस्थानों-
मेंसे किसी एक मुक्तस्थानमें मोहनीयकी काष्ठ प्रवृत्तियोंका अय करके आधिक सम्बन्धवृद्धि होकर
अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्तत्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-
त्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-
त्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-
त्वाने प्रतिपत्त्यापूर्वकरणावयवमुक्त्यानेषु अयमर्थोच्चारोह्याभिमुखोऽयः प्रवृत्तकरणप्रमत्त-

रायक्षपकगुणस्थानमधिरह्य तत्र कषायाष्टकं नष्टं कृत्वा नपुंसकवेदनां समापाद्य स्त्रीवेदनुमूल्य नोकषायषट्कं पुंवेदे प्रक्षिप्य क्षपयित्वा पुंवेदं क्रोधसंज्वलने, क्रोधसंज्वलनं मानसंज्वलने, मानसंज्वलनं मायासंज्वलने, मायासंज्वलनं¹ च लोभसंज्वलने क्रमेण बादरकृष्टिविभागेन विलयमुपनीय लोभसंज्वलनं तनूकृत्य सूक्ष्मसांपरायक्षपकत्वमनुभूय निरवशेषं मोहनीयं निर्मूलकषायं कवित्वा क्षीणकषायतामधिरह्यावतारितमोहनीयभार उपान्त्यप्रथमे समये निद्राप्रचले प्रलयमुपनीय पञ्चानां ज्ञानावरणानां चतुर्णां दर्शनावरणानां पञ्चानामन्तरायाणां² चान्तमन्ते समुपनीय³ तदनन्तरं ज्ञानदर्शनस्वभावं केवलपर्यायमप्रतर्क्यविभूतिविशेषमवाप्नोति ।

§ 922. आह कस्माद्वेतोर्मोक्षः किलक्षणश्चेत्यत्रोच्यते—

बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यां कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः ॥2॥

§ 923. मिथ्यादर्शनादिहेत्वभावाद्भिनवकर्माभावः पूर्वोक्तिनिर्जराहेतुसंनिधाने जाजित-
कर्मनिरासः । ताभ्यां बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यामिति हेतुलक्षणविभक्तिनिर्देशः । ततो भवस्थिति-
हेतुसमीकृतशेषकर्मवस्थस्य⁴ गुणपदात्यन्तिकः⁵ कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः प्रत्येतद्व्यः । कर्माभावो
द्विविधः—यत्नसाध्योऽयत्नसाध्यश्चेति । तत्र चरमदेहस्य नारकतियं देवायुषामभावो न यत्नसाध्यः,
असत्त्वात् । यत्नसाध्य इत ऊर्ध्वमुच्यते—असंयतसम्यग्दृष्ट्यादिषु चतुर्थं गुणस्थानेषु कस्मिंश्च-

साम्पराय क्षपकगुणस्थानपर आरोहण करके तथा वहाँ आठ कषायोंका नाश करके तथा नपुंसक-
वेद और स्त्रीवेदका क्रमसे नाश करके, छह नोकषायका पुरुषवेद में संक्रमण द्वारा नाश करके
तथा पुरुषवेदका क्रोधसंज्वलनमें, क्रोधसंज्वलनका मानसंज्वलनमें, मानसंज्वलनका मायासंज्वलन-
में और मायासंज्वलनका लोभसंज्वलनमें क्रमसे बादरकृष्टिविभागके द्वारा संक्रमण करके तथा
लोभसंज्वलनको कृश करके, सूक्ष्मसाम्पराय क्षपकत्वका अनुभव करके, समस्त मोहनीयका
निर्मूल नाश करके, क्षीणकषाय गुणस्थानपर आरोहण करके, मोहनीयके भारको उतारकर
क्षीणकषाय गुणस्थानके उपान्त्य समयमें निद्रा और प्रचलाका नाश करके तथा अन्तिम समयमें
पाँच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पाँच अन्तराय कर्मोंका अन्त करके तदनन्तर ज्ञानदर्शन-
स्वभाव अवितर्क्य विभूति विशेषरूप केवलपर्यायको प्राप्त होता है ।

§ 922. कहते हैं कि किस कारणसे मोक्ष प्राप्त होता है और उसका लक्षण क्या है यह
बतलानेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

बन्ध-हेतुओंके अभाव और निर्जरासे सब कर्मोंका आत्यन्तिक क्षय होना ही मोक्ष है ॥2॥

§ 923 मिथ्यादर्शनादिक हेतुओंका अभाव होनेसे नूतन कर्मोंका अभाव होता है और
पहले कही गयी निर्जरारूप हेतुके मिलनेपर अजित कर्मोंका नाश होता है । इन दोनोंसे, 'बन्ध-
हेत्वभावनिर्जराभ्याम्' यह हेतुपरक विभक्तिका निर्देश है, जिसने भवस्थितिके हेतुभूत आयुर्कर्मके
बराबर शेष कर्मोंकी अवस्थाको कर लिया है उसके उक्त कारणोंसे एक साथ समस्त कर्मोंका
आत्यन्तिक वियोग होना मोक्ष है ऐसा जानना चाहिए । कर्मका अभाव दो प्रकारका है—यत्न-
साध्य और अयत्नसाध्य । इनमेंसे चरम देहवालेके नरकायु, तिर्यचायु और देवायुका अभाव
यत्नसाध्य नहीं होता, क्योंकि चरम देहवाले के उनका सत्त्व नहीं उपलब्ध होता । आगे यत्न-साध्य
अभाव कहते हैं—असंयतसम्यग्दृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमेंसे किसी एक गुणस्थानमें सात

1. —लभं लोभ— मृ. । 2. —याणामन्त— मृ. । 3. समुपममय्य तव— मृ., ता. । 4. —वस्थितस्य मृ.,
ता. । 5. —दात्यसीकृतक— मृ. ।

स्सप्तप्रकृतियः कियते । निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्थानगृद्धि, नरकगति, तिर्यङ्गगति, ज्ञातिनरकगति, तिर्यङ्गगति, प्रायोऽग्यानुपूर्व्यात्पोद्योतस्थावरसूक्ष्मसाधारणसंज्ञिकानां षोडशानां कर्म-
प्रकृतीनामनिवृत्तिबाधरसांपरायस्थाने व्युपसम्भवः कियते । ततः परं तत्रैव कषायाष्टकं नष्टं
कियते । नर्पुसकवेदः स्त्रीवेदश्च^१ क्रमेण तत्रैव क्षयमुपयाति ।^२ नोकषायाष्टकं च सहैकेनैव प्रहारेण
विनिपातयति । ततः पुंवेदसंज्वलनक्रोधमानमायाः क्रमेण तत्रैवात्यन्तिकं ध्वंसमाप्स्यन्ति । लोभ-
संज्वलनः सूक्ष्मसांपरायान्ते वात्यन्तम् । निद्राप्रचले लोभकषायवीतरागच्छद्मस्थस्योपान्त्यसमये
प्रलयमुपपन्नतः । पंचानां ज्ञानावरणानां चतुर्णां दर्शनावरणानां पंचानामन्तरायाणां च तस्यैवान्त्य-
समये प्रकाशो भवति । अन्यतरवेदनीयदेवगति, औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकर्मणशरीरपंचबन्धन-
पंचसंघातसंस्थानवद् औदारिकवैक्रियिकाहारकशरीराङ्गोपाङ्गवत् संहननपंचप्रशस्तवर्णपंचाप्रशस्त-
वर्णगन्धद्वयपंचप्रशस्तरसपञ्चाप्रशस्तरसस्पर्शाष्टकदेवगतिप्रायोऽग्यानुपूर्व्यागुरुलघूपघातपरघातोद्भ-
वासप्रशस्ताप्रशस्तविहायोगत्यपर्याप्तकप्रत्येकशरीरस्थिरास्थिरशुभाशुभदुर्मंगसुस्वरदुःस्वरानादे-
यायशःकीर्तिनिर्माणनामनीचैर्गोत्राख्या ह्यासप्ततिप्रकृतयोऽयोगकेवलिनि उपान्त्यसमये विनाशमुप-
यान्ति । अन्यतरवेदनीयमनुष्यायुर्मनुष्यगतिपञ्चेन्द्रियजातिमनुष्यगतिप्रायोऽग्यानुपूर्वीत्रसबाधर-
पर्याप्तकसुभगादेययशःकीर्तिसौर्धकरनामोच्चैर्गोत्रसंज्ञिकानां त्रयोदशानां प्रकृतीनामयोगकेवलिनि-
श्चरमसमये व्युच्छेदो भवति ।

प्रकृतियोंका क्षय करता है । पुनः निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला, स्थानगृद्धि, नरकगति, तिर्यङ्गगति, एकेन्द्रिय जाति, द्वेन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति, नरकगतिप्रायोऽग्यानुपूर्वी, तिर्यङ्ग-
गतिप्रायोऽग्यानुपूर्वी, आतप, उद्योत, स्थावर, सूक्ष्म और साधारण नामवाली सोलह कर्मप्रकृतियों-
का अनिवृत्तिबाधरसाम्पराय गुणस्थानमें एक साथ क्षय करता है । इसके बाद उसी गुणस्थानमें
आठ कषायोंका नाश करता है । पुनः वहींपर नर्पुसकवेद और स्त्रीवेदका क्रमसे क्षय करता है ।
तथा छह नोकषायोंको एक ही प्रहारके द्वारा गिरा देता है । तदनन्तर पुरुषवेद संज्वलनक्रोध,
संज्वलनमान और संज्वलनमायाका वहाँपर क्रमसे अत्यन्त क्षय करता है । तथा लोभसंज्वलन
सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानके अन्तमें विनाशको प्राप्त होता है । निद्रा और प्रचला क्षीणकषाय
वीतरागच्छद्मस्थगुणस्थानके उपान्त्य समयमें प्रलयको प्राप्त होते हैं । पाँच ज्ञानावरण, चार
दर्शनावरण और पाँच अन्तराय कर्मोंका उसी गुणस्थानके अन्तिम समयमें क्षय होता है । कोई
एक वेदनीय, देवगति, औदारिक शरीर, वैक्रियिक शरीर, आहारक शरीर, तैजसशरीर, कर्मण
शरीर, पाँच बन्धन, पाँच संघात, छह संस्थान, औदारिक शरीर अंगोपांग, वैक्रियिकशरीर
अंगोपांग, आहारक शरीर अंगोपांग, छह संहनन, पाँच प्रशस्त वर्ण, पाँच अप्रशस्त वर्ण, दो गन्ध,
पाँच प्रशस्त रस, पाँच अप्रशस्त रस, आठ स्पर्श, देवगति प्रायोऽग्यानुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात,
परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त विहायोगति, अप्रशस्त विहायोगति, अपर्याप्त, प्रत्येक शरीर,
स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्मंग, सुस्वर, दुःस्वर, अनादेय, अयशःकीर्ति, निर्माण और
नीचगोत्र नामवाली बहुततर प्रकृतियोंका अयोगकेवली गुणस्थानके उपान्त्य समयमें विनाश होता है
तथा कोई एक वेदनीय, मनुष्य आयु, मनुष्यगति, पंचेन्द्रियजाति, मनुष्यगति-प्रायोऽग्यानुपूर्वी, त्रस,
बाधर, पर्याप्त, सुभग, आदेय, यशःकीर्ति, सौर्धकर और उच्चभोज नामवाली तेरह प्रकृतियोंका
अयोगकेवली गुणस्थानके अन्तिम समयमें विधोय होता है ।

विशेषार्थ—कुल उत्तर प्रकृतियाँ एक सौ अठ्तालीस हैं । उनमें से चरमशरीरी जीवके
नरकायु, तिर्यंचायु और देवायुका सत्त्व होता ही नहीं । आहारकचतुष्क और सौर्धकरका सत्त्व

§ 924. आह, किमासां पौद्गलिकीनामेव द्रव्यकर्मप्रकृतीनां निरास्तान्मोक्षोऽवसीयते उत भावकर्मोऽपीत्यत्रोच्यते—

औपशमिकादिभ्यस्त्वानां च ॥3॥

§ 925. किम् ? 'मोक्षः' इत्यनुवर्तते । अन्वयत्वं ह्यसम्बन्धपारिणामिकनिवृत्त्यर्थम् । तेन पारिणामिकेषु भव्यत्वस्थौपशमिकादीनां च भावानामभावात्मोक्षो भवतीत्यभ्युपगम्यते ।

§ 926. आह, यद्यप्यवर्गो भावोपरतेः प्रतिज्ञायते, ननु औपशमिकादिभावनिवृत्तिवत्सर्व-
क्षायिकभावनिवृत्तिरव्यपदेशो मुक्तस्य प्राप्नोतीति । स्यादेतदेवं यदि विशेषो नोच्येत । अस्त्यत्र विशेष इत्यपवादविधानार्थमिदमुच्यते—

अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्यः ॥4॥

§ 927 अन्यत्रशब्दापेक्षया 'को'निर्देशः । केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्योऽन्यत्रान्य-
स्मिन्नयं विधिरिति । यदि चत्वार एवावसिष्यन्ते, अनन्तबीज्यदीनां निवृत्तिः प्राप्नोति ? नैव बोधः,

किसीके होता है और किसीके नहीं होता । इनके सिवा शेष प्रकृतियोंका कष्ट निवर्तने होता है । यह जीव गुणस्थान क्रमसे बन्धहेतुओंका अभाव करता है इसलिए कर्मसे मुक्त बन्धका अभाव होता जाता है और सत्तामें स्थित प्राचीन प्रकृतियोंका परिणाम-विशेषसे क्षय करता जाता है इसलिए सत्तामें स्थित कर्मोंका भी अभाव होता जाता है और इस प्रकार जन्ममें सब कर्मोंका वियोग हो जानेसे यह जीव मुक्त होता है । वहाँ मोक्ष शब्दका प्रबल कर्म, नोकर्म और नाव-
कर्मके वियोग अर्थमें किया गया है । संसारी जीव बद्ध है अतएव वह किसी अपेक्षा से परतन्त्र है । उसके बन्धनके टूट जाने पर वह मुक्त होता है अर्थात् अपनी स्वतन्त्रताको प्राप्त करता है । इस प्रकार मोक्ष क्या है इसका निर्देश किया ।

§ 924. कहते हैं कि क्या इन पौद्गलिक द्रव्यकर्म प्रकृतियोंके विशेषसे ही मोक्ष मिलता है या भावकर्मोंके भी अभावसे मोक्ष मिलता है इस बातको बतसानेके लिए जानेका सूत्र कहते हैं—

तथा औपशमिक आदि भावों और अन्वय भावके अभाव होनेसे मोक्ष होता है ॥3॥

§ 925. क्या होता है ? मोक्ष होता है । वहाँ पर 'मोक्ष' इस पदकी अनुवृत्ति होती है । अन्य पारिणामिक भावोंकी निवृत्ति करनेके लिए सूत्रमें अन्वय शब्दका ग्रहण किया है । इससे पारिणामिक भावोंमें भव्यत्वका और औपशमिक आदि भावोंका अभाव होनेसे मोक्ष होता है यह स्वीकार किया जाता है ।

§ 926. कहते हैं, यदि भावोंके अभाव होनेसे मोक्षकी प्रतिज्ञा करते हो तो औपशमिक आदि भावोंकी निवृत्तिके समान समस्त क्षायिक भावोंकी निवृत्ति मुक्त जीवके प्राप्त होती है ? यह ऐसा होवे यदि इसके सम्बन्धमें कोई विशेष बात न कही जावे तो । किन्तु इस सम्बन्धमें विशेषता है इसलिए अपवादका विधान करनेके लिए यह जानेका सूत्र कहते हैं—

पर केवल सम्यक्त्व, केवलज्ञान, केवलदर्शन और सिद्धत्व भावका अभाव नहीं होता ॥4॥

§ 927. यहाँ पर अन्यत्र शब्दकी अपेक्षा पंचमी विभक्तिका निर्देश किया है । केवल सम्यक्त्व, केवलज्ञान, केवलदर्शन और सिद्धत्व इनके सिवा अन्य भावोंमें बहु विधि होती है । ज्ञाना—सिद्धोंके यदि चार ही भाव शेष रहते हैं तो अनन्तबीज्य आदिकी निवृत्ति प्राप्ता होती है ?

1. --वते नत्वीप-- यु. । --वतेतदीप-- ता. । 2. 'कायदाने' --जैन. 1, 4, 41 । 'अपादाने' कारके का विभक्तिर्नवति । --वृत्तिः । प्रतिष् 'को निर्देशः' इति पाठः ।

अनन्तत्वमिति ज्ञानादिभ्योऽनन्तत्वमिति शब्दः, अनन्तसामर्थ्यहीनस्यानन्तावबोधवृत्त्यभावा-
त्तत्त्वमिति शब्दः, अन्तःस्थानात्तत्त्वमिति शब्दः इति चेन्न; २अतीतानन्तरशरीर-
कारणात् ।

§ 928. कश्चिद्व्यक्तिः, यदि कश्चित्कालावधि जीवः, तबभावत्स्वाभाविकलोकाशप्रवेशपरि-
णामत्वात्तत्त्वमिति शब्दः, अन्तःस्थानात् । अन्तःस्थानात् ? कारणाभावात् । नामकर्मसंबन्धो^३ हि
संहरणवितर्कणकारणम् । तबभावत्तत्त्वमिति शब्दः ।

§ 929. यदि कारणकाभावात् संहरणं न वितर्कणं तर्हि गमनकारणाभावाद् ऊर्ध्वगमनमपि न
प्राप्नोति अवस्थित्यवस्थानाभावात्, ततो यच्च मुक्तस्तत्त्वमिति शब्दः प्राप्नोतीति । अत्रोच्यते—

तदनन्तरमूर्ध्व गच्छत्वा लोकान्तात् ॥5॥

§ 930. तत्त्वानन्तरम् । कश्च ? तत्त्वमिति शब्दोक्तस्य । आह भविष्यः । ऊर्ध्वं गच्छत्वा
लोकान्तात् ।

§ 931. अनुबन्धित्वेन मुक्तविवर्धनं कथमव्यवसायं शक्यमित्यत्रोच्यते—

पूर्वप्रयोगादसंभवाद् बन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च ॥6॥

समाधान—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि ज्ञान-दर्शनके अविनाभावी होनेसे अनन्तवीर्य आदिक
भी सिद्धोंमें समानरूपसे पाये जाते हैं, क्योंकि अनन्त सामर्थ्यसे हीन व्यक्तिके अनन्तज्ञानकी वृत्ति
नहीं हो सकती और सुख ज्ञानमय होता है । शंका—अनाकार होनेसे मुक्त जीवोंका अभाव प्राप्त
होता है ? समाधान—नहीं । क्योंकि उनके अतीत अनन्तर शरीरका आकार उपलब्ध होता है ।

§ 928. शंका—यदि जीव शरीरके आकारका अनुकरण करता है तो शरीरका अभाव
होनेसे उसके स्वाभाविक लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर होनेके कारण जीव तत्प्रमाण प्राप्त
होता है ? समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि जीवके तत्प्रमाण होनेका कोई कारण नहीं
उपलब्ध होता । नामकर्मका सम्बन्ध जीवके संकोच और विस्तारका कारण है, किन्तु उसका
अभाव हो जाने से जीवके प्रदेशोंका संकोच और विस्तार नहीं होता ।

§ 929. यदि कारणका अभाव हो जानेसे जीवके प्रदेशोंका संकोच और विस्तार नहीं
होता तो गमनके कारणका अभाव हो जानेसे जिस प्रकार यह जीव तिरछा और नीचेकी ओर
गमन नहीं करता है उसी प्रकार उसका ऊर्ध्वगमन भी नहीं प्राप्त होता है, इसलिए जिस स्थान-
पर मुक्त होता है उसी स्थान पर उसका अवस्थान प्राप्त होता है, ऐसी शंकाके होनेपर
आगेके सूत्र द्वारा उसका समाधान करते हैं ।

तदनन्तर मुक्त जीव लोकके अन्त तक ऊपर जाता है ॥5॥

§ 930. उसके अनन्तर । शंका—किसके ? समाधान—सब कर्मोंके वियोग होनेके । सूत्रमें
'आह' पद अधिविधि अर्थमें आया है । लोकके अन्त तक ऊपर जाता है ।

§ 931. जीव ऊर्ध्वगमन क्यों करता है इसका कोई हेतु नहीं मतलाया, इसलिए इसका
निश्चय कैसे होता है, अतः इसी बातका निश्चय करनेके लिए आगेका सूत्र कहते हैं—

पूर्वप्रयोगसे, संकोच अवस्था होनेसे, बन्धनके दूटनेसे और वैसा गमन करना स्वभाव होने-
से मुक्त जीव ऊर्ध्वगमन करता है ॥6॥

§ 932. आह, हेत्वर्थः पुष्कलोऽपि दृष्टान्तसमर्थनमस्तरेयानिप्रेतार्थसाधनाय नालम्बित-
प्रोच्यते—

आविद्धकुसालचक्रबन्धनगतलेपालाबुद्धदेरण्डबीजबन्धिसिद्धावच्छ ॥7॥

§ 933. पूर्वसूत्रे¹ विहितानां हेतुनामप्रोक्तानां दृष्टान्तानां च कर्मासम्बन्धित्वसंज्ञा-
भवति । तच्च—कुसालप्रयोगावाधितहस्तबन्धचक्रसंयोगपूर्वकं क्रमवत् । उपरतेऽपि तस्मिन्पूर्व-
प्रयोगावा संस्कारकयाद् भ्रमति । एवं जन्मत्वेनात्मनान्वर्गप्राप्तये कृत्स्नी कर्मप्रतिष्ठा तदवच्छेद-
तदवच्छेदपूर्वकं मुक्तस्य गमनव्यवस्थे । किं च, असङ्गत्वात् । यथा मृत्तिकात्वेनवर्तमानोरकमनामु-
द्रयं जलेऽवपतितं जलप्लेवधिरित्यष्टमृत्तिकावन्मम तद्यु तदूर्ध्वमेव वच्छति तथा कर्मभार-
कान्तिवशीकृत आत्मा तदवच्छेदवशास्तंतरे अविवलेन वच्छति । तत्सङ्गविमुक्तस्तूपर्वेवोपपत्तिः ।
किं च, बन्धच्छेदात् । यथा बीजकोशबन्धच्छेदादेरण्डबीजस्य वसिष्ठं तदा मनुष्यादिव्यवस्थाप-
गतिजातिनामाविसकलकर्मबन्धच्छेदान्मुक्तस्य ऊर्ध्वगतिरवसीयते । किं च, तत्प्राप्तपरिणामात् ।
यथा तिर्यग्बलवनस्वभावसमीरयसंबन्धनिष्ठमुका प्रदीपमिक्षा स्वभावानुत्पत्तिस्तथा मुक्तात्मानि
नानागतिविकारकारणकर्मनिर्धारणे सत्पूर्वगतिस्वभावा²दूर्ध्वमेव आरोहति ।

§ 934. आह, यदि मुक्त ऊर्ध्वगतिस्वभावो लोकान्तादूर्ध्वगतिं कस्यान्तोत्पत्तिसिद्धप्रोच्यते

§ 932. कहते हैं, पुष्कल भी हेतु दृष्टान्त द्वारा समर्थनके बिना अभिप्रेत अर्थकी सिद्धि
करनेमें समर्थ नहीं होते इसलिए आगेका सूत्र कहते हैं—

धुमाये गये कुम्हारके चक्रके समान, लेपसे मुक्त हुई तूमड़ीके समान, एरण्डके बीजके
समान और अग्निकी शिखाके समान ॥7॥

§ 933. पिछले सूत्रमें कहे गये हेतुओंका और इस सूत्रमें कहे गये दृष्टान्तोंका क्रमसे
सम्बन्ध होता है । यथा—कुम्हारके प्रयोगसे किया गया हाथ, दण्ड और चक्रके संयोगपूर्वक जो
भ्रमण होता है उसके उपरत हो जानेपर भी पूर्व प्रयोगवश संस्कारका श्रव होने तक चक्र घूमता
रहता है । इसी प्रकार संसारमें स्थित आत्माने मोक्षकी प्राप्तिके लिए जो अनेक बार प्रणिधान
किया है उसका अभाव होनेपर भी उसके आवेश पूर्वक मुक्त जीवका गमन जाना जाता है ।
असंगत्वात्—जिस प्रकार मृत्तिकाके लेपसे तूमड़ीमें जो भारीपन आ जाता है उससे जलके नीचे
पड़ी हुई तूमड़ी जलसे मिट्टीके गीले हो जानेके कारण बन्धनके शिथिल होनेसे क्षीय ही ऊपर
ही जाती है उसी प्रकार कर्मभारके आक्रमणसे आधीन हुआ आत्मा उसके आवेशवश संसारमें
अनियमसे गमन करता है किन्तु उसके संगसे मुक्त होनेपर ऊपर ही जाता है । बन्धच्छेदात्—
जिस प्रकार बीजकोशके बन्धनके टूटनेसे एरण्ड बीजकी ऊर्ध्व गति देखी जाती है उसी प्रकार
मनुष्यादि भवको प्राप्त करानेवाले गतिनाम और जातिनाम आदि समस्त कर्मोंके बन्धन छेद
होनेसे मुक्त जीवकी ऊर्ध्वगति जानी जाती है । तत्प्राप्तपरिणामात्—जिस प्रकार तिर्यग्बल
स्वभाववाले वायुके सम्बन्धसे रहित प्रदीपमिक्षा स्वभावसे ऊपरकी ओर गमन करती है उसी
प्रकार मुक्त आत्मा भी नानागति रूप विकारके कारणभूत कर्मका अभाव होनेपर ऊर्ध्वगति
स्वभाव होनेसे ऊपरकी ओर ही आरोहण करता है ।

§ 934 कहते हैं कि यदि मुक्त जीव ऊर्ध्व गति स्वभाववाला है तो लोकान्तसे ऊपर
भी किस कारणसे नहीं गमन करता है, इसलिए यहाँ आगेका सूत्र कहते हैं—

1. पूर्वसूत्रोक्तानां— मु. 1. 2. विप्रमुक्तौ तूपर्वेवोप— मु. 1. —विमुक्ते तूपर्वेवोप—दा. 1. —विमुक्तोऽप्येव-
1, दि. 2. 3. —आवत्वाद्— मु. 1.

धर्मास्तिकायामभावः ॥८॥

§ 935. अनुपपन्नकारणभूतो धर्मास्तिकायो नोत्पत्तीत्यसौके गमनाभावः । तदभावे च लोकान्तोऽभिमानाभावः प्रसज्यते ।

§ 936. अहम्, जगत्, परित्यक्तं तावन्तिजात्वाविशेषकारणामाभावात्तीतमेवम्बहारा एवेति । नन्ति कश्चित् भेदोऽपि । कृतः—

लोकात्मनस्तिसिद्धन्तीर्धर्मास्त्रिप्रत्येकबुद्धबोधितज्ञाना-

वभाह्वान्तरसंख्यात्पबहुत्वतः साध्याः ॥९॥

§ 937. क्षेत्राद्विनिर्वाक्यनिर्गुणोर्वेः सिद्धाः साध्या विकल्प्या इत्यर्थः, प्रत्युत्पन्नभूतानु-
पपन्नानुपपन्नविषयावसात् । तत्राद्या—क्षेत्रेण तावत्कल्पिन् क्षेत्रे सिध्यन्ति ? प्रत्युत्पन्नप्राहिमया-
वेकत्वा सिद्धिक्षेत्रे स्वप्रदेशे आकाशप्रदेशे वा सिद्धिर्भवति । भूतप्राहिमयापेक्षाया जन्म^१ प्रति पञ्च-
बन्धु कर्मभूमिम्, संहरणं प्रति मानुषक्षेत्रे सिद्धिः । कालेन कल्पिकाले सिद्धिः ? प्रत्युत्पन्नगवा-
वेकत्वा कल्पकाले सिद्धयन् सिद्धो भवति । भूतप्रजापन्नगवावेकत्वा जन्मतोऽविशेषेणोत्सर्पिण्यव-
सर्पिण्योर्जातिः सिध्यति । विशेषेणावसर्पिण्यां सुवन्तदुःखमाया जल्पे भावे दुःखमनुष्यमाया च जातः
सिध्यति । न तु दुःखमाया जातो दुःखमाया सिध्यति । अन्यथा नैव सिध्यति । संहरणतः सर्व-
सिध्यकाले उत्सर्पिण्यावसर्पिण्यां च सिध्यति । कत्वा कत्वा नतो सिद्धिः ? सिद्धिगतौ ननुऽवगता

धर्मास्तिकायका अभाव होनेसे मुक्त जीव लोकान्तसे और ऊपर नहीं जाता ॥८॥

§ 935. गतिके उपकारका कारणभूत धर्मास्तिकाय लोकान्तके ऊपर नहीं है, इसलिए
मुक्त जीवका अलोकमें गमन नहीं होता । और यदि भागे धर्मास्तिकायका अभाव होनेपर भी
अलोकमें गमन माना जाता है तो लोकान्तके विभागका अभाव प्राप्त होता है ।

§ 936. कहते हैं कि निर्वाणको प्राप्त हुए वे जीव गति, जाति आदि भेदके कारणोंका
अभाव होनेसे वेब व्यवहारसे रहित हो हैं । फिर भी इनमें कश्चित् भेद भी है क्योंकि—

क्षेत्र, काल, गति, स्थान, तीर्थ, चारित्र्य, प्रत्येकबुद्ध, बोधितबुद्ध, ज्ञान, अवगाहना, अन्तर,
संख्या और अन्यबहुत्व इन द्वारा सिद्ध जीव विभाग करने योग्य हैं ॥९॥

§ 937. क्षेत्रादिक तेरह अनुयोगोंके द्वारा सिद्ध जीव साध्य हैं अर्थात् विभाग करने योग्य
हैं और यह विभाग वर्तमान और भूतका अनुग्रह करनेवाले दो नयोंकी विवक्षासे किया गया है ।
यथा—क्षेत्रकी अपेक्षा किस क्षेत्रमें सिद्ध होते हैं ? वर्तमानको ग्रहण करनेवाले नयकी अपेक्षा
सिद्धि क्षेत्रमें, अपने प्रदेशमें या आकाश-प्रदेशमें सिद्धि होती है । अतीतको ग्रहण करनेवाले नय-
की अपेक्षा जन्मकी अपेक्षा पन्द्रह कर्मभूमियोंमें और अपहरणकी अपेक्षा मानुष क्षेत्रमें सिद्धि
होती है । काल—कालकी अपेक्षा किस कालमें सिद्धि होती है ? वर्तमानप्राप्ति नयकी अपेक्षा एक
समयमें सिद्ध होता हुआ सिद्ध होता है । अतीतप्राप्ति नयकी अपेक्षा जन्मकी अपेक्षा सामान्य
रूपमें उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीमें उत्पन्न हुआ सिद्ध होता है । विशेष रूपसे अवसर्पिणी कालमें
सुवन्त-दुःखमाके अन्त भागमें और दुःखमा-सुवन्तमाके उत्पन्न हुआ सिद्ध होता है । दुःखमामें उत्पन्न
हुवा दुःखमामें सिद्ध नहीं होता । इस कालको छोड़कर अन्यकालमें सिद्ध नहीं होता है । संहरण-
की अपेक्षा उत्सर्पिणी और अवसर्पिणीके सब समयोंमें सिद्ध होता है । गति—गतिकी अपेक्षा
किन्हीं गतिमें सिद्ध होती है ? सिद्धगतिमें या ननुऽवगतिमें सिद्ध होती है । स्थान—किस स्थानसे

1. —विधिः भवोदय— जा., वा. । 2. जन्मप्रभृति पञ्चवक्त्रार्थ— नृ. ।

बा । लिङ्गेन केन सिद्धिः ? अवेदत्वेन त्रिन्यो वा वेदेभ्यः सिद्धिर्भावतो न द्रव्यतः । द्रव्यतः पुल्लिङ्गेनेव । अथवा निग्रन्थलिङ्गेन । सग्रन्थलिङ्गेन वा सिद्धिर्भूतपूर्वनयापेक्षया । तीर्थेन^१, तीर्थसिद्धिः द्वेधा तीर्थकरेतरविकल्पात् । इतरे द्विविधाः सति तीर्थकरे सिद्धा असति चेति । चारित्र्येण केन सिध्यति । अव्यपदेशेनैकधनुःपञ्चविकल्पचारित्र्येण वा सिद्धिः । स्वशक्तितरोपदेश-निमित्तज्ञानभेदात् प्रत्येकबुद्धबोधितविकल्पः । ज्ञानेन केन ? एकेन द्वित्रिचतुभिश्च ज्ञानविशेषैः सिद्धिः । आत्मप्रदेशव्यापित्वमवगाहनम् । तद् द्विविधम्, उत्कृष्टजघन्यभेदात् । तत्रोत्कृष्टं पञ्च-धनुःशतानि पञ्चविंशत्युत्तराणि । जघन्यसर्वधनुषरित्तयो वेशोनाः । मध्ये विकल्पाः । एकस्मिन्-वगाहे सिध्यति । किमन्तरम् ? सिध्यतां^२ सिद्धानामनन्तरं जघन्येन द्वौ समयौ उत्कर्षेणाष्टौ । अन्तरं जघन्येनैकः समयः उत्कर्षेण पञ्चासाः । संख्या, जघन्येन एकसमये एकः सिध्यति । उत्कर्षेणा-ष्टोत्तरशतसंख्याः । क्षेत्रादिभेदभिन्नानां परस्परतः संख्याविशेषोऽल्पबहुत्वम् । तद्व्याप्य—प्रत्युत्पन्न-नयापेक्षया सिद्धिक्षेत्रे सिध्यन्तीति नात्स्यल्पबहुत्वम् । भूतपूर्वनयापेक्षया तु चिन्त्यते, क्षेत्रसिद्धा द्विविधा—जन्मतः संहरणतश्च । तत्रात्ये संहरणसिद्धाः । जन्मसिद्धाः संख्येयगुणाः । क्षेत्राणां विभागः कर्मभूमिरकर्मभूमिः समुद्रो द्वीप ऊर्ध्वलोकस्तिर्यग्लोकः । तत्र स्तोका ऊर्ध्वलोकसिद्धाः । अधोलोकसिद्धाः संख्येयगुणाः । तिर्यग्लोकसिद्धाः संख्येयगुणाः । सर्वतः स्तोकाः समुद्रसिद्धाः । द्वीपसिद्धाः संख्येयगुणाः । एवं तावद्विशेषेण । सर्वतः स्तोका लवणोदसिद्धाः । कालोदसिद्धाः

सिद्धि होती है ? अवेद भावसे या तीनों वेदोंसे सिद्धि होती है । यह कथन भावकी अपेक्षा है द्रव्यकी अपेक्षा नहीं । द्रव्यकी अपेक्षा पुलिङ्गसे ही सिद्धि होती है अथवा निग्रन्थलिङ्गसे सिद्धि होती है । भूतपूर्वनयकी अपेक्षा सग्रन्थ लिङ्गसे सिद्धि होती है । तीर्थ—तीर्थसिद्धि दो प्रकारकी है—तीर्थ-करसिद्ध और इतरसिद्ध । इतर दो प्रकारके हैं, कितने ही जीव तीर्थकरके रहते हुए सिद्ध होते हैं और कितने ही जीव तीर्थकरके अभावमें सिद्ध होते हैं । चारित्र्य—किस चारित्र्यसे सिद्धि होती है ? नामरहित चारित्र्यसे सिद्धि होती है या एक, चार और पाँच प्रकारके चारित्र्यसे सिद्धि होती है । प्रत्येकबुद्ध-बोधितबुद्ध—अपनी शक्तिरूप निमित्तसे होनेवाले ज्ञानके भेदसे प्रत्येकबुद्ध होते हैं और परोपदेशरूप निमित्तसे होनेवाले ज्ञानके भेदसे बोधितबुद्ध होते हैं, इस प्रकार ये दो प्रकारके हैं । ज्ञान—किस ज्ञानसे सिद्धि होती है । एक, दो, तीन और चार प्रकारके ज्ञानविशेषोंसे सिद्धि होती है । अवगाहना—आत्मप्रदेशमें व्याप्त करके रहना इसका नाम अवगाहना है । वह दो प्रकारकी है—जघन्य और उत्कृष्ट । उत्कृष्ट अवगाहना पाँच सौ पचीस धनुष है और जघन्य अवगाहना कुछ कम साढ़े तीन अरतिन है । बीचके भेद अनेक हैं । किसी एक अवगाहनामें सिद्धि होती है । अन्तर—क्या अन्तर है ? सिद्धिको प्राप्त होनेवाले सिद्धोंका जघन्यअन्तर का अभाव दो समयहै और उत्कृष्ट अन्तर का अभाव आठ समय । जघन्यअन्तर एक समयहै और उत्कृष्ट अन्तर छह महीना । संख्या—जघन्यरूपसे एक समयमें एक जीव सिद्ध होता है और उत्कृष्ट रूपसे एक समयमें एक सौ आठ जीव सिद्ध होते हैं । अल्पबहुत्व—क्षेत्रादि की अपेक्षा भेदोंको प्राप्त जीवोंकी परस्पर संख्याका विशेष प्राप्त करना अल्पबहुत्व है । यथा—वर्तमान नयकी अपेक्षा सिद्धिक्षेत्रमें सिद्ध होनेवाले जीवोंका अल्पबहुत्व नहीं है । भूतपूर्व नयकी अपेक्षा विचार करते हैं—क्षेत्रसिद्ध जीव दो प्रकारके हैं—जन्मसिद्ध और संहरणसिद्ध । इनमेंसे संहरणसिद्ध जीव सबसे अल्प हैं । इनसे जन्मसिद्ध जीव संख्यातगुणे हैं । क्षेत्रोंका विभाग इस प्रकार है—कर्मभूमि, अकर्मभूमि, समुद्र, द्वीप, ऊर्ध्वलोक, अधोलोक और तिर्यग्लोक । इनमें से ऊर्ध्वलोकसिद्ध सबसे स्तोक हैं । इनसे अधोलोक सिद्ध संख्यातगुणे हैं, इनसे तिर्यग्लोकसिद्ध संख्यातगुणे हैं । समुद्रसिद्ध सबसे स्तोक

1. तीर्थेन केन तीर्थेन सिद्धिः सू. । 2. सिद्धानामन्तरं सू. ।

संख्येयगुणाः । जम्बूद्वीपसिद्धाः संख्येयगुणाः । घातकीखण्डसिद्धाः संख्येयगुणाः । पुष्करद्वीपार्थ-
सिद्धाः संख्येयगुणा इति । एवं कालादिविभागोऽपि यथागममल्पबहुत्वं वेदितव्यम् ॥10॥

§ 938. स्वर्गापवर्गसुखमाप्नुमनोभिरार्यै-

जिनेन्द्रशासनवरामृतसारसूता ।

सर्वार्थसिद्धिरिति सद्भिन्नवासनामा

तत्त्वार्थवृत्तिरनिष्टं मनसा प्रवार्था ॥1॥

तत्त्वार्थवृत्तिमुचितां विवितार्थतत्त्वाः

भृष्यन्ति ये परिपठन्ति च धर्मभक्त्या ।

हस्ते कृतं परमसिद्धिसुखामृतं तै-

र्मर्त्यामरेऽक्षरसुखेषु किमस्ति बाध्यम् ॥2॥

येनेवमप्रतिहृतं सकलार्थतत्त्व—

मुष्योत्थितं विमलकेवललोचनेन ।

भक्त्या तमद्भुतगुणं प्रणमामि वीर-

भारान्नरामरमणाक्षितपादपीठम् ॥3॥

इति तत्त्वार्थवृत्तौ सर्वार्थसिद्धिर्वज्रिकायां वसमोऽध्यायः समाप्तः ।

शुभं भवतु सर्वेषाम् ।

हैं । इनसे द्वीपसिद्ध संख्यातगुणे हैं । यह सामान्य रूपसे कहा है । विशेष रूपसे विचार करनेपर लवण समुद्रसिद्ध सबसे स्तोक हैं । इनसे कालोदसिद्ध संख्यातगुणे हैं । इनसे जम्बूद्वीपसिद्ध संख्यातगुणे हैं । इनसे घातकी खण्ड सिद्ध संख्यातगुणे हैं । इनसे पुष्कराद द्वीपसिद्ध संख्यातगुणे हैं । इसी प्रकार कालादिका विभाग करनेपर भी आगमके अनुसार अल्पबहुत्वं जान लेना चाहिए ।

§ 938. स्वर्ग और अपवर्गके सुखको चाहनेवाले आर्य पुरुषोंने इस तत्त्वार्थवृत्तिको सर्वार्थसिद्धि यह नाम रखा है । यह जिनेन्द्रदेवके शासनरूपी अमृतका सार है, अतः मनःपूर्वक इसे निरन्तर धारण करना चाहिए ॥१॥ सब तत्त्वोंके जानकार जो इस तत्त्वार्थवृत्तिको धर्म-भक्तितसे सुनते हैं और पढ़ते हैं मानो उन्होंने परम सिद्धिसुखामृतको अपने हाथमें ही कर लिया है, फिर, चक्रवर्ती और देवेन्द्रके सुखके विषयमें तो कहना ही क्या है ॥2॥ जिन्होंने अपने विमल केवलज्ञानरूपी नेत्रके द्वारा इस निर्विवाद सकल तत्त्वार्थका प्रकाश किया है, मनुष्यों और देवोंके द्वारा पूजित अद्भुतगुणवाले उन वीर भगवान् को शक्तिपूर्वक मैं प्रणाम करता हूँ ॥3॥

इस प्रकार सर्वार्थसिद्धि नामक तत्त्वार्थवृत्तिमें वसमो अध्याय समाप्त हुआ ।

परिशिष्ट 1

सूत्रपाठ

अथवा अन्वय

वेरावाक संख्या

1. सम्बन्धजनज्ञानचारिणाधि मोक्षमार्गः ।	4
2. तत्त्वार्थजडान् सम्बन्धजनम् ।	9
3. तन्मिस्त्रार्थद्विजगता ।	13
4. जीवाजीवासव ¹ जन्मसंवरनिर्बंरामोक्षास्तत्त्वम् ।	17
5. नामत्वापनाद्रव्यभावतस्तत्त्वाः ।	21
6. प्रमाणनैरधिपयः ।	23
7. निर्देशत्वामित्वावनाधिकरूपस्थितिबिधान्तः ।	25
8. तत्त्वज्वाकोमत्त्वजनकालान्तरभावात्पञ्चतुर्वैद्य ।	32
9. मतिश्रुतावधिजनः पर्यव ² कैवलानि ज्ञानम् ।	163
10. तत्त्वमात्रे ।	165
11. भावे परोक्षम् । ³	173
12. प्रत्यक्षमन्वत् ।	175
13. मतिःस्मृतिःसंज्ञाचिन्ताभिनिबोध इत्यनवन्तिरम् ।	181
14. तद्विनिर्वातानिनिर्वातमितम् ।	184
15. अवयवहेहावाव ⁴ धारणाः ।	189
16. बहुवचनविधिविधानिः ⁵ सूतानुक्तध्रुवाणां सेतराजान् ।	191
17. अवयव ।	197
18. व्यञ्जनस्यावयवः ।	199
19. न वक्षुरनिनिर्वातम् ।	201
20. कृतं मतिपूर्व इत्यनेकद्वन्द्वमदम् ।	205
21. अवयवत्ववोऽवधिदेवनारकाणाम् । ⁶	212
22. क्षयोपसमनिमित्तः ⁷ बहुविकल्पः क्षेत्राणाम् ।	214
23. श्रुतिपुस्तकतो जनः पर्यवः । ⁸	216
24. विस्तृतप्रतिपाताम्नां तद्विधेयः ।	219
25. विस्तृतिलोपत्वाविविधवैभ्योऽवधिजनः पर्यवयोः । ⁹	221
26. मतिश्रुतयोर्निबन्धो ¹⁰ इत्येव्यसर्वपवविषु ।	223

1. भावाव-हारिणः । 2. जनः पर्यव- त. भा. । 3. तत्र भावे-हारिणः । 4. -हेहाणाम्- त, भा., हारिणः ।
 5. तत्त्वार्थवार्तिके 'अवाय वोर अवाय' दोनो पाठ हैं । 6. -निमित्त- त. भा., विनिर्वातः-सूत्र- त.,
 विनिर्वातध्रु- त. व. भा. । 7. त. भा. में अवयवत्ववो इत्यादि सूत्रके स्थान पर द्विविधोऽवधिः ॥21॥
 अवयवत्ववो नारकदेवानाम् ॥22॥ ऐसे दो सूत्र हैं । 8. अवयवत्ववोः । त. भा. । 9. -जनः पर्यवयोः । त.
 भा. । 10. -जनः पर्यवयोः । त. भा. ।

27. रूपिष्ववधेः ।	225
28. तदनन्तभावे मनःपर्यवस्य । ¹	227
29. सर्वद्वयपवयिषु केवलस्य ।	229
30. एकादीनि भाज्यानि कुम्भपदेकस्मिन्नाद्यनुभूयः ।	231
31. मतिश्रुतावधयो ² विपर्ययस्य ।	233
32. सदसत्तोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ।	235
33. नैगमसंग्रहव्यवहारजुस्तुनशब्द ³ समभिरुद्धैर्बभूता नवाः ।	240

इति प्रथमोऽध्यायः ।

द्वितीया अध्यायः

1. औपशमिकशायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ च ।	251
2. द्विनवाष्टादशैकविक्रान्तिभिर्भेदा यथाक्रमम् ।	254
3. सम्यक्त्वचारित्र्ये ।	256
4. ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च ।	260
5. ज्ञानाज्ञानदर्शन ⁴ लब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः ⁵ सम्यक्त्वचारित्र्यसंयमासंभवाश्च ।	262
6. गतिकषायलिङ्गमिथ्यादर्शनाज्ञानासंभवासिद्ध ⁶ नेत्याश्चतुष्टयस्तुल्यैकैकैकषट्भेदाः ।	264
7. जीवभव्याभव्यत्वानि ⁷ च ।	267
8. उपयोगो लक्षणम् ।	270
9. स ⁸ द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ।	272
10. संसारिणो मुक्ताश्च ।	274
11. समनस्का मनस्काः ।	281
12. संसारिणस्त्रसस्त्वावराः ।	283
13. पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्त्वावराः । ⁹	285
14. द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः । ¹⁰	287
15. पंचेन्द्रियाणि ।	289
16. द्विविधानि ।	291
17. निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ।	293
18. लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् ।	295
19. स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि । ¹¹	297
20. स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःशब्दास्तद्वर्गः । ¹²	299
21. श्रुतमग्निरिन्द्रियस्य ।	301

1. जगत्पर्यायस्य त. ना. । 2. —द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः— इति. । 3. सूत्रवद्वत् नवाः त. ना. । 4. त. न. में बाष्पशब्दो द्विविधो ॥35॥ यह सूत्र अधिक है । 5. —ज्ञानादित्यवयव— त. ना. । 6. त. ना. में 'नवाक्रमम्' इत्या पाठ अधिक है । 7. सिद्धस्य— त. ना. । 8. लब्धत्वादीनि— त. ना. । 9. 'स' पाठ नहीं है त्रि. वृ. पा. । 10. 'पृथिव्यव्युवनस्पतयः स्त्वावराः' त. ना. । 11. तेजोवायु द्वीन्द्रियादयश्च यथाः त. ना. । 12. 'स्पर्शनरसन'— इत्यादि सूत्रके पूर्व 'उपयोगः स्पर्शविपु' ॥19॥ यह सूत्र त. ना. में अधिक है । 13. शब्दास्तोवायवर्गः । त. ना. ।

22. वनस्पत्यन्तानामेकम् । ¹	303
23. कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ।	305
24. संज्ञितः समनस्का ।	307
25. विग्रहगतौ कर्मयोगः ।	309
26. अनुभूतिगतिः ।	311
27. अविग्रहा जीवस्य ।	313
28. विग्रहवती च संसारिणः प्राक् चतुर्भ्यः ।	315
29. एकसमयाविग्रहा । ²	317
30. एकं द्वौ ³ त्रोन्वानाहारकः ।	319
31. समूच्छन्नगर्भोपपादा ⁴ जन्म ।	321
32. सत्त्वित्तीक्ष्णतत्त्ववृत्ताः सेतुरा मिथ्याश्चैकशस्तद्योनयः ।	323
33. जरायुजाण्डजपोताना गर्भः ।	325
34. देवनारकाणामुपपाद ⁶ ।	327
35. शेषाणां समूच्छन्नम् ।	328
36. औदारिकवैक्रियिका ⁷ हारकनैजसकर्मणानि शरीराणि ।	330
37. परं परं सूक्ष्मम् ।	332
38. प्रदेशतोऽसंख्येयगुणं प्राक् तैजसात् ।	334
39. अनन्तगुणे परे ।	336
40. अप्रतीघाते । ⁸	338
41. अनादिसन्ध्ये च ।	340
42. सर्वस्य ।	342
43. तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना ⁹ चतुर्भ्यः ।	344
44. निरुपभोगमन्त्यम् ।	346
45. गर्भसमूच्छन्नजमाद्यम् ।	348
46. औपपादिकं वैक्रियिकम् । ¹⁰	350
47. लब्धिप्रत्ययं च ।	352
48. तैजसस्य । ¹¹	354
49. शुभं विगुह्यमव्याधाति चाहारक ¹² प्रमत्तसयतस्मैव ।	356
50. नारकसमूच्छन्नो तपुंसकानि ।	358
51. न देवाः ।	360
52. शेषास्त्रिवेदाः । ¹³	362
53. औपपादिकचरमोत्तमदेहा ¹⁴ संख्येय ¹⁵ वर्षायुषोत्तमवर्षायुषः ।	364

इति द्वितीयोऽध्यायः ।

1. वाय्वन्तानामेकम् त. भा. । 2. एकसमयाविग्रह. त. भा. । 3. द्वौ त्रिोन्वानाहारकः त. भा. ।
 4. -गर्भोपपादा त. भा. । 5. जरायुजाण्डजपोताना त. भा. । 6. नारकदेवानामुपपादः त. भा. ।
 7. -वैक्रियाहारक- त. भा. । 8. अप्रतीघाते । त. भा. । 9. युगपदेकस्या । 10. वैक्रियमौपपादि-
 कम् । त. भा. । 11. त. भा. में यह सूत्र नहीं है । 12. चतुर्वर्षपूर्वचरस्यैव । त. भा. में इतना पाठ
 अधिक है । 13. त. भा. में यह सूत्र नहीं । 14. 'चरमदेहा' यह भी पाठान्तर है । त., त. भा. । 15.
 औपपादिकचरमदेहोत्तमपुरुषासंख्येय- । त. भा. ।

तीसरा अध्याय

1. रत्नशर्कराबालुकापंकधूमतमोमहृतमःप्रभा भूमयो घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः
सप्ताधोऽधः¹ । 366
2. श्वासु त्रिशत्यंचविंशतिपंचदशदशत्रिपंचोनैकनरकशतसहस्राणि पंच चैव यथाक्रमम् । 368
3. भारका नित्याशुभतरलेख्यापरिणामिदेहवेदनाविक्रियाः । 370
4. परस्परोदीरितदुःखाः । 372
5. संक्लिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक् चतुर्ध्याः । 374
6. तेष्वेकत्रिसप्तदशसप्तदशद्वविंशतित्रयस्त्रिंशत्सागरोपमा सत्त्वानां परा स्थितिः । 376
7. जम्बूद्वीपलवणोदादयः⁴ शुभनामान्नो द्वीपसमुद्राः । 378
8. द्विद्विविष्कम्भाः पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो बलयाकृतयः । 380
9. तन्मध्ये मेरुनाभिवृत्तो योजनशतसहस्रविष्कम्भो जम्बूद्वीपः । 382
10. भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरष्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि ।⁶ 384
11. तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवन्निषधनीलरुक्मिशिखरिणो वर्षधरपर्वताः । 386
12. हेमार्जुनतपनीयवैडूर्यरजतहेममयाः ।⁷ 388
13. मणिविचित्रपाद्वर्षा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः । 390
14. पद्ममहापद्मतिगिच्छकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका ह्रदास्तेषामुपरि । 392
15. प्रथमो योजनसहस्रायामस्तदध्वविषकम्भो ह्रदः । 394
16. दशयोजनावगाहः । 396
17. तन्मध्ये योजनं पुष्करम् । 398
18. तद्विद्युगुणद्विगुणा ह्रदाः पुष्कराणि च । 400
19. तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीह्रीधृतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्म्यः पत्न्योपमस्थितयः
ससामानिकपरिषत्काः । 402
20. गंगासिन्धुरोहिद्रोहितास्याहरिद्वरिकान्तासीतासीतोशानारीनरकान्तासुवर्गलप्यकूल-
रक्तारक्तोषाः सरितस्तन्मध्यगाः । 404
21. द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वगाः । 405
22. शेषास्त्वपरगाः । 407
23. चतुर्दशनदीसहस्रपरिवृता गंगासिन्धवादयो नद्यः । 409
24. भरतः षड्विंशतिपंचयोजनशतविस्तारः षट् चैकोनविंशतिभागा योजनस्य । 411
25. तद्विद्युगुणद्विगुणविस्तारा वर्षधरवर्षा विदेहान्ताः । 413
29. उत्तरा दक्षिणतुल्याः । 415
27. भरतैरावतयोर्वृद्धिह्रासौ षट्समयाभ्यामुत्सर्पिष्यवसर्पिष्यवर्षिणीभ्याम् । 417
28. ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः । 419
26. एकद्वित्रिपत्न्योपमस्थितयो हैमवतकहारिवर्षकवैवकुर्वकाः । 421
30. तथोत्तराः । 423
31. विदेहेषु संख्येयकालाः । 425
32. भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः । 427
33. द्विर्घातकीक्षण्डे । 429

1. त. भा. में वृषुत्तरा पाठ अधिक है । 2. त. भा. में तासु नरका इतना ही सूत्र है । नरकोंकी संख्याएँ सत्त्वार्चभाष्यमें दी हैं । 3. त. भा. में भारका यह पाठ नहीं है । 4. —सबसादयः त. भा. । 5. त. भा. में 'तत्र' इतना पाठ अधिक है । 6. वंशधरपर्वताः त. । 7. वहसि लेकर जागे 'द्विर्घातकीक्षण्डे' इस सूत्रके पूर्व-
तकके 21 सूत्र सत्त्वार्चभाष्यमाख्य सूत्रपाठमें नहीं हैं ।

34. पुष्करार्धं च ।	431
35. प्राङ्मानुषोत्तरान्मनुष्याः ।	433
36. आर्यां स्लेच्छाश्च ¹ ।	434
37. भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुत्सरकुश्यः ।	436
38. नृस्थिती परावरे ² त्रिपत्योपमान्तर्मुहूर्ते ।	438
39. त्रिबन्धोनिजानी ³ च ।	440

इति तृतीयोऽध्यायः ।

चौथा अध्यायः

1. देवाश्चतुर्णिकायाः । ⁴	442
2. आदितस्त्रिषु पीतान्तलेस्याः । ⁵	444
3. दशाष्टपञ्चद्वादशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ।	446
4. इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशत्पारिषदात्मरक्ष ⁶ लोकपालानीकप्रकीर्णकाभिबोम्यकित्विचिकाश्चैकशः ।	448
5. त्रायस्त्रिंशत्लोकपालवज्र्या व्यन्तरज्योतिष्काः ।	450
6. पूर्वयोर्द्विन्द्राः ⁷ ।	452
7. कायप्रवीचारा आ ऐशानात् ।	454
8. शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रबोचाराः ⁸	456
9. परेऽप्रवीचाराः ।	458
10. भवनवासिनोऽसुरनायविद्युत्सुपर्णाग्निवातस्तनितोदधिद्वीपदिक्कुमाराः ।	460
11. व्यन्तराः किन्नरकिंपुरुषमहोरग ⁹ गन्धर्वयक्षराक्षसभूतपिशाचाः ।	462
12. ज्योतिष्काः सूर्याचन्द्रमसी ¹⁰ ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णकतारकाश्च ¹¹ ।	464
13. मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ।	466
14. तत्कृतः कालविभागः ।	468
15. बहिरवस्थिताः ।	470
16. वैभानिकाः ।	472
17. कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च ।	474
18. उपर्युपरि ।	476
19. सौधर्मशानसानत्कुमारमाहेन्द्र ¹² ब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्ठशुक्रतारसहस्रारेध्वानत- प्राणतयोरारणाच्युतयोर्नवसु श्रवणेषु विजयवैजयन्तजयन्तापराजितेषु सर्वार्थसिद्धौ च ¹³ ।	478
20. स्थितिप्रभावसुखदुःखतिलेश्याविशुद्धीन्द्रियावधिविषयतोऽधिकाः ।	480
21. गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः ।	482

1. श्लिष्टाश्च । त. भा., हरिज. । 2. परावरे । त. भा. । 3. त्रिबन्धोनीनां च । त. भा. । 4. —एकपु-
निकायाः त. भा. । 5. त. भा. में 'तृतीयः पीतलेखः' ऐसा सूत्र है । 6. —पारिषदात्म—त. भा. । 7. त. भा.
में इस सूत्र के आगे 'पीतान्तलेस्याः' सूत्र अधिक है । 8. त. भा. में इन्द्रोर्ध्वोः इत्यादि पाठ अधिक है ।
9. गान्धर्व— त. भा. । 10. सूर्याचन्द्रमसो । त. भा. । 11. प्रकीर्णकतारकाश्च । त. भा. । 12. —ब्रह्म-
लोकलान्तकमहाशुक्रसहस्रारेध्वानत— त. भा. । 13. सर्वार्थसिद्धौ च । त. भा. ।

22. पीतपद्मसुक्लसेव्या द्वित्रिलोकेषु ^१ ।	484
23. प्रान्त्रं वैयकेभ्यः कल्पाः ।	486
24. ब्रह्मलोकालया लीकान्तिकाः ^२ ।	488
25. सारस्वतादित्यबद्धचरुगर्दतोयतुषिताभ्यावाधारिष्टाश्च ^३ ।	490
26. विजयादिषु द्विचरमाः ।	492
27. औपपादिकमनुष्येभ्यः ^४ सेवास्तिर्भग्योनयः ।	494
28. स्थितिरसुरनागसुपर्णद्वीपसेवाणां सागरोपमनिपत्योपमाद्धं हीनमिताः । ^५	496
29. लीघर्षेणानयोः सागरोपमेऽधिके । ^६	498
30. सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः सप्त । ^७	500
31. त्रिसप्तनवैकादशत्रयोदशपञ्चदशभिरधिकानि तु ^८ ।	502
32. आरणाभ्युतादुर्ध्वमैर्केन नवसु र्भवेकेषु विजयादिषु सर्वार्थसिद्धौ ^९ च ।	504
33. अपरा पत्न्योपममधिकम् ^{१०} ।	506
34. परतः परतः पूर्वा पूर्वान्तरा । ^{११}	508
35. नारकाणां च द्वितीयादिषु ।	510
36. दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम् ।	512
37. भवनेषु च ।	514
38. व्यन्तराणां च ।	516
39. परापत्न्योपममधिकम् ।	518
40. ज्योतिष्काणां च । ^{१२}	520
41. तदष्टभागोऽपरा । ^{१३}	522
42. लीकान्तिकानामष्टौ सागरोपमानि सर्वेषाम् । ^{१४}	524

इति ऋतुर्वाज्यायः ।

पञ्चर्षा अष्टमा

अजीवकाया धर्माधर्माकाक्षपुद्गलाः ।	526
१. द्रव्याणि । ^{१५}	528
३. जीवाश्च ।	530

१. पीतमिश्र-पद्ममिश्रसुक्लसेव्या द्वित्रिऋतुश्चतुःलोकेषु इति त. भा. । २. लोकास्तिकाः त. भा. । ३. व्यावाचकस्तोऽरिष्टाश्च । त. भा. । ४. औपपादिक- त. भा. । ५. इत एक सूत्र के स्थान पर त. भा. में आर सूत्र है । ये इस प्रकार हैं—स्थितिः॥२९॥ भवनेषु दक्षिणायांविपतीनां पत्न्योपममध्यर्धम्॥३०॥सेवाणां पादोने॥३१॥ ऋतुरेन्द्रयोः सागरोपममधिकं च॥३२॥ ६. त. भा. में इस एक सूत्र के स्थान पर 'लीघ-मर्षिषु मयाक्रमम् ॥३३॥ सागरोपमे ॥३४॥ अधिके ॥३५॥ ऐसे तीन सूत्र हैं । ७. त. भा. में 'सप्त सानत्कुमारे' ऐसा सूत्र है । ८. त. भा. में 'विशेषभिरुत्पन्नैकादशत्रयोदशभिरधिकानि च' ऐसा सूत्र है । ९. सर्वार्थसिद्धे च त. भा. । १०. अधिकं च त. भा. । ११. त. भा. में इस सूत्र के पूर्व दो सूत्र और पाये जाते हैं । ये इस प्रकार हैं—सागरोपमे ॥४०॥ अधिके च ॥४१॥ १२. ज्योतिष्कानामधिकम् त. भा. । १३. इस सूत्र के स्थान पर त. भा. में विन्यविन्यित सूत्र है—सहाश्रामेकम् ॥४९॥ महाश्राममर्धम् ॥५०॥ सारकाणां ऋतुर्वाजः ॥५१॥ अष्टमा त्वष्टमायः ॥५२॥ ऋतुर्वाजः सेवायाश्च ॥५४॥ १४. त. भा. में यह सूत्र नहीं है । १५. त. भा. में 'द्रव्याणि जीवाश्च' ऐसा दो सूत्रों के स्थान पर एक सूत्र है ।

4. नित्यावस्थितान्यरूपाणि ।	532
5. रूपिणः पुद्गलाः ।	534
6. आ ¹ आकाशादेकद्रव्याणि ।	536
7. निष्क्रियाणि च ।	538
8. असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम् ² ।	540
9. आकाशस्यानन्ताः ।	542
10. संख्येयासंख्येयाश्च पुद्गलानाम् ।	544
11. नाणो ।	546
12. लोकाकाशोऽवगाहः ।	548
13. धर्माधर्मयोः कृत्स्ने ।	550
14. एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम् ।	552
15. असंख्येयभागादिषु जीवानाम् ।	554
16. प्रदेशसंहारविसर्पाभ्या ³ प्रदीपवत् ।	556
17. गतिस्थित्युपग्रहो ⁴ धर्माधर्मयोरुपकारः ।	558
18. आकाशस्यावगाहः ।	560
19. शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गलानाम् ।	562
20. सुखदुःखजीवितमरणोपग्रहाश्च ।	564
21. परस्परुपग्रहो जीवानाम् ।	566
22. वर्तनापरिणामक्रियाः ⁵ परत्वापरत्वे च कालस्य ।	568
23. स्पर्शरसगन्धवर्णबन्तः पुद्गलाः ।	569
24. शब्दबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमश्छायातपोद्योतवन्तश्च ।	571
25. अणवः स्कन्धः ⁶ ।	573
26. भेदसंघातेभ्य ⁷ उत्पद्यन्ते ।	575
27. भेदादणुः ।	577
28. भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः ।	579
29. सद्द्रव्यलक्षणम् । ⁸	581
30. उत्पादव्ययधोव्ययुक्तं सत् ।	583
31. तद्भावाव्ययं नित्यम् ।	585
32. अपितानपितसिद्धेः ।	587
33. स्निग्धरूक्षत्वाद् बन्धः ।	589
34. न जघन्यगुणानाम् ।	591
35. गुणसाम्ये सदृशानाम् ।	593
36. द्व्यधिकादिगुणानां तु ।	595
37. बन्धेऽधिकी पारिणामिकी च । ⁹	597
38. गुणपर्ययवद् ¹⁰ द्रव्यम् ।	599

1. त. भा. में 'आकाशदेकद्रव्याणि' सूत्र है । 2. इस सूत्र के स्थान पर त. भा. में दो सूत्र हैं :—असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मयोः ॥7॥ जीवस्य ॥8॥ 3. विसर्पाभ्यां—त. भा. । 4. स्थित्युपग्रहो—त. भा. । 5. वर्तना परिणामः क्रिया त. भा. । 6. संघातभेदेभ्यः त. भा. । 7. चाक्षुषाः । 8. त. भा. में यह सूत्र नहीं है । 9. बन्धे स्याधिकी पारिणामिकी त. भा. । 10. पर्यायवद् द्रव्यम् त. भा. ।

39. कालश्च । ¹	601
40. सोऽनन्तसमयः ।	603
41. ब्रह्माश्रया निर्गुणाः गुणाः ।	605
42. तद्भावः परिणामः । ²	607

इति पञ्चमोऽध्यायः ।

छठा अध्याय

1. कायवाङ्मनःकर्म योगः ।	609
2. स आत्मवः ।	611
3. शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य ³ ।	613
4. सकषायाकषाययोः सांपरायिकेर्थापथयोः ।	615
5. इन्द्रियकषायान्नतक्रियाः पञ्चचतुःपञ्चपञ्चविंशतिसंख्याः पूर्वस्य भेदाः । ⁴	617
6. तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्यः ⁵ स्तद्विशेषः ।	619
7. अधिकरणं जीवाजीवाः ।	621
8. आद्यं संरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानुमतकषायविशेषैस्त्रिस्त्रिस्त्रि- श्चतुश्चैकशः ।	623
9. निर्बर्तनानिक्षेपसंयोगनिसर्गा द्विचतुर्द्विभिभेदाः परम् ।	625
10. तत्प्रदोषनिह्नवमात्सर्यान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरणयोः ।	627
11. दुःखशोकतापाक्रन्दनवधपरिदेवनान्यात्मपरोभयस्थान्यसद्वैद्यस्य ।	629
12. भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः ⁶ क्षान्तिः शौचमिति सद्वैद्यस्य ।	631
13. केवलिश्रुतसंबन्धमर्देवावर्णवादो दर्शनमोहस्य ।	633
14. कषायोदयात्तीव्रपरिणामश्चारित्र्यमोहस्य ।	635
15. बह्वारम्भपरिग्रहत्वं ⁸ नारकस्यायुषः ।	637
16. माया तैर्यग्योनस्य ।	639
17. अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ।	641
18. स्वभावमार्दवं च । ⁹	643
19. निःशीलव्रतत्वं च सर्वेषाम् ।	645
20. सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिजंराजालतपांसि देवस्य ।	647
21. सम्यक्त्वं च । ¹⁰	649
22. योगवक्रता विसंवादनं चाशुभस्य नाम्नः ।	651
23. तद्विपरीतं शुभस्य ।	653

1. कालश्चेत्येके त. भा. । 2. इस सूत्र के आगे त. भा. में तीन सूत्र जीर पाये जाते हैं । वे इस प्रकार हैं :—जनादिरादिसांख्य ॥42॥ कृषिष्वादिमाव् ॥43॥ योगोपयोगी जीवेषु ॥44॥ 3. इसके स्थान पर त. भा. में दो सूत्र हैं—शुभः पुण्यस्य ॥3॥ अशुभः पापस्य ॥4॥ 4. अन्नतकषायेन्द्रियक्रिया । त. भा. । 5. ज्ञाताज्ञातभाववीर्याधिकरणविशेषेभ्यस्तद्विशेषः । त. भा. । 6. भूतव्रत्यनुकम्पादानं सरागसंयमादि योगः । त. भा. । 7. कषायोदयात्तीव्रपरिणाम— त. भा. । 8. परिग्रहत्वं च त. भा. । 9. 17-18 नं. के सूत्रों के स्थान पर त. भा. में एक सूत्र है :—अल्पारम्भपरिग्रहत्वं स्वभावमार्दवार्जवं च मानुषस्य । 10. त. भा. में यह सूत्र नहीं है ।

24. दर्शनविशुद्धिविनयसम्पन्नता शीलवतेष्वनतीवारोऽभीष्टज^१ज्ञानोपयोगसवेगौ शक्ति-
तस्यागतपसी^२साधुसमाधिर्वैयावृत्त्यकरणमर्हदाचार्यबहुभुतप्रवचनभक्तिरावका-
परिहाणमभिप्रभावना प्रवचनवत्सलत्वमिति तीर्थंकरत्वस्य^३ । 655
25. परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने^४ च नीचैर्गोत्रस्य । 657
26. तद्विपर्ययो^५भीचैवृ^६त्थनुत्सेकी चोत्तरस्य । 659
27. विघ्नकरणमन्तरायस्य । 661

इति षष्ठोऽध्यायः ।

सप्तमोऽध्यायः

1. हिसानृतस्तेयावहापरिश्रहेभ्यो विरतिवृत्तम् । 663
2. देशसर्वतोऽणुमहती । 665
3. तत्सर्वैर्भि^७ भावनाः पञ्च पञ्च^८ । 667
4. वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपसमित्वालोक्तपानभोजनानि पञ्च । 668
5. क्रोधलोभभीरुवहास्यप्रत्याख्यानानुवीचिमाषणं च पञ्च । 670
6. क्षुन्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणश्रेष्ठशुद्धिसधर्मविसंवादाः पञ्च । 672
7. स्त्रीरागकबाधवणतन्मनोहरांगनिरीक्षणपूर्व^९रतामृत्स्मरणवृष्येष्टरसस्वशरीरसंस्कार-
त्यागाः पञ्च । 674
8. मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरगद्वेषवर्जनानि पञ्च । 676
9. हिसादिष्विहामुत्रा^{१०}पायावच्छदर्शनम् । 678
10. दुःखमेव वा । 680
11. भैरीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थानि च^{११} सत्त्वगुणाधिकनित्यमानाविनयेषु । 682
12. जगत्कायस्वभावो वा^{१२} सवेगवैराग्याद्यम् । 684
13. प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिसा । 686
14. असदभिधानमनृतम् । 688
15. अदत्तादानं स्तेयम् । 690
16. मैथुनमवहा । 692
17. मूर्च्छा परिग्रहः । 694
18. निःशक्त्यो व्रती । 696
19. वगार्यनगारश्च । 698
20. अवृत्ततोऽगारी । 700
21. दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिकप्रोष^{१३}क्षोपवासोपभोगपरिभोगपरिमाणातिविसं-
विभागव्रतसंपन्नश्च । 702
22. मारणान्तिकीं सल्लेखनां^{१४}जोषिता । 704

1. अभीष्टं ज्ञानोपयोग- त. भा. । 2. संभसाधुसमाधिर्वैयावृत्त्य- त. भा. । 3. तीर्थंकरत्वस्य । त. भा. ।
4. गुणाच्छाद- त. भा. । 5. तद्विपर्ययो त. भा. । 6. इससे भावेके भावनावाले पाँचों क्षुण त. भा. में नहीं
हैं । 7. -गुण आपाया । त. भा. । 8. माध्यस्थानि त. भा. । 9. त. भा. में 'च' पद नहीं है । 10. त.
भा. में 'वा' के स्थान में 'च' पाठ है । 11. पौषपोष- त. भा. । 12. संवेक्षणं त. भा. ।

23. शंकाकाङ्क्षाविचिकित्साभ्यवृष्टिप्रशंसासंस्तवाः सम्यग्दृष्टेरतीचाराः ।¹ 706
24. व्रतशीलेषु पञ्च पञ्च यथाक्रमम् । 708
25. बन्धवश्च²च्छेदातिमाशरोपचान्नपाननिरोधाः । 710
26. मिथ्योपदेशरद्दोष्या³भ्यान्कटलेखकिमान्यासापहारसाकारमन्त्रवेदाः । 711
27. स्तेनप्रयोषतदाहृतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहाराः । 712
28. परविवाहकरणेत्वरिका⁴परिगृहीतापरिगृहीतावममानकृषीडा⁵कामतीव्राभिनिवेशाः । 713
29. क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यप्रमाणातिक्रमाः । 714
30. ऊर्ध्वध्वस्तिर्यग्भ्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि ।⁶ 716
31. आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपाः । 717
32. कन्दर्पकौतुकान्यमौख्यसमीक्षमाधिकरणभोगभोग⁷परिग्रहोन्नतसंख्यानि । 718
33. योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ।⁸ 719
34. अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितोत्सर्गादान⁹संस्मारोपक्रमचानादरस्मृत्यनुपस्थानानि । 720
35. सचित्तसम्बन्ध¹⁰संमिश्राभिषवदुःपक्वाहाराः । 721
36. सचित्तनिकोपा¹¹पिधानपरम्पदेक्षमात्सर्यकासातिक्रमाः । 722
37. जीवितमरणाशंसामित्रानुरागसुखानुबन्धनिदानानि¹² । 723
38. अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम् । 725
39. विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः । 727

इति सप्तमोऽध्यायः ।

आठवां अध्याय

1. मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोवा बन्धहेतवः । 729
2. सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते¹³स बन्धः । 733
3. प्रकृतिस्थित्यनुभव¹⁴प्रदेशास्तद्विषयः । 735
4. आद्यो ज्ञानवर्शनावरणवेदनीयमोहनीयानु¹⁵नमिमोत्रान्तराशाः । 737
5. पञ्चनवद्वयष्टाविंशतिषतुद्विचत्वारिंशद्विपञ्चभेदा यथाक्रमम् । 739
6. मतिश्रुतावधिभनःपर्ययकेवलानाम् ।¹⁶ 741
7. चक्षुरक्षुरवधिकेवलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्रचलाप्रचलास्त्यानगृह्यत्वं¹⁷ । 743
8. सदसद्वेशे । 745

1. -रतिचाराः त. भा. । 2. यच्चच्छेद- त. भा. । 3. रक्षसान्यास्थान- त. भा. । 4. करणेत्वर- परिगृहीता- त. भा. । 5. श्रीकालीयुक्तामति- त. भा. । 6. स्मृत्यन्तर्धानानि । त. भा. । 7. योवाधिकृतानि । त. भा. । 8. -नृपस्थापनानि । त. भा. । 9. निक्षेपसंसारोपक्रमचापादरस्मृत्यनुपस्थापनानि । त. भा. । 10. संवद- त. भा. । 11. निक्षेपविमान । त. भा. । 12. निदायकरणानि । त. भा. । 13. त. भा. में 'सम्बन्ध' इतना बंध वृत्तं सूच है । 14. -स्वगुण- त. भा. । 15. -जीवायुक्तनाम- । त. भा. । 16. त. भा. में 'मलप्रदीपनाम्' इतना ही सूच है । 17. स्थानवृद्धिवेशीयानि च । त. भा. ।

9. दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विनवषोऽशभेदाः सम्यक्त्व-
मिध्यात्वतदुभयान्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सास्त्रीपुन्नपुंसक-
वेदा अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्यख्यानसंज्वलनविकल्पाश्चैकशः क्रोधमान-
मायालोभाः ।¹ 747
10. नारकतैर्यग्योनमानुषदैवानि । 752
11. गतिमातिशरीराङ्गोपाङ्गनिर्माणबन्धनसंघातसंस्थानसंहननस्पर्शरसगन्धवर्णानु-
पूर्वा²गुरुत्ववूपधातपरधातातपोद्योतोच्छ्वासविहायोगतयः प्रत्येकशरीरवस-
सुमगसुस्वशुभसूक्ष्मपर्याप्तिस्थिरादेय³यशःकोत्तिसेतराणि तोयंकरत्व⁴ च । 754
12. उच्चैर्नीचैश्च । 756
13. दानलाभभांगोपभोगवीर्याणाम्⁵ । 758
14. आदितस्तिसृशामन्तरायस्य च त्रिशत्सागरोपमकोटोकोटयः परा स्थितिः । 760
15. सप्ततिर्मोहनीयस्य । 762
16. विशतिर्नामगोत्रयोः⁶ । 764
17. त्रयस्त्रिशत्सागरोपमाण्यायुषः⁷ । 766
18. अपरा द्वादश मुहूर्ता वेदनीयस्य । 768
19. नामगोत्रयोरष्टौ । 769
20. शेषाणामन्तर्मुहूर्ताः⁸ । 771
21. विपाकोऽनुभवः⁹ । 773
22. स यथानाम । 775
23. ततश्च निर्जरा । 776
24. नामप्रत्ययाः सर्वतो योगविशेषात्सूक्ष्मैकक्षेत्रावगाह¹⁰स्थिताः सर्वात्मप्रदेशोऽवनन्ता-
नन्तप्रदेशाः । 779
25. सद्देवशुभायुर्नामगोत्राणि¹¹पुण्यम् । 781
26. अनोऽन्यत्पापम्¹² । 783

इत्यष्टमोऽध्यायः ।

नौवा अध्याय

1. आसवनिरोधः संवरः । 784
2. स गुप्तिसमितिषमनुप्रेक्षापरीषहजयचारित्रैः । 788
3. नपसा निर्जरा च । 790
4. सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः । 792

1. दर्शनचारित्रमोहनीयकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विषोऽशनवभेदाः सम्यक्त्वमिध्यात्वतदुभयानि
कषायानन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानानुवरणमज्वलनविकल्पाश्चैकशः क्रोधमानमायालोभा हास्यरत्यरति-
शोकभयजुगुप्सास्त्रीपुन्नपुंसकवेदाः ॥ 10 ॥ त. भा. । 2. पूर्वगुरु — त. भा. । 3. यक्षाणि सेतराणि त. भा. ।
4. तीर्थकृत्व च । त. भा. । 5. -दानादीनाम् त. भा. । 6. नामगोत्रयोर्विशतिः । त. भा. । 7. -माण्यायु-
षस्य त. भा. । 8. -मन्तर्मुहूर्तम् त. भा. । 9. -नुभावः त. भा. । 10. बगावस्थिताः त. भा. । 11. सद्देव-
सम्यक्त्वहास्यरतिपुरुषवेदशुभायुर्नामगोत्राणि त. भा. । 12. त. भा. नैग्रहं सूत्रं नही है ।

5. ईर्याभाषैषणादाननिकोपोत्सर्गाः समितयः । 794
6. उत्तमक्षमाभार्द्वार्जवसत्यशीचसंयमतपस्थानाकिञ्चन्यब्रह्मचर्याणि धर्मः ।¹ 796
7. अनित्याशरणसंसारैकत्वान्यत्वाशुच्या²श्रवसंवरनिर्जरा लोकबोधिदुर्लभधर्मस्वाख्यात-
त्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षाः । 798
8. मार्गाच्यवननिर्जरायं परिषोढव्याः परोषहाः । 812
9. क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमक्षकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्यानिषद्याशय्याक्रोशवध्याचनालाभ-
रोगतृणस्पर्शमलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानादर्शनानि । 814
10. सूक्ष्मसांपरायच्छस्यस्थवीतरागयोर्वचतुर्दश । 838
11. एकादश जिने । 840
12. बादरसांपराये सर्वे । 842
13. ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने । 844
14. दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाभी । 946
15. चारित्रमोः³ नान्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनासत्कारपुरस्काराः । 847
16. वेदनीये शेषाः । 849
17. एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नेकोनविंशतेः³ । 851
18. सामायिकच्छेदोपस्थापना⁴परिहारविशुद्धिसूक्ष्म⁵सांपराययथाख्यातमिति⁶ चारित्रम् । 853
19. अनशनावमोदयवृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्यागविविक्तशय्यासनकायक्लेशा बाह्य⁷ तपः । 855
20. प्रायश्चित्तविनयवैयावृत्यस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् । 857
21. नवचतुर्दशपञ्चद्विभेदा⁸यथाक्रमं प्राग्व्यानात् । 859
22. आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतपश्छेदपरिहारोपस्थापनाः⁸ । 861
23. ज्ञानदर्शनचारित्रोपचाराः । 863
24. आचार्योपाध्यायतपस्विशैक्ष⁹लानगणकुलसंघसाधु¹⁰मनोज्ञानाम् । 865
25. वाचनापृच्छनानुप्रेक्षाऽऽम्नायधर्मोपदेशाः । 868
26. बाह्याभ्यन्तरोपध्योः । 869
27. उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमान्तमु¹¹हूर्तात्¹¹ । 871
28. आर्तरीद्रघ¹²भ्यंशुक्लानि । 873
29. परे मोक्षहेतु । 875
30. आर्तममनोज्ञस्य¹³सांप्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहारः । 877
31. विपरीतं मनोज्ञस्य¹⁴ । 879
32. वेदनायाश्च । 881
33. निदानं च । 883
34. तद्विरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानाम् । 885
35. हिंसानूतस्तेमविषयसंरक्षणभ्यो रीद्रमविरतदेशविरतयोः । 887

1. उत्तमः क्षमा । त. भा. । 2. शुचित्वाक्य. । त. भा. । 3. युगपदेकोनविंशतेः । त. भा. । 4. -पस्थान्य-
परिहार । त. भा. । 5. सूक्ष्मसांपराय. । त. भा. । 6. यथाख्यातानि । त. भा. । 7. द्विमेवं त. भा. । 8.
स्थापनानि त. भा. । 9. शैक्षक- त. भा. । 10. साधुसमनोज्ञानाम् त. भा. । 11. इति सूत्र के स्थान में त.
भा. में उत्तमसंहननस्यैकाग्रचित्तानिरोधो ध्यानम् ॥27॥ आ अन्तमु¹¹हूर्तात् ॥28॥ ये दो सूत्र हैं । 12.
धर्म । त. भा. । 13. -समनोज्ञानां त. भा. । 14. त. भा. में 'विपरीतं मनोज्ञानाम्' ऐसा पाठ है और यह
सूत्र 'वेदनायाश्च' इस सूत्र के बादमें है ।

36. आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय ¹ धर्म्यम् ।	889
37. शुक्ले चारु पूर्वविदः ² ।	891
38. परे केवलिनः ।	893
39. पृथक्त्वं कर्तृवितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरतक्रियानिवर्तीनि ³ ।	895
40. त्र्येक ⁴ योगकाययोगायोगानाम् ।	897
41. एकाश्रये सवितर्कवीचारे ⁵ पूर्वे ।	899
42. अबोचारं ⁶ द्वितीयम् ।	901
43. वितर्कः श्रुतम् ।	903
44. वीचारोऽर्थव्यञ्जनयोगसक्रान्तिः ।	905
45. सम्यग्दृष्टिश्चावकविरतानन्तवियोजकदर्शनमोहक्षपकापशमकोपशान्तमोहक्षपकक्षोण- मोहजिनाः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः ।	907
46. पुलाकवकुशकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातकाः निर्ग्रन्थाः ।	909
47. समयश्रुतप्रतिसेवनातीर्थान्निगलेऽपवादस्थान ⁷ विकल्पतः साध्याः ।	919

इति नवमोऽध्यायः ।

दसवाँ अध्याय

1. मोहक्षयाऽज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम् ।	920
2. बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्या ⁸ कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः ।	922
3. औपशमिकादिभव्यत्वानां च ⁹ ।	924
4. अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्यः ।	926
5. तदनन्तरमूर्ध्व गच्छत्यालोकान्तात् ।	929
6. पूर्वप्रयोगादगगन्वाद् बन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च ¹⁰ ।	931
7. आविद्धकुलालचक्रवद्व्यपगतनेत्रालाबुवदेरण्डबो नवदग्निणिखानच ¹¹ ।	932
8. धर्मात्मिकायाभावात् ।	934
9. क्षेत्रकालगतिनिगतीर्थचारित्रप्रत्येकबुद्धबोधिजनानावगाहनान्तरसंख्या अपबहुत्वन साध्या ।	936

इति दशमोऽध्यायः ।



1. धर्ममप्रमत्तसंयतस्य त. भा. । 2. इग सूत्रके पूर्व त. भा. मे 'उपशान्तक्षीणकषाययोक्ष' ऐसा एक सूत्र और है । 3. निवृत्तीनि त. भा. । 4. तत् त्र्यैककाययोमा- त. भा. । 5. सवितर्क पूर्व त. भा. । 6. अवि-
चारं त. भा. । 7. लेशोपपातस्थान- त. भा. । 8. त. भा. में 'बन्धत्वभावनिर्जराभ्याम् ॥2॥ कृत्स्नकर्मक्षयो
मोक्षः ॥3॥ इस प्रकारके दो सूत्र हैं । 9. त. भा. में नीमरे चौथे सूत्रके स्थानपर 'औपशमिकादिभव्यत्वा-
भावाच्चान्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्यः' ऐसा एक सूत्र है । 10. परिणामाच्च तद्गतिः' त. भा. ।
11. त. भा. में सातवें और आठवें नम्बरके दो सूत्र नहीं हैं ।

परिशिष्ट 2

श्रीप्रभाचन्द्रविरचिततत्त्वार्थवृत्तिपदम्

‘सिद्धं जिनेन्द्र’ममलप्रतिमबोधं त्रैलोक्यवन्द्यमभिवन्द्य गतप्रबन्धम् ।
दुर्वारदुर्जयतमःप्रविभेदनाकं तत्त्वार्थवृत्तिपदमप्रकटं प्रवक्ष्ये ॥

अकों में पहला सन्दर्भ पैराग्राफ (§) का है, तथा दूसरा पृष्ठ का और तीसरा पंक्ति का है ।

§. 1

1.1 ‘मोक्षमार्गस्य’ मीमांसं प्रति । ‘भेत्तारं’ योगः प्रति । ‘ज्ञातारं’ लौगत प्रति ।

[मंगलाचरणमे ‘मोक्षमार्गस्य’ पद मीमांसकको लक्ष्य करके रखा गया है, क्योंकि वह मोक्ष को स्वीकार नहीं करता । ‘भेत्तारं कर्मभूता’ पद नैयायिक वैशेषिकको लक्ष्य करके रखा गया है, क्योंकि वे ईश्वरको प्रनादि सिद्ध मानते हैं । तथा ‘ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां’ पद बौद्धको लक्ष्य करके रखा गया है ।]

1.2 विविक्ते त्रसबाधारहिते ।

1.3 कश्चिद्भूष्यः प्रसिद्धैकनामा । ‘प्रत्यासन्ननिष्ठः’ निष्ठाशब्देन निर्वाणं चारित्र्यं चोच्यते । प्रत्यासन्ना निष्ठा यस्यासी प्रत्यासन्ननिष्ठः ।

1.4 अबाग्निसर्गं न विद्यते वाचा विसर्गो विसर्जनमुच्चारणं यत्र निरूपणकर्मणि ।

1.5 उपसद्य समीपे गत्वा ।

1.8 कर्म इव्यकर्म, मल भावकर्म ।

§. 2

1.10 प्रमाणेन शून्यो बादः प्रबन्धः । तीर्थङ्करमिवात्मानं मन्यन्ते तीर्थङ्करमन्याः निश्चयस्वरूपशून्यत्वात् ।

2.1 मिराकारत्वात् स्वपरव्यवसायलक्षणाकारशून्यत्वात् ।

2.1 ‘बुद्धि - बुद्ध - दुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नवर्णधर्मसंस्काराणां नवानामात्मगुणानामात्मनोच्छित्तिर्भोजः ।’

‘जनेः’ शक्तिसम्पूहोऽजीरयूनां जगज्जोदितः ।
जगज्जानां समूहस्तु स्वर्गकं स्वर्गकापहः ॥’

—[अमित० पञ्चस० 4/45]

2.3 आहत्यनिरूपिता हठात् समथिता ।

सम्यग्दर्शनं...॥१॥

§ 5

4.5 लक्षणता लक्षणमाश्रित्य विधानतो विधानं प्रकारमाश्रित्य । उद्देश्यमात्रं स्वरूपकथनमात्रम् ।

4.5 एतेषां निर्देष्टव्याः निर्देशं करिष्यामः ।

4.7 ओहः मनध्यवसायम् (यः)

4.8 जगत्पूर्वस्थ उद्यतस्य ।

§. 22

नामस्थापना...॥१॥

13.2 अतद्गुणे न विद्यते शब्दवृत्तिनिमित्तभूताः ते प्रसिद्धजाति-गुण-क्रिया-इव्यलक्षणगुणा- विशेषणानि यत्र वस्तुनि तद् अतद्गुणं तस्मिन् । गुरुत्वाकारात् हठात् । पुस्तककं लेपकर्म ।

13.6 अक्षरानां पाशानां, निम्नो विवक्षितप्रदेशो स्थानपम् । आदि शब्दात् बराटकादी (दि) निक्षेपग्रहणम् ।

13.11 अनुव्यवसायिजीवो यदा जीवादिप्राभृतं न जानासि अग्रे तु शास्यति तद्भावितो जायमः ।

1. ‘ममलप्रतिमबोधं’ इत्यपि पाठान्तरं । अनेकान्त वर्ष 1, कि० 1, पृ० 197

2. एतत्पद्यं किमर्थमत्रावस्यमिति न प्रतीयते । अमितमतिकृतपञ्चसंभूतस्य पञ्चसत्त्वारिमात् संस्थाकमिदं पद्यमस्ति ।

13.12 जीवार्थिक-वैक्रियिकाहारकसक्षणत्रयस्य बद्ध-पर्याप्तीनां च योग्यपुद्गलादानं नोक्तम् ।

13.13. आचष्टिः परिणतः ।

13.15. अप्रकृतनिराकरणाय अप्रकृतस्याप्रस्तुतस्य मुख्यजीवादेनिराकरणाय । प्रकृतस्य प्रस्तुतस्य नाम-स्थापनाजीवादेनिरूपणाय ।

§. 23

प्रमाणनर्थं ...॥6॥

§. 24

15.5. प्रगृह्य-परिच्छिद्य । प्रमाणतः—प्रमाणेनार्थ, पश्चात् स्वरूपादिचतुष्टयापेक्षया सत्त्वमेव पररूपादि-चतुष्टयापेक्षयाऽसत्त्वमेवेत्यादिरूपतया, परिणतिवि-शेषात् प्रवीणिताविशेषात् । यदि वा परिणतिविशे-षात् सत्त्वासत्त्वनित्यत्वानित्यत्वादिलक्षणमर्थगतं परिणामविशेषमाश्रित्य ।

निर्देशस्वामित्वं ...॥7॥

§. 26

16.6 नरकगती पूर्वं बद्धायुष्कस्य पश्चाद् गृहीत-आयिकआयोपशमिकसम्यक्त्वस्याधः पृथिव्यामुत्पादा-भावात् । प्रथमपृथिव्यां पर्याप्तकापर्याप्तकानां आयिक आयोपशमिकं नास्ति । ननु वेदकयुक्तस्य तिर्यक्नर-केषु^१त्पादाभावात् कथमपर्याप्तकानां तेषां आयोपश-मिकमिति । तदयुक्त, सप्तप्रकृतीनां क्षपणाप्रारम्भ-कवेदकयुक्तस्य कृतकरणस्य जीवस्यान्तर्मुहूर्तं सति आयिकाभिमुखस्य तत्रोत्पादे विरोधाभावात् । एव तिरश्चामप्यपर्याप्तकानां आयोपशमिकं ज्ञेयम् ।

[जिसने पहले नरकगतिकी आयुका बन्ध किया है और पीछे आयिक या आयोपशमिक सम्यक्त्वकी ग्रहण किया है वह जीव नीचेके नरकमें उत्पन्न नहीं होता । अतः पहले नरकमें पर्याप्तक और अपर्याप्तक नारकियोंके आयिक और आयोपशमिक सम्यक्त्व होते हैं ।

शंका—वेदक सम्यक्त्व सहित जीव तिर्यचों में नरको में उत्पन्न नहीं होता । तब कैसे उनके अपर्याप्त अवस्था में आयोपशमिक सम्यक्त्व सम्भव है ?

1. उत्पद्यते हि वेदकदृष्टिः स्वमरेषु कर्मभूमिभूष ।

कृतकृत्यः आयिकदुग्ं बद्धायुष्कश्चतुर्गतिषु ॥'

उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है, क्योंकि सात प्रकृतिथीकी क्षपणाके प्रारम्भक वेदकसम्यक्त्वसे युक्त जीव कृतकृत्य वेदक सम्यग्दृष्टि होकर जब आयिकसम्यक्त्वके अभिमुख होता है तब यदि वह मरता है तो कृतकृत्य वेदक कालके अन्तर्मुहूर्त प्रमाण चार भागोंमें—से यदि प्रथम भागमें मरता है तो देवोंमें उत्पन्न होता है, दूसरे भागमें मरने पर देव या मनुष्योंमें उत्पन्न होता है, तीसरे भागमें मरने पर देव, मनुष्य या तिर्यचोंमें उत्पन्न होता है और चतुर्थ भागमें मरने पर चारोंमें से किसी भी गतिमें उत्पन्न होता है, अतः वेदक सम्यग्दृष्टिके तिर्यचगति और नरकगतिके उत्पन्न होनेमें कोई विरोध नहीं है, इसी तरह तिर्यच अपर्याप्तकोके भी आयोपशमिक सम्यक्त्व जानना चाहिए ।]

17.1 तिरश्चीनां आयिकं नास्ति । कुत इति चेदु-च्यते—कर्मभूमिजो मनुष्य एव दर्शनमोहक्षपण-प्रारम्भको भवति । क्षपणप्रारम्भकालात्पूर्वं तिर्यक्षु बद्धायुष्कोऽप्युत्कृष्टभोगभूमिजतित्यंक्पुरुषेष्वेवोत्पद्यते न तिर्यक्स्त्रीषु । तदुक्तम्—

‘वंसनमोहक्षपणो पट्टवगो कम्मभूमिजावो भु ।

नियमा मणुसगदीए णिट्टवगो जावि सच्चरत्थ ॥

(कसायपा० 106)

पट्टवगो प्रारम्भकः । णिट्टवगो स्फोटिकः ।

[तिर्यचोंके आयिक सम्यक्त्व नहीं होता, क्योंकि कर्मभूमिमें जन्मा हुआ मनुष्य ही दर्शन मोहके क्षपणाका प्रारम्भ करता है । क्षपण प्रारम्भ करनेसे पहले तिर्यचोंकी आयु बँध लेने पर भी वह मर-कर उत्कृष्ट भोगभूमिके तिर्यच पुरुषोंमें ही उत्पन्न होता है तिर्यचस्त्रियोंमें नहीं । कहा भी है ‘दर्शन मोहकी क्षपणाका प्रारम्भक नियमसे मनुष्य गतिमें कर्मभूमिमें जन्मा जीव ही होता है और निष्ठापक सब गतियोंमें होता है ।’ शाश्वत आयु ‘पट्टवगो’ शब्द का अर्थ प्रारम्भक है और ‘णिट्टवगो’ का अर्थ पूरक है ।]

17.4 मानुषीणां आयवेदस्त्रीणां न ब्रह्मवेदस्त्रीणां तासां आयिकासंभवात् ।

मानुषी का अर्थ आनवेसी स्त्री है, ब्रह्मवेसी स्त्री

नहीं, क्योंकि द्रव्यवेदी स्थियोंके आधिक सम्यक्त्व संभव नहीं है ।]

17.5 अपर्याप्तावस्थायां देवानां कषणीपशमिकं तद्युक्तानां मरणासंभवात् । तदनुपपन्नं मिथ्यात्वपूर्वकीपशमिकयुक्तानामेव मरणासंभवात् वेदकपूर्वका औपशमिकयुक्तास्तु नियमेन श्रेष्ठारोहणं कुर्वन्तीति श्रेष्ठारूढान् चारित्रमोहोपशमेन सह भूतानपेक्षयापयोप्तावस्थायामपि देवानामीपशमिकं संभवति ।

[शंका—अपर्याप्त अवस्थामें देवोंके कैसे औपशमिक सम्यक्त्व हो सकता है, क्योंकि औपशमिकसम्यक्त्वसे युक्त जीवोंका मरण असंभव है ? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है । जो जीव मिथ्यात्व गुणस्थानसे औपशमिक सम्यक्त्वको प्राप्त करते हैं उनका ही मरण असंभव है, किन्तु जो वेदकसम्यक्त्वपूर्वक औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त होते हैं वे नियमसे श्रेणिपर आरोहण करते हैं । श्रेणिपर आरूढ़ होकर चारित्रमोहनीयके उपशमकके साथ मरणको प्राप्त हुए जीव मरकर नियमसे देव होते हैं । उन देवोंके अपर्याप्तावस्थामें भी औपशमिक सम्यक्त्व होता है ।]

§. 27

18.2 परिहारशुद्धिसंयतानामीपशमिकं कुतो नास्तीति चेदुच्यते, मनःपर्ययपरिहारशुद्धीपशमिकसम्यक्त्वाहारकर्षिणां मध्येऽन्यतरसंभवे परं त्रितयं न संभवत्येव । यतो मनःपर्यये तु मिथ्यात्वपूर्वकीपशमिकप्रतिषेधो द्रष्टव्यो न वेदकपूर्वस्य । उक्तं च—

‘अनपेक्षयपरिहारो उच्यते तस्मिन्नाहारया बोधिः ।

एवेति एकमवे ‘सेषाणं संभवो जतिः ॥’

आहारया बोधिः—आहारकाहारकमिथ्यकी—

[परिहार शुद्धि संयतोंके औपशमिकसम्यक्त्व क्यों नहीं होता ? इसका उत्तर है कि मनःपर्यय, परिहारशुद्धि, औपशमिक सम्यक्त्व और आहारकशुद्धिमेंसे किसी एकके होनेपर शेष तीन नहीं होते । किन्तु मनःपर्ययज्ञान के साथ मिथ्यात्वगुणस्थानपूर्वक होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्व का निषेध जानना चाहिए, वेदकसम्यक्त्वपूर्वक होनेवाले औपशमिक सम्यक्त्व का नहीं । कहा भी है—‘मनःपर्यय, परिहारशुद्धि

संयम, उपलभ सम्यक्त्व और दोनों आहारक, इनमेंसे एकके होने पर शेष नहीं होते ।’ ‘आहारया बोधि’से आहारक और आहारकमिथ्य सेना चाहिए ।]

§. 28

19.7 नववीचैकवासीनामहमिन्द्रत्वात् कथं धर्मश्रवणमिति चेत्, उच्यते—कश्चित् सम्यग्दृष्टिः परिपाटीं करोति तां भुत्वाऽन्यस्तत्र स्थित एव सम्यक्त्वं गृह्णाति । अथवा प्रणामादिकं (प्रमाणादिकं) तेषां न (?) विद्यते तत्त्वविचारस्तु लिङ्गिनामिव विद्यते इति न दोषः ।

[शंका—नव वीचैकवासी देव ता अहमिन्द्र होते हैं उनके धर्मश्रवण कैसे संभव है ? उत्तर—कोई सम्यग्दृष्टि पाठ करता है उसे सुनकर दूसरा कोई वही रहते हुए सम्यक्त्वको ग्रहण करता है । अथवा उनमें प्रमाणमय आदिको लेकर चर्चा नहीं होती । लिङ्गियोंकी तरह सामान्य तत्त्वविचार कोई होता है अतः दोष नहीं है ।]

§. 30

20.5 संसारिआधिकसम्यक्त्वस्योत्कृष्टा स्थितिः त्रयस्त्रिंशत्सामरोपमाणि । सामरोपमस्य लक्षणं—

“बहुकोटाकोटिजो बल्लजाव, ता साथव उच्यव एककुताव ।” सास्तमुं हूतींष्टवर्षहीनपूर्वकोटिद्वयाधिकानि । पश्चात् संसारिविशिष्टत्वं तस्य व्यावर्तते । तथाहि—कश्चित् कर्मभूमिजो मनुष्यः—

‘पुण्यस्त दुः खरिमांषं सर्वाँर जलु तवसहस्रकोटीनी ।

अप्यन्वं च सहस्रा जायन्वा वासवजभाए ॥’

इत्येवविधवर्षपरिमाणपूर्वकोट्यायुक्तपन्नो वर्षाष्टमवर्षान्तरमन्तर्भूतर्त्नं वर्शनमोहं क्षयित्वा आधिकसम्यग्दृष्टिः संजातः । तपश्चरणं विधाय सर्वाँरसिद्धावुत्पन्नस्तत आगत्य पुनः पूर्वकोट्यायुक्तपन्नः, कर्मक्षयं कृत्वा मोक्षं यतः । तस्याधिककालावस्थित्यसंभवात् । यद्भवेऽती वर्शनमोहक्षयणाप्रारम्भको भवति ततोऽन्यद्व्यवचयं नातिश्रमतीति तदुक्तं—

‘सबभाए पटुबगो जन्मि भवे निवसवो तवो अण्वं ।

जाकाजदि तिणि भवे वसणमोहमि जीजमि ॥’

(प्रा० पञ्चसं० 1/203)

1. गो० जी०, पा० 728 । प्रा० पञ्चसं० 11/94 ‘परिशिष्ट असेसं जाये ।’

2. पु० कोटिसवसहस्राह । ‘‘बोडव्वा वासकोटीणं ॥—सर्वाँरसि० उच्यव । अम्व० प्र० 13/1.2

[संसार की क्षायिक सम्यक्त्वकी उत्कृष्ट स्थिति तेतीस सागर तथा घनतर्मुहूर्त आठ वर्ष कम दो पूर्वकोटि होती है। सागरोपम का सञ्जन—वस कोड़ाकोड़ी पत्थों का एक सागर कहा जाता है। उतने कालके पश्चात् संसारी विशेषण छूट जाता है। इसका खुलासा इस प्रकार है—कोई कर्बूचीमिया जीव एक पूर्वकोटि की आयु लेकर उत्पन्न हुआ। वर्षों की गणना के अनुसार सत्तर लाख छप्पन हजार करोड़ वर्षों का एक पूर्व होता है। इस प्रकार आयु लेकर उत्पन्न होनेके पश्चात् गर्भसे आठ वर्ष अनन्तर अन्तर्मुहूर्तमें दर्शनमोहका क्षय करके क्षायिक सम्यग्दृष्टि हो गया। तथा तपश्चरण करके सर्वार्थसिद्धि में उत्पन्न हुआ। वहाँसे आकर पुनः एक पूर्वकोटिकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ तथा कर्मों का क्षय करके मोक्ष गया क्योंकि वह इससे अधिक समय तक संसारमें नहीं रह सकता। ऐसा नियम है कि जिस भवमें वह दर्शनमोहकी क्षपणाका प्रारम्भक होता है उससे अन्य तीन भवोंकी नहीं लाँघता है। कहा भी है—‘जिस भवमें क्षपणाका प्रारम्भक होता है, दर्शनमोहके क्षीण हो जानेपर नियमसे उससे अन्य तीन भवोंका अतिक्रमण नहीं करता है।’]

20.7 वेदकस्य षट्षष्टिः। तथाहि सौधर्मशूक्रशतारा-ग्रप्रवेयकमध्येन्द्रकेषु यथासंख्यं द्वि-षोडशाष्टादशत्रिंश-त्सागरोपमाणि। अथवा सौधर्मं द्विकल्पस्य चत्वारि सागरोपमाणि, सानत्कुमारब्रह्मालान्तवाग्रप्रवेयकेषु यथाक्रमं सप्तदशचतुर्दशी कश्चिज्ज्ञत्सागरोपमाणि। मनुष्यायुषा सहाधिकानि प्राप्नुवन्तीति नाशंकनीयम्, अन्यसागरोपमायुःशेषेऽवशिष्टानीतमनुष्यायुःकाल-परिमाणो नत्यायात्।

[वेदक या क्षायोपशमिक सम्यक्त्व की उत्कृष्ट स्थिति छियासठ सागर है। वह इस प्रकार है—सौधर्मस्वर्ग, शूक्रस्वर्ग, सतारस्वर्ग और उपरिम ग्रैवेयक के मध्यम इन्द्रक विमान मे क्रम से दो सागर, सोलह सागर, अठारह सागर और तीस सागर की स्थिति है (इन सबका जोड़ छियासठ सागर है) अथवा सौधर्मस्वर्गमें दो बार उत्पन्न होनेपर चार सागर होते हैं। और सानत्कुमार, ब्रह्मस्वर्ग, लान्तस्वर्ग और उपरिमग्रैवेयकमे क्रमसे सात सागर, दस सागर, चौदह सागर और इकतीस सागरकी स्थिति है (इन सबका जोड़ भी छियासठ सागर होता है)।

शंका—इसमें मनुष्यायु को जोड़ने पर छियासठ सागर से अधिक काल प्राप्त होता है ?

उत्तर—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए। क्योंकि स्वर्गों की आयु के अन्तिम सागर मेंसे मनुष्यायु कम कर दी जाती है।]

§. 31

21.2 सस्येया विकल्पा शब्दतः। एकं सम्यग्दर्शन-मित्यादि सम्यग्दर्शनप्ररूप शब्दानां संख्यातत्वात्। असस्येया घनन्ताशब्द भवन्ति तद्विकल्पाः श्रद्धातुश्रद्धा-तव्यशेदात्। तत्र श्रद्धातुणां भेदोऽसंख्यातानन्तमानाव-च्छिन्नतद्वृत्तित्वाद्। श्रद्धेयस्याप्येतदवच्छिन्नत्वमेव भेदस्तद्विषयत्वात् सम्यग्दर्शनस्य तावद्धा विकल्पा भवन्तीति।

[शब्द की अपेक्षा सम्यग्दर्शन के संख्यात भेद हैं, क्यों कि सम्यग्दर्शन का कवन करनेवाले शब्द संख्यात हैं। श्रद्धा करनेवाले जीवों और श्रद्धा के योग्य भावों के भेद से सम्यग्दर्शन के असंख्यात और अनन्त भेद हैं, क्योंकि श्रद्धा करनेवालों की वृत्तियाँ असंख्यात और अनन्त प्रमाण होती हैं। श्रद्धेय के भी असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं और सम्यग्दर्शन का विषय श्रद्धेय होता है अतः उसके भी असंख्यात और अनन्त भेद होते हैं।]

§. 32

सत्संख्या...॥८॥

§. 34

22.3 अवरोधः स्वीकारः। सदाद्यनुयोगः सदाद्य-धिकारः।

§. 35

23.1 एकस्यैवानिवृत्तिगुणस्थानस्य सवेदत्वमवेदत्वं च कथमिति चेदुच्यते, अनिवृत्तिः पञ्चागनीक्रियते। तत्र प्रथमे भागमध्ये वेदानामनिवृत्तेः सवेदत्वमन्यत्र तेषां निवृत्तेरवेदत्वम्।

[शंका—एक ही अनिवृत्तिगुणस्थान में सवेदपना और अवेदपना कैसे सम्भव है ?

उत्तर—अनिवृत्ति गुणस्थानके छह भाग किये जाते हैं उनमेंसे प्रथम तीन भागोंमें वेद रहता है अतः सवेदपना है। शेष भागोंमें वेद नष्टा जाता है अतः अवेदपना है।]

§. 37

23.5 सम्यगित्यविरोधः । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्ज्ञानम-
ज्ञानं वा केवलं न संभवति । तस्याज्ञानत्रयमिच्छाज्ञान-
वयाधारत्वात् । उक्तं च—

‘मिस्से जाणातयं मिस्से अण्णाणतिवयेण’ इति ।
तेन ज्ञानानुवादे तस्य वृत्तिकारैरनभिधानं परमार्थ-
तस्तु तस्याज्ञानप्ररूपणायामेवाभिधानं द्रष्टव्यं तद्-
ज्ञानस्य यथावस्थितार्थविषयत्वाभावात् ।

[सम्यग्मिथ्यादृष्टिके न तो अकेला ज्ञान ही होता है
और न अज्ञान ही होता है । किन्तु उसके तीन
अज्ञानोंसे मिश्रित तीन ज्ञान होते हैं । कहा भी है—
‘मिस्से गुणस्थानमे तीन ज्ञान तीन अज्ञानोंसे मिले
हुए होते हैं ।’ इसीमे ज्ञानकी अपेक्षा कथन करते
हुए सर्वार्थमिद्विकारने उसका कथन नहीं किया,
परमार्थमे तो उसका अज्ञान प्ररूपणमें ही कथन
देखना चाहिए, क्योंकि सम्यग्मिथ्यादृष्टि का ज्ञान
यथावस्थित अर्थको नहीं जानता ।]

§. 45

24.15 संख्या, सासादनसम्यग्दृष्ट्यादिसंयतासंय-
तान्ताः पल्पोपमासंख्येयभागप्रमिताः । शब्दतश्चात्र
साम्यं नार्थतः परस्परं स्तोकाबहुत्वमेवात् । तत्र
प्रथमापेक्षया द्वितीया बहुवः । द्वितीयापेक्षया तृतीया
बहुवः । संयतासंयतास्तु सर्वतः स्तोकाः । प्रमत्तसंयताः
कोटिपृथक्त्वसंख्याः—कोटिपञ्चकत्रिनवतिलक्षाष्ट-
नवतिसहस्रत्रयधिकशतद्वयपरिमाणा भवन्ति
(59398206) ।

[आगे संख्या कहते हैं—सासादन सम्यग्दृष्टिसे
लेकर संयतासंयत पर्यन्त प्रत्येककी संख्या पल्पोपमके
असंख्यातवें भाग प्रमाण है । इस संख्या में केवल
शब्दों से समानता है अर्थरूपसे नहीं, क्योंकि संख्या
में कमती बढ़तीपना है । सासादनसम्यग्दृष्टि की
अपेक्षा मिश्र गुणस्थान-वालोंकी संख्या अधिक है
और मिश्रसे सम्यग्दृष्टियोंकी संख्या बहुत है ।
संयतासंयत तो सबसे कम हैं । प्रमत्त संयतोंकी संख्या
कोटि पृथक्त्व प्रमाण है अर्थात् पाँच करोड़ तिरानवे
लाख अठानवे हजार दो सौ छह है ।]

24.17 प्रमत्तसंयताः संख्येयाः । तदर्थेन कोटि-

द्वयवर्णवतिलक्षणवनवतिसहस्रत्रयधिकशतपरिमाणाः
(29699103) । तदुक्तं—

‘छ तुष्णवेणिमद्वयवतिसंख्यं पंच ह्येति तु वनता ।
ताण्डवव्यवता इति ।’

[अप्रमत्त संयत संख्यात हैं अर्थात् प्रमत्त संयतों से
आधे हैं—दो करोड़ छियानवे लाख मिश्रानवे हजार
एक सौ तीन हैं । कहा भी है—प्रमत्त संयत
59398206 हैं और अप्रमत्त उनसे आधे हैं ।]

चत्वार उपशमकास्ते प्रत्येकमेकत्रैकत्र गुणस्थाने
अष्टसु-त्रष्टसु समयेषु एकस्मिन्नेकस्मिन् समये यथा-
संख्यं षोडश चतुर्विंशतिः त्रिंशत् षट्त्रिंशत् द्विचत्वारिंशत्
अष्टचत्वारिंशत् द्विचतुःपञ्चाशद् भवन्तीति ।
अष्टसमयेषु चतुर्गुणस्थानवर्तिनां सामान्येनोत्कृष्टा
संख्या 16,24,30,36,42,48,54,54 । विशेषेण
तु प्रथमादिसमयेष्वेको वा द्वौ वा त्रयो वेत्यादि षोड-
शाबुत्कृष्टसंख्या यावत् प्रतिपत्तव्या । उक्तं च—

‘सोलसगं चउबीसं तीसं छसीसमेव जाणाहि ।

बाबालं अउबालं दो चउवण्णा य उवसमगा ॥’

प्रवेसेनेको वा द्वौ वा त्रयो वा उत्कर्षेण चतुःपञ्चा-
शदिति तु वृत्तिकारैस्तृप्ताष्टमसमयप्रवेशापेक्षया
प्रोक्तम् । स्वकालेन समुद्दिताः संख्येया नवनवत्यधिक-
शतद्वयपरिमाणा एकत्रैकत्र गुणस्थाने भवन्ति । 2991
तदुक्तम्—

नवनववी षोणि सया एअट्टाणम्मि उवसता ॥
इति ।

चार उपशमकोंमें-से प्रत्येक एक-एक गुणस्थानमें
प्राठ-आठ समयोंमेंसे एक-एक समयमे कमसे १६,
24,30,36,42,48,54,54 होते हैं । आठ समयों-
में चार गुणस्थानवर्तियोंकी सामान्यसे उत्कृष्ट
संख्या 16,24,30,36,42,48,54,54 होती है ।
विशेषसे प्रथमादि समयोंमें एक अथवा दो अथवा
तीन इत्यादि 16 उत्कृष्ट संख्या पर्यन्त जानना
चाहिए । कहा है—‘उपशमकों की संख्या सोलह,
बीबीस, तीस, छसीस, बयासीस, अठतालीस, चौवन
और बीवन जानो ।’

अपेक्षाकी अपेक्षा एक, दो अथवा तीन और उत्कृष्टसे
बीवन बी सर्वार्थमिद्विकार ने कहा है वह उत्कृष्टसे
आठवें समयमें प्रवेशकी अपेक्षा कहा है । अपने काल,

में एकत्र हुए जीवोंकी संख्या संख्यात अर्थात् एक-एक गुणस्थानमें 299 होती है। कहा भी है—'एक गुण-स्थान में 299 उपशमक होते हैं।'

विवेचार्थ—उपशम श्रेणीके प्रत्येक गुणस्थानमें एक समयमें चारित्रमोहनीयका उपशम करता हुआ अक्षय्यसे एक जीव प्रवेश करता है और उत्कृष्टसे जीवन जीव प्रवेश करते हैं। यह कथन सामान्य से है। विवेचकी अपेक्षा तो आठ समय अधिक वर्ष पृथक्त्व कालमें उपशम श्रेणीके योग्य लगातार आठ समय होते हैं। उनमेंसे प्रथम समयमें एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे सोलह जीव तक उपशम श्रेणीपर बढ़ते हैं। दूसरे समयमें एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे बीबीस जीव तक बढ़ते हैं। तीसरे समयमें एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूप से तीस जीव तक बढ़ते हैं। चौथे समय में एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे छत्तीस जीव तक बढ़ते हैं। पाँचवें समयमें एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट रूपसे ब्यालीस जीव तक बढ़ते हैं। इसी तरह छठे समय में अड़तालीस जीव तक और सातवें तथा आठवें समय में एक जीवको आदि लेकर उत्कृष्ट से बीवन-बीवन जीव तक उपशम श्रेणीपर बढ़ते हैं। इन सबका जोड़ 304 होता है, किन्तु कितने ही आचार्य उसमें पाँच कम करके 299 कहते हैं। घबलामें वीरसेन स्वामीने 299 के प्रमाण को ही आचार्यपरम्परागत कहा है। देखो पु० 3, पृ० 92।

ननु बाष्पसमयेषु बोधशादीनां समुद्भूतानां क्षतुर-धिकशासनं प्राप्नोति; तदयुक्तम्, अष्टसमयेषूप-शमका निरन्तरं भवतः परिपूर्णा न लभ्यन्ते। किं तर्हि? पञ्चहोना अभवतीति क्षतुर्गुणस्थानवर्ति-नामप्युपशमकानां समुद्भूतानां षण्णव्यधिकाम्बेका-वशात्तामि नवन्ति ॥1196॥

[नंका—आठ समयोंमें सोलह आदि संख्याओं का जोड़ तीन सौ चार प्राप्त होता है? समाधान—ऐसा कहना युक्त नहीं है। आठ समयोंमें उपशमक निरन्तर होते हुए भी पूर्ण नहीं होते हैं किन्तु पाँच कम होते हैं। इसलिए आठवें से प्यारहवें तक चार गुणस्थानवर्ती उपशमकोंका जोड़ प्यारह सौ छियानवे होता है।]

25.2—क्षपकाणामयोगकेवलिनं बाष्पेष्टा समयक्रमः पूर्ववद् द्रष्टव्यः। केवलं तेषामुपशमकेभ्यो द्विगुणा संख्या प्रतिपत्तव्या। तदुक्तं—

'बत्तीसं अड़तालं सद्दी बाहसरीय बुलसीवि।

अण्णठरी अट्टुत्तर सवमट्टुत्तरसवं च बोधव्वा ॥'

(गो० जी०, 627)

32,48,60,72,84,96,108,108। अत्राप्येको वा द्वी वा इत्याद्युत्कृष्टाष्टसमयप्रवेशापेक्षया श्रोक्यम्। स्वकालेन समुद्भूताः प्रत्येकमष्टानवत्सुत्तर-पञ्चशतपरिमाणा भवन्ति (598) गुणस्थानपञ्चक-वर्तिनां क्षपकाणां समुद्भूतानां दशोनानि त्रीणि सहस्राणि भवन्ति। तदुक्तम्—

'क्षीणकसायाण पुणो तिण्णि सहस्सा इसूयणा भविया।' ॥2990॥

[चारों क्षपकों का और अयोगकेवलियों का आठ रूप समयक्रम उपशमकों की तरह जाना चाहिए। अन्तर केवल इतना है कि उनकी संख्या उपशमकोंसे दूनी जाननी चाहिए, कहा है—'बत्तीस, अड़तालीस साठ, बहत्तर, चौरासी, छियानवे, एक सौ आठ, एक सौ आठ जानना चाहिए ॥'

यहाँ भी एक, दो या तीन आदि से लेकर उत्कृष्टसे आठवें समयमें प्रवेश तक उक्त संख्या कही है। अपने कालमें एकत्र हुए प्रत्येक क्षपका परिमाण 598 होता है। और चारों क्षपक तथा पाँचवें अयोग-केवल गुणस्थानवर्ति जीवोंका परिमाण दस कम तीन हजार होता है। कहा भी है—क्षीणकसायोंका परिमाण दस कम तीन हजार अर्थात् दो हजार नौ सौ नब्बे होता है।]

25.4—सयोगकेवलिनामप्युपशमकेभ्यो द्विगुण-त्वादष्टसमयेषु प्रथमादिसमयक्रमेणैको वा द्वी वेत्यादि द्वात्रिंशदाद्युत्कृष्टसंख्या यावत् संख्यामेवः प्रतिपत्तव्यः नन्वेवमुदाहृतक्षपकेभ्यो श्वेदेनाभिधानमेवामर्थकमिति चेत् न, स्वकालसमुद्भूतसंख्यापेक्षया तेषां तेभ्यो विवेचसंभवात्। सयोगकेवलिनो हि स्वकाले समुद्भूताः शतसहस्रपृथक्त्वसंख्या, अष्टलक्षाष्टनव-तिसहस्राद्यधिकपञ्चशतपरिमाणाः (898502)। उक्तं च—

‘अद्वैतं च सत्त्वसहस्रं अद्वैतमवति तद्वा सहस्रसत्त्वं ।
संज्ञाबोधिनिमित्तं चैवेव सत्त्वा विदुस्तदा हौवि ॥’

—[गो० जी० ६२८]

[संयोगकेवलियों की संख्या भी उपलब्धकों से दूनी होती है, अतः आठ समयोंमें प्रथम आदि समय के कमसे एक अथवा दो इत्यादिसे लेकर बत्तीस आदि उत्कृष्ट संख्या पर्यन्त संख्या भेद जानना चाहिए ।

संज्ञा—तब तो कहे गये अपकों से संयोग केवलियों का भिन्न कथन करना व्यर्थ है (क्योंकि अपक भी उपलब्धकोंसे दूने हैं ?)

उत्तर—नहीं, क्योंकि स्वकाल में समुदित (एकत्री-भूत) संख्या की अपेक्षा संयोगकेवलियों में अपकोंसे भेद सम्भव है । स्वकाल में समुदित संयोगकेवलियों का परिमाण सात्त्वपुत्रकत्व है अर्थात् आठ सात्त्व अठानवे हजार पाँच सौ दो है । कहा भी है—‘संयोग-केवली जिनों की संख्या आठ सात्त्व अठानवे हजार पाँच सौ दो है ।’]

सर्वेऽप्येते प्रमत्ताद्ययोगकेवल्यन्ताः समुदिता उत्कर्षेण यदि कदाचिदेकस्मिन् समये संभवन्ति तदा निहीन-नवकोटिसंख्या एव भवन्ति (89999997) । तदुक्तम्—

‘सत्तर्हि अद्वैता उन्मयमज्ज्ञा च संज्ञा सत्त्वे ।
अंजलिनीलिखित्वा तिवरभक्तुडो जमसत्ति ॥’

(गो० जी० 632)

[प्रमत्त संज्ञासे लेकर अयोग केवली पर्यन्त ये सभी संयत उत्कृष्ट रूप से यदि एक समय में एकत्र होते हैं तो उनकी संख्या तीन कम नौ करोड़ होती है । कहा भी है—सभी संयतोंका परिमाण आठ करोड़ विस्मानवे सात्त्व निन्दानवे हजार नौ सौ सत्तानवे होता है । हाथों की अंजुलि बनाकर और मन कथन कावको शुद्ध करके उन्हें नमस्कार करता हूँ ।]

§. 46

25.7 असंख्येयाः श्रेणयः । अथ केवं श्रेणिरिति श्रेणुष्यते—सप्तारज्जुसमी मुक्ताफलमासावकाश-प्रदेशपक्षितः श्रेणिर्मानविशेषः । किं विशिष्टास्ता

इत्याह—प्रतरासंख्येयभावप्रमिताः । श्रेणिः श्रेण्या गुणिता प्रतरा भवति । तदसंख्यातभागप्रमितानाम-संख्यातश्रेणीनां माधवन्तःप्रवेनास्तावन्तस्तत्र नारका इत्यर्थः ।

[प्रथम पृथिवी में मिथ्यादृष्टि नारकी असंख्यात श्रेणि प्रमाण हैं । संज्ञा—यह श्रेणी क्या वस्तु है ? उत्तर—सात राज्जु समी मोतियों की मालाके सप्तान वाकाशके प्रदेशोंकी पंक्तिको श्रेणि कहते हैं । यह श्रेणि एक परिमाणविशेष है । वे श्रेणियाँ प्रतरके असंख्यातवें भागप्रमाण यहाँ जानना । श्रेणिको श्रेणि से गुणा करने पर प्रतर होता है । उस प्रतरके असं-ख्यातवें भागप्रमाण, असंख्यात श्रेणियों के अन्तर्गत जितने प्रदेश होते हैं उतने ही प्रथम नरकमें मिथ्या-दृष्टि नारकी हैं ।]

25.11 सूक्ष्ममनुष्यं प्रति मनुष्या मिथ्यादृष्टयः श्रेण्यसंख्येयभाग प्रमिताः । सासादनादिसंयता-संयतान्ताः संख्येयाः । तत्त्वया सासादनाः 520000-000 । मिथ्याः 1040000000 । असंयताः—7000000000 । देशाः 130000000 । तथा चोक्तम्—

‘तेरतकोडी देसे बाबन्ध सातसे मुखेयवत् ।
मिस्से वि च तद्गुणुन असंखया सत्सकोडित्वा ॥’

[मनुष्यगतिमें सासादन गुणस्थानी से लेकर संयता-संयत पर्यन्त मनुष्यसंख्या संख्यात है । कहा भी है—‘पाँचवें देशविरत गुणस्थान में तेरह करोड़ मनुष्य होते हैं, सासादन गुणस्थानमें बाबन करोड़ और मिथ्य गुणस्थान में उनमें दुगुने अर्थात् एक सौ चार करोड़ मनुष्य होते हैं । असंयतसम्बन्धदृष्टि सात सौ करोड़ होते हैं ।]

§. 48

26.7 पर्वतापृथिव्यादिकायिका असंख्येयलोकाः । अथ कोऽर्थं लोको नाम । प्रतरः श्रेण्या गुणितो लोको भवति मानविशेषः ।

[पर्वत पृथिवीकायिका आदि जीवों का परिमाण असंख्यात लोक है । प्रतरको श्रेणिसे गुणा करनेपर लोक होता है यह एक परिमाणका भेद है ।]

1. अथवा पु० 3, पु० 96 । गो० जी० भा० 629 । पु० 254 । गो० जी० भा० 641 ।

2. गो जी०, भा० 633 । 3. अथवा पु० 3,

§. 60

29.12 क्षेत्रं, सयोगकेवलिनो दण्डकवाटावस्थापेक्षया लोकस्यासंख्येयभागः क्षेत्रम्, प्रतरापेक्षया असंख्येय-भागः वातवलयत्रयादवागिव तदात्मप्रदेशनिरन्तरं लोकव्याप्तेः । लोकपूरणापेक्षया सर्वलोकः ।

[सयोगकेवलियों का क्षेत्र दण्ड और कपाटरूप समुद्रातकी अपेक्षा लोकका असंख्यातवा भाग है । प्रतररूप समुद्रातकी अपेक्षा असंख्यात बहुभाग क्षेत्र है, क्योंकि तीनों वातवलयसे पहले तक ही उनकी आत्माके प्रदेशोंसे बिना किसी अन्तरालके लोक व्याप्त होता है । और लोक पूरण समुद्रातकी अपेक्षा सयोगकेवलियों का क्षेत्र सर्वलोक है ।]

§. 62

30.5 एकेन्द्रियाणां क्षेत्रं सर्वलोकः, तेषां सर्वत्र संभवात् । विकलेन्द्रियाणां लोकस्यासंख्येयभागः । देवनारकमनुष्यवत्तेषां नियतोत्पादस्थानत्वात् । ते हि अर्धतृतीयद्वीपे लवणोदकालोद-समुद्रद्वये स्वयम्भूर-मणे द्वीपे समुद्रे चोत्पद्यन्ते, न पुनरसंख्यातद्वीपसमुद्रेषु नरकस्वर्गादिषु भोगभूमिषु स्लेच्छादिषु च । पञ्चेन्द्रियाणां मनुष्यवत् । इत्ययुक्तम्, मनुष्याणां प्राग्यानुषोत्तरादेव संभवात्लोकस्यासंख्येयभागो युक्तो न पुनः पञ्चेन्द्रियाणां नारकतिर्यग्लोके देवलोकं च तत्संभवात् । तदमुन्दर तेषामपि त्रसनाह्वया मध्ये नियतेष्वेव स्थानकेषूत्पादसंभवात् लोकस्यासंख्येय-भागोपपत्तेः ।

[एकेन्द्रियों का क्षेत्र सर्वलोक है क्योंकि वे सर्वत्र पाये जाते हैं । विकलेन्द्रियों का क्षेत्र लोकका असंख्यातवा भाग है क्योंकि देव और नारकियों और मनुष्यों की तरह विकलेन्द्रिय भी नियत स्थानमें उत्पन्न होते हैं । वे अर्द्धाई द्वीपमें लवणोद और कालोद समुद्रमें तथा स्वयम्भूरमणद्वीप और स्वयम्भूरमण समुद्र में उत्पन्न होते हैं । शेष असंख्यात द्वीप समुद्रोंमें नरक और स्वर्गादिमें भोगभूमियोंमें और स्लेच्छादिमें विकलेन्द्रिय जीव उत्पन्न नहीं होते । पञ्चेन्द्रियों का क्षेत्र मनुष्योंकी तरह कहा है । शका—यह युक्त नहीं है क्योंकि मनुष्य तो मानुषोत्तर पर्वतसे पहले तक ही पाये जाते हैं अतः उनका क्षेत्र तो लोकका असंख्यातवा भाग उचित है । पञ्चे-

न्द्रियोंका नहीं, क्योंकि पञ्चेन्द्रिय तो नरक लोकमें, मध्यलोकमें तथा देवलोकमें पाये जाते हैं ? उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि पञ्चेन्द्रिय भी त्रसनालीके भीतर नियत स्थानोंमें ही पाये जाते हैं, अतः उनका क्षेत्र भी लोकका असंख्यातवा भाग बनता है ।]

§. 75

33.1 स्पर्शनम् । असंख्यातयोजनकोट्याकाशप्रदेश-परिमाणो रज्जुः । तत्क्षणसमचतुरस्ररज्जुत्रिचत्वारिसदधिकमतत्रयपरिमाणो लोकः । तत्र स्वस्थान-विहारः परस्थानविहारो मारणान्तिकमुत्पादश्च जीवैः क्रियते । तत्र स्वस्थानविहारापेक्षया सासादन-सम्पद्दृष्टिर्भिलोकस्थासंख्येयभागः स्पृष्टः । सर्वत्रापेक्षया लोकस्यासंख्येयभागः स्वस्थानविहारापेक्षया द्रष्टव्यः । परस्थानविहारापेक्षया तु सासादनदेवानां प्रथम पृथिवीत्रये विहाराद् रज्जुद्वयम् । अच्युतात्तोपरि विहारात् षड्रज्ज्व इत्यष्टौ चतुर्दशभागाः । त्रसनादी चतुर्दशरज्ज्वना मध्ये अष्टौ रज्ज्व इत्यर्थः । सर्वत्राप्यष्टौ चतुर्दशभागा इत्य द्रष्टव्याः । तथा द्वादश । तथाहि सप्तमपृथिव्यां परित्यक्तसासादनादिगुणस्थान एव मारणान्तिकं करोतीति नियमात् । षष्ठीतो मध्यलोके पञ्चरज्जुः सासादनो मारणान्तिकं करोति । मध्यलोकाच्च लोकाय बादरपृथिव्या वनस्पतिकायिकेषु सप्तरज्ज्व इति द्वादश । सासादनो हि वायुकाय-तेजस्कायनरकसर्वसूक्ष्मकायलक्षणानि चत्वारि स्थान-कानि वर्जयित्वाऽयत्र सर्वत्रोत्पद्यते । तदुक्तम्—

‘वज्जिय ठाणचउत्तक तेऊ बाऊ य निरयसुद्धं च ।

अण्णात्थ सव्वट्ठाणे उववज्जदि सासणो जीवो ॥’

केचित्प्रदेशाः सासादनस्य स्पर्शनयोग्या न भवन्तीति देशोनाः । सर्वत्र चाग्रे स्पर्शनायोग्यप्रदेशापेक्षया देशो-नत्वं द्रष्टव्यम् ।

[आगे स्पर्शनका कथन करते हैं । असंख्यात करोड़ योजन प्राकाश प्रदेशों के परिमाणवाली एक रज्जु होती है । और तीन सौ तेतालीस बन रज्जु प्रमाण लोक होता है । उसमें जीवोंके द्वारा स्वस्थानविहार, परस्थानविहार, मारणान्तिकसमुद्रात और उत्पाद किया जाता है । उसमेंसे स्वस्थानविहार की अपेक्षा सासादन सम्पद्दृष्टि जीवोंमें लोकके असंख्यातवा भाग क्षेत्रका स्पर्शन किया है । आगे भी सर्वत्र स्वस्थान विहारकी अपेक्षा लोकका असंख्यातवा भाग जानना

§. 76

[सम्यग्निष्ठावृष्टि असंयत सम्यग्वृष्टि देवीके द्वारा परस्थान विहारकी अपेक्षा आठ राज् पुष्प्ट किये गये हैं। स्वयंभूरमणके पंचमगुणस्थानवर्ती तिर्यचोके द्वारा अच्युत स्वर्गमें मारणान्तिक समुद्धातकी अपेक्षा छह राज् पुष्प्ट किये गये हैं। प्रमत्तसंयत प्रादि गुणस्थानवर्ती जीवोंका क्षेत्र नियत है, भवान्तरमे उत्पादस्थान भी नियत है तथा उत्पाद अवस्थामें चौथा गुणस्थान हो जाता है अतः समचतुरस्र रज्ज् प्रदेक्षमें व्याप्त न होनेसे उनका स्पर्शन लोकका असंख्यातवां प्राय है। सयोगकेवलियोंका स्पर्शन क्षेत्रकी तरह लोकका असंख्यातवां भाग, प्रसंख्यात बहुभाग और सर्वलोक है। सब भारकी नियमसे संज्ञी पर्याप्तक पंचेन्द्रिय तिर्यचों अथवा मनुष्योंमें उत्पन्न होते हैं। उनमेंसे पहली पृथिवी तो मध्यलोकके निकट है, मध्यलोकसे नीचे पहली पृथिवी तक एक राज्जुका भी परिमाण नहीं है। अतः पहली पृथिवीके

चारों गुणस्थानवर्ती नारकियोंका स्पर्शन लोकका असंख्यातवा भाग है। दूसरी पृथिवी मध्यलोकसे नीचे एक राजूके परिमाणपर स्थित है तथा उससे नीचेकी तीसरी आदि पृथिवियाँ भी एक-एक राजूका अन्तराल देकर स्थित हैं अतः उन पृथिवियोंके मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि नारकियोंके क्रमसे एक, दो, तीन, चार और पाँच राजूका स्पर्शन किया है। सम्यग्मिथ्यादृष्टि मारणान्तिकसमुद्भात, उत्पाद और आयुबन्धके समय नियमसे तीसरे गुणस्थानको छोड़ देते हैं क्योंकि तीसरे गुणस्थान में वे तीनों कार्य नहीं होते। अतः स्वस्थान विहारकी अपेक्षा उनका स्पर्शन लोकका असंख्यातवा भाग है। प्रसूतसम्यग्दृष्टि नारकियोंका स्पर्शन मारणान्तिककी अपेक्षा भी लोकका असंख्यातवा भाग है क्योंकि वे नियमसे मनुष्योंमें ही उत्पन्न होते हैं और मनुष्योंका क्षेत्र अल्प है।

सातवीं पृथिवी में मिथ्यादृष्टि नारकियोंके मारणान्तिक और उत्पादकी अपेक्षा छह राजूका स्पर्श किया है। शेष तीन गुणस्थानवर्ती नारकियोंका स्पर्शन लोकका असंख्यातवा भाग है।

शंका—स्वस्थानविहारकी अपेक्षा और मारणान्तिककी अपेक्षा इन तीन गुणस्थानवर्ती नारकियोंका स्पर्शन क्यों नहीं कहा ?

उत्तर—सप्तम पृथिवीके नारकी मारणान्तिक और उत्पादसे पूर्व नियमसे उन गुणस्थानोंको छोड़ देते हैं।

सासादन सम्यग्दृष्टि भ्रमकर नरकमें नहीं जाता ऐसा नियम है। अतः सासादन सम्यग्दृष्टि त्रिर्यक्का स्पर्शन लोकाग्रमें बादर पृथिवी आदिमें मारणान्तिककी अपेक्षा भी सात राजू है। मिथ्यादृष्टि मनुष्योंका स्पर्शन मारणान्तिककी अपेक्षा सर्वलोक है। अथवा पृथिवीकायिक आदिमें मनुष्योंमें उत्पन्न होनेकी अपेक्षा सर्वलोक है; क्योंकि जो भ्रमकर वहाँ उत्पन्न होता है वह उत्पाद अवस्थामें वही कहा जाता है अर्थात् पृथिवीकायिक आदिमें भ्रमकर मनुष्योंमें उत्पन्न होनेवाले जीव उत्पाद अवस्थामें मनुष्य ही कहलाते हैं। सर्वलोक स्पर्शन पावे सर्वत्र इसी प्रकार

जानना चाहिए। तीसरे नरक गये मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि देवोंका लोकके अग्रभागमें बादर-पृथिवीकायिक आदिमें मारणान्तिक समुद्भात की अपेक्षा नौ राजू स्पर्शन है। नौ राजू स्पर्शन पावे भी इसी प्रकार जानना चाहिए। और सम्यग्मिथ्यादृष्टि तथा असंयत सम्यग्दृष्टि एकेन्द्रियोंमें उत्पन्न नहीं होते। उनका विहारस्वस्थानकी अपेक्षा आठ राजू स्पर्शन है।]

§. 77

35.4. पञ्चेन्द्रियमिथ्यादृष्टिभिः कष्टी देवान् प्रति सर्वलोको मनुष्यान् प्रति। तयोमकेवलसिद्धा दण्डाद्यवस्थायां बाधमनसवर्णनामवलम्ब्यात्मप्रदेशपरिस्पन्दाभावात्लोकस्वातन्त्र्येव तावः।

[पञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिबोंका आठ राजू स्पर्शन देवोंकी अपेक्षा जानना अर्थात् पञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिदेव तीसरे नरक तक विहार करते हैं अतः मेरुके मूलसे ऊपर छह राजू और नीचे दो राजू, इस प्रकार आठ राजू क्षेत्रके भीतर सर्वत्र उक्त प्रकारसे पञ्चेन्द्रिय पावे जाते हैं। सर्वलोक स्पर्शन मनुष्योंकी अपेक्षा है तयोमकेवलियोंके दण्ड आदि अवस्थामें वचनवर्णना मनोवर्णनाका अवलम्बन लेकर आत्मप्रदेशोका परिस्पन्दन नहीं होता अतः लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है]

§. 85

37.9 सप्तनरकेषु नारका यथासंख्यमेतस्तेभ्यो ब्रह्मन्ति। उक्तं च—

‘काळ काळ तह काउपीला पीला व चीलकिण्हाए।
किण्हा व परबकिण्हा सेस्ता रवचाविपुडवीसु ॥’

—(मूलाचार ११३४)

तत्र कष्टपृथिव्यां कृष्णमेखीः सासादनसम्यग्दृष्टिभिः मारणान्तिकापेक्षया पञ्च। पञ्चमपृथिव्यां कृष्णमेखाविषयया नीलमेखैश्चतस्रो रज्जवः स्पृष्टाः। तृतीयपृथिव्यां नीलमेखाविषयया कापीततमेखैर्द्वे रज्जु स्पृष्टे। सप्तमपृथिव्यां ब्रह्मणि कृष्णमेखास्ति तथापि मारणान्तिकाद्यवस्थायां सासादनस्य तत्र न सा संभवति तदा नियमेन मिथ्यात्वग्रहणादिति नोवाहता। तेजोमेखीः संयतासंयतीः प्रभवस्वर्ग

मारणान्तिकाद्यपेक्षया सार्वरज्यः स्पृष्टः । पद्यलोचनैः संवत्सरांत्यतः सहस्रारे मारणान्तिकादिविधानात् पंचरज्यः स्पृष्टः । शुक्ललोचनैर्विष्यद्बुद्ध्यावित्संवात्संवात्सर्ग्यमारणान्तिकाद्यपेक्षया षट्पञ्चः स्पृष्टः । सम्यग्मिथ्यादृष्टिभिस्तु मारणान्तिके तद्गुणस्वान्त्यानाहिहारापेक्षया षट्पञ्चः स्पृष्टः । अष्टावपि कृतो नेति नाशकुनीयम्, शुक्ललोचनानामधो विहाराभावात् । यथा च कृष्णलोचनानामपेक्षयावस्थित-लोचनानामपेक्षा, तथा तेजोलोचनानामपेक्षया देवा अपि । तदुक्तम्—

तेजः तेजः तह तेज्यमा पन्ना य पन्मसुक्ताय ।
सुक्ता य वरमसुक्तालेस्ता भवन्नादिदेवान् ॥

—(प्रा० पंचसं० 189)

तद्यथा भवनवासिभ्यन्तरज्योतिष्केषु जघन्या तेजो-
लेख्या । सौधर्मज्ञानयोर्मध्यमा । सानत्कुमारमाहेन्द्र-
योस्तृकृष्टा तेजोलोचनानामपेक्षयाविवक्षया । ब्रह्मब्रह्मोत्तरसान्तकपिष्टशुक्लमात्रकेषु मध्यमा
पद्यलोचनानामपेक्षा । शतारसहस्रारयोस्तृकृष्टा पद्यलोचनानामपेक्षा
जघन्यशुक्ललोचनानामपेक्षा । आनतप्राणतारणा-
भ्युत्तनवर्गभेदकेषु मध्यमा शुक्ललोचनानामपेक्षा । नवानुविश-
पञ्चानुसारेषु तृकृष्टा । उक्तं च—

‘स्निग्धं दोष्णं दोष्णं कृष्णं दोष्णं च तेरतस्निग्धं च ।
एते च चोदस्तस्निग्धं लेस्ता जघन्यादिदेवान् ॥’

—(पंच० गा० 188)

ततोऽज्यं लेखनानिमगमावः ।

[सातों नरकोंमें नारकियोंके ये लेख्या होती है ।
कहा भी है—‘रत्नप्रभा आदि पृथिवियोंमें कमसे
कापोत, कापोत, कापोत-नील, नील, नील-कृष्ण,
कृष्ण और परमकृष्ण लेख्या होती हैं ।’ उनमें-से छठी
पृथिवी में कृष्णलोचनावासी सासासन सम्यग्दृष्टि नार-
कियों ने मारणान्तिक आदिकी अपेक्षा पाँच राजु
और पाँचवीं पृथ्वीमें कृष्णलोचनाकी विवक्षा न करके
नीललोचनावासे नारकियों ने बार राजु स्पृष्ट किये
हैं । तीसरी पृथ्वीमें नीललोचनाकी विवक्षा न करके
कापोत लेख्यावासे नारकियों ने दो राजु स्पृष्ट किये
हैं । सातवीं पृथिवीमें यद्यपि कृष्णलोचना है तथापि
मारणान्तिक आदि अवस्थामें सासासन सम्यग्दृष्टिके
बहुतेरे कृष्णलोचना नहीं होती, क्योंकि उस अवस्थामें

नियमसे वह मिथ्यात्वमें जला जाता है इसलिए वहाँ
उसका कवन नहीं किया है ।

तेजोलोचनावासे संवत्सरांत्यत जीवोंने प्रथम स्वर्ग पर्यन्त
मारणान्तिक समुद्घात आदि करनेकी अपेक्षा ढेड़
राजु स्पृष्ट किया है । पद्यलोचनावासे संवत्सरांत्यतने
सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त मारणान्तिक आदि करनेकी
अपेक्षा पाँच राजु स्पृष्ट किये हैं । शुक्ललोचनावासे
मिथ्यादृष्टिसे लेकर संवत्सरांत्यत पर्यन्त जीवोंने मार-
णान्तिक आदिकी अपेक्षा छह राजु स्पृष्ट किये हैं ।
किन्तु मारणान्तिक समुद्घात होनेपर सम्यग्मिथ्या-
दृष्टि उस गुणस्वान को छोड़ देता है अतः उनमें
विहार की अपेक्षा छह राजु स्वर्ग होता है ।

मंका—विहारकी अपेक्षा आठ राजु स्वर्ग क्यों नहीं
कहा ?

समाधान—ऐसी आशंका नहीं करनी चाहिए क्योंकि
शुक्ललोचनावासे देवोंका नीचे विहार नहीं होता ।

जैसे कृष्ण आदि तीन लेख्याओंकी अपेक्षा नारकी
जीवोंकी लेख्या अवस्थित होती है वैसे ही तेजोलोचना
आदि तीन लेख्याओंकी अपेक्षा देव भी अवस्थित लेख्या-
वासे होते हैं । कहा भी है—भवनवासी आदि देवोंमें
तेजोलोचना, तेजोलोचना, तेज और पद्यलोचना, पद्यलोचना,
पद्य और शुक्ललोचना, शुक्ललोचना और परमशुक्ल-
लोचना होती है ।’ इसका अभिप्राय यह है कि भवनवासी,
अन्तर और ज्योतिष्क देवोंमें जघन्य तेजोलोचना होती
है । सौधर्म और ऐशान स्वर्गों में मध्यमतेजोलोचना
होती है । सानत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गमें उत्कृष्ट
तेजोलोचना तथा अविषकासे जघन्य पद्यलोचना होती है ।
ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, साम्पल, कापिष्ट, शुक्ल और महाशुक्ल
स्वर्गों में मध्यम पद्यलोचना होती है । शतार और
सहस्रार स्वर्गोंमें उत्कृष्ट पद्यलोचना तथा अविषकासे
जघन्य शुक्ललोचना होती है । आनत, प्राणत, आरण,
अभ्युत्त और नौ व्रिदेयकोंमें मध्यम शुक्ललोचना होती
है । नौ अनुविशों और पाँच अनुसरोमें उत्कृष्ट शुक्ल-
लोचना होती है । कहा भी है—

‘भवनवासी आदि देवोंमें-से तीनमें, दोमें, दोमें, छह-
में, दोमें, तेरहमें और चौदहमें (उक्त क्रमसे) लेख्या
होती है ।’

इनके सिवाय अन्यत्र नेष्ट्याका नियम नहीं है।

§. 87

39.3 क्षायिकसम्यक्त्वयुक्तसंयतासंयतानामितर-
सम्यक्त्वयुक्तसंयतासंयतानामिव बडपि रज्जवः कुतो
नेति नाशकनीयं तेषां नियतक्षेत्रत्वात् । कर्मभूमिजो
हि मनुष्यः सप्तप्रकृतिक्षयप्रारम्भको भवति । तद्दर्शन-
लाभप्रागेव तिर्यक्षु बद्धायुष्कस्तु संयतासंयतत्वं न
प्रतिपद्यते । औपशमिकसम्यक्त्वयुक्त-संयतासंयताना
कुतो लोकस्यासंख्येयभाग इति चेत् मनुजेष्वेव तत्संभ-
वात् । वेदकपूर्वकौपशमिकसम्यक्त्वयुक्तो हि श्रेण्या-
रोहण विधाय मारणान्तिकं करोति । मिथ्यात्वपूर्व-
कौपशमिकयुक्तानां मारणान्तिकासंभवात् ।

[शका—क्षायिकसम्यक्त्वसे युक्त संयतासंयतोंका
अन्य सम्यक्त्वसे युक्त संयतासंयतोंकी तरह छह राजु
स्पर्शन क्यों नहीं है ?

उत्तर—ऐसी आशका नहीं करनी चाहिए क्योंकि
उनका क्षेत्र नियत है । कर्मभूमिमें जन्मा-मनुष्य सात
प्रकृतियोंके क्षयका प्रारम्भ करता है । क्षायिक-
सम्यग्दर्शनकी प्राप्तिसे पहले ही जो तिर्यचगतिकी
आयुका बन्ध कर लेता है वह तो संयतामयतपनको
प्राप्त नहीं कर सकता ।

शका—औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त संयतासंयतोंका
स्पर्शन कैसे लोकका असंख्यातवा भाग है ?

उत्तर—औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त संयतासंयत
मनुष्योंमें ही होते हैं, क्योंकि वेदकसम्यक्त्वपूर्वक
औपशमिक सम्यक्त्वसे युक्त मनुष्य श्रेणिपर आरोहण
करके मार्णान्तिक समुद्घात करता है । और
मिथ्यात्वपूर्वक औपशमिक सम्यग्दृष्टि मारणान्तिक
समुद्घात नहीं करते ।]

§. 89

39. 12 सयागकेवलिना लोकस्यासंख्येयभागः कुतः ।
इति चेत्, आहारकावस्थायां समचतुरस्ररज्ज्वादि-
व्याप्त्यभावात् दण्डद्वयावस्थायां कपाटद्वयावस्थायां च
सयोगकेवली औदारिकौदारिकमिश्रशरीरयोग्यपुद्-
गलादानेनाहारकः ।

उक्तं च—

बद्धयुगे ओराले कपाटकुलले च पयरस्रवरणे ।
विस्तीरालं भविष्यं लेखति जाय कम्मद्वये ॥

दण्डकपाटयोश्च पिण्डतोऽल्पक्षेत्रतया समचतुरस्र-
रज्ज्वादिव्याप्त्यभावात् सिद्धो लोकस्यासंख्येय-भागः ।
अनाहारकेषु सासावनस्य षष्ठपृथ्वीतो निसृत्य
तिर्यग्लोके प्रादुर्भावात् पञ्च, अम्युतादावस्थ तत्रैवो-
त्पादात् षडित्येकादश । मनु पूर्वं द्वादशोक्ता इदानीं
त्वेकादशेति पूर्वापरविरोधः । तदयुक्तम्, मारणान्ति-
कापेक्षया पूर्वं तथाभिधानात् । न च मारणान्तिकाव-
स्थायामनाहारकत्वं किन्तुत्पादावस्थायाम् । सासा-
दनश्च मारणान्तिकमेकैस्त्रियेषु करोति नोत्पाद तदा
सासादनत्वव्यागात् ।

[शका—सयोगकेवलियोंका स्पर्शन लोकके असंख्या-
तवें भाग कैसे है ?

उत्तर —आहारक अवस्थामें समचतुरस्र रज्ज् आदि-
की व्याप्तिका अभाव होनेसे सयोगकेवलीके आहारक
अवस्थामें स्पर्शन लोकका असंख्यातवा भाग है । तथा
विस्तार और संकोचरूप दोनों दण्डसमुद्घातोंमें
तथा दोनों कपाटसमुद्घातोंमें औदारिक और औदा-
रिकमिश्र शरीरके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करनेसे
सयोगकेवली आहारक होते हैं । कहा भी है—

‘विस्तार और संकोचरूप दोनों दण्डसमुद्घातोंमें
औदारिककाययोग होता है । विस्तार और संकोच-
रूप दोनों कपाट समुद्घातोंमें तथा संकोचरूप प्रतर
समुद्घातमें औदारिकमिश्रकाययोग होता है । शेष
तीनमें कर्मणकाययोग होता है ।’

दण्ड और कपाटमें पिण्डरूपसे अल्पक्षेत्र होनेके कारण
समचतुरस्ररज्ज् आदिकी व्याप्तिका अभाव होनेसे
लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन सिद्ध होता है ।
अनाहारकमें सासादन सम्यग्दृष्टिके छठी पृथिवीसे
निकलकर तिर्यग्लोकमें उत्पन्न होनेसे पाँच राजु होते
हैं और अम्युतस्वर्गसे आकर तिर्यग्लोकमें उत्पन्न
होनेसे छह राजु होते हैं इस तरह ग्यारह राजु होते
हैं ।

कहा—पहले तो आपने बारह राज् कहे थे अब बारह कहें हैं इससे तो पूर्वापर विरोध आता है? उत्तर—ऐसा कहना उचित नहीं है, पहले मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा बारह राज् स्पर्शन कहा है। किन्तु मारणान्तिक अवस्थामें जीव अनाहारक नहीं होता किन्तु उत्पाद अवस्थामें अनाहारक होता है। सासावन सम्यग्दृष्टि एकेन्द्रियोंमें मारणान्तिक करता है उत्पाद नहीं करता; क्योंकि उत्पाद अवस्थामें सासावनपना छूट आता है।]

§. 90

40.1 कालः—जघन्येनान्तर्मुहूर्तः मुहूर्तश्च सहज-चित्तसप्तसप्तव्यधिकसप्ततिपरिमाणोऽष्टवासलक्षणः। तस्यान्तरन्तर्मुहूर्तः समयाधिकामावलि कामादि कृत्वा समयोनमुहूर्तं यावत्। स जेत्यमसंख्यातभेदो भवति। तदुक्तम्—

‘तिग्निं सहस्ता सप्त सवाणि तेहस्रि च उस्ताता। एतो हववि मुहूर्तो तन्मेति चैव अनुयाणं ॥’

उत्कर्षणार्धपुद्गलपरिवर्तो देशोनः। स च ‘संसारिणो मुक्ताय च’ (तं सू० 2,10) इत्यत्र वक्ष्यते। सासावनैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण षडावलि काः। आवलिका चासंख्यातसमयलक्षणा भवति।

‘आवलि’ असंख्यसमया संज्ञेया आवली य उस्तातो। तत्तुस्तासो बोवो सप्तसोवो लवो भगियो ॥
‘अटुलीसदसवा वाली ये वालियामुहूर्तं तु। तीलमुहूर्तं विषत्तं पजरस विवसाण हृद तह पक्कं ॥’

इति वचनात्। सम्यग्मिध्यादृष्ट्यैकजीवं प्रति जघन्येन जघन्योऽन्तर्मुहूर्तः, उत्कर्षेण बोद्धव्योऽन्तर्मुहूर्तश्च। पश्चाद् गुणान्तरं यातीत्यग्रे बोद्धव्यम्। असंयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण त्रयस्त्रिंशत्सागरोपभाणि सातिरेकाणि। तथाहि करिषण्जीवः पूर्वकोट्यायुक्त-

मस्तान्तर्मुहूर्ताष्टवर्षानन्तरं सम्यक्त्वमादाय तपोविशेषं विधाय सर्वार्थसिद्धायुत्पद्यन्ते तत्तस्थ्युत्वा पूर्वकोट्यायुक्तपन्नोऽष्टवर्षानन्तरं संयममाददातीति। जघन्येनैकः समयः। तथाहि—सर्वो जीवः परिणामविशेषवशात् प्रथमोऽप्रमत्तगुणं प्रतिपद्यते। पश्चात्तत्प्रतिपक्षभूतं प्रमत्तगुणम्। तत्र गुणस्थानान्तरस्थितो निजायुःसमयसेवैऽप्रमत्तगुणं प्रतिपद्यन्नियत इत्यप्रमत्तैकजीवप्रति जघन्येनैकसमयः तथाऽप्रमत्तस्थाने स्थितो निजायुःकालान्त्यसमये प्रमत्तगुणं प्रतिपद्यन्नियते इति प्रमत्तैकजीवं प्रत्यपि जघन्येनैकसमयः अतुर्णामुपपन्नकानां अतुःपञ्चाशदावध्यासंभवं भवतां भुगपदपि प्रवेशमरणसंभवान्नानाजीवापेक्षयैकजीवापेक्षया च जघन्येनैकः समयः। नन्वेवं मिध्यादृष्टेरप्येकसमयः कस्मान्न संभवतीत्यप्यनुपपन्नं, प्रतिपन्नमिध्यात्वस्यान्तर्मुहूर्तमध्ये मरणसंभवात्। तदुक्तं, श्लोकः—

‘मिध्यावर्शनसंप्राप्तोर्नास्थानन्तानुबन्धिनाम्।
आववावलि कापाकोऽन्तर्मुहूर्तं नृतिर्न च ॥’

सम्यग्मिध्यादृष्टेरपि मरणकाले तद्गुणस्थानस्यागान्नैकसमय संभवति। प्रतिपन्नासंयतसंयतासंयतगुणोऽपि नान्तर्मुहूर्तमध्ये त्रियते ततो नासंयतसंयतासंयतयोरप्येकसमयः संभवति। अतुर्णां क्षपकाणामयोगकेवलीनां च मुक्तिभाक्त्वेनावान्तरमरणसंभवान्नानैकजीवापेक्षया जघन्यश्चोक्तृष्टवर्षान्तर्मुहूर्तः। सयोगकेवल्यैकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तस्तद्गुणस्थानप्राप्त्यनन्तरमन्तर्मुहूर्तमध्येज्योगुणस्थानप्राप्तेः। उत्कर्षेण पूर्वकोटी अष्टवर्षानन्तरं तपो गृहीत्वा केवलमुत्पादयतीति कियद्बर्षहीनत्वात् देशोना।

[अब कालका कथन करते हैं। जघन्यकाल अन्तर्मुहूर्त है। तीन हजार सात सौ तिहस्र उच्छ्वासोंका एक मुहूर्त होता है। उसके अन्तर्गत अन्तर्मुहूर्त होता है। अर्थात् एक समय अधिक आवलीसे लेकर एक समय

1. बी० जी० 573। 2. गी० जी० 574। ‘एगसमएण हीणं मिण्णमुहूर्तं तदो सेत्’ इति उत्तरार्धपाठः अम्बू० प० 13/5-6। 3. अपूर्वकरणस्य अवरोहणकाले मरणमवबोद्धव्यम्। आरोहकापूर्वकरणस्य प्रथमभावे—‘मिस्ताहारस्स य खवगा चडमाणपडमपुब्बा य। पडमूजसम्मा तमतमगुणपडिवण्णा य ज मरंति ॥’ इत्यादिमोक्षप्रकारेण मरणाभावात्। ननु अस्त्यनगुणस्थानेभ्यः स्वस्वगुणस्थानानि प्राप्य तत्रैकैकसमयान् स्थित्वा निवृत्तानां प्रकुण्मिपन्नमकानामप्येकैकसमयाः संभवन्तीति न शङ्कनीयम्, तदसंभवात्, तत्संभवे च जघन्योऽन्तर्मुहूर्तान्तरवचनानुपपत्तेः। वक्ष्यते च तत् अतुर्णामुपपन्नकानामेकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्त इति।

कम मुहूर्त पर्यन्त अन्तर्मुहूर्त होता है। इस प्रकार अन्तर्मुहूर्तके अंशव्याप्त भेद होते हैं। कहा भी है—
'सभी मनुष्योंके तीन हजार सात सौ तिहत्तर उष्ण-
मासोंका एक मुहूर्त होता है।'

उत्कृष्ट काल कुछ कम अर्ध पुद्गल परिवर्त है। उसका कबन आगे 'संसारिणो मुक्ताश्च' इस सूत्रके अन्तर्गत करेंगे। सासादन गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षसे छह आबली है। अंशव्याप्त समयकी एक आबली होती है। कहा है—अंशव्याप्त समयकी एक आबली होती है। संख्यात आबलीका एक उष्णवास होता है। सात उष्णवास का एक स्तोक होता है। सात स्तोकका एक तप होता है। साढ़े अड़तीस तपकी एक नाली होती है। दो नाली का एक मुहूर्त होता है। तीस मुहूर्तका एक दिन होता है और पन्द्रह दिनका एक पक्ष होता है।'

सम्बन्धित्वाद्दृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा जघन्यसे जघन्य अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्टसे उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त है। अन्तर्मुहूर्त आगे गुणित होता जाता है ऐसा आगे जानना चाहिए। असंयतसम्बन्ध-
दृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्ष-
से कुछ अधिक तेतीस सागर है। उसका कुलासा इस प्रकार है—कोई जीव एक पूर्वकोटिकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ। एक अन्तर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष-
के पश्चात् सम्बन्धको ग्रहण करके तथा तपस्या करके सर्वासिद्धिमें उत्पन्न हुआ। वहाँसे श्रुत होकर पुनः एक पूर्वकोटिकी आयु लेकर उत्पन्न हुआ। आठ वर्षके पश्चात् संयम की स्वीकार किया। इस तरह सातिरेक तेतीस सागर काल होता है। प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा जघन्यसे एक समय है, वह इस प्रकार है—सभी जीव विशेष परिणामोंके वश सर्वप्रथम अप्रमत्त गुणस्थान-
को प्राप्त करते हैं। उसके पश्चात् उसके प्रतिपक्षी प्रमत्त गुणस्थानकी प्राप्ति करते हैं। अतः अन्य गुण-
स्थानमें स्थित जीव अपनी आयुमें एक समय शेष रहनेपर अप्रमत्त गुणस्थानकी प्राप्ति करके मर जाता है। इस प्रकार एक जीवकी अपेक्षा अप्रमत्तका काल जघन्यसे एक समय होता है। तथा अप्रमत्त गुणस्थान में स्थित जीव अपनी आयुके कालमें एक समय शेष रहनेपर प्रमत्तगुणस्थानकी प्राप्ति करके मरता है।

इस प्रकार एक जीवकी अपेक्षा प्रमत्त गुणस्थानका काल भी एक समय है। चारों उपसमकोंका तथा सम्बन्ध जीवन संख्यापर्यन्त एक साथ 'ओ प्रवेक्ष और मरण सम्भव होनेसे नामा जीव और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य काल एक समय है।

शका—इस तरह मिथ्यादृष्टिका भी काल एक समय क्यों नहीं होता ?

उत्तर—ऐसा कहना ठीक नहीं है। मिथ्यात्व गुण-
स्थानको प्राप्त होनेवाले जीवका मरण अन्तर्मुहूर्तके मध्य असम्भव है। कहा है—'अनन्तानुबन्धीका विसंयोजन करनेवाले वेदक सम्बन्धित्वाद्दृष्टिके मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेपर एक आबलीकाल तक अनन्तानुबन्धीका अवयव नहीं होता तथा एक अन्त-
र्मुहूर्त काल तक मरण नहीं होता। सम्बन्धित्वाद्दृष्टि का भी काल एक समय नहीं है क्योंकि मरणकाल आनेपर वह गुणस्थान छूट जाता है। असंयत और संयतसंयत गुणस्थानकी प्राप्ति होनेवाला भी अन्त-
र्मुहूर्त तक नहीं मरता अतः असंयत और संयतसंयत का भी काल एक समय नहीं होता।

चारों क्षणों और अवयवके बलियोंके मुक्तिवामी होने-
के कारण अनन्तर में मरण सम्भव होनेसे नामा जीवों और एक जीवकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल अन्तर्मुहूर्त है। सबवयवकी काल एक जीव-
की अपेक्षा जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त है क्योंकि उस गुण-
स्थानको प्राप्ति होनेके अनन्तर अन्तर्मुहूर्तमें अवयव-
केवली गुणस्थानकी प्राप्ति हो जाता है। उत्कृष्टकाल कुछ कम पूर्वकोटि है क्योंकि जन्मते आठ वर्षके पश्चात् तप स्वीकार करके केवलज्ञानकी उत्पन्न करता है इसलिए पूर्वकोटिमें कुछ वर्ष कम हो जाते हैं।

§. 92

41.8 तिर्यकसंयतसम्बन्धित्वाद्दृष्टिके जीव प्रत्युत्कर्षेण दर्शनमोहकायकवेदकापेक्षया जीवि पस्वीयमानि। पश्चात् तत्प्रतिष्ठापनः।

[तिर्यकवर्तिमें असंयतसम्बन्धित्वाद्दृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्ष से दर्शनमोहका ज्ञान करनेवाले वेदक सम्बन्धित्वाद्दृष्टि की अपेक्षा तीन पस्वीयमान है। उसके पश्चात् भक्ति बल आती है]

§. 93-

41.10 मिथ्यादृष्टिमनुष्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण जीवि पत्युग्रमानि पूर्वकोटिपृथक्त्वैः सप्तचत्वारिंशत् पूर्वकोटिमिरभ्यधिकानि । तथाहि—नपुसक-स्त्री-पुंवेदेनाष्टावष्टी वारान् पूर्वकोट्यायुतोत्पद्यावान्तरैः जन्तु-मृद्मन्मयेऽर्थाप्यन्तकमनुष्यक्षुद्रभवेनाष्टी वारानुत्पद्यते । पुनरपि नपुसकस्त्रीवेदेनाष्टावष्टी पुंवेदेन तु सप्तति । ततो भोगभूमि त्रिपत्योपमायुष्कः, भोगभूमिजानां नियमेन देवेषूपादात् । पश्चाद् गत्यतिक्रमः । असंयत-सम्यग्दृष्टिमनुष्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण जीवि पत्योप-मानि । कर्मभूमिजो हि मनुष्यः आधिकसम्यक्त्वमुक्तो दर्शनमोहकपकवेदकयुक्तो वा भोगभूमिजमनुष्येषू-त्पद्यते । इति मनुष्यगत्यपरित्यागात् सातिरेकाणि पश्चाद्गत्यतिक्रमः ।

[मनुष्य गतिमे मिथ्यादृष्टि गुणस्थानका काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षेसे पूर्वकोटि पृथक्त्व अर्थात् सैतालीस पूर्वकोटिसे अधिक तीन पत्य है । उसका खुलासा इस प्रकार है—नपुसकवेद, स्त्रीवेद और पुरुषवेदके साथ आठ-आठ बार पूर्वकोटिकी आयुसे उत्पन्न होकर अवान्तरमे अन्तर्मूर्तके अन्दर लब्ध-पर्याप्तक मनुष्यके क्षुद्रभवके साथ आठ बार उत्पन्न होता है । उसके पश्चात् पुनः नपुसकवेद और स्त्री-वेदके साथ आठ-आठ बार उत्पन्न होता है किन्तु पुरुष-वेदके साथ सात-सात बार उत्पन्न होता है । उसके बाद भोगभूमिमे तीन पत्यकी आयुसे उत्पन्न होता है । भोगभूमिके जीव सरकार देवोंमे ही उत्पन्न होते हैं । अतः उसके बाद गति बदल जाती है । असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानका उत्कृष्ट काल एक जीवकी अपेक्षा उत्कर्षेसे तीन पत्य है । क्योंकि कर्मभूमिका जन्मा (ब्रह्ममनुष्यायु) मनुष्य आधिक सम्यक्त्वसे युक्त हो या दर्शनमोहके अपक वेदकसम्यक्त्वसे युक्त हो, सरकार भोगभूमिज मनुष्योंमे उत्पन्न होता है । अतः मनुष्यगतिके न छूटनेसे सात्रिक तीन पत्य काल होता है । उसके बाद गति बदल जाती है]

§. 95

42.7 एकेन्द्रियैकजीवं प्रति जघन्येन क्षुद्रभवग्रह-णम् । तत्कीदृशमिति चेदुच्यते । उपसक्तक्षणमूर्तमये

तावदेकेन्द्रियो भूत्वा कश्चिन्नजीवः पद्वष्टिसहस्रहा-
शिसदधिकशतपरिमाणानि जन्ममरणान्यनुभवति ।
66132 । तथा स एव जीमस्तत्पैव मूर्तस्य मध्ये
द्विनिचतुःपञ्चेन्द्रियो भूत्वा यथासंख्यमशीतिषष्टि-
चत्वारिंशच्चतुर्विंशतिजन्ममरणानि स्वकृतकर्मवैवि-
भ्यामनुभवति ॥80॥60॥40॥24॥ सर्वेऽप्येते सप्-
विताः क्षुद्रभवा एतावन्तो भवन्ति ॥66336॥ उपरं
च—

“लिज्जितसया छत्तीसा छावट्टीसहस्रजन्ममरणानि ।
एवमिया क्षुद्रभवा हवन्ति अंतोनमृत्तस्त ॥
“विमलिविए असीवि सट्टी चालीसनेव जाणाहि ।
वंचेदिव चउवीसं क्षुद्रभवांतोमृत्तस्त ॥”

यदा चैवंमूर्तस्य मध्ये एतावन्ति जन्ममरणानि
भवन्ति तदैकस्मिन्नुच्छ्वासेऽष्टादश जन्ममरणानि
लभ्यन्ते । तत्रैकस्य क्षुद्रभवसंज्ञा । उत्कर्षेणान्तका-
लोऽसंख्यातपुद्गलपरिवर्तनलक्षणो निरन्तरमेकेन्द्रिय-
त्वेन भूत्वा भूत्वा पुनर्मवनात् । ततो विकलेन्द्रियः
पञ्चेन्द्रियो वा भवति ।

[एकेन्द्रिय एक जीवके प्रति जघन्यकाल क्षुद्रभवग्रहण
है । वह क्षुद्रभव किस प्रकार है यह कहते हैं—
उक्त लक्षणवाले मूर्तमें एकेन्द्रिय होकर कोई जीव
छियासठ हजार एक सौ बत्तीस जन्म मरणका अनु-
भव करता है । तथा वही जीव उसी मूर्तके भीतर
दो इन्द्रिय, ते-इन्द्रिय, चौइन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय हो-
कर यथाक्रमसे बस्ती, साठ, चालीस और चौबीस
जन्म मरणोंको अपने द्वारा किये गये कर्मबन्धकी
विचित्रतासे अनुभव करता है । ये सभी क्षुद्रभव
मिलकर छियासठ हजार तीन सौ छत्तीस होते हैं ।
कहा है—‘छियासठ हजार तीन सौ छत्तीस जन्ममरण
होते हैं । एक अन्तर्मूर्तमें उतने ही क्षुद्रभव होते
हैं । इसी अन्तर्मूर्तमें विकलेन्द्रियके बस्ती, साठ
और चालीस तथा पञ्चेन्द्रियके चौबीस क्षुद्रभव
जाणना चाहिए ।’

अब एक मूर्तके भीतर (अन्तर्मूर्तमें) इतने जन्म-
मरण होते हैं तब एक उच्छ्वासमें 18 जन्ममरण
प्राप्त होते हैं । उनमेंसे एककी संज्ञा क्षुद्रभव है ।
उत्कर्षेति अवन्तकारस्य है जो अंतर्गता पुद्गल परावर्त

रूप है। इस कालमें निरन्तर एकेन्द्रिय रूपसे मर-
मरकर पुनः जन्म लेते रहते हैं। उसके बाद विकले-
न्द्रिय या पंचेन्द्रिय होते हैं।]

§. 95

42.11 पञ्चेन्द्रियमिध्यादृष्ट्येकजीवं प्रति उत्कर्षेण
सागरोपमसहस्र (—स्र) पूर्वकोटिपृथक्त्वः घण्णवति
पूर्वकोटिभिरभ्यधिकम् । तथाहि—नपुंसकस्त्रीपुंवेदे
संज्ञित्वेनाष्टावष्टी बारान् पूर्वकोट्यायुषोत्पद्यते ।
तथासंज्ञित्वेन आद्यान्तरेज्जतमूर्तमध्ये पञ्चेन्द्रियशुद्ध-
भवेनाष्टी । पुनरपि नपुंसकस्त्रीपुंवेदे संज्ञित्वासंज्ञि-
त्वाध्यामष्टवत्वारिंशत्पूर्वकोट्यो योजनीयाः । एवं
त्रसकायेऽपि पूर्वकोटिपृथक्त्वः घण्णवतिपूर्वकोटिभि-
रभ्यधिकत्वं द्रष्टव्यम् ।

[पंचेन्द्रियमें मिथ्यादृष्टि एक जीवकी अपेक्षा
उत्कर्षसे पूर्वकोटिपृथक्त्व अर्थात् छिद्यानबे पूर्व-
कोटियोंसे अधिक एक हजार सागर काल होता है।
उसका जुलासा इस प्रकार है—नपुंसकवेद, स्त्रीवेद
और पुरुषवेदमें संज्ञीरूपसे आठ-आठ बार एक पूर्व-
कोटिकी प्रायः लेकर उत्पन्न होता है। इसी तरह
असंज्ञीरूपसे उत्पन्न होता है। बीचमें अन्तर्मूर्तमें
आठ बार शुद्धभवाधारी पंचेन्द्रिय होता है। पुनः
दूसरी बार नपुंसकवेद स्त्रीवेद और पुरुषवेदमें संज्ञी
और असंज्ञीके रूपमें अष्टतालीस पूर्वकोटि सगा लेना
चाहिए। इसी तरह त्रसकायमें भी पूर्वकोटिपृथक्त्व
के साथ छिद्यानबे पूर्वकोटि अधिक जानना चाहिए।]

§. 97

42.16 बाह्.मनसयोगिषु मिथ्यादृष्ट्यादीनां योग-
परावर्तगुणपरावर्तपेक्षया जघन्येनैकः समयः ।
तथाहि—विबक्षितयोगयुक्तमिथ्यात्वादिगुणस्थानकाला-
न्त्यसमये बाह्.मनसान्यतरयोगसंक्रमणं योगपरावर्त-
स्तदपेक्षया गुणान्तरयुक्त्वाह्.मनसान्यतरयोगकाला-
न्त्यसमये मिथ्यात्वादिगुणसंक्रमो गुणपरावर्तस्तद-
पेक्षया वा । उत्कर्षेणान्तर्मूर्ततो योगकालं याचयित्थर्थः ।
पश्चात्तोषां योगान्तरसंक्रमः । सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्नाना-
जीवापेक्षया योगगुणपरावर्तमपेक्ष्य जघन्येनैकः

समयः । तथाहि—केवाचिद् गुणान्तरयुक्तवाह्.मन-
सान्यतरयोगकालान्त्यसमये यथा (यथा) सम्य-
ग्मिथ्यात्त्वसंक्रमणं तथैवान्येषां योगान्तरानुभूत-
सम्यग्मिथ्यात्त्वकालान्त्यसमये बाह्.मनसान्यतरयोग-
संक्रम इति क्षपकोपशमकानामप्येकमेकः समयो
द्रष्टव्यः, शेषाणां सासादनादीनां मनोयोगिवत् । यथा
मनोयोगिनो योगगुणपरावर्तपेक्षेतराभ्या जघन्यो-
त्कृष्टः कालस्तद्वत्तेषामपि ।

[वचनयोगी और मनोयोगियोमें मिथ्यादृष्टि आदि-
का कालयोगपरिवर्तन और गुणस्थानपरिवर्तनकी
अपेक्षा जघन्यसे एक समय है जो इस प्रकार है—
विबक्षित योगसे युक्त मिथ्यात्व आदि गुणस्थानके
कालके अन्तिम समय में वचनयोग और मनोयोग में
से किसी एक योगका बदलना योगपरिवर्तन है
उसकी अपेक्षासे एक समय काल होता है। तथा
गुणस्थानान्तरसे युक्त वचनयोग और मनोयोगमेंसे
किसी एक योगके कालके अन्तिम समयमें मिथ्यात्व
आदि गुणस्थानका बदलना गुणस्थान परिवर्तन है
उसकी अपेक्षासे एक समय होता है। उत्कर्षसे अन्त-
र्मूर्तकाल है अर्थात् योगकाल पर्यन्त, क्योंकि वचन-
योग और मनोयोगका उत्कृष्टकाल अन्तर्मूर्त है।
उसके बाद योग बदल जाता है। सम्यग्मिथ्यादृष्टि-
का नानाजीवकी अपेक्षा योगपरिवर्तन और गुण-
स्थान परिवर्तनकी अपेक्षासे जघन्यसे एक समय है
जो इस प्रकार है— किन्हीके अन्यगुणस्थानसे युक्त
वचनयोग और मनोयोगमेंसे किसी एक योगके काल-
के अन्त समयमें जैसे सम्यक् मिथ्यात्व गुणस्थानमें
संक्रमण हो जाता है वैसे ही दूसरोंके योगान्तरसे
अनुभूत सम्यक् मिथ्यात्व गुणस्थानके कालके अन्त
समयमें वचनयोग और मनोयोगमें से कोई एक योग
बदल जाता है। क्षपक और उपशमकोंके भी इसी
प्रकार एक समय जानना चाहिए। शेष सासादन
आदिका काल मनोयोगीकी तरह जानना। अर्थात्
जैसे मनोयोगियों के योगपरिवर्तन और गुणस्थान
परिवर्तनकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट काल होता
है उसी प्रकार उनका भी जानना।]

1. उत्कर्षेण सागरोपमसहस्राणि पृथक्कोटिपुत्रत्वेणभहियाणि । 136 । षट्क्ष० पु० ४ । 'उत्कर्षेण साग-
रोपमसहस्रं पूर्वकोटिपृथक्त्वैरभ्यधिकम् ।'—सर्वाभ० 118 ।

§. 98

43.8 एकजीवस्य मिथ्यात्वयुक्तस्त्रीवेदकालो जन्मस्ये मान्तर्मुहूर्तः । ततो गुणान्तरसंक्रमः । उत्कर्षेण-पल्योपमप्राप्तपृथक्त्वम् । तत्राहि—स्त्रीवेदमुक्तो मिथ्यादृष्टिर्देवेषु आयुर्वध्नाति । ततस्तिर्यग्गन्धुष्येषु नारकासम्पूर्णनवर्जं तावद्यावत्पल्योपमप्राप्तपृथक्त्वं ततो वेदपरित्यागः । स्त्रीवेदांतयतसम्बन्धवृष्ट्यैकजीवं प्रति उत्कर्षेण सत्त्वपञ्चाशतपल्योपमानि, गृहीत-सम्बन्धस्य स्त्रीवेदेनोत्पादाभावात् पर्याप्तः सम्बन्धं ग्रहीष्यतीति पर्याप्तिसमापकान्तर्मुहूर्तहीनत्वाद्-ज्ञेयानि । नपुंसकवेदांतयतसम्बन्धवृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण सत्त्वपृथिव्यां त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमानि तत्र च पर्याप्तः कियत्कालं विद्यम्य विमुक्तो भूत्वा सम्यक्त्वं गृह्णात्यन्ते त्यजति चेति ज्ञेयानि ।

[एक जीवके मिथ्यात्वयुक्त स्त्रीवेदका काल जन्म-से अन्तर्मुहूर्त है। उसके बाद गुणस्थान बदल जाता है। उत्कर्षसे ली पल्योपमपृथक्त्व है जो इस प्रकार है—स्त्रीवेदसे युक्त मिथ्यादृष्टि देवगति की आयु का बन्ध करता है। वहाँसे तिर्यक् और मनुष्योंमें उत्पन्न होता है। इस तरह नारक और सम्पूर्णको छोड़कर ली पल्योपमपृथक्त्व तक स्त्रीवेद सहित रहता है फिर वेद बदल जाता है। स्त्रीवेद सहित असंबन्ध सम्बन्धदृष्टि एक जीवका उत्कर्षसे पचपन पक्ष काल है। सम्यग्दृष्टि तो स्त्रीवेदके साथ उत्पन्न नहीं होता अतः स्त्रीवेदी जीव पर्याप्त अवस्थामें सम्यक्त्वको ग्रहण करता है इसलिए पर्याप्तिकी पूर्ति में लगने-वाला अन्तर्मुहूर्त कम कर देनेसे ज्ञेयोन (कुछ कम पचपन पक्ष) होता है। नपुंसकवेदी असंबन्ध सम्बन्धदृष्टि एक जीव का उत्कर्षसे सातवें नरकमें तेतीस सागर काल है। क्योंकि वहाँ पर्याप्त होकर कुछ काल विज्ञान करके विमुक्त होकर सम्यक्त्वको ग्रहण करता है और अन्तमें छोड़ देता है इसलिए ज्ञेयोन (कुछ कम) तेतीससागर होता है।]

§. 99

44.5 चतुःकथायाणां मिथ्यादृष्ट्याद्यप्रमत्तान्ताणां कथामगुणपरावर्तपेक्षया एकजीवं प्रति मनोमोहि-जन्मस्येनैकः समयः, उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः ।

[चारों कथायोंका मिथ्यादृष्टिसं लेकर अप्रमत्तगुण-

स्थान पर्यन्त कथाय और गुणस्थान के बदल जानेकी अपेक्षासे एक जीव के मनोमोही की तरह जन्मसे एक समय और उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त काल है।]

§. 100

44.8 विभङ्गज्ञानिमिथ्यादृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण नारकापेक्षया त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमानि । पर्याप्तस्य विभङ्गज्ञानं प्रतिपद्यत इति पर्याप्तिसमापकान्तर्मुहूर्त-हीनत्वाद्-ज्ञेयानि ।

[विभंगज्ञानी मिथ्यादृष्टि एक जीवके उत्कर्षसे नारकों की अपेक्षासे तेतीस सागर काल है। पर्याप्त जीव ही विभंगज्ञान को प्राप्त होता है इसलिए पर्याप्तिके समापक अन्तर्मुहूर्तके कम कर देनेसे ज्ञेयोन ज्ञेयानि।]

§. 103

45.3 कृष्णनीलकापोतलेष्यमिथ्यादृष्ट्यैकजीवं प्रति जन्मस्येनान्तर्मुहूर्तः, तिर्यग्गन्धुष्यापेक्षया तेषामेव लेख्या-परावर्तसंभवात् । सर्वत्र च लेख्यायुक्तस्यान्तर्मुहूर्तः तिर्यग्गन्धुष्यापेक्षया द्रष्टव्यः । उत्कर्षेण नारकापेक्षया नवार्तसंख्यं सत्त्वपञ्चम-सुतीवपृथिव्या त्रयस्त्रिंशत् सत्त्वपञ्चमसागरोपमानि देवनारकाणामवस्थित-लेख्यात्वात् । ब्रह्मनियमेन तल्लेख्यायुक्तो ब्रजति जाय-ज्जतो निबभो नास्तीति सातिरेकाणि । उक्तलेख्या-युक्तांतयतसम्बन्धवृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण नारका-पेक्षया उक्तास्येव सागरोपमानि । पर्याप्तिसमाप-कान्तर्मुहूर्तं सत्त्वम्यां मारणान्तिके च सम्बन्धवाधा-ज्ञेयानि । तेजः पक्षलेख्यामिथ्यादृष्ट्यस्यतसम्ब-न्धवृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण यथासंख्यं प्रथमद्वादश-स्वर्गपेक्षया द्वे सागरोपमे अष्टादश च । तद्युक्तानां मारणान्तिकोत्पादः संभवतीति सातिरेकाणि । शुक्ल-लेख्यमिथ्यादृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण एक-मिहत्सरोपमानि अक्षरीवेद्यकदेवापेक्षया तेषां मारणान्तिकोत्पादावस्थायामपि शुक्ललेख्यासंभवात् सातिरेकाणि । संयतासंयतशुक्ललेख्यैकजीवं प्रति शुक्ललेख्यापरावर्तपेक्षेतराभ्यां जन्मस्येनैकः समयः उत्कर्षेणान्तर्मुहूर्तः ।

[कृष्ण, नील या कापोतलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति जन्मसे अन्तर्मुहूर्तकाल है क्योंकि तिर्यक् और मनुष्यकी अपेक्षासे उनकी लेख्यामें परिवर्तन

सम्भव है। सर्वत्र लेश्यायुक्त जीवका अन्तर्मुहूर्तकाल तिथिष्व और मनुष्यकी अपेक्षासे देखना चाहिए। उत्कर्षसे नारकोंकी अपेक्षा सातवी, पाँचवी और तीसरी पृथिवीमे क्रमसे तेतीस सागर, सतरह सागर और सात सागर काल होता है क्योंकि देवों और नारकोंकी लेश्या अवस्थित होती है। जब वे अपनी यतिमें जाते हैं तो नियमसे उसी लेश्याके साथ जाते हैं किन्तु वहाँसे आते हुए नियम नहीं है इसलिए कुछ अधिक उक्त काल होता है। उक्त लेश्याओंसे युक्त असंयत सम्यग्दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे नारकों की अपेक्षासे उक्त तेतीस आदि सागर ही काल है। किन्तु पर्याप्ति समापक अन्तर्मुहूर्तमें और सातवी पृथिवी में मारणान्तिक समुद्घातमे सम्यक्त्व नहीं होता इसलिए कुछ कम उक्त काल होता है। तेजो-लेश्या और पद्मलेश्यावाले मिथ्यादृष्टि और असंयत-सम्यग्दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्ष से क्रमानुसार प्रथम और बारहवें स्वर्गकी अपेक्षा दो सागरोपम और अठारह सागरोपमकाल है। उक्त अवस्था-विशिष्ट उन जीवों के मारणान्तिक और उत्पाद सम्भव है इसलिए कुछ अधिक उक्त काल लेना चाहिए। शुक्ललेश्यावाले मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे सबसे ऊपरवाले व्रियेयकके देवोंकी अपेक्षा इकतीस सागर काल है। उनके मारणान्तिक और उत्पाद अवस्था मे भी शुक्ललेश्या होती है अतः कुछ अधिक इकतीस सागर लेना चाहिए। शुक्ल-लेश्यावाले संयतामंयत-गुणस्थानवर्ती एक जीवके प्रति गुणस्थान और लेश्यापरिवर्तन की अपेक्षा जघन्यसे एक समय और उत्कर्षसे अन्तर्मुहूर्त काल है।]

§. 107

47.1 आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यैकजीवं प्रति जघन्येनान्तर्मुहूर्तः। वक्रेण गतः। शुद्धब्रवेनोत्पन्नः पुनरपि वक्रेण गतः। उत्कर्षेणासंख्यातासंख्यातमाना-वच्छिन्नोत्सर्पिष्यवसर्पिणीलक्षणोऽगुल्यसंख्येयभागः शश्वदृष्टजुगतिमत्त्वात्। अनाहारकसासादनसम्यग्-दृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्ट्योर्नानाजीवापेक्षयोत्कर्षेणावलि-काया असंख्येयभागः। नन्वावलिकाया असंख्यात-समयमानलक्षणत्वादसंख्येयभाग एकसमय एव

स्यात्। तदयुक्तं, बृहत्संख्यातसमयमानलक्षणत्वात्। आवलिकामख्येयभागस्य चात्पासंख्यातसमयमान-लक्षणत्वादिति। सयोगकेवलिताना नानाजीवापेक्षया जघन्येन त्रयः समयाः समसमये दण्डादिप्रारम्भ-कत्वात्। उत्कर्षेण संख्येयाः समयाः अजघन्योत्कृष्ट-संख्यातमानावच्छिन्नाः निरन्तरं विषमसमये दण्डादि-प्रारम्भकत्वात्। एकजीवं प्रति जघन्य उत्कृष्टतश्च त्रयः समयाः प्रतरद्वयलोकपूरणलक्षणाः।

[आहारकोंमें मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति जघन्यसे अन्तर्मुहूर्त काल है, वक्रगतिसे जाकर शुद्धभवसे उत्पन्न हुआ और पुनः मरकर वक्रगतिसे गया (वक्रगतिमे अनाहारक रहा और मध्यमे आहारक)। उत्कर्षसे अंगुलके असंख्यातवें भाग है जो असंख्याता-संख्यात उत्सर्पिणी-अवसर्पिणी कालप्रमाण है।

शंका—आवलीका प्रमाण असंख्यात समय है अतः उसका असंख्यातवाँ भाग एक समय ही होगा ?

उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है क्योंकि आवलीके समयों का प्रमाण बृहत् असंख्यात है और आवलीके असंख्यातवें भागके समयोंका प्रमाण अल्प असंख्यात है।

सयोगकेवलियोंका काल नाना जीवोंकी अपेक्षा जघन्यसे तीन समय है, क्योंकि समान समयमें दण्डा-दि समुद्घात का प्रारम्भ करते हैं। उत्कर्षसे संख्यात समय है जो मध्यमसंख्यात प्रमाण है, क्योंकि लगा-तार विभिन्न समयोंमे दण्डादिसमुद्घातका प्रारम्भ करते हैं। एक जीवकी अपेक्षा अनाहारकका जघन्य और उत्कृष्ट काल तीन समय है, विस्तार और संकोचरूप दो प्रतर और एक लोकपूरणसमुद्घात के समय।]

§. 108

47.9 अन्तरम्। मिथ्यादृष्ट्यैकजीवं प्रत्यन्तरमु-त्कर्षेण द्वे षट्षष्टी सागरोपमानान्। तथाहि—वेदकसम्यक्त्वेन युक्त एका षट्षष्टी तिष्ठति तत्सम्य-क्त्वस्योत्कर्षेणैतावन्मात्रस्थितिकत्वात्। पुनरवान्तरे

1. आदावन्ते च वक्रगतिकालयोरनाहारकः। मध्येऽन्तर्मुहूर्तं यावदाहारक इत्यर्थः।

अन्तर्मुहूर्तं यावत् सम्यग्मिध्यात्वं प्रतिपद्यते । पुनर-
परां चतुषष्टीं वेदकसम्यक्त्वेन तिष्ठति । अन्त्यसागरो-
पमावसानशेषे मिध्यात्वं प्रतिपद्यत इति देशोने ।
सासादनैकजीवं प्रति जघन्येन पत्योपमासंख्येयभावात् ।
अन्तर्मुहूर्तः कस्मान्नेति च न चोद्यम्, अन्तर्मुहूर्तमध्ये
पुनः सासादनगुणग्रहणे योग्यतासंभवात् । परित्यक्ती-
पशमिकसम्यक्त्वो हि मिध्यात्वप्राप्त्यन्तराले वर्तमानः
सासादनोऽभिधीयते । तस्य च मिध्यात्वं गतस्य
पुनरोपशमिकसम्यक्त्वग्रहणे योग्यता पत्योपमासंख्येय-
भागे सत्येव नावान्तरे तत्र वेदकग्रहणयोग्यताया एव
संभवात् ।

[आगे अन्तरका कथन करते हैं । मिध्यादृष्टि एक
जीवके प्रति अन्तरकाल उत्कर्षसे दो छियासठ सागर
है जो एम प्रकार है—वेदकसम्यक्त्वसे युक्त जीव
एक छियासठसागर तक रहता है क्योंकि वेदक-
सम्यक्त्वकी उत्कृष्ट स्थिति इतनी ही है । उसके
पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तके लिए सम्यग्मिध्यात्व
गुणस्थानको प्राप्त करता है । पुनः दूसरे छियासठ
सागर तक वेदकसम्यक्त्वके साथ रहता है । अन्तिम
सागरके श्रन्तमे कुछ काल शेष रहनेपर मिध्यात्वमे
बला जाता है । इस प्रकार देशोन दो छियासठ सागर
अन्तरकाल होता है । सासादन एक जीवके प्रति
अन्तरकाल जघन्यसे पत्योपमके असंख्यात्वे भाग है ।

शका—अन्तर्मुहूर्त अन्तरकाल क्यों नहीं है ?

उत्तर—ऐसा तर्क नहीं करना चाहिए, क्योंकि अन्त-
र्मुहूर्तकालके अन्दर पुनः सासादनगुणस्थान को ग्रहण
करने की योग्यता सम्भव नहीं है । इसका कारण
यह है कि जो जीव औपशमिक सम्यक्त्वको छोड़कर
मिध्यात्व गुणस्थान प्राप्ति के बीवके समयमें रहता
है उसे सासादन कहते हैं । उसके मिध्यात्वमे बले
जानेपर पुनः औपशमिक सम्यक्त्वकी ग्रहण करनेकी
योग्यता पत्योपमके असंख्यात्वं भाग काल बीतनेपर
ही मानी है उससे पहले नहीं । उससे पहले वेदक
सम्यक्त्वकी ग्रहण करनेकी योग्यता ही सम्भव
है ।]

§. 110

48.4 तिर्यग्मिध्यादृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण त्रीणि
पत्योपमात्यन्तरम् । अधिकमपि कस्मान्नेति चेत्,
वेदकयुक्तस्य तिर्य्युत्पादाभावात् तद्युक्तो हि
देवैवेवोत्पद्यते । अतो मिध्यात्वमुपतस्त्रिपत्योपमा-
युष्को भोगभूमिषूत्पद्यते । तत्र चोत्पन्नानां तिर्यग्म-
नुष्णानां किञ्चिदधिकाष्टचत्वारिंशद्विनेषु सम्यक्त्व-
ग्रहणयोग्यता भवतीति नियमादेतावद्दिनेषु गतेषु
मिध्यात्वपरित्यागेन सम्यक्त्वं गृह्णातीति त्रिपत्योप-
मायुशेषे पुनर्मिध्यात्वं प्रतिपद्यत इति गर्भकालेन
किञ्चिदधिकाष्टचत्वारिंशद्दिनैरवसानकालशेषेण च
हीनत्वाद्देशोनानि ।

[तिर्यग्मिध्यादृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे हीन
पत्योपम अन्तरकाल है ।

शका—अधिक क्यों नहीं है ?

उत्तर—क्योंकि वेदक सम्यक्त्वसे युक्त जीव तिर्यग्मि
उत्पन्न नहीं होता, देवोंमे ही उत्पन्न होता है । अतः
तीन पत्यकी आयुका बन्ध करनेवाला मिध्यादृष्टि
भोगभूमिमे उत्पन्न होता है । भोगभूमिमें उत्पन्न
हुए तिर्यग् और मनुष्योंमें कुछ अधिक बढ़तासीस
दिन बीतने पर सम्यक्त्वग्रहणकी योग्यता आती है
ऐसा नियम है । अतः इतने दिन बीतने पर वह
मिध्यात्वको त्याग कर सम्यक्त्वकी ग्रहण करता है
और तीन पत्यकी आयु मे कुछ शेष रहने पर पुनः
मिध्यात्वकी ग्रहण कर लेता है । इस तरह गर्भकाल
से किञ्चित् अधिक बढ़तासीस दिनों और अन्तिम-
कालसे हीन होनेसे देशोन तीन पत्य अन्तरकाल
होता है ।]

§. 111

49.6 मनुष्यवती सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिध्या-
दृष्टि-असंयतसम्यग्दृष्टयः पूर्वकोटिपूषक्त्वकासे सति
स्वस्वगुणं परित्यज्य भोगभूमाद्युत्पद्यन्ते । यश्चात्
स्वगुणं गृह्णाति । एकमेव जीवं प्रति उत्कर्षेण त्रीणि
पत्योपमानि पूर्वकोटिपूषक्त्वाधिकानि भवन्ति ।

1. धवला पु० 5, वृ० 3 में प्रथम छियासठ सागरमे अन्तर्मुहूर्त काल शेष रहने पर ही सम्यक् मिध्यात्वको
प्राप्त करमा है ।—सं० । 2. धवला पु० 5, पु० 32 मे आदिके मुहूर्तपूषक्त्वसे अधिक दो मास और आयुके
अवसानमें उपलब्ध दो अन्तर्मुहूर्तसे हीन तीन पत्योपम अन्तरकाल कहा है ।—सं० ।

[मनुष्यवृत्तिमें सासादनसम्बन्धदृष्टि, सम्बन्धव्याप्यदृष्टि, असंयतसम्बन्धदृष्टि जीव अपने-अपने गुणस्थानको छोड़कर पूर्वकोटिपृथक्त्वकाल होनेपर भोगभूमिमें उत्पन्न होते हैं। वीछे अपने गुणस्थान को ग्रहण करते हैं। इस तरह एक जीवके प्रति उत्कर्षसे पूर्वकोटि पृथक्त्व अधिक तीन पत्योपन अन्तरकाल होता है।]

§. 112

50.5 वैषम्यतो मिथ्यादृष्टेरैकजीव प्रत्युत्कर्षवैक-
मिन्नस्त्वानरोपमानि । तथाहि—मिथ्यात्वमुक्तोऽव-
ैवैकैकपृथक्त्वतो पश्चात् सम्बन्धव्याप्यवैकमिन्नस्त्वान-
रोपमानि तिष्ठति । अवच्छान्नात्मने पुनर्मिथ्यात्वं
प्रतिपक्षतोऽन्यथा नत्वतिक्कमः स्थापिति वेद्यमानि ।
एवमसंयतसम्बन्धदृष्टेरपि बोधनीयम् ।

[वैषम्यतिमें मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे
इकतीस सागर अन्तरकाल है जो इस प्रकार है—
एक इच्छासिद्धि मिथ्यादृष्टि उत्तरिमन्त्रैककमें उत्पन्न
हुआ। वीछे सम्बन्धको ग्रहण करके इकतीस सागर
तक रहा। मन्त्र समये पुनः मिथ्यादृष्टि हो गया।
यदि ऐसा न हो तो मति बबल जायेगी। अतः देखोन
इकतीस सागर होता है। इसी तरह असंयत सम्बन्ध-
दृष्टिका भी अन्तरकाल लगा लेना चाहिए।]

§. 113

50.9 एकेन्द्रियैकजीवस्त्वोत्कर्षेण द्वे सागरोपमसहस्रं
पूर्वकोटिपृथक्त्वैः बन्धनवतिपूर्वकोटिभिरभ्यधिकेऽन्त-
रम् । अत्रे हीत्वं सर्वत्र सागरोपमसहस्रद्वयस्य पूर्व-
कोटिपृथक्त्वैरभ्यधिकत्वं द्रष्टव्यम् । एकेन्द्रियविकसे-
न्द्रियाणां च गुणस्थानान्तरासंभादिन्द्रियेणान्तरम् ।
पञ्चेन्द्रियाणां तु तत्संभवाभिमिथ्यात्वादेः सम्बन्धवा-
यिनान्तरं द्रष्टव्यम् ।

[एकेन्द्रिय एक जीवका अन्तर पूर्वकोटिपृथक्त्व
छियामने पूर्वकोटियोंसे अधिक दो हजार सागर है।
जाने इस प्रकार सर्वत्र पूर्वकोटिपृथक्त्वसे अधिक दो
हजार सागर जानना चाहिए। एकेन्द्रिय और विक-
सेन्द्रियोंके मिथ्यात्व गुणस्थानके अतिरिक्त अन्य
गुणस्थान नहीं होता इसलिए इन्द्रियों की अपेक्षा
अन्तर लगा लेना अर्थात् विकसेन्द्रिय जीव एके-
न्द्रियोंमें उत्पन्न होकर पुनः विकसेन्द्रियोंमें उत्पन्न हो

और एकेन्द्रियजीव विकसेन्द्रियोंमें उत्पन्न होकर पुनः
एकेन्द्रियमें उत्पन्न हो तो अन्तराल जाता है। किन्तु
पंचेन्द्रियोंमें तो गुणस्थान बदलना सम्भव है अतः
मिथ्यात्व आदिका अन्तर सम्बन्ध आदिके द्वारा
लगा लेना चाहिए।]

§. 114

51.5 पृथिवीकायिकानां वनस्पतिकायिकैरन्तर-
मुत्कर्षेणासंख्येयाः पुद्गलपरावर्तः । तेषां तु नैरन्तर-
मुत्कर्षेणासंख्येया लोकाः वनस्पतिकायिकेभ्योऽन्येवा-
न्यकालत्वात् ।

[पृथिवीकायिकोका वनस्पतिकायिक जीवोंके द्वारा
अन्तर उत्कर्षसे असंख्यात पुद्गलपरावर्त हैं और
वनस्पतिकायिकोका पृथिवीकायिक आदि के द्वारा
अन्तर उत्कर्षसे असंख्यातलोका हैं क्योंकि वनस्पति-
कायिकोंसे पृथिवीकायिक आदिका काल छोड़ा है।]

§. 115

52.3 कायबाधजनसंयोगिनां मिथ्यादृष्ट्यादिबन्ध-
गुणस्थानानां नानैकजीवापेक्षया नास्त्वन्तरम् । एक-
जीवापेक्षया कथं नास्तीति चेत् कायादिबोधा-
नाकालतर्भूतकालत्वात् कायादिवोने स्थितत्वात्त्वमो
मिथ्यात्वादिगुणत्व गुणान्तरेणान्तरं पुनस्तत्प्राप्तिश्च
संभवतीति । सासादनसम्बन्धदृष्ट्यादीनामप्येकजीवा-
पेक्षया तत एव नास्त्वन्तरम् ।

[कायबोधी, बन्धनबोधी और मनोयोगियोंमें मिथ्या-
दृष्टि, असंयतसम्बन्धदृष्टि, संयतासंयत, प्रमत्तसंयत,
अप्रमत्तसंयत और तययोगकेवलीका नानाजीवों और
एकजीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है।]

शंका—एक जीवकी अपेक्षा अन्तर क्यों नहीं है ?

उत्तर—क्योंकि कायादिवोगोंका अन्तर्भूत काल है
इसलिए कायादि वोगमें स्थित जीवके मिथ्यात्व आदि
गुणस्थानका अन्य गुणस्थानसे अन्तर करके पुनः उसी
गुणस्थानमें धाना सम्भव नहीं है। सासादन सम्बन्ध-
दृष्टि आदिका भी एक जीवकी अपेक्षा इसीलिए
अन्तर नहीं है।]

§. 117

53.6 पुंवेदे द्वयोः अपकयोरिति पृथक्बन्धनमुत्तरज

वेदाभावाद् । मानाश्रीवापेक्षया उत्कर्षेण संवत्सरः सातिरेकः अष्टादशमासा इत्यर्थः ।

[पुरुषवेद में 'दो 'अपकोका' पृथक् कथन इसलिए किया है कि आने वेदका अभाव हो जाता है । नाना जीवोंकी अपेक्षा उत्कर्ष से कुछ अधिक एक वर्ष अन्तर है । कुछ अधिक एक वर्षसे १८ मास लेना चाहिए ।]

§. 118

53.13 अबेदेवपुपशान्तकषायकजीव प्रति नास्त्यन्तरं सवेदत्वात् ।

[अवगत वेदियों में उपशान्तकषाय एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि उपशान्तकषायसे नीचेके गुणस्थान नीचे आदि में वेद पाया जाता है अर्थात् नीचे गिरनेपर अबेदरूपसे उपशान्तकषाय गुणस्थानको प्राप्त करना सम्भव नहीं है ।]

§. 120

54.5 अज्ञानभययुक्तैकजीवेऽपि निष्पात्त्वस्यान्तरं नास्ति पुषान्तरेऽज्ञानभयव्यभिचारात् । सासादनेऽस्तीति चेन्न, तस्य सम्यक्सङ्ग्रहणपूर्वकत्वात् सम्यग्दृष्टेः निष्पात्तानविरोधात् । आभिनियोगिकभूताबिज्ञानिष्यसंयतसम्यग्दृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण पूर्वकोटी देशविरतादिगुणस्थानान्तरमवसानकाले ज्ञेये पुनरसंयतत्वं प्रतिपद्यत इति देशोना । संयतासंयतैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण दृष्टिस्त्रागरोपमाणि, असंयतप्रमत्तादिगुणस्थानान्तरं पूर्वकोटिचतुष्टयाष्टवर्षः सातिरेकाणि मनुजेषुत्पन्नो हि अष्टवर्षानन्तरं संयतासंयतत्वं प्रतिपद्यत इति । मनःपर्ययज्ञानिष्वेकजीवं प्रति ज्ञान्यमुत्कृष्टं भान्तर्मुहूर्तः । अधिकमपि कस्मान्नेति चेत् अधोगुणस्थानेषु वर्तमानानां मनःपर्ययासंभवात् । तेषु वर्तमानानां चाधिकमन्तरं संभवतीति । यत्पुर्ण-

मुपशमकानामुत्कर्षेण पूर्वकोटी । उपशमयेणितो हि पतितस्तस्ते मनःपर्ययज्ञानमपरित्यजन्तः प्रमत्ताप्रमत्तगुणस्थाने वर्तन्ते यावत्पूर्वकोटिकालमेवः पुनस्तदारोहणं कुर्वन्तीति देशोना ।

[कुमतिज्ञान, कुभुतज्ञान और विभङ्गज्ञानसे युक्त एक जीवके प्रति निष्पात्तका अन्तर नहीं है क्योंकि अन्य गुणस्थानमें कुमति आदि तीनों ज्ञान नहीं होते ।

शंका—सासादन में आनेपर अन्तर पड़ सकता है ?

उत्तर—नहीं, क्योंकि सासादन गुणस्थान सम्यक्सङ्ग्रहण करनेके बाद होता है और सम्यग्दृष्टिके निष्पात्तान नहीं होता । मतिज्ञानी, भुतज्ञानी अवधिज्ञानियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे देशविरत आदि गुणस्थानके द्वारा पूर्वकोटि अन्तर काल है । अर्थात् एक असंयतसम्यग्दृष्टि जीव संयतासंयमको प्राप्त हुआ । कुछ कम पूर्वकोटिकाल तक संयतासंयमका पालन करके अन्तमें असंयमी हो गया तो कुछ कम पूर्वकोटि अन्तर होता है । संयतासंयत एक जीवके प्रति उत्कर्षसे छियासठ सागर अन्तरकाल है । असंयत प्रमत्तसंयत आदि गुणस्थानके द्वारा अन्तर होने पर चार पूर्वकोटि और आठ वर्ष अधिक छियासठ सागर होता है क्योंकि मनुष्योंमें उत्पन्न हुआ जीव आठ वर्षके अनन्तर संयतासंयतपने को प्राप्त करता है । मनःपर्ययज्ञानियों में एक जीवके प्रति ज्ञान्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है ।

शंका—अधिक अन्तर क्यों नहीं होता ?

उत्तर—नीचे के गुणस्थानोंमें आनेपर ही अधिक अन्तर संभव है किन्तु उनमें मनःपर्ययज्ञान संभव नहीं है । मनःपर्ययज्ञानी चारों उपशमकोंका उत्कृष्ट अन्तर पूर्वकोटि है क्योंकि उपशमयेणीसे गिरकर मनःपर्ययज्ञानको अपनाये हुए प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमें

1. अवसान में लिखा है—पूर्वकोटिकाल प्रमाण संयतासंयमको पालकर मरा और देव हुआ । पु० 5, पृ० 113 ।
2. अवसान में लिखा है—एक जीव मनुष्योंमें उत्पन्न हुआ । आठ वर्षका होकर एक साथ संयतासंयम और वेदकसम्यक्सङ्ग्रहणको प्राप्त हुआ । पुनः अन्तर्मुहूर्तमें संयमको प्राप्त करके अन्तरको प्राप्त हुआ । संयमके साथ पूर्वकोटि काल बिताकर तेरीस ज्ञानरकी आयुके साथ देव हुआ । वहाँसे व्युत्पन्न होकर पूर्वकोटि आयुके साथ मनुष्य हुआ । पुनः मरकर तेरीस सागरकी आयु लेकर देव हुआ । वहाँ से व्युत्पन्न हो पुनः पूर्वकोटि आयु लेकर मनुष्य हुआ । वहाँ दीर्घकाल तक रहकर संयतासंयमको प्राप्त हुआ । इस तरह आठ वर्ष कुछ अन्तर्मुहूर्त कम तीन पूर्वकोटि अधिक 66 सागर अन्तर होता है ।—पु० 5, पृ० 116 ।

(कुछ कम) पूर्वकोटि काल तक रहता है पुनः उपशम-
श्रेणिपर आरोहण करता है । इस तरह देशान् पूर्व-
कोटि अन्तर होता है ।]

§. 121

55.5 सामायिकश्वेदोपस्थापनमुद्धिसंयतेषु द्वयोःप-
शमकयोरेकजीवं प्रत्युत्कर्षेण पूर्वकोटी अष्टवर्षानन्तरं
तपो गृहीत्वोपशमश्रेणिमारुह्य पतितः प्रमत्ताप्रमत्तयोः
पूर्वकोटिकालशेषं यावद् बतित्वा पुनस्तदारोहणं करो-
तीति देशोना । सूक्ष्मसांपरायसंयमे उपशमकस्यैक-
जीवं प्रति नास्त्यन्तरं गुणान्तरे तत्संयमाभावात् ।
असंयमेषु मिथ्यादृष्ट्यैकजीवं प्रत्युत्कर्षेण नरके सप्तम
पृथिव्यामुत्पद्यतेऽन्तर्मुहूर्ते गते सम्यक्त्वं प्रतिपद्यते
मुहूर्तशेषे त्यजतीति देशोनानि ।

[सामयिक श्वेदोपस्थापना संयमियों में दो उपशमको-
का एक जीवके प्रति उत्कर्षसे कुछ कम पूर्वकोटि
अन्तर है क्योंकि पूर्वकोटिकी आयुवाला मनुष्य आठ-
वर्षके पश्चात् संयमको ग्रहण करके उपशम श्रेणिपर
आरोहण करके गिरा और प्रमत्त-अप्रमत्त गुणस्थानोंमें
पूर्वकोटिकालके शेष होने तक रहकर पुनः उपशम-
श्रेणिपर आरोहण करता है इस तरह देशोना होता
है । सूक्ष्मसांपराय संयममें एक जीवके प्रति उप-
शमका अन्तर नहीं है क्योंकि सूक्ष्मसांपराय संयम
वसवें गुणस्थानमें ही होता है । असंयमियोंमें मिथ्या-
दृष्टि एक जीवके प्रति उत्कर्षसे कुछ कम तृतीयसागर
अन्तर है क्योंकि एक मिथ्यादृष्टि जीव सातवीं
पृथिवीमें उत्पन्न होता है । अन्तर्मुहूर्त बीतनेपर सम्य-
क्त्व को ग्रहण करता है । अन्तर्मुहूर्त प्रमाण आयु शेष
रहनेपर सम्यक्त्वको छोड़कर मिथ्यात्वमें आ जाता
है । इस प्रकार देशोना तृतीयसागर अन्तर होता है ।]

§. 124

57.1 तेजःपद्मलेश्यसंयतासंयतप्रमत्ताप्रमत्तसंयता-
नामेकजीवापेक्षयापि नास्त्यन्तरमन्तर्मुहूर्ते परावर्त-
मानलेश्यत्वात् ।

[तेजोलेश्या और पद्मलेश्यावाले संयतासंयत, प्रमत्त-
संयत, और अप्रमत्तसंयतोंका एक जीवकी अपेक्षासे
भी अन्तर नहीं है क्योंकि अन्तर्मुहूर्तमें लेश्या बदन
जाती है (और लेश्याके कालसे गुणस्थानका काल

बहुत है ।]

§. 125

57. 10 शुक्ललेश्येष्वप्रमत्तादीनामुपशमश्रेण्यारोह-
णामिमुख्यारोहणसद्भावाभ्यां लेश्यान्तरपरवर्तभा-
वादेकजीवं प्रति जघन्यमुत्कृष्टं भ्रान्तर्मुहूर्तः । उप-
शान्तकषायस्य पतितस्य प्रमत्ते लेश्यान्तरं संस्पृश्य
श्रेण्यारोहणादेकजीवं प्रति न स्यन्तरम् ।

[शुक्ललेश्या में अप्रमत्तसंयत आदिका एक जीवके
प्रति जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर अन्तर्मुहूर्त है क्यों-
कि शुक्ललेश्यावाला कोई एक अप्रमत्तसंयत उपशम
श्रेणिपर चढ़कर अन्तरको प्राप्त हुआ और सर्वजघन्य-
कालमें लौटकर अप्रमत्त संयत हुआ । इसी प्रकार
उत्कृष्ट अन्तर भी होता है, इस कालमें लेश्या परि-
वर्तन नहीं होता । शुक्ललेश्यावाले उपशान्त कषाय-
का जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि उपशान्त-
कषायसे गिरकर छठे गुणस्थानमें लेश्या परिवर्तन
होकर ही श्रेणिपर आरोहण होता है ।]

§. 129

58. 10 औपशमिकासंयतसम्यग्दृष्टीनां सान्तरत्वा-
न्नानाजीवापेक्षया सप्तरात्रिदिनानि । औपशमिक-
सम्यक्त्वं हि यदि कश्चिदपि न गृह्णाति तदा सप्त-
रात्रिदिनान्येव । संयतासंयतस्य चतुर्दश, प्रमत्ता-
प्रमत्तयोः पञ्चदश एकजीवं प्रति जघन्येन जघन्य
उत्कर्षेण चोत्कृष्टोऽन्तर्मुहूर्तः । तदुक्तम्—

सम्भस्ते सप्तविधा विरहाविरहेषु बोधसा होति ।

विरहेषु य पञ्चरसा विरहणकालो य बोधज्ज्यो ॥

[प्रा० पं० सं० 205]

उपशान्तकषायैकजीवं प्रति नास्त्यन्तरं वेदकपूर्वकोप-
शमिकेन हि श्रेण्यारोहणमात्रं भवति, तस्याः पतितो
न तेनैव श्रेण्यारोहणं करोति, सम्यक्त्वान्तरं मिथ्यात्वं
वा गत्वा पश्चात्तदावाद्य करोतीति । अतो नास्ति
तस्यान्तरम् । साक्षादसम्यग्मिथ्यात्व-मिथ्यात्व-
युक्तैकजीवं प्रति नास्त्यन्तरं गुणं गुणान्तरविरोधतः
साक्षादपेक्षानिगुणे स्थितस्य मिथ्यात्वादिनान्तरास-
म्भवात् ।

[औपशमिक असंयतसम्यग्दृष्टिज्योंके सान्तर होवे
नाना जीवोंकी अपेक्षा सात रात्रिदिन अन्तरकाक है ।

यदि कोई जी जीव जीवसमिक सम्यक्त्वको ग्रहण नहीं करता तो सात रातदिवस तक ही ग्रहण नहीं करता । जीवसमिक सम्यक्त्वके सात संवत्संवत्सोंका अन्तरकाल चौदह दिन है और प्रमत्तसंवत् तथा वप्रमत्तसंवत्सका पन्द्रह दिन है । एक जीवके प्रति वचन्य अन्तरकाल वचन्य अन्तर्गृह्यतं है, उत्कृष्ट अन्तरकाल उत्कृष्ट अन्तर्गृह्यतं है । कहा है— जीवसमिक सम्यक्त्वका अन्तरकाल सात दिन, जीवसमिक सम्यक्त्वके सात विरताविरतका अन्तरकाल चौदह दिन और विरतोंका अन्तरकाल पन्द्रह दिन चलना चाहिए ।

उपसाधनसम्यक्त्व का एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि वेदकसम्यक्त्वपूर्वक होनेवाले जीवसमिक-सम्यक्त्वसे जीव उपसमभेगपर आरोहण करता है । उससे विरते घर पुनः उसी सम्यक्त्वसे भेगपर आरोहण नहीं करता किन्तु अन्य सम्यक्त्वको ग्रहण करके वा मिथ्यात्वमें जाकर पुनः सम्यक्त्वको ग्रहण करके उस भेगपर आरोहण करता है । अतः उसका अन्तर नहीं है । सासाधनसम्यक्त्व, सम्बन्धिमिथ्यात्व और मिथ्यात्वसे युक्त एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि एक गुणमें दूसरे गुणका विरोध होनेसे सासाधन वादि गुणस्थानमें स्थित जीवका मिथ्यात्व वादि गुणस्थानसे अन्तर असम्भव है ।]

§. 130

59. 13. अक्षिणीं नानैकजीवापेक्षया नास्त्वन्तरम् एक मिथ्यात्वगुणस्थानवर्तित्वेन तेषां सासाधनान्तरा-संभवात् ।

[अक्षिणीका नामा और एक जीवकी अपेक्षा अन्तर नहीं है क्योंकि अक्षिणीके केवल एक मिथ्यात्वगुण-स्थान ही होता है अतः उनका सासाधन वादि गुण-स्थानसे अन्तर सम्भव नहीं है ।]

§. 132

60. 8 अनाहारकैर्वा मिथ्यादृष्टीकजीवं प्रति नास्त्वन्तरमनाहारकत्वस्यैक-वि-विशमत्वात् गुण-स्थानस्य च ततो बहुकालत्वात् तत्र तस्य गुणान्तरे-नान्तराद्यंभवादिति ।

[अनाहारकैर्वा मिथ्यादृष्टि एक जीवके प्रति अन्तर नहीं है क्योंकि अनाहारकत्वका काल एक, दो वा

तीन समय है; उनके गुणस्थानका काल उससे बहुत है अतः वहाँ उसका अन्य गुणस्थानसे अन्तर असम्भव है ।]

§. 133

61. 1 भावः—मिथ्यादृष्टिरिषीदधिको भावो मिथ्यात्वप्रकृतेरुदये प्रादुर्भावात् । सासाधनसम्य-
कदृष्टिरिति पारिणामिको भावः । गन्धनानुबन्धि-
श्लोकाद्भवेत्यत्र प्रादुर्भावादौदधिकत्वं कस्मान्नोच्यत
इति चेत्, अविवक्षितत्वात् । दर्शनमोहापेक्षया हि
मिथ्यादृष्ट्यादिगुणस्थानचतुष्टये भावो निरूपमितुम-
भिप्रेतोऽतः सासाधने सम्यक्त्व-मिथ्यात्व-तदुभयसम-
न्वयविवक्षयापि दर्शनमोहस्योदय-अव-अयोपक्षमाभा-
वात् पारिणामिकत्वम् । सम्बन्धिमिथ्यादृष्टिरिति ज्ञायो-
पक्षमिको भावः । ननु सर्वभातिनामुदयाभावे देश-
चातीनां बोध्येय उत्पद्यते भावः स ज्ञायोपक्षमिकः ।
न च सम्यक्मिथ्यात्वप्रकृतेर्देशचातित्वं संभवति,
सर्वभातित्वेनागमे तत्त्वाः प्रतिपादितत्वादिति । तद-
नुक्तम्, उपचारतत्त्वत्वा देशचातित्वस्यापि संभवत् ।
उपचारनिमित्तं च देशतः सम्यक्त्वस्य चातित्वं, न हि
मिथ्यात्वप्रकृतिवत् सम्बन्धिमिथ्यात्वप्रकृत्या सर्वस्य
सम्बन्धिमिथ्यात्वस्वरूपस्य (सम्यक्त्वस्वरूपस्य) चातः
संभवति सर्वत्रोपदिष्टतत्त्वेन उच्यतेत्यापि संभवात् ।
तदुपदिष्टतत्त्वेन उच्यतेत्यात्मको हि परिणामः
सम्बन्धिमिथ्यात्वमिति ।

[अब भावका कथन करते हैं—मिथ्यादृष्टि यह जीवसमिक भाव है क्योंकि मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयमें होता है । सासाधनसम्यकदृष्टि वह पारिणामिक भाव है ।

शंका—गन्धनानुबन्धि श्लोक वादि कथावके उदयमें सासाधन गुणस्थान प्रकट होता है तो इसे जीवसमिक क्यों नहीं कहते ?

उत्तर—उसकी वहाँ विषया नहीं है । दर्शनमोहकी अपेक्षासे ही मिथ्यादृष्टि वादि चार गुणस्थानोंमें भाव कलनाला इष्ट है अतः सासाधनमें सम्यक्त्व प्रकृति, मिथ्यात्व और सम्बन्धिमिथ्यात्वरूप दर्शनमोहकी तीनों प्रकृतिवर्तीका उदय, अव और ज्ञायोपक्षयका अभाव होनेसे पारिणामिक भाव कहा है । सम्बन्धिमिथ्यादृष्टि वह ज्ञायोपक्षमिक भाव है ।

बंछा—सर्ववातिप्रकृतियों के उदयके अन्तर्गते और देशवाती प्रकृतियोंके उदयमें जो बाध उत्पन्न होता है उसे क्षायोपशमिक कहते हैं। किन्तु सम्बन्धिमध्यात्व-प्रकृतिको देशवातिपना तो संभव नहीं है क्योंकि अन्तर्गते उसे सर्ववाती कहा है ?

उत्तर—ऐसा कहना युक्त नहीं है, उपचारसे सम्बन्धिमध्यात्व प्रकृतिको देशवातिपना भी सम्भव है। उपचार का निमित्त है एक देशसे सम्बन्धका वाती होना। मध्यात्वप्रकृतिकी तरह सम्बन्धिमध्यात्व प्रकृतिके द्वारा समस्त सम्बन्धस्वरूप और मध्यात्वस्वरूप का वात सम्भव नहीं है। सर्वज्ञके द्वारा उपदिष्ट तत्त्वोंमें कविका भी अंश रहता है। सर्वज्ञके द्वारा उपदिष्ट तत्त्वोंमें कवि और अवकिस्य परिचामको सम्बन्धिमध्यात्व कहते हैं।]

§. 148

63.11 अल्पबहुत्वम् । उपशमकानामितरगुणस्थान-वर्तिभ्योऽप्यत्वात् प्रथमतोऽभिधानम् । तत्रापि त्रय उपशमकाः सकषायत्वादुपशमान्तकषायेभ्यो भेदेन निर्दिष्टाः । प्रवेशेन तुल्यसंख्याः सर्वेऽप्येते षोडशावि-संख्याः । त्रय क्षपकाः संख्येयगुणा उपशमकेभ्यो द्विगुणा इत्येवमादिसंख्या संख्याविचारे विचारितमिह ब्रह्मव्यम् । सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयता विशेषाधिकारस्त-संयमयुक्तानामुपशमकानामिव क्षपकायामपि ब्रह्-णात् । संयतासंयतानां नास्त्यल्पबहुत्वमेकगुणस्थान-वर्तित्वात् संयतानामिव गुणस्थानभेदासंभवादिति ।

[उपशमक उपशमश्रेणिपर आरोहण करनेवाले अन्य गुणस्थानवर्ती जीवोंसे अल्प होते हैं इसलिये उनका प्रथम कथन किया है। उनमें भी तीन उपशमकोंको कषायसहित होनेके कारण उपशान्तकषायोंसे भिन्न निर्दिष्ट किया है। प्रवेशकी अपेक्षा इन सभीकी संख्या सोलह आदि समान है। तीन क्षपक संख्यातगुने हैं, उपशमकोंसे दूने हैं इत्यादि संख्याका संख्याविचारमें विचार किया है उसे ही यहाँ देख लेना चाहिए। सूक्ष्मसाम्पराय संयमवाले विशेष हैं क्योंकि सूक्ष्म-साम्पराय संयम से युक्त उपशमकोंकी तरह क्षपकोंकी भी ब्रह्म किया है। संयतासंयतोंमें अल्पबहुत्व नहीं है क्योंकि उनके एक ही गुणस्थान होता है, संयतोंकी तरह उनमें गुणस्थानभेद नहीं है।]

§. 164

मति.....॥११॥

67.13 अवागमानाद् अक्षस्ताद् बहुतरनिबन्धनम् । अवच्छिन्ननिबन्धत्वाद् कविसंज्ञविधिप्रतिषेध-त्वाद् ।

68.2 स्वपरमनोभिर्बन्धित्वसे क्वा परमनस्त्वित्यर्थं मनसा परिविधत (परिच्छिन्नत) इति ।

68.3 बर्धनं केचनते सेवां कुर्वन्ति । कत्येति चेत्, केवलस्वैव संपन्नतत्प्राप्तिपरिज्ञाततदुपायस्मादुपा-देवा ।

68.6 सुगमत्वात् सुब्रह्मत्वात् ।

68.7 मतिभूतपदतिः—मतिभूतानुपरिपाटी । तस्मा बर्धनेन भूतायाः सकृत्स्वरूपशब्देनमात्रत्वं परिचि-तत्त्वम् । अतोऽविशेषतः पुनश्चेतसि तत्त्वरूपपरि-भावनमनुभूतत्वम् ।

बहुबहुविध॥१६॥

§. 195

81.5 अपरेषां निस्तुत इति पाठः । तत्र हिः तकार-निर्देशस्वाद्यमर्षो मयूरस्य कुररस्य चेति स्वतः परस्मै-देशमन्तरेणैव कश्चित् प्रतिपक्षते । येषां तु निस्तुत इति पाठस्तेषां 'अपरः' प्रतिपत्ती स्वरूपमेव शब्दमेवाधिकृत्य विशेषरूपतवानवधार्य प्रतिपक्षत इति व्याख्या ।

§. 200

अयंजनस्य॥१८॥

83.1 व्यञ्जनं शब्दाविधातं शब्दादिसंज्ञतः ।

83.3 अन्तरेणैवकारं—एवकारं विना ।

§. 202

न चक्षु.....॥१९॥

84.2 अविविधकं—अनुबन्धविधकम् ।

§. 206

कुलं नतिपूर्व—112011

85.4 उपासक—अतिशय ।

85.5 अर्चकपते कोमे ।

§. 207

86.2 अन्वयिष्यान्मार्गान्—अन्वयेकासामार्गान्-
पत् ।

86.3 अन्वेयिष्य—अन्वय । तेषामेव—अन्वादी-
नमेव ।

§. 208

86.8 सम्यक्त्वस्य—श्रीवीचीमत्वस्य । ज्ञाने तप-
केवलात्—सम्यक्त्वस्येव । तदुक्तम्—

‘कारकस्यविज्ञानं श्रीपञ्चाशतान् सम्यक्त्वमे वि ।
सुखसुखम् वि ज्ञात्तेक आत्मस्त समस्त ॥

§. 209

86.11 बाह्यो ब्रह्मः स्वमितो वा । इतस्तस्मिन्—
इतस्तस्मिन् । यत् इत्युक्ते प्रकार-टकार-विश्व-
नीवात्मकं ब्रह्मं नतिज्ञानेन प्रविष्टते । ततो यत्-
कामात् यदाहर्षं मुक्तानेन तस्मादपि यदाहर्षज-
कारणाधिकारम् । तथा अन्तराविधिभावाद्ब्रह्मणे ।
तथापि ब्रह्मज्ञानं नतिज्ञानं तस्मादतिविश्वं ज्ञानं
मुक्तानम् । तस्मादपि ब्रह्माधिकारज्ञानं मुक्तमिति ।

§. 211

87.11 आरतीकोआमृतः ।

§. 212

88.3 आत्मिना—सुखात्मना ।

§. 213

अथप्रत्यय—112211

89.7 अर्चयिष्यतिरामतः । तथाहि, देवानां
तावत्—

तस्मिन्नात्मन एवमं बोध्यं च तस्मिन्नात्मनाहिवा ।
अन्तर्नात्मन तद्वत् सुखसहस्रारवा चरन्वीची ॥
अन्तर्नात्मना तद्वत् सुखसहस्रारवा चरन्वीची ॥
अन्तर्नात्मना तद्वत् सुखसहस्रारवा चरन्वीची ॥

तथा नारकाणां—

रक्तसहस्रार बोधयमेवं ओहिवित्तो मुनेष्वपी ।
सुखपीची सुखपीची वाचयत्यहं परिहरेज्जा ॥

[अवधिज्ञानकी हीमाधिकता ज्ञानमसे जाननी चाहिए ।
जो इस प्रकार है—देवोंमें सौख्य-ऐकान स्वर्गके देव
पहली पृथिवीपर्यन्त, सानस्कृमार-माहेन स्वर्गके देव
दूसरी पृथिवीपर्यन्त, ब्रह्म-ब्रह्मोत्तर सान्तव-कापिष्ठ
स्वर्गके देव तीसरी पृथिवीपर्यन्त, सुक-महासुक,
जतार-सहस्रार स्वर्गके देव चतुर्थ पृथिवीपर्यन्त,
ज्ञान - प्रायत स्वर्गके देव पाँचवी पृथिवीपर्यन्त,
आरज-अमृत स्वर्गके देव छठी पृथिवीपर्यन्त, नववीदे-
वके देव सातवी पृथिवीपर्यन्त और अनुदित-अनु-
तरवासी सर्वलोकको जानते हैं । तथा नारकोंमें
रक्तप्रवा पृथिवीमें एक बोधन क्षेत्र अवधिज्ञानका
विषय है । जाने प्रत्येक पृथिवीमें जाया-जाया कोस
क्रम करते जाना चाहिए ।

§. 215

अथोपसमनिमित्तः—112211

90.2 देवतातिस्पर्धकानां कि पुनः स्पर्धकम् इति
चेत्, कर्मपुद्गल-वृत्तिनां क्रमवृद्धिः क्रमहानिश्च
स्पर्धकम् । ज्ञान्तः—उपशान्तः । उन्मुखोत्पादि,
उन्मुखस्य विवेकपराङ्मुखस्य, प्रप्ते एति आवेति-
पुद्गलवर्धनं तथा तत्रैवातिपतति नाभिहितेऽर्थे तेनाद्ये
अत्यन्ते । निज्जगत्—माञ्जनवत् ।

रूपि—112711

1. कारककार्यविज्ञानं समकालं जायमानयोरपि हि । श्रीपञ्चाशद्वोरपि सम्यक्त्वज्ञानयोः सुखदम् ॥
—सुखदम्, 34 । 2. विविधं—1—सुखाचार 1148 । 3. ...तस्मिन् अन्तराविधि-
—सुखाचार 1149 । 4. नाक अन्तराविधि—सुखाचार, 1152 ।

न च पुद्गलद्रव्यसंबन्धजीवानां रूपित्वाभिधाने
प्रवचनविरोधः । तत्रापि तेषां तत्राभिधानात् ।
उक्तञ्च—

‘‘बन्धं यदि एवम् सत्त्वगणदो हृदि सस्त जायते ।
तन्हा अमृतिभावो ज्ञेयतो हृदि जीवाय ॥’’
नैगम ००० ॥३३॥

वस्तुनि—जीवादी । अनेकात्मन्यनेकरूपे । अविरोधेन-
प्रतीत्यनतिक्रमेण हेत्वपेक्षात्—द्रव्यपर्यायार्थभात् ।
साध्यविशेषस्य-नित्यत्वादेः । यावात्स्यप्रापणप्रवण-
प्रयोगो यावावस्थितस्वरूपेण प्रदर्शनसमर्थव्यापारो नयो
वस्त्वेक-देशग्राही ज्ञातुरभिप्रायः । उक्तं च—

‘‘अर्थस्यानेकरूपस्य धीः प्रमाणं तद्विधौ ।
स्यान्योऽर्थात्तरापेक्षी दुर्नवस्तन्निराकृतोः ॥’’

अभिमनिवृत्तार्थः—अतिष्पन्नार्थः ।

उत्तरोत्तरसूक्ष्मविषयत्वात् । नैगमात् खलु संहो-
ल्पविषयः, सन्मात्रग्राहित्वात्, नैगमस्तु भावाभाव-
विषयत्वाद् बहुविषयः । ययैव हि भावे संकल्पस्था-
भावेऽपि । एवमुत्तरत्रापि योज्यम् । अर्थमात्रः—
प्रयोजनलेशः ।

इति प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ।

औपशमिकसायिकी ००० ॥१॥

§. 253

107.10 औपशमिकमादौ सम्पत्ते । तदुक्तम्—
‘पदमप्यहम् नियमं पदम् विविधं च सत्त्वगणदो ।
साध्यसम्पत्तं पुन ज्ञत्वा ज्ञेयलीकाले ।’’
द्रव्यतः जीवतः । संसारिकायिकसम्यग्बुद्धिजीवानां
तत औपशमिकसम्यग्बुद्धिजीवेभ्योऽर्थस्येयगुणत्वात् ।

संसारिणः ००००० ॥१०॥

§. 275

119.3 नोकर्मपरिवर्तनम्—जीवारिकर्तृक्रियाका-
हारकलक्षणानां चमाणां शरीराणामाहारशरीरेन्नि-
यानप्रापणभाषामनोलक्षणवदपर्याप्तीनां च योष्या ये
पुद्गला एकजीवेन एकस्मिन् समये गृहीताः
स्निग्धादिस्वरूपंस्तीव्रमन्दं मध्यभावेन चेति । तेषां
फलदानसामर्थ्यस्वरूपनिरूपणम् । तेषामल्पकाल-
त्वात् । द्वितीयादिसमयेषु यथावस्थितास्तीव्रादिभावेन
स्थिता निर्जीणाः फलमनुभूय त्यक्ताः । पश्चाच्च कदा-
चनापि । शरीरत्रयादिरूपतया न गृहीतास्तावेना-
गृहीतान् गृहीत्वा त्यजत्यवान्तरे स पूर्वान् मिश्रकांश्च
गृहीतानपरिगणय्य यावत्तेषामेवानन्तवारत्वरत्वं पश्-
चादेकवारं मध्ये मिश्रकान् स्वगृहीतानादाय त्यजति ।
पुनरप्यगृहीतानेवानन्तवारानादाय त्यजति । पुनर-
प्येकवारं मिश्रकानेव तावत्तावन्मिश्रकानामप्यनन्त-
वारत्वं पश्चाद् गृहीतानेवैकवारमादाय त्यजति ।
अनेनोक्तविधिनाऽरमर्तभ्रमणन्यानेन मिश्रकाननन्त-
वारीन् गृहीत्वा गृहीतानेवादाय त्यजति । यावत्तेषा-
मप्यनन्तवारत्वं पश्चात् एव ये प्रथमतो गृहीतास्तेनैव
स्निग्धादितीव्रादिप्रकारेण तस्यैव नोकर्मभावमापन्नते
यावत्तावत् समुदितं नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनमुच्यते । तदे-
वाहितमर्गपुद्गलावर्त इति । कर्मद्रव्यपरिवर्तनं संसार-
मोक्षं बहुस्थितिकं कर्म ब्रूनाति । तत्सापेक्षपाप्मन-
लक्षणादीरुपायेक्षया समवायिकाभावनिकामतीत्ये-
त्युक्तम् । पूर्ववत् प्रक्रिया द्रष्टव्या ।

§. 276

119.13 क्षेत्रपरिवर्तनम् । अनन्तमानावच्छिन्नवन-
स्पतिकायाः साधारणशरीराहारोच्छ्वासनिःश्वास-
मरणोत्पादा निबोताः । जन्मन्यायवाहप्रतिपादनार्थं
सूक्ष्म-अपर्याप्तकविशेषणम् । तेषामपि परस्परतः
तरतमभाषसद्भावात् सर्वजन्यप्रदेशशरीरत्वविशे-
षणम् । स इत्थंभूतो जीवो मेरोरधोभावे मोस्त-
नाकाराष्टनोकर्मव्यप्रदेशान् स्वशरीरमध्यप्रदेशान्
कृत्वोत्पन्नः । सर्वजन्यप्रदेशशरीरस्याष्टप्रदेशव्या-
पित्वं विदधमिति चेत् न, तच्छरीरस्यासंख्याताकाश-
प्रदेशावगाहितात् । शुद्धमवगृह्य जीवित्वा मृतः स

एव पुनस्तेनैव सर्वजघन्यजरीराष्टलोकमध्यप्रवेशा-
वगाहेन द्विस्त्वन्तो निरन्तरम् । जघनोत्पद्य वा तन्नि-
वाधिकामवगाहेन वा जल्पद्यमानं न नययित्वा तथा
विस्तया चतुरिति एवं यावतो विस्तारोत्सेधावगाहृतः
समचतुरश्रोत्सेधामुलस्थासंख्येयभागप्रमिताकाश -
प्रवेशास्तावतो वारात् तन्निवाद्य पुनर्ध्वस्तोत्रापरि-
त्वाग्नेनाभिनवैकैकप्रवेशाविकावगाहेनैव सर्वलोक-
व्याप्तिः । नन्वेवं लोकपरिमाणं तत् जरीरं स्यादिति
चेत् न, पूर्वपूर्वव्याप्ताकाशप्रवेशपरित्यागेन तद्
व्याप्यभ्युपगमात् ।

§. 277

120.5 काशपरिवर्तनम् । प्रथमद्वितीयाद्युत्सर्पि-
षीनां क्रमेण प्रथमद्वितीयादिसमयेकैकपक्षे यावद्वा-
स्तानरोपमकोटीकोटिपरिमाणोत्सर्पिणी परिसमाप्ता
भवति । तथा तत्परिमाणावसर्पिणी च । एवं मरण-
नैरन्तर्वर्षमि ज्ञेयम् । क्रमातिक्रमेणोत्पन्नस्योत्पत्तिमरणे
न परिवर्ज्येते ।

§. 279

121.6 भावपरिवर्तनम् । ज्ञानावरणप्रकृतेराद्यत्वा-
त्तामधिकृत्योच्यते । पञ्चेन्द्रियादिविशेषेण विधिष्टो
मिध्यावृष्टिरेवैकविधां सर्वजघन्यां स्थितिं जग्मातीति
तस्य सा स्वयोर्येत्युच्यते । सावरोपमैककोट्या उपरि-
कोटीकोट्या मध्यमन्तःकोटीकोटीत्युच्यते । कवाया-
ध्यवसायस्थानानि अस्वध्यातलोकनानावच्छिन्नानि
षट्स्थानानि अनन्तभागवृद्धयसंख्यातभागवृद्धि-संख्या-
तभागवृद्धि-संख्यातगुणवृद्धयसंख्यातगुणवृद्धयमन्तगुण-
वृद्धिस्मृतिषु पतितानि तद्वृद्धय वृद्धि गतानि ।
अनेन तेषां न्यूनाधिकत्वं सूचितम् । तानीत्वंभूतानि
कवायाध्यवसायस्थानानि तस्य मिध्यावृष्टिर्बीजस्य
तत्स्थितिं कन्तरो बोधयानि भवन्ति । तेषां मध्ये सर्व-
जघन्यकवायाध्यवसायस्थानमुक्तस्मितीयोच्यकवा-
याध्यवसायस्थानेष्वोत्तिक्त्वायेन मध्यकवायाध्यवसाय-
स्थानं जघन्यावमुत्कृष्टं च स्वरूपं तेषां स्थितिकार्यं
प्रति सर्वेषां विशेषाभावात् । तथाचिदा स्थितिं
कुर्वन्तदेव कवायाध्यवसायस्थानं कर्माणां फलदानसा-
मर्थ्यसंज्ञाप्रसूतानामा करोतीति तन्निमित्तानीत्यु-
च्यते । 'जोना पमदिपदेसा द्विविज्जुभापा कसायवो

कुणदि' इत्यभिधानात् । अतस्तदेव जघन्यनाना-
वस्थितिविशेषैर्युक्तमनुभववाध्यवसायस्थानान्यसंख्येय -
लोकप्रमितानि विदधते । सर्वजघन्यमेतत्त्रितयमेव
मास्कन्दतः कर्तृत्वेन प्रजतस्तद्योग्यं तदनुकूलं सर्व-
जघन्ययोगस्थानं भवति । बोधादीनां च अन्तर्बुद्धे-
कास्तथाजोमान्तरं कवायान्तरं च प्रतिपद्य कदाचित्
कालविशेषे प्रथमसर्वजघन्ययोगस्थानासेवामेव सर्व-
जघन्यस्थित्यादीनां सम्बन्धि द्वितीयमसंख्येयभागवृद्धि-
युक्तं बोधस्थानं भवति । एवं चतुःस्थानपतितानि ।
अनन्तभागानन्तगुणवृद्धिहीनेतरचतुःस्थानवृद्ध्या वृद्धि
नीतानि तावद् भवन्ति यावच्छ्रेण्यसंख्येयभागप्रमि-
तानि । एवं सर्वजघन्यानुभववाध्यवसायस्थाने श्रेण्य-
संख्येयभागपरिमितेषु योगस्थानेषु सत्सु सर्वजघन्य-
स्थिति-कवायाध्यवसायस्थानमुक्तस्यैव द्वितीयमनु-
भववाध्यवसायस्थानं भवति । तस्यापि बोधस्थानानि
चतुःस्थानपतितानि । तानि श्रेण्यसंख्येयभाग परिमि-
तानि पूर्ववद् वेदितव्यानि । एवं तृतीयाद्यनुभवस्थानेषु
आ असंख्येयलोकपरिसमाप्तेरयं क्रमो वेदितव्यः । एवं
तामेव सर्वजघन्यां स्थितिमापद्यमानस्य द्वितीयं कवा-
याध्यवसायस्थानं भवति । तस्याननुभववाध्यवसा-
यस्थानानि असंख्यातलोकपरिमितानि प्रत्येकं चतुः-
स्थानपतितश्रेण्यसंख्येयभागपरिमितयोगस्थानयुक्तानि
पूर्ववद् वेदितव्यानि । उक्तसर्वजघन्यस्थितेरैकैक-
समयाधिकक्रमेण वृद्धिं नञ्छन्त्यास्मिन्नास्तानरोपम-
कोटीकोटीपरिमितोत्कृष्टस्थितिः यावत् कवायानु-
भवयोगस्थानानि प्रत्येकमुदाहृतक्रमेण वेदितव्यानि ।

§. 284

संसारिणस्त्वस.....॥12॥

124.5 जघन्यहितत्वात् पूज्यत्वात् ।

§. 285

124.7 विजग्ज्यानुपूर्वी उत्संध्यानुपूर्वी ।

§. 286

124.10 वृषिज्यादीनायार्थं चातुर्विध्यमुक्तम् ।
तथाहि—

पुडवी पुडवीकायो पुडवीकाया य पुडविषीया य ।
साहृत्स्नोचमुक्तो सरीरगह्वो भवंतरिवो ॥

वञ्चयेन्निराणि.....॥ 15॥

126.4 कर्षोन्निवासां वाक्पाद-वाणि-वायूवस्त्वान-
नक्षत्रानाम् ।

§. 294

निबं' ति.....॥१६॥

127.5 उत्तेष्टांशुनपरिभाषामिज्जन्तं कस्यैकस्मिन्
प्रमाणानुते पञ्चकस्यापि भवन्ति ।

§ 316

विद्युद्दयती.....॥२४॥

135.2 सर्वोत्कृष्टविग्रहनिमित्तानिष्कृत्येने सर्वो-
त्कृष्टविग्रहस्तिवचनया, तस्य निमित्तं बन्निष्कृत्येने
वचनमेव ।

5. 320

एकं ही ॥३०॥

135.13 कथेच्छसिद्धिः कथेच्छप्रवृत्तिः ।

§. 322

संस्कृत-11311

136.6 उभेय—कदा वक्तते—उत्पद्यते ।

5. 324

सविस्तार.....॥३२॥

138.3 तद्देवास्तुरकीतिहससंज्ञा । तथाहि
—नित्येतिनित्यस्य पुषिष्यपोजोवाभुकाभिकानां च
प्रत्येकं सप्त सप्त भोगिजधाणि । वनस्पतिकाभिकानां
दश । द्विजवसुतिन्द्रियाणां प्रत्येकं द्वे द्वे । सुरना-
रकतिररुधां प्रत्येकं कत्वारि कत्वारि । मनुष्याणां
चतुर्दशेति । तद्वत्तत्—

‘जिज्जिरकायु सतय तव वस विर्जलिदिदु लज्जेव ।
सुर-भिरव-तिरिच चडरो जोदत मज्जुए कयसाहस्ता ॥’

[बारसमण्ड • भा • 35]

बौद्धिक.....॥३६॥

§. 331

**139.12 अष्टाध्यायीसंक्षेपम् अणिता - अङ्गिता-
अणिता-आश्रय-आशीरित्य-अशिर-अश्वत्थिनिकेतन
मात् ।-**

अनुसूची-13

335

148-12 को कृपाकारः । कर्त्तव्यवर्तनीयकामः ।
कृपाहि—श्रीवार्तिकम् । कर्त्तव्यवर्तनीयकामवर्तनीय
वैश्विकम् । कर्त्तव्यवर्तनीयकामम् ।

वनस्पतुषे.....॥३९॥

§. 337

141.3 को बुद्धस्योपनिषद्भाष्यः सिद्धान्त-
भावः । अथोक्तोक्तार्थं तेषां ह्युक्तानामुक्त-
बुद्धं तेषां सिद्धान्तानामुक्तानामुक्तिः । अनेका-
न्योन्योक्तं बालानामुक्तं ब्रह्मणः ।

निष्कर्षः.....॥४४॥

347

143.3 इन्द्रियव्यवस्थानिष्पत्त्या इन्द्रियव्यवस्थेन ।
इन्द्रियव्यवस्थानी-इन्द्रियव्यवस्थानी ।

पृष्ठं १४९॥

§ 357

145.9 प्रत्याग्यायः पुरनिधानम् ।

§. 365

148. । वरमदेहस्तोत्तमविभेदभास्वीर्बकरदेहो नृक्षरी ।
ततोऽन्वेषां वरमदेहानामपि नृक्षरतपाश्चवा-
दीनामन्वेष्टादिना वरमवर्जनात् । उपरोच्योऽन्वेषां
विधादिनाप्यवर्जनम् । उपरं च—

‘विशेषज्ञैरसाधक-यत्र साधकानामपि मिलेते हि ।
अत्राप्यस्तानामपि विरोधोऽपि क्षिप्यते नृणां ।’

—[बो० कर्म० भा० 57]

[चरण नदीके साथ उत्तम विशेषण लगाने के तीर्थकरका नदीर ग्रहण किया जाता है क्योंकि चरणनदीरी भी कुशवता, पाषाणों आदिका जमि आदिसे मरम देखा गया है। इनके जो अतिविशाल

होते हैं उनकी आत्मा का विनाशिके द्वारा नाश होता है। कहा है—विष, मेघना, रक्तजल, श्व, अस्मभत्त, संश्लेष, तथा आहार और स्वादोद्भासके लक्ष्णेते आत्मा छिन्न जाती है।

इति द्वितीयोऽध्यायः ।

§. 399

161.10 अतस्तत्प्राप्तोपरिब्रजमात्मा तन्मन्त्रक-
पत्रप्रथमं प्रोक्तवत्स्वात्मोपेतपत्रप्रथमम् ।

द्विधार्ताकी ... ॥33॥

§. 430

169.13 टंकच्छिन्नतीर्थः टंकच्छिन्नसतः ।

तप्तु विंशः ... ॥2॥

§. 369

152.7 इतरो विज्ञेयो नरकप्रस्वाराणां रक्षणा-
प्रमाणादिलक्षणो लोकानुयोजितः लोकानुयोजनान्म
आत्मविज्ञेयम् ।

परम्परो ... ॥4॥

§. 372

154.7 निष्कृतवालो—लोकना ।

संक्षिप्तः ... ॥5॥

§. 375

155.6 कूटमात्मनिः कूटमात्मनिः । अम्बरीषो
प्रापः ।

तद्विभाजिनः ... ॥1॥

§. 387

159.9 सुब्रह्मिष्ठान् लघुब्रह्मिष्ठान् । हरिर्वर्षस्व
हरिलोमस्व ।

हेमाचू न ... ॥12॥

§. 389

160.2 भीमपट्टं—सुप्रपट्टोलकम् ।

पत्रः ... ॥14॥

§. 395

161.2 प्राक् पूर्वः । प्रत्यक् पश्चिमः । उदक्
उत्तरः । अधक् दक्षिणः ।

§. 437

173.8 मन्त्रबुधकर्तव्यः सप्तमनरकप्राप्तस्य
मरतादिष्वेवार्चनमित्याहुः कृतं, स्वर्गभूरत्तमजलवि-
मत्स्वानां सप्तमनरकप्राप्तकाबुधकर्तारम्भकत्वा-
भावप्रसङ्गात् । तदनुक्तं तत्परमात्मनः कर्मभूमित्वात् ।
तथाहि—स्वर्गभूरत्तमजलमध्ये तद्दीपार्चकारी आत्मा-
द्योत्तराकारः स्वर्गप्रजननवरो नान्य नवो व्यपदिश-
स्तत्स्वार्चिणाव आत्मानुयोजयन् प्रोचधूमिष्ठः ।
तत्र चतुर्बुधस्त्वानवतिनस्तिर्बुधः सन्ति । ततः पक्षः
आलोकान्तात् कर्मभूमिस्थानः । तत्र मन्त्रबुधस्त्वान-
वतिनः प्रकृष्टबुधबुधकर्तारम्भकत्वे सन्तीति कर्म-
भूमित्वम् । कर्ममन्त्रत्वा तत्र पूर्वकोट्याभ्युपगम्यते
प्राप्तकमेवार्चनमिति । मनुष्यलोचनप्रधानतयाविद्या-
नाम्ना न दोषः ।

[संका—ज्ञातव्यं नरकमें ते जानेवाले अनुबुधकर्तका
उपार्जन भरत आदिमें ही होता है वह कर्म विख्या
होनेसे अनुबुध है । क्योंकि ऐसा कहनेसे स्वर्गभूरत्तम
तनुबुधमें वर्तमान महामत्स्यके सप्तवें नरकमें ते जाने-
वाले अनुबुध कर्मके उपार्जन के अभावका प्रसंग उत्पन्न
है ।

उत्तर—ऐसा कहना अनुचित है, क्योंकि स्वर्गभू-
रत्तमका पर भाग कर्मभूमि है । इसका बुझासा इस
प्रकार है—स्वर्गभूरत्तम द्वीपके मध्यमें उस द्वीपको
दो भागोंमें विभाजित करनेवाला, मनुबोत्तर पर्वतके
आकार स्वर्गप्रज नामक पर्वत स्थित है । उसके
पूर्वभागमें आत्माद्योत्तर पर्वत प्रोचधूमि है । वही
पारबुधस्त्वानवाले तिर्थ स्थित हैं । स्वर्गप्रज
पर्वतसे जानेवाले भागमें लोकान्त तक कर्मभूमि है ।
वही पश्चिम बुधस्त्वानवाले प्रकृष्ट बुध और अनुबुध

कर्मोंका उपार्जन करनेवाले तिर्यक् रहते हैं अतः वही कर्मभूमि है । यदि ऐसा न होता तो वही पूर्वकोटिकी आशु और उससे पूर्वके नाशमें असंख्यात वर्षकी आशु कैसे होती । अथवा उक्त कथन मनुष्य-लोककी प्रधानतासे किया है इसलिए कोई दोष नहीं है ।]

नृस्थिती ... ॥38॥

§. 439

174.9 उत्सर्पिष्या अन्त्यश्चक्रवर्तिनः अवसर्पिष्याश्च प्रथमचक्रवर्तिनः अनुसप्रमाणं प्रमाणानुसम् । अधिकवासाः—मेघकेताः ।

इति तृतीयोऽध्यायः ।

इन्द्र ... ॥4॥

§. 449

179.9 अर्धचरो अर्धचिन्त्यकः । आरक्षिकः कोट्ट-पालः । वसतवाधीनि कप्तानीकानि हस्तचक्रवर्त्तन-सिन्धुचक्रवर्त्तन-वर्त्तकीसङ्ख्यानि । उत्सर्गेण क्षामान्तेन ।

पूर्व ... ॥6॥

§. 463

180.9 अप्तेपर्णेः—पर्वणि पर्वणि सप्त पर्णानि यस्मात्तो अष्टपर्णो वृक्षविशेषः । तथा अष्टापरः—पङ्क्तौ पङ्क्तौ अष्टौ पदानि यस्मात्तो अष्टापरो सप्तफलकः ।

तत्कृतः ... ॥14॥

§. 469

185.6 क्रियाविशेषपरिच्छिन्नः—आदित्यवमनेन परिच्छिन्नः । अन्यस्य वात्यादेः अपरिच्छिन्नस्य कालवैयर्थ्यानवधारितस्य परिच्छेदहेतुः ।

सौधर्म ... ॥19॥

§. 479

189.3 सर्वमन्यद् विमानरचना प्रमाणादिकं लोकानुवेदाद्वेदितम् ।

स्थिति ... ॥20॥

वसनं वस्त्रं ।

गति ... ॥21॥

‘यो यो जड जड यो यो तिम्र तिम्र जोहस न नय जस्सेहो ।

तस जम्ब न चउरी ह्मचावो जडह हीचावो ॥’

पीत ... ॥22॥

लोत्तरपदिकं ह्मस्वरत्नं यथा¹ हुताग्नाः तत्परकरणे मध्य-मविलम्बितलोत्तरसंख्यानमिति । भरते हि हुतरीतिः सप्तसूत्रं ‘हुतो वैस्त’ इति । तत्र हुतोवैरिति सिद्धे तत्परकरणं अर्धमस्तस्यां सप्तसूत्रे तत्परणे मध्यविलम्बितलोत्तरसंख्यानसङ्ग्रहो भवति । अथ च यलोत्तरपदिकं ह्मस्वरत्नमेवं पीतपञ्चादावपि द्रष्टव्यम् ।

इति चतुर्थोऽध्यायः ।

अजीव ... ॥1॥

§. 527

202.3 जीवसंज्ञाभावाद्युक्तेन जीवसंज्ञाभावा-द्वारेण ।

द्रव्याणि ... ॥2॥

§. 529

202.9 गुणसंज्ञावो गुणसंज्ञातः ।

§. 530

203.5 अज्ञानाचार्य (अज्ञापरोपचार्य) समुच्चयचार्यम् जीवाश्च ... ॥3॥

§. 602

239.11 पूर्वोत्तरभावप्रज्ञापननयो व्यवहारनयः ।

सोऽनन्त ... ॥40॥

§. 604

242.1 परमनिवृद्धो बुद्ध्या अविभाज्यभेदेन वेदितः ।

इति पञ्चमोऽध्यायः ।

काय ... ॥1॥

§. 610

244.7 औदारिकाविसत्तविधः कायः औदारिको-
दारिकमिश्रवैक्रियिकवैक्रियिकमिधाहारकाहारकमिश्र-
कार्मणलक्षणो । मिश्रत्व च कायस्यापरिपूर्णत्वम् ।

शुभ ... ॥3॥

§. 614

245.11 शुभयोगस्यापि ज्ञानावरणादिबन्धहेतु-
स्वाध्नुपगमात् । यथा उपोषितादेः पटतो विश्रम्य-
तामिति बागादियोगस्य ।

सकषाय ... ॥4॥

§. 616

246.7 ईरणमीर्या वमाह योग इति कायादि-
व्यापार इत्यर्थः । अस्यापि तात्पर्यमाह गतिरित्यर्थः ।
कायादिवर्गणालम्बी आत्मप्रदेशपरिस्पन्द इत्यर्थः ।
तत्रैव कषायादिद्वारमात्रवः मार्गो यस्य तत्तद्द्वारकं
कर्म ।

इन्द्रिय ... ॥5॥

§. 618

247.15 विज्ञप्तं मारणम् ।

निवर्तता ... ॥9॥

§. 626

251.7 जलाम्बोताविशेषः पुनरनालोकितात्मनोप-
करणादिस्थापनम् ।

तत्प्रदोष ... ॥10॥

§. 628

251.12 अनविद्याहरतः । वचनमनुच्चारयतः ।

दुःखशोक ... ॥11॥

§. 630

252.11 वैफल्यविशेषो दीनत्वविशेषः । आवि-
लान्तःकरणस्य कलुषितान्तःकरणस्य । तीव्राकुशयो
जतिशयेन परचात्तापः ।

§. 630

253.8 आस्थीयते (आस्तीर्यते) प्रतिज्ञायते ।

§. 630

253.14 न दुःखं न सुखमित्यादि । चिकित्सिते हेतुः—
शस्त्रादिः, स न दुःखं सुखो वा दुःखरूपः सुखरूपो वा
स्वरूपेण न भवति जडत्वात् । चिकित्सायां तु युक्तस्य
वेद्यादेर्यदि क्रोधादिरस्ति तदा दुःखं स्यात् दुःखहेत्व-
धर्मोपाज्जनत्वात् । एव मोक्षसाधने हेतुः उपवासको-
चादिः, स स्वरूपेण दुःखरूपः सुखरूपो वा न भवति ।
यस्तु तेन युक्तो युरुगिव्यादिः स पूर्ववत् सुखदुःखरूपो
वेदितव्यः क्रोधादिसद्भावासद्भावाभ्याम् ।

भूत ... ॥12॥

§. 632

254.9 अक्षिणाशयः—गृहादावनिवृत्ताभिप्रायः ।
अवरोधः (अनुरोधः)—स्वीकारः ।

कषायोदय ... ॥14॥

§. 636

256.6 अतिसम्पन्न—वैभवम् ।

§. 336

256.7 व्यपरोपणं विमर्शनम् । पराङ्मनावस्कन्दः
परभार्यापहारः ।

ब्रह्मरम्भ ... ॥15॥

§. 638

257.1 अथर्व—अथर्वरत्नम् ।

ब्रह्मरम्भ ... ॥17॥

§. 642

257.11 अथर्वरत्नम्—अथर्वरत्नम् ।

संस्कृतसंयम ... ॥20॥

§. 648

258.11 आरकनिरोधबन्धनबद्धेषु आरकेषु बन्धन विशेषण निरोधबन्धनबद्धेषु—आरकबन्धनबद्धेषु ।

तद्विपरीत ... ॥23॥

§. 654

260.4 संभ्रमसदभावोपनयन संभ्रमः—आदरः, सद्भावेन—अमायया उप—समीपे गमनम् ।

दर्शनविशुद्धि ... ॥24॥

§. 656

260.15 सत्कारः पूजा । अनिगूहितवीर्यस्य प्रकटी-
कृतस्वसामर्थ्यस्य ।

261.5 प्रत्युद्दे विघ्ने ।

इति षष्ठोऽध्यायः ।

हिंसारम्भ ... ॥31॥

§. 664

264.7 संभ्रमबुद्धिः विपरीतमतिः ।

§. 664

265.4 संवरपरिकर्मत्वात्—संवरपरिकर्मत्वात् ।
कृतपरिकर्मा कृतानुष्ठानः ।

हिंसादि ... ॥9॥

§. 679

268.6 मिथ्याभ्याख्यान—मिथ्यावचनम् । वासिता-
वचितः—हस्तिनीवचितः ।

जगत् ... ॥12॥

§. 685

270.11 दुःखं भोजं भोजं—दुःखं भुक्त्वा भुक्त्वा ।

प्रमत्त ... ॥13॥

§. 687

271.13 आवादेज्ज—आपतेत् । कुलिङ्गः सूक्ष्म-
जस्तुः । तं जीममासेज्ज—पादयोभभासाय ।
परिमहोत्तिय—मूर्छापरिग्रह इति । अज्जन्त्यपमानादी—
अध्यात्मप्रमाणतः । अन्त्यः—संकल्पानतिक्रमेणोत्पद्यते ।
तथा हिंसापीति ।

अगार्य ... ॥19॥

§. 699

276.9 प्रतिश्रयाधिभिः—गृहाधिभिः ।

दिग्देशा ... ॥31॥

§. 703

279.10 अवहितान्तःकरणः—एकाग्रमनाः । शुभं-
वेरमात्रिकम् ।

मिथ्योपदेश ... ॥36॥

§. 712

284.2 पराकृतं पराभिप्रायः ।

क्षेत्रवस्तु ... ॥29॥

§. 715

285.9 जीमं शुभ्रपटोलकः । कौशेयं ससरीचीरं ।

§. 717

286.4 आभिप्रेतमिच्छाः (आभिप्रेतमिच्छा)
आभिप्रेतमिच्छायां सोपानेनात् । यथा माय्येवम-
स्थितेन केनचिच्छावकेण क्षेत्रपरिमाणं कृतं सारा-
(धारा) अर्थेन यथा न कर्तव्यमिति । परमादुष्क-

विन्यामनेन भाष्येन महान् लाभ इति तदतिशय्य गच्छति ।

§. 719

286.11 तदेवोभयं—प्रहासाशिष्टवागुभयं दुष्टकाय-
कर्त्तृप्रयुक्तं भण्डिमाप्रदर्शककार्यव्यापारविशिष्टं ।
परञ्च उपहसनीये प्राप्यन्तरे ।

§. 721

287.12 क्षुब्धमदितत्वात्—बुभुक्षापीडितत्वात् ।

§. 722

288.3 इवो बृष्यो बामिपवः—इवो रात्रिचतुः-
प्रहरः क्लिन्न ओषमादिः । बृष्यं इन्द्रियबलवर्धनं
भाष्यकारादि । दुष्पक्षस्य प्राप्तुक्तत्वात्स्तेवने को
दोषः । इति चेदुच्यते दुष्पक्षोऽक्सिन्नस्तत्स्तेवने
चोदरपीडादिप्रादुर्भावाद्यन्यादिप्रज्वालने महानसंयम
इति तत्परिहारः श्रेयान् ।

§. 723

२८८.८ परव्यपदेशः कथमतीचारः । इति
चेदुच्यते, सोभावेशादतिशिवेलायामपि इव्योपायं
परित्यक्तुमशक्नुवताऽन्यवातुहस्तेन वाच्यते इति ।

§. 728

289.12 विधिः प्रतिग्रहादिक्रमः ।

‘मन्दिमहमुज्ज्वलानं वायोवगमज्ज्वलं च पणसं च ।

मगधयणकायसुडी एतणसुडीए अथविहं पुण्यं ॥

—[बसु० भा० 224]

इति सप्तमोऽध्यायः ।

§. 732

292.7 वृत्कायः वृत्तीवनिकायः । कत्वारो
मनोयोगाः सत्यासत्योभयानुभयविकल्पात् । तथा

वाग्योमाश्च । एवं काययोगा औदारिकीदारिकमिथ-
वैकियिकवैकियिकमिथकर्मणभेदात् पञ्च । शुद्ध-
यष्टकम् शुद्ध्या उपलक्षितमष्टकं शुद्धयष्टकम् । किं
पुनरष्टकमिति चेत् । मनोवाक्काय-वैशेष्यपथशयना-
सनवितथप्रतिष्ठापनलक्षणम् ।

§. 734

293.6 जठरान्वाशयात् जठरान्निवशात् । अहस्तः
अबाहुः । मिथ्यादर्शनाद्यावेशात् मिथ्यादर्शनाद्याग्रहात्
आप्रीकृतस्य सकवायीकृतस्य । अविभागेन एका-
कारेण ।

§. 736

295.12 अपरिणव उपशान्तकवायः । उच्छिष्टः
क्षीणकवायादिः । अथवा अपरिणदो—नित्यैकान्त-
वादी । उच्छिष्टः—क्षणीकैकान्तवादी ।

§. 749

300.10 सत्कमपितया—कर्त्तृसत्तामात्रापेक्षया ।
निस्त्युक्तः पराङ्मुखः । शुभपरिणामनिरुद्धस्वरसं—
शुभपरिणामनिराकृतफलदानसामर्थ्यम् । सामिशुद्धस्व-
रसं ईवत्प्रक्षालितसामर्थ्यम् ।

§. 755

304.3 शरीरनिर्बृत्तिः—शरीरनिष्पत्तिः । अंगो-
पांगः तत्राष्टावङ्गानि ।

उक्तं च—

जलया ब्राह्म जा तथा जियंबपुट्टी उरो य तीसं च ।

अट्टे चट्ट अंगाई सेहं उचंगा दु वेहस्त ॥

कर्णनासिकानयनोत्तराधरोष्ठांगुस्थानीयुपाङ्गानि ।

न्यग्रोष्ठो वटवृक्षः । स्वातिः बल्लीकः । कुण्डसंस्थान-
मविच्छिन्नावयवसंस्थानम् । असूक्ष्माटिका चिक्षा ।

§. 755

305.8 स्वयंकृतोद्गमन—उद्देशाद् गते दाशं
वृद्ध्या मरणार्थं वृत्तावावसम्भनम् । मत्स्वतन्त्रं—
प्राणापातनिरोधनं निरिपतनं च ।

§. 755

305.13 साधारणं शरीरमनन्तकायिकानाम् ।
तदुक्तम्—

“साधारणसाधारो साधारणमात्रावयवम् च ।
साधारणजीवायं साधारणत्ववत्त्वं एव ॥
“गुणितसंख्येयं सप्तमंगलहीनं च छिन्नगुणं ।
साधारणं शरीरं तच्चिह्नरीयं च पतेयं ॥”

§. 759

वानं • • • ॥13॥

308.3 भेदनिर्देशः—वृष्टीनिर्देशः ।

आदितस्तिसृणां • • • ॥14॥

§ 761

309.6 अन्येषामागमात् संप्रत्ययः । तथाहि—
एक-द्वि-त्रि-चतुरिन्द्रियाणामसंज्ञिपर्याप्तकानां यथा-
संख्यं प्रत्येकं त्रिगुणितसप्तविधक एक-पञ्चविंशति-
पञ्चाशच्छतसहस्रसागरोपमाणि । तदुक्तम्—

‘एन्द्रियं विद्यालिय-असंख्यपञ्चतया चोद्यन्वा ।
एवं तद् पञ्चवीसं पञ्चासं तद् सप्तसहस्रं च ॥
सिंहयं सप्तविंशतं सत्वरसंज्ञा द्विती एता ॥’

तेषां आपर्याप्तकानामियमेव स्थितिरैकेन्द्रियाणां पल्लो-
पमासंख्येयभागोना । शेषाणां संख्येयभागोना ।
उक्तं च—

अप्यवस्तानं पुनो वावरं विद्यालिययावीर्यं ।
द्विदि एता परिहीना यत्सासंख्येयसंज्ञाभावेहि ॥
अंतोकोडाकोडी सज्जी अपञ्जसप्तस्य वापञ्जा ।
संसज्जानावरणे वेदे तद् अंतरायं य ॥’

[अन्य जीवोके आगमसे जानना चाहिए । वह इस प्रकार है—एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय और असंज्ञी पर्याप्तकोके क्रमानुसार प्रत्येकके तीनसे गुणित और सातसे भाजित एक सागर, पञ्चीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और हजार सागर प्रमाण स्थिति जाननी चाहिए । कहा भी है—
एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तकके तीनसे गुणित और सातसे भाजित

एक सागर, पञ्चीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और एक हजार सागर प्रमाण स्थिति जाननी चाहिए ।

जायय यह है कि संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तक सिध्दा-
वृष्टिके मोहनीय कर्मका उत्कृष्ट स्थितिबन्ध सत्तर कोडाकोडी सागर प्रमाण होता है किन्तु एकेन्द्रिय पर्याप्तकके एक सागर प्रमाण, दोइन्द्रिय पर्याप्तकके पचास सागर प्रमाण, तेइन्द्रिय पर्याप्तकके पचास सागर प्रमाण, चौइन्द्रिय पर्याप्तकके सौ सागर प्रमाण और असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तकके एक हजार सागर प्रमाण उत्कृष्ट स्थितिबन्ध होता है । इसी अनुपातसे वैरागिक द्वारा इन जीवोके ज्ञानावरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तराय कर्मका भी उत्कृष्ट स्थितिबन्ध जाना जाता है । इन कर्मोकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागर है । अतः तीस कोडाकोडी सागर में सत्तर कोडाकोडी सागरसे भाग देकर एक, पञ्चीस, पचास, सौ और एक हजार से गुणा करनेपर उक्त जीवोके इन कर्मोके उत्कृष्ट स्थितिबन्धका प्रमाण निकलता है । इन्हीं जीवोके अपर्याप्तक अवस्थामें वही स्थिति एकेन्द्रियोके पल्लो-
पमके असंख्यातवें भाग कम एक सागर प्रमाण तथा दोइन्द्रिय आदिके पल्लके संख्यातवें भाग कम पञ्चीस सागर आदि प्रमाण बैठती है । कहा भी है—

अपर्याप्तक एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय आदि के ज्ञाना-
वरण, दर्शनावरण, वेदनीय और अन्तरायकी वही स्थिति पल्लके असंख्यातवें भाग और संख्यातवें भाग कम जानना चाहिए तथा संज्ञी अपर्याप्तकके अन्तः-
कोडाकोडी सागर प्रमाण जानना चाहिए ।]

§. 763

सप्तति • • • ॥15॥

309.10 इतरेषां वयागसं तथाहि—

एवं पञ्चवीसं च य पञ्चासं तद् सप्त सहस्रं च ।
तत्तं सत्वर संज्ञा द्विदि एता मोहणीयस्त ॥

अब पु बिशेषो मोहनीयस्येयं स्थितिः सप्तगुणाः सप्त विधस्ता च कर्तव्या । इति सप्तपर्याप्तकानां पल्लोपमा-
संख्येयसंख्येयभागोना पूर्ववत् प्रतिपत्तव्या ।

[मोहनीयकर्मकी उत्कृष्टस्थिति अन्य जीवोंके आत्मिक अनुसार जानना चाहिए । वह इस प्रकार है—एकेन्द्रिय आदि जीवोंके मोहनीयकी उत्कृष्ट स्थिति एक सागर, पच्चीस सागर, पचास सागर, सौ सागर और एक हजार सागर होती है । इतना विशेष है कि मोहनीयकी इस स्थितिमें सातसे गुणा और सातसे भाग देना चाहिए । अपर्याप्तक जीवोंके उक्त स्थिति पूर्ववत् पत्यके असंख्यातवें भाग और संख्यातवें भाग कम जानना ।]

विशतिर्नाम ... ॥6॥

§. 765

310.2 इतरेषां यथागमम्—या पूर्वं चतसृणां कर्मप्रकृतीनां स्थितिरुक्ता सा न त्रिगुणा किन्तु द्विगुणा कर्तव्या ततो नामगोत्रयोर्भवति । शेष पूर्ववत् ।

[अर्थात् पर्याप्तक एकेन्द्रिय जीवके नाम और गोत्र-कर्मकी उत्कृष्टस्थिति एक सागरके सात भागोंमें से दो भाग प्रमाण है । पर्याप्तक दो इन्द्रिय जीवके पच्चीस सागरके सात भागोंमें से दो भाग है । पर्याप्तक तीन इन्द्रिय जीवके पचास सागरके सात भागोंमें से दो भाग है । पर्याप्तक चार इन्द्रिय जीव के सौ सागर-के सात भागोंमें से दो भाग है । असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके हजार सागरके सात भागोंमें से दो भाग है । इनके अघन्य स्थिति पूर्ववत् पत्यके असंख्यातवें भाग और संख्यातवें भाग कम जाननी चाहिए ।]

त्रय ... ॥7॥

§. 767

310.6 शेषाणां भागमतः, तथाहि—असंज्ञिनः स्थितिरायुषः पत्योपमासंख्येयभागः, तिर्यसंज्ञी हि स्वर्गे नरके वा पत्योपमासंख्येयभागमायुर्वह्नाति । एकेन्द्रियविकलेन्द्रियास्तु पूर्वकोटिप्रमाणं, पञ्चाद्विदेहा-दावुत्पद्यन्ते ।

[असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तक जीवके आयु कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति पत्यके असंख्यातवें भाग है क्योंकि तिर्यच असंज्ञी स्वर्ग या नरककी पत्योपमके असंख्यातवें भाग आयु का बन्ध करता है । एकेन्द्रिय

और विकलेन्द्रिय जीव पूर्वकोटि प्रमाण आयुका बन्ध करते हैं । पीछे विदेह आदिमें उत्पन्न होते हैं ।]

अपरा ... ॥8॥

§. 769

310.10 सूक्ष्मसाम्पराये इति वाक्यशेषः ।

विपाकः ... ॥2॥

§. 774

311.12 स्वमुखेन मतिज्ञानावरणं मतिज्ञानावरण-रूपेणैव । परमुखेन श्रुतज्ञानावरणरूपेणापि भुज्यते ।

§. 775

312.1 प्रसंख्यातोऽन्वयः । अप्रसंख्यातोऽनन्वयः ।

स यथा ... ॥2॥

§. 776

312.3 दर्शनशक्त्युपरोधो—दर्शनशक्तिप्रच्छा-दनता ।

ततश्च ... ॥2॥

§. 778

312.9 जातिविशेषावगूणिता एकेन्द्रियादिजीवविशेषैः सस्कृताः । अनुभवोदयावलीलोतः अनुभवोदयावली-प्रवाहः ।

नामप्रत्याय—॥2॥

§. 780

315.3 नामप्रत्ययाः कर्मकारणभूताः । यैः पुद्गलैः कर्माणि प्रारभ्यन्ते त एव कृष्यन्ते नास्ते इति । एकशेषावगाहस्थिताः—जीव संसर्गा इत्यर्थः । पञ्चरस—मधुररसे लवणरसस्यान्तर्भावात् । स्वर्ग-स्याष्टविधत्वात्कथं चतुःस्पर्शास्ते, इति नामकृतीनां, शीतोष्णस्पर्शादीनां विरोधिना सहभावाभावात् ।

इत्यष्टमोऽध्यायः ।

- संशुक्ति ... ॥२॥ §. 816
- §. 789 330.10 आसनं उपवेशस्थापनम् । आवसथो गृहम् ।
महद्वि महिमानम् ।
- 321.6 श्रीषोपहारो—मस्तकेन पूजा । §. 819
- उत्तम ... ॥६॥ 331.8 पुस्तिका मधुमक्षिका ।
- §. 797 §. 820
- 323.4 मार्मणार्थं अन्वेष्टव्यम् । धर्मोपबृंहणार्थं
धर्मोपचयार्थम् । 331.11 जातरूपवत् जातिसुवर्णवत् । कुण्ड
मृतकम् ।
- अनित्य ... ॥७॥ §. 822
- §. 799 332.4 स्मित—ईषद्दृष्टितम् ।
- 324.11 समुदित समुत्पन्नम् । अभिषेकाभावात्
अनुबन्धाभावात् । विनिपातो दुःखम् । §. 823
- §. 800 332.6 अनूषितं सेवितम् । सयमायतनं यतिः ।
- 325.2 व्यसनोपनिपाते दुःखोपनिपाते । §. 824
- §. 801 333.1 चतुर्विधोपसर्गं देवमानवतिर्यगचेतनकृतोप-
सर्गभेदात् ।
- 325.14 निर्वेदो वैराग्यम् । §. 825
- §. 806 333.5 व्यपगतस्तुवत् मृतकवत् ।
- 327.8 क्रमस्तुतज्जनाभिप्लवे—क्रमप्रविष्टजलेन
नावो निमज्जते । §. 826
- §. 808 333.8 मिथ्यादर्शनोद्दृष्टः मिथ्यादर्शनोद्धतः
- 328.2 बहुमध्यप्रदेशे अतिशयेन मध्यप्रदेशः । §. 827
- §. 809 333.12 विशसन शस्त्रम् ।
- 328.8 सरीसृपः कण्ठेन्दुकः । दुरासदो दुष्प्रापः । §. 828
- §. 810 334.2 निस्सारीकृतमूर्तः कृशतरशरीरस्य ।
- 329.2 नियताश्वशयभाविनी । §. 829
- मार्गा ... ॥८॥ 334.6 वाच्यमस्य मीनिनः । तत्समितस्य परिमित-
भाषिणः ।
- §. 813 §. 830
- 329.12 तन्मार्गपरिक्रमणपरिचयेन—जिज्ञोषद्विष्ट-
मार्गानुशीलसंश्लेषेण । 334.12 विरुद्धाहारस्य सकृदुपभोगः सेवा, पुनः
पुनरुपभोग आसेवा पच्यपच्यहारसेवनं वैषम्यम् ।
- क्षुत्पिपासा ... ॥९॥ §. 832
- 335.5 सकतो—सग्नः । सिध्य—दुर्भितं (?) ।

§. 833

335.9 चिरोचितब्रह्मार्थस्य चिरतपस्विनः ।
प्रत्यक्षपूजा स्मृतिपूजा ।

§. 836

336.8 एवमसमादधानस्य एवमसमाहितचेतसः ।

एकादश ... ॥11॥

§. 841

338.2 तत्फलकर्मनिर्हरणफलापेक्षया चिन्ताकार्य-
कर्माभावफलापेक्षया ।

ज्ञानावरणे ... ॥13॥

§. 845

340.5 आद्योपशमिकी श्रुतविषया प्रज्ञा अभ्यस्मिन्-
वध्याद्यावरणे सति मद जनयति ।

सामायिक ... ॥18॥

§. 854

343.9 प्रमादेन कृतो योजनार्थप्रबन्धो हिंसाद्य-
व्रतानुष्ठानं तस्य विलोपे सर्वथा परित्यागे सम्यगा-
गमोक्तविधिना प्रतिक्रिया पुनर्तारोपणं छेदोपस्था-
पना । छेदेन दिवसपक्षमासादिप्रव्रज्याहापनेन उपस्था-
पना व्रतारोपणम् ।

अनशन ... ॥19॥

§. 856

345.6 एकागारादिविषयो यः सकल्पः तेन विल-
स्यावरोधो नियत्रणम् । दुःखतितिक्षा दुःखसहनम् ।
सुखानभिध्वगः सुखानुबन्धाभावः ।

§. 862

346.12 उपासनमाराधनम् । दशदोषवर्जितमा-
लोचनम् । तथाहि उपकरणादिदानेन गुरुमनुकम्प्य
आलोचयति, वचनेनानुमान्य वा । यत्सोर्कृष्टं तदेव
वा, स्थूलमेव वा, सूक्ष्ममेव वा, व्याजेन वा । आद-

शस्तस्य दोषस्तादृशी ममापीति । शब्दाकुलो वा मया
गुरुर्न शृणोति, बहुगुरुजनस्य वा । अबुद्धस्य वा
तद्दोषवेत्तिनो वा । यास्वेवमालोचयतीति आलोचना-
दोषाः । तदुक्तम्—

‘आर्कमिव अबुभाषिव च विदुः’ कावरं च सुतुषं च ।
छन्वं तद्वाङ्मन्यं बहुजस्य अन्वस्य तस्तेषु ॥

अन्नपानाद्युपकरणस्य पूर्वं परित्यक्तस्य परत्वात् कुत-
श्चित् कारणात् संसक्तस्य उपडीकितस्य प्राप्त्येति
यावत् । यद्विभजनं विगतेष्वनं परित्याग इत्यर्थः ।
तदेव प्रायश्चित्तम् ।

ज्ञान ... ॥23॥

§. 864

348.4 सबहुमाने — बहुपूजासहितम् ।

आचार्यो ... ॥24॥

§. 866

348.12 क्लिष्टशरीरः—पीडितशरीरः । संस्थायाः-
संघातः ।

उत्तम ... ॥27॥

§. 872

350.12 हेत्वङ्गत्वादिभिरभावस्य वस्तुधर्मत्व-
सिद्धिः—तदुक्तम्—

‘अवस्थभावोऽपि च वस्तुधर्मो
आवान्तरं भाववर्हेतस्ते ।
प्रतीयते च व्यवस्थिते च
वस्तुव्यवस्थाङ्गमेवमन्यत् ॥

—[युक्त्यनुशा० 60]

निदानं ... ॥33॥

§. 884

353.1 तुरीयस्य—चतुर्थस्य ।

आज्ञा ... ॥36॥

§. 890

354.8 हेतुदृष्टान्तोपरमे हेतुदृष्टान्ताभावे । गहन-
पदार्थश्रद्धानात्—अशेषविशेषतोऽस्मदादिबुद्ध्यगोचर-
पदार्थसंघातश्रद्धानात् । विमुखाः पराङ्मुखाः ।

एकाश्रये ... ॥41॥

§. 900

358.15 प्राप्तश्रुतज्ञाननिष्ठेन प्राप्तश्रुतज्ञानपर्यव-
सानेन ।

वीचारो ... ॥44॥

§. 906

358.15 द्रव्यपरमाणु—द्रव्यस्य सूक्ष्मत्वम् । भाव-
परमाणु—पर्यायस्य सूक्ष्मत्वम् । अपर्माप्तबालोत्साह-
वत्—असमर्थबालोत्साहवत् । समूलतूल—तत्कारण-
भूतसूक्ष्मलोभेन सह । निरूपलेप—अकलङ्कः ।
गर्भस्ति—किरणः । मेघपञ्जरवि (नि) रोधः—मेघ-
पटलप्रच्छादनम् । धर्मरश्मिः—आदिरयः । आत्मन
उपयोगातिशयस्य—व्यापारविशेषस्य । विशिष्ट-
करणस्य—विशिष्टानि दण्डकपाटादीनि करणानि
यत्र । सामायिकसहायस्य—सामायिकं यथाख्यात-
चारित्र सहायं यस्य ।

पुलाक ... ॥46॥

§. 910

363.6 अविशुद्धपुलाकसादृश्यात्—अविशुद्ध-
तण्डुलसादृश्यात् । अविविक्तपरिवारः—असंयतपरि-
वारः । परिपूर्णोभयाः—परिपूर्णमूलोत्तरगुणाः । दण्ड-
राजिवत्—दण्डरेखावत् । उद्भिद्यमानः—उत्पद्य-
मानः ।

सयम ... ॥47॥

§. 912

364.5 अनुयोगैः—प्रश्नैः ।

§. 913

364.9 अभिन्नाक्षरदशपूर्वधराः—परिपूर्णदशपूर्व-
धराः अक्षरेणापि भिन्नानि न्यूनानि न भवन्तीति ।

§. 913

364.11 अष्टौ प्रवचनमातरः—पञ्चसमितित्रि-
गुप्तिप्रतिपादकागमः ।

§. 914

364.12 पञ्चाना भूलगुणाना रात्रिभोजनवर्जनस्य
च पराभियोगाद्—परोपरोधात् । श्रावकाद्युपकारो-
ज्जेनेति भत्वा । अन्यतममेक प्रतिसेवमानो—विराध-
यन् । रात्रिभोजनवर्जनस्य कथं विराधनेति चेत्
छात्रादिकं रात्रौ भोजयन् विराधको भवति ।

§. 914

364.14 शरीरसंस्कारो—अभ्यङ्गमर्दनादिः ।

§. 917

365.6 वकुशप्रतिसेवनाकुशीलयोः षडपि । कृष्ण-
लेश्यादित्रयं कथं तयोरिति चेदुच्यते तयोऽपकरणा-
सक्तिसंभवादात्तद्व्यापनं कादाचित्कं संभवति । आर्त-
ध्यानेन च कृष्णलेश्यादित्रयं संभवतीति । कषाय-
कुशीलस्य चतस्र उत्तराः कापोतलेश्या ततोऽप्युक्त-
न्यायेन बोधव्या तस्यापि संज्वलनमात्रान्तरङ्गकषाय-
सद्भावेन परिग्रहासक्तिमात्रसद्भावात् ।

§. 919

365.12 कषायनिमित्तानि—कषायास्तरतमभावेन
भिद्यन्ते इति कषायनिमित्तानीत्युच्यन्ते । तत्र तेषु
अमर्यातमानावच्छिन्नसंयमस्थानेषु मध्ये सर्वजघ-
न्यानि लब्धिस्थानानि—सयमस्थानानि ।

इति नवमोऽध्यायः ।

मोक्षयात् ... ॥1॥

§. 921

367.12 अथाप्रवृत्तकरणपूर्वचारित्रम् । यदि वा
अथाप्रवृत्तकरणं—अथाप्रवृत्तकरणमुच्यते परिणाम-
विशेष इत्यर्थः । कीदृशास्तं तच्छब्दवाच्या इति चेत्
उच्यते—एकस्मिन्नेकस्मिन् समये एकैकजीवस्या-

संख्येयलोकमानावच्छिन्ना परिणामा भवन्ति । तत्रा-
प्रमत्तादिगुणस्थाने पूर्वसमये प्रवृत्ता यादृशाः परिणा-
मास्तादृशा एव । अथानन्तरमुत्तरसमयेषु आसमन्ता-
त्प्रवृत्ता विशिष्टचारित्ररूपा अथाप्रवृत्तकरणशब्द-
वाच्या । अभिनवजुष्माभिर्साधः—धर्म्यगुणलघ्याना-
भिप्रायः । कषायाष्टक—अनन्तानुबन्धकषायचतुष्ट-
यस्य पूर्वमेव विनष्टत्वात् मध्यमकषायाष्टक गृह्यते ।
बादरकृष्टिविभागेन—स्थूलकर्मपर्यायभेदेन उपायद्वा-
रेण फलमनुभूय निर्जोयमाणमुद्धरितशेषमुपहतशक्तिक
कर्म कृष्टिरित्युच्यते । धृतकृष्टिवत् । सा च द्वि-
प्रकारा भवति बादरेतरविकल्पात् । 'बादर किट्टी
सुहुम किट्टी इत्यभिधानान् ।' अवतारितमोहनीयभारः
—स्फोटितमोहनीयभारः । अतः प्रत्येकविभूतिविशेष—
अचिन्त्यविभूतिमाहात्म्यम् ।

ओपशमिक ... ॥३॥

§. 925

370.4 अन्यपारिणामिकभावसत्त्ववस्तुत्वामूर्त-
त्वादि ।

अन्यत्र ... ॥४॥

§. 927

371.1 अवगेषः—अवस्थितिः ।

पूर्वप्रयोगात् ... ॥६॥

§. 932

372.1 हेन्वथं पुष्कलांसि—हेतुरूपः प्रचुरोऽपि ।

आविद्ध ... ॥७॥

372.12 सबन्धनिरुक्ता—सबन्धरहिता ।

क्षेत्र ... ॥९॥

§. 937

373.8 प्रत्युत्पन्नः—ऋजुमूत्रः । भूतानुग्रहतन्त्रो—
व्यवहारः । सहरण प्रति क्रोधादिवशाद्देशान्तरे नयन
सहरणम् । मनुष्यक्षेत्रे अर्धतृतीयद्वीपेषु । अव्यपदेशेन

—विशेषव्यपदेशरहितेन सर्वसावद्यविरतोऽस्मीत्येवं-
रूपेण सामायिकेन, ऋजुमूत्रनयाद्यभाष्यतेनैकेन व्यव-
हारनयात् पञ्चभिः परिहाररहितैश्चतुर्भिर्वा सिद्धिः ।
स्वयमेव ज्ञान स्वशक्तिः । ऋजुमूत्रनयादेकेन केवल-
ज्ञानेन, व्यवहारनयात् पश्चात्कृतमतिश्रुतज्ञानद्वयेन
मतिश्रुतावधिज्ञानत्रयेण मतिश्रुतमनःपर्ययज्ञानत्रयेण
वा मतिश्रुतार्वाधमनःपर्ययज्ञानचतुष्टयेन वा सिद्धिः ।
मतिश्रुतयोः पूर्वं स्थित्वा पश्चात् केवलमुत्पाद्य
सिद्ध्यन्तीत्येव सर्वत्र योज्यम् । तदुक्तम्—

पञ्चायडेयरसिद्धे बुगतिगणबुगण पञ्चचतुरयमे ।

—प्रा० सिद्धभक्ति, गा० 4 ।

अर्धचतुर्थारत्नयः । तथाहि—यः षोडशवर्षे सप्त-
हस्तो भविष्यति गर्भाष्टमवर्षेऽर्धचतुर्थारत्नप्रमाणो
भवति । तस्य च मुक्तिरस्ति । एव कालादिविभागोऽपि
कालगतिलिङ्गादिभेदेऽपि । तत्र कालस्त्रिंशद्विंशति-
पिण्यवसर्पिण्यनुत्सर्पिण्यवसर्पिणीभेदात् । तत्र सर्वत्रः
स्तोका उत्सर्पिणीसिद्धाः । अवसर्पिणीसिद्धा विशेषा-
धिकाः । अनुत्सर्पिण्यवसर्पिणीसिद्धाः सख्येयगुणाः ।
ऋजुमूत्रनयापेक्षया त्वेकसमये सिद्ध्यन्तीति नास्त्य-
त्वाबहुत्वम् । गतिं प्रति ऋजुमूत्रनयापेक्षया सिद्धिगतौ
सिद्ध्यन्तीति नास्त्यल्पबहुत्वम् । व्यवहारनयापेक्षया
पुनरनन्तरमनुष्यगतौ सिद्ध्यन्तीत्यल्पबहुत्वाभावः ।
एकान्तरगतौ त्वस्तीति तदुच्यते—सर्वतः स्तोका
स्तिदंभ्योन्यन्तरगतिसिद्धाः, मनुष्ययोन्यन्तर-
गतिसिद्धाः सख्येयगुणाः । नरकयोन्यन्तरगतिसिद्धाः
संख्येयगुणाः । देवयोन्यन्तरगतिसिद्धाः सख्येयगुणाः ।
ऋजुमूत्रनयापेक्षयाऽवेदास्तिदयस्तीत्यल्पबहुत्वाभावः ।
व्यवहारनयात् सर्वतः स्तोका नपुंसकवेदसिद्धाः ।
स्त्रीवेदसिद्धाः संख्येयगुणाः । पुंवेदसिद्धाः सख्येयगुणाः ।
तदुक्तम्—

'वीस णवुंसयवेवा वीवेवा तहय होंति चालीसं ।

अडबालं पुंवेवा समयेगेगेण ते सिद्धा ।'

इत्येवमाद्यशेषतः प्रवचनादवगन्तव्यमिति ।

दशमोऽध्यायः समाप्तः ।

प्रशस्तिः

ज्ञानस्वच्छजलस्सुरत्ननिचयश्चाग्निवीचिचय-
सिद्धान्तादि-समस्तशास्त्रजलधिः श्रीपद्मनन्दिप्रभुः।
तच्छिष्यान्निखिलप्रबोधजननं तत्त्वार्थवृत्तेः पदं
सुश्रूयकं परमागमार्थविषयं जातं प्रभाचन्द्रतः ॥

श्रीपद्मनन्दिसेद्धान्तशिष्योऽनेकगुणालयः ।
प्रभाचन्द्रश्चिरं जीयात् पादपूज्यपदे रतः ॥

मुनीन्दुर्नन्दितादिन्दन्निजमानन्दमन्दिरम् ।
सुधाधारोद्गिरन्मूर्तिः काममामोदयज्जनम् ॥

इति तत्त्वार्थवृत्तिपदं समाप्तम् ।

पम्बोऽयं बेलुबुरे (बंनमूडबिडी) निवसिता 'एन नेमिराजेन'
इत्याख्येन मया लिखितः । रक्ताक्षि सं० कार्तिक कृ० ५०
सप्तम्यां तिथौ समाप्तवद्वेति विरम्यते
समाप्तः ।

परिशिष्ट 3

तत्त्वार्थवृत्तिपदे उद्धृतपद्यानुक्रमणो

	पृष्ठ		पृष्ठ
अट्ठ तीसदलवा [गो० जी० 574]	401	दंसणमोहक्खवगो [पञ्चस० 11202]	390
अट्ठव मयसहस्सा [गो० जी० 628]	395	दहकोडाकोडिउ	391
अप्पज्जत्ताण पुणो	423	दो दो चउ चउ दो दो	218
अर्थस्यानेकरूपस्य [अष्टशतीसे उद्धृत]	414	पच्छायडे य सिद्धे [सिद्धभ० 4]	428
अतो कोडाकोडी	423	पडिगहमुच्चट्टाण [वसु० आ० 22 4]	422
आकपिय अणुमाणिय [भ० आ० 562]	426	पडमप्पडयं णियदं	414
आवलिअमल्लममया [गो० जी० 562]	401	पंचम आणद पाणद [मूलाचार 1149]	413
एइदिय वियलदिय	423	पुढवी पुढवीकाओ	415
एग पणवीस पिय	432	पुव्वस्स दु परिमाणं	391
काऊ काऊ तह [मूलाचार 1134]	398	बत्तीसं अड्डालं [गो० जी० 627]	394
कारणकज्जविहाण	413	बंधं पडि एयत्तं	414
छवणाए पट्टवगो [पञ्चमं 2 41203]	391	भवत्यभावोऽपि च [युक्त्यनु० 60]	426
खोणकसायाण पुणो	394	मणपज्जवपरिहारो [पञ्चस० 11194]	391
गृद्धसिरसध्रिपव्व [गो० जी० 387]	423	मिध्यादर्शनप्राप्ते	401
छस्सुण्ण वेणिण अट्टय	393	मिस्सेणाणाणतियं	393
जोगा पयडिपवेसा [पञ्चसं० 41513]	415	रयणप्पहाए जौयण [मूलाचार 1142]	413
णलया बाहू य तहा [गो० क० 28]	422	वज्जियणाणचउक्कं	396
णवणवदि दोण्ण सया	393	वर्गः शक्तिसमूहो [स० प० सं० 1145]	389
णिज्जिदरधादु सत्तय [वा० अण० 28]	416	विगल्लिदिए असोदि [भावपा० 29]	403
तिणिमया छत्तीसा [गो० जी० 123]	403	विसवेयणरत्तक्खय [गो० क० 57]	416
तिणिंसहस्सा सत्तय	401	वीसनवुंसयवेदा	428
निण्ह दोण्ह दोण्हं [गो० जी० 533]	399	सक्कीसाणा पडमं [मूलाचार 1148]	413
तिह्य सत्त विहत्तं	423	सत्ताई अट्ठंता [गो० जी० 632]	495
तेऊ तेऊ तह तेऊ [पञ्चसं० 11189]	399	सम्मत्ते सत्तदिणा [पञ्चसं० 11205]	410
तेरसकोडीदेसे [गो० जी० 641]	395	सोलसगं चउवीगं	393
दड्डुगे ओरालं [पञ्चसं 11199]	400		

परिशिष्ट 4

उद्धृतवाक्य-सूचि

[सर्वार्थसिद्धिमे हस्तलिखित प्रतियोंके आधारमे जो गाथा, श्लोक या वाक्य उद्धृत मिलते हैं वे किन ग्रन्थों के हैं या किन ग्रन्थोंके अंग बन गये हैं यहाँ उन ग्रन्थोंके नाम निर्देशके साथ यह सूची दी जा रही है ।]

अण्णोण्ण पविग्गता [पञ्चत्थि० गा० 7]	557
अत्तादि अत्तमन्त [अण्यमसार 26]	574
अनन्तरस्य विधिर्वा भवति प्रतिपेक्षो वा । [पा० म० भा० पृ० 335, परि० श्ल० पृ० 380]	16
अनुदरा कल्या	186
अन्त वै प्राणा	681
अधो चन्द्रमस आ	164
अवयवेन विद्यते गमुदाय समामाद्य [पा० म० भा० 2, 2, 2, 24]	553
अश्वत्थपत्रयोर्मथुनेच्छायाम् [पा० सू० वार्तिक]	693
अस्मिदस्मिद किस्मियाण [गो० क० गा० 876]	731
आविष्टलिगा शब्दा न कदाचिल्लिग व्यभिचरन्ति	529
अन्द्रिय प्रमाणम्	166
उच्चालदम्हि पादे [प्रवचन० श्ल० 3, 16]	687
उपयोग एवात्मा	20
उत्सर्पिण अवसर्पिणि [बार्ह अणुपेक्खा 27, सुदब्बड 2]	277
ओगाढगाढा"विओ	553
कल्यो हि वाक्यशेषो वाक्य च वक्तव्यधीनम् [पा० म० भा० 1, 1, 8]	841
क्व भवानात्मन् ? आत्मनि	549
काकेभ्यो रक्ष्यता सर्पिः	819
कारणसदृश हि लोके कार्यं दृष्टम्	206
कारीषोऽग्निरध्यापयति [पा० म० भा० 3, 1, 2, 26]	569
क्षणिकाः सर्वसंस्काराः	180
क्षत्रिया आयाताः, सूरवर्माऽपि	19
गुण इदि दब्बविहाणं	600
चैतन्यं पुरुषस्य स्वरूपम्	2
जोगा पयडि पएसा [मूला० 244, पच्चसं० 4, 507 गो० क० गा० 257]	736
णवदुत्तरसत्तसया [ति० सा० गा० 332]	465
णहि तस्स तण्णिमित्तो [प्रवच० श्ल० 3, 17]	687
णिच्चिदरघातुसत्त य [मूलाचार 529 एवं 12.63, गो० जी० ०००]	324
णिद्धस्स णिद्धेण दुराधिण [षट्खण्डागम, गो० जी० 614]	596

णिरयादि जहणादिषु [बारहअणुपेक्खा 28]	278
तदस्मिन्नस्तीति	479
तस्य निवासः	479
द्रुताया तपरकरणे मध्यमविलम्बितयोरुपसङ्ख्यानम् [पा० मा० भ० 1, 1, 9]	485
घन प्राणा.	681
न दुःखं न सुखं यद्वद्	630
न दुःखं न सुखं यद्वद्वत्तु०	630
नान्यथावादिनो जिनाः	890
नेध्र्वे स्य [जैनेन्द्र० 3, 8, 82]	533
पृष्ठं सुणोदि सह [पञ्चमग्रह 1, 68]	203
पुरुष एवेद सर्वम्	12
पुव्वस्स तु परिमाण [जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति 13, 12]	426
प्रथिव्यादिजातिभिन्ना परमाणव.	236
प्रथिव्यप्तेजावायव काठिन्यादि—	236
प्रथिव्यादीनि चत्वारि भूतानि	236
प्रगृह्य प्रमाणतः परिणतिविशेषादर्थविधारणं नय	24
प्रभ्यामन्ते प्रधानं बलीय	16
प्रदीपनिर्वाणकलामात्मनिर्वाणम्	2
बद्धधादिवैशेषिकगुणोच्छेद पुरुषस्य मोक्षः	2
बध्म पटि एयत्तं	269
मरदु व जियदु व जीवो [प्रवचन० 17]	687
रागादीणमणप्पा	705
लोगागामपदमे [गो० जी० 588, दृष्टवम० 22]	602
यवहारुद्धारुद्धा पल्ला [तिलो० प० 1, 94 जङ्ग० प० 13, 36]	439
विजानानि न विज्ञान [ति० मा० 1, 94]	179
वियोजयानि चागुभिर्न च [मिद्ध० द्वा० 3, 16]	687
विशेषण-विशेष्यमबन्धे	20
विशेषण विशेष्येणेति [जैनेन्द्र० 1, 3, 48]	527
मकलादेश प्रमाणाधीना विकलादेशो नयाधीन	24
मन्ताद्रव्यन्वगुणन्वकर्मत्वादि तन्त्रम्	12
मन्तिकर्षं प्रमाणम्	166
मव्वमिह लोयवेत्तं [बारह अणुपेक्खा 26]	276
मव्वा पयडिडिट्ठीओ [बारह अणुपेक्खा 29]	279
मव्वे वि पोगगला खल [बारह अणुपेक्खा 25]	275
माद्यो कार्यं तप श्रुते	569
मिद्धे विधिरारभ्यमाणो नियमार्थ	200, 578
स्वयमेवात्मनात्मान	687

परिशिष्ट 5

शब्दानुक्रमिका

अ		अतिप्रसंग	308	अनपित	587
अकषाय	616	अतिभारारोपण	710	अनर्वास्थित (अवधि)	215
अकषाय वेदनीय	648	अतिसन्धानप्रियता	640	अनशन तप	855
अकामनिर्जरा	632, 635	अर्थ	10	अनाकार (दर्शनोपयोग)	273
अकायत्व	602	अर्थाधिगम	177	अनाकाङ्क्षक्रिया	618
अगार	697	अदत्तापान	690	अनादर	720
अगारिन्	697	अदर्शनपरिषहसहन	836	अनादिसंबन्ध	340
अगुरुलघुगुण	568	अदृष्ट	533	अनादेयनाम	755
अगुरुलघुनामकर्म	755	अद्वापत्य	439	अनाभोगक्रिया	618
अग्निकुमार	453	अद्वासागरोपम	439	अनाभोगनिलोपाधिकरण	626
अग्निमाणव	453	अधर्म	526	अनाहारक	319
अग्निशिख	453	अधिकरण	25, 619	अनिस्त्यानुप्रेक्षा	579
अग्निशिखा	932	अधिगमज सम्यग्दर्शन	15	अनिर्त्थलक्षणसंस्थान	872
अचक्षुर्दर्शनावरण	744	अधोवैदेयक	505	अनिन्द्रिय	186
अचित्त	324	अधोऽतिक्रम	717	अनियतकाल (सामायिक)	854
अचित्तयोनि	324	अधोलोक	479	अनिर्बृत्तिबादरसाम्पराय	34
अच्युत	478	अर्घनाराजसंहनन	755	अनिःसृत	191
अजबन्धोत्कृष्टासम्भवेय	541	अर्घपुद्गलपरिवर्तन	258	अनीक	449
अजीव	18	अर्द्धार्धहीन	410	अनुकम्पा	631
अजीवकाय	527	अधुवाबग्रह	193	अनुक्त	194
अज्ञातभाव	619	अनकरात्मक	572	अनुगामि (अवधि)	215
अज्ञान	264	अनगार	697	अनुग्रह	726
अज्ञानपरीषहजय	835	अनंगक्रीडा	714	अनुदिश	479
अज्ञानिकमिथ्यादर्शन	731	अनन्त	542	अनुदिशविमान	505
अणु 527, 547, 574, 701		अनन्तगुणबुद्धि	279	अनुत्तरौपपादिकदश	210
अणुघटन	572	अनन्तभागबुद्धि	279	अनुप्रेक्षा 788, 798, 867	
अणुघ्नत 666, 701		अनन्तविशेषजक	907	अनुभव 736, 773	
अतिक्रम	717	अनन्तानन्त	545, 776	अनुभागबन्धस्थान	279
अतिचार	717	अनन्तानुबन्धी	751	अनुभागाध्यवसायस्थान	279
अतिथि	703	अनर्थदण्ड	703	अनुमत	623
अतिथिसंविभाग	703	अनर्थदण्डविरति	703	अनुत्सेक	659
अतिथिसंविभागव्रत	702	अननुगामि (अवधि)	215	अनुवीचिभाषण	670
अतिदुष्प्रसा	418	अनपवर्त्यानुष	364	अनुप्रेणी	311

अनुश्रेणिगति	314	अर्पित	587	अवगाहना	936
अनृत	688	अनुद्धिपूर्वा (निर्जरा)	807	अवग्रह	189
अनुद्धिप्राप्तार्थ	435	अन्नह्य	693	अवर्णबाद	633
अनेकान्त	169	अभव्य	268, 742	अवद्य	679
अन्तकृद्ग	210	अभव्यत्व	268	अवधि	164
अन्तर	936	अभायात्मक	572	अवमौदर्यतप	855
अन्तर्मूर्त	871	अभिनिबोध	181	अवसर्पिणी	277, 417, 418,
अन्तराय	846	अभिभव	568		439
अन्नपाननिरोध	710	अभिमान	582	अवस्थित	533, 34
अन्त्य	346	अभिपव	721	अवस्थित (अवधि)	215
अन्त्यमौक्ष्य	572	अभीष्टज्ञानोपयोग	635	अवाय	189
अन्त्यस्थौल्य	572	अभ्यन्तरोपधित्यागव्युत्सर्ग	870	अविग्रह	313
अन्यत्वानुप्रेक्षा	802	अभ्यहितत्व	17, 273	अविग्रहगति	317
अन्यदृष्टिप्रशंसा	706	अमनस्क	281	अविनाभावी	570
अन्यदृष्टिसस्तव	706	अमनोज्ञ	676	अविनेय	682
अपध्यान	703	अमनोज्ञसप्रयोग (आर्तध्यान)		अविपाकजा (निर्जरा)	778
अपदाप्तिनाम	755		877	अविरत	855
अपग्गा	408	अमितगति	453	अविरति	729
अपग्व	568	अमिनवाहन	453	अव्यय	585
अपरा (म्यति)	770	अमूर्त	269, 602	अव्याघाति	356
अपराजित	478	अम्बारीष	375	अव्यादाघ	491
अपवर्ग	926	अयन्नसाध्य (कर्माभाव)	923	अव्रत	617, 18
अपवर्ध्यायुष	365	अययाकान	364	अशरणानुप्रेक्षा	800
अपान	563	अयश कीर्तिनाम	755	अशुचित्वानुप्रेक्षा	804
अपाय	678	अयोग	897	अशुभकाययोग	614
अपत्यविचय	890	अयोगकेवली	34	अशुभनाम	755
अपूर्वकरण	34	अर्गति	750	अशुभमनोयोग	614
अप्रतिपात	220	अरतिपरीपह जय	847	अशुभयोग	614
अप्रतीधान	338	अरत्ति	483	अशुभवाग्योग	614
अप्रवीचार	458	अरिष्ट	491	अशुभश्रुति	703
अप्र मत्तसंयत	34	अरुण	490	अश्व	491
अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपः अधिकरण	626	अरुणवरद्वीप	379	अष्टयमक्त	422
अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितादान	721	अरुणवरसमुद्र	379	असत्	236, 689, 89
अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजितोत्सर्ग	721	अरूप	534	असमीक्षाधिकरण	720
अप्रत्यवेक्षिताप्रमाजित-		अलातचक्र	563	असद्वैद्य	745
सन्तरोपक्रमण	721	अलाभपरीषह विजय	425	असाधारण (भाव)	269
अप्रत्याख्यानक्रिया	618	अलेख्य	267	असिद्धभाव	265
अप्रत्याख्यानावरण	751	अल्पबहुत्व	33, 936	असुरकुमार	461
अप्राप्यकारि	204	अल्पस्यावग्रह	193	असुरभि	570
अर्पण	588	अवगाह	396, 548	असुरभिगन्धनाम	755

असंयत	264
असंयम	787
असंख्येय	544, 334, 540
असंख्येयगुण	334
असंख्येयगुणबुद्धि	279
असंख्येयगुणनिर्जरा	908
असंख्येयभागबुद्धि	279
असंगत्व	931
असंश्लिषं चेन्द्रिय	288
असम्प्राप्तासुपाटिकासंहनननाम	755
अस्तित्व	269
अस्तिनास्तिप्रवाद	210
अस्थिरनाम	755
अहमिन्द्र	493
अहंत्पूजाकरणतत्परता	632
आ	
आकन्दन	630
आकाश	526, 542, 43
आकिञ्चन्य	797
आकोशपरिबृहत्सहन	826
आगम	211
आगमद्रव्यजीव	22
आगमभाष्यजीव	22
आग्रायणीय	210
आह	537
आचार	210
आचार्य	865
आर्जव	796
आज्ञाविषय	890
आज्ञाध्यापादिकी क्रिया	618
आतप	572
आतपन्द्रम	755
आर्तध्यान	773
आत्मप्रभाव	210
आत्मरज	449
आत्मरक्षित	491
आत्मवच	705
आदान	691

आदित्य	491
आवेयनाम	755
आद्य	349
आद्यवृत्त	701
आधाराधेयकल्पना	549
आधाराधेयभाव	549
आधिकरञ्जिकी क्रिया	618
आनत	479
आनयन	717
आनुपूर्व्यनाम	755
आपेक्षिकसौम्य	572
आपेक्षिकरूपीत्य	572
आभियोष्य	449
आभ्यन्तरनिर्बुति	294
आम्ब (रस)	569
आम्बनाम	755
आम्नाय	867
आयत	430, 572
आयाम	395
आयुःप्राण	286
आयुःस्थिति	461
आरण	478
आरम्भ	638, 646
आरातीय	211
आर्य	434
आलोकितपानभोजन	668
आलोचन	861
आवरण	737
आवलिका	275, 604
आवश्यकपरिहाणि	656
आवृत्ता	724
आसादन	627
आश्रय	17
आश्रयानुश्रेश	805
आहार	319
आहारक	320
आहारकशरीर	330, 357
आहारकशरीरनाम	755
आहारकशरीररागोपायनाम	755

आहारपर्याप्तिनाम	755
आहारमार्गणा	30
इ	
इक्षुबरहीप	379
इक्षुबरसमुद्र	379
इत्वारिका	714
इत्थलक्षणसंस्थान	572
इन्द्रक	473
इन्द्रिय	184, 294, 618
इन्द्रियपर्याप्तिनाम	755
इन्द्रियमार्गणा	34
इन्द्रियविषय	676
ई	
ईर्या	616
ईर्यापथ	616
ईर्यापथक्रिया	618
ईर्यासमिति	668, 794
ईशान	478
ईहा	189
उ	
उक्त	194
उच्चैर्गोत्र	757
उच्छादन	658
उच्छ्वासनाम	755
उच्छ्वासनिःश्वासप्राण	286
उत्कर	572
उत्कृष्टस्थिति	761
उत्तरकुह	383
उत्तरकुसुमनुष्य	418
उत्तरगुणनिर्बर्तन	626
उत्तरप्रकृति	279
उत्पाद	583
उत्पादपूर्व	210
उत्तम	364
उत्तमसंहनन	871
उदय	635
उदधिकुमार	460
उदार	331

उद्धारपत्थ	439	ऊ	अं
उद्भावन	659	ऊर्ध्वातिक्रम	717
उद्योत	572		अंगप्रविष्ट
उद्योतनाम	755	ऋ	अंगबाह्य
उत्सर्गसमिति	794	ऋजुगति	320
उत्सर्पिणी	439, 418	ऋजुमृतिमनःपर्यय	217
उत्प्रेक्ष	371	ऋजुविमान	479
उपकरण	293, 703	ऋजुसूत्र	245
उपकरणसंयोगाधिकरण	626	ऋनु	689
उपकार	557	ऋद्धिप्राप्त	435
उपग्रह	557	ऋद्धिप्राप्तार्थ	435
उपघात	628	ए	अन्तराय
उपघातनाम	755	एकशेखावगाह	779
उपचारविनय	864	एकत्ववितर्क	906
उपन्यास	249	एकत्ववितर्कशुक्लध्यान	895
उपाध्याय	865	एकत्वानुप्रेक्षा	802
उपानकाध्ययन	210	एकयोग	897
उपपाद	321, 918	एकान्त	269
उपपादक्षेत्र	316	एकान्तमिथ्यादर्शन	731
उपपादजन्म	327	एकेन्द्रियजातिनाम	755
उपभोग	346, 703	एरण्डबीज	932
उपभोगपरिभोगानर्थक्य	719	एवम्भूत	248
उपभोगपरिभोगपरिमाण	702, 703	एषणाममिति	794
उपभोगान्तराय	758	ऐ	
उपयोग	270, 295	ऐरावतवर्ण	385
उपरिमश्रैवेयक	504	ऐशानवल्ग	478
उपवास	703		
उपशम	268	औ	
उपशमक	907	औदयिक	252
उपशान्तकपाय	220	औदारिकशरीर	330
उपशान्तकपायवीतरागछद्मस्थ	349	औदारिकशरीरनाम	755
उपशान्तमोह	908	औदारिकशरीरगोपागनाम	755
उपसर्जनीभूत	588	औपपादिक	350
उपस्थापना	861	औपशमिकभाव	251
उष्ण	324, 570	औपशमिकचारित्र्य	259
उष्णनाम	755	औपशमिकसम्यक्त्व	259
उष्णपरिषहसहन	818	औपशमिकादि	924
उष्णयोनि	324	औषध	703
			अंगप्रविष्ट
			अंगबाह्य
			अंगोपागनाम
			अङ्क
			अङ्ग
			अतःकरण
			अतःकोटाकोटी
			अन्तर
			अन्तराय
			अन्तर्मूर्त्ति
			क
			कटवनाम
			कटुकरम
			कठिन
			कथञ्चित्
			कर्कशनाम
			कर्म
			कर्मद्रव्यपरिवर्तन
			कर्मनोकर्मबन्ध
			कर्मप्रवाद
			कर्मभूमि
			कर्मभूमिज स्नेह
			कर्मस्थिति
			कर्माय
			कल्प
			कल्पातीत
			कल्पोपपन्न
			कल्याणनामधेय
			कपाय
			कषायकुशील
			कषायनाम
			कषायरस
			कषायवेदनीय
			कषायाध्यवसायस्थान
			कांक्षा
			कापोतलेश्या
			कापोतीलेश्या

कापिष्ठ	478
कामचार	491
कामतीव्राभिविवेश	714
कार्मणकाययोगस्थ	286
कार्मणशरीर	310, 330
कार्मणशरीरनाम	755
काय	286, 526
कायगुप्ति	793
कायकलेशनप	855
कायत्व	602
कायदृष्टप्रणिधान	720
कायनिसर्गाधिकरण	626
कायबलप्राण	286
कायमार्गणा	34
काययोग	610, 897
कायम्बभाव	684
कायस्थिति	439
कायिकीक्रिया	618
कारणविपर्यय	237
कारित	623
कारुण्य	682
कार्यकारणभावसन्तति	341
काल	33, 453, 577, 601 ६०२, ९३६
कालनियम	312
कालपरमाणु	528
कालपरिवर्तन	277
कालव्यभिचार	246
काललब्धि	258
कालसंसार	277
कालाति क्रम	723
कालोद	379
किन्नर	453, 462
किम्पुरुष	453, 462
किस्विधिक	449
क्रिया	539, 568, 617
क्रियाविशाल	210
किसल्यमान	683
कीर्ति	402
कीर्तिकासंहनननाम	755

कुब्जमंस्थाननाम	755
कुप्य	714
कुल	821
कुलपर्वत	384
कुशलमूला (निर्जरा)	807
कुशील	909
कूटनेत्रक्रिया	711
कृत	623
कृष्ण	570
कृष्णवर्णनाम	755
कृष्णनेत्र्या	371, 445
केवल	164, 920
केवलदर्मानावरण	744
केवलि-अवर्णबाध	634
केवलिन	633, 892
केसरिन्	392
कोटाकोटी	760
क्रोध	670
क्रोधप्रत्याख्यान	671
कौत्कुच्य	718, 719
कन्दर्प	719

आयोपशमिक	251
आयोपशमिकचारित्र	263
आयोपशमिकभाव	263
आयोपशमिकसम्यक्त्व	263
आयोपशमिकसंयमासंबन्ध	263
क्षिप्र	191
क्षीणकषाय	220, 908
क्षीणकषायबीतरागलक्ष्यत्व	34
क्षीणमोह	907
क्षीरवरद्वीप	379
क्षीरवरसमुद्र	379
क्षुद्रभव	276
क्षुद्रहिमवान्	385
क्षेत्र	32, 404, 715, 937
क्षेत्रपरिवर्तन	276
क्षेत्रवृद्धि	716
क्षेत्रससार	276
क्षेत्रार्थ	435
क्षेमकर	491

॥

क्ष

खण्ड

572

क्षपक	908
क्षमा	796
क्षय	215, 252
क्षयोपशम	215
क्षयोपशमनिमित्तक-अवधि	212, 214
क्षायिक	251
क्षायिकउपशोध	260
क्षायिकज्ञान	260
क्षायिकदर्शन	260
क्षायिकदान	260
क्षायिकभोग	260
क्षायिकलाभ	260
क्षायिकवीर्य	260
क्षायिकसम्यक्त्व	260

ग

गंगा	385, 404
गण	865
गति	264, 482, 558, 755
गतिमार्गणा	34
गन्ध	299, 570
गन्धनाम	755
गन्धर्व	462
गर्दतोय	491
गर्भ	321
गुण	591, 599, 606
गुणकार	335
गुणस्थान	34
गुणाधिक	682

गुप्ति	88, 792
गुरु	570
गुल्नाम	755
गृहस्थ	705
श्रद्धेयक	478
गोत्र	738
ग्लान	865

ध

धन	570
धनवातबलय	367
धनांगुल	276, 780
धनोदधिबलय	367
धृतवरद्वीप	379
धृतवरसमुद्र	398
घ्राण	288

च

चक्षुः	298
चक्षुर्दर्शनावरण	744
चक्षुःप्राण	288
चतुर्गिकाय	433
चतुर्थ-अणुमत	701
चतुर्थभक्त	422
चतुरश्र	572
चतुरस्त्रादि	381
चतुरिन्द्रिय	288
चतुरिन्द्रियजातिनाम	565
चन्द्राश	91
चमर	453
चरम	365
चरमदेह	365
चरमोत्तमदेह	364
चर्यापरिषद्सहस्र	423
चाक्षुष	579
चाप	422

चारित्र	6,788
चारित्रभोह	847
चारित्रविनय	864
चारित्रार्थ	435
चित्त	323
चिन्ता	181
चूर्ण	572
चूर्णिका	572
चूलिका	210

छ

छप्रस्थ	273
छन्दस्यवीतराग	839
छाया	572
छेद	711, 861
छेदोपस्थापनाचारित्र	853

ज

जगत्स्वभाव	685
जघन्यगुण	592
जन्म	324
जम्बूद्वीप	378, 379
जम्बूवृक्ष	383, 430
जयन्त	478
जरायु	325
जरायुज	321
जनकान्त	453
जलप्रभ	453
जाति	755
जात्यार्थ	435
जिन	840, 841
जीव	17, 296, 734
जीवत्व	267
जीवसमास	34
जीवाधिकरण	623
जीवित	561
जीविताशंसा	724
जुगुप्सा	750

ज्ञ

ज्ञातभाव	619
ज्ञातुधर्मकथा	210
ज्ञान	6, 272, 926, 936
ज्ञानप्रवाद	210
ज्ञानविनय	864
ज्ञानवरण	737, 844
ज्ञायकशरीर	22
ज्ञानोपयोग	273

त

तत	572
तत्त्व	10, 20
तत्त्वार्थ	9, 10
तत्त्वाधिगम	23
तथागतिपरिणाम	931
तद्व्यतिरिक्तजीव	22
तदाहृतादान	712
तदुभय (प्रायश्चित्त)	862
तनुवातबलय	367
तन्मनोहरागनिरीक्षणत्याग	

	674
तप	656, 796
तपःप्रायश्चित्त	861
तपस्विन्	86
तमस्	572
तमःप्रभा	366
ताप	630
तिक्त	570
तिक्तनाम	755
तिगिञ्छ	392
तिर्यग्गतिक्रम	717
तिर्यग्गति	755
तिर्यग्योनि	495
तिर्यग्योनिज	441
तिर्यग्लोक	471
तीर्त	915
तीर्थंकर	111
तीर्थंकरस्वनाम	755

वीरभाव	619	दुःप्रमृष्टनिकोपाधिकरण	626	द्विचरम	492, 493
सुचित	491	दुष्पमा	418	द्विचरमदेहत्व	493
तृणस्पर्शपरिषहविजय	831	दुष्पमसुचमा	418	द्वितीय-अणुव्रत	701
तृतीय-अणुव्रत	701	दुःस्वरनाम	755	द्वीन्द्रिय	288
तैजसशरीरनाम	755	दृष्टिवाद	210	द्वीन्द्रियजातिनाम	754
तैर्यग्योनायु	753	देव	442, 633	द्वीप	378
तोरणद्वार	409	देवगति	755	द्वीपकुमार	460
त्याग	655, 797	देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम	755	द्व्यणुक	545
त्रस	701, 754	देवधि	491	द्वेष	676
त्रसनाम	755	देवावर्णवाद	634		
न्यस	572	देवी	402	घ	
त्रायस्त्रिंश	449	देह	370, 371	घन	714
त्रियोग	898	देश	666, 702	घनुप्	422
त्रीन्द्रिय	288	देसनियम	312	घरण	453
त्रीन्द्रियजातिनाम	751	देशप्रत्यक्ष	212	घर्म	526, 633, 788
		देशविरत	885	घर्मस्वाख्यातस्वानुप्रेक्षा	810
द		देशविरति	702	घर्म्यध्यान	873
दशदैकांतिक	211	देशघातिस्पर्धक	263	घर्मावर्णवाद	634
दर्शन 6, 190, 273, 926		दैवकुरवक	422	घर्मोस्तिफाय	561, 934
दर्शनक्रिया	618	दैवायु	752	घर्मोपदेश	867
दर्शनमार्गणा	34	दंशमशकपरीषहक्षमा	819	घान्य	714
दर्शनमोह	846	द्युति	480	घारणा	189, 196
दर्शनमोहक्षपक	907	द्रव्य 21, 241, 528, 581		घातकीखण्ड	379, 430
दर्शनविनय	864		599	घातकीवृक्ष	430
दर्शनविशुद्धि	655	द्रव्यकर्म	924	ध्यान	857, 871
दर्शनार्थ	435	द्रव्यजीव	22	धूमप्रभा	366
दर्शनानवरण	737	द्रव्यत्व	529	धृति	402
दर्शनोपयोग	273	द्रव्यपरमाणु	906	ध्रुव	192
दातृविशेष	727	द्रव्यपरिवर्तन	275	ध्रुवावग्रह	196
दान	632, 726	द्रव्यमग्न 282, 531, 563		ध्रौव्य	583
दानान्तराय	758	द्रव्यवाक	563		
दास	714	द्रव्यविशेष	727	न	
दासी	714	द्रव्यलिंग	363, 916	नदी	410
दिककुमार	460	द्रव्यलेश्या	265	नन्दीश्वरद्वीप	379
दिगन्तरक्षित	493	द्रव्यसंस्तर	785	नन्दीश्वरसमुद्र	379
दिग्भिरति	702	द्रव्याधिकनय	24	नपुंसक	358, 363
दिशा	531	द्रव्याध्यय	605	नपुंसकवेद	750
दुःख 564, 629, 680		द्रव्येन्द्रिय	292	नय	24, 240
दुर्भंगनाम	755	द्विगुण	410	नरक	369
दुष्पमव	721	द्विगुणद्विगुण	413	नरकमतिनाम	753

नरकगतिप्राप्तोभ्यानुपूर्व्यनाम	755	निसर्ग	625	पग (स्थान)	760
नरकप्रसार	369	निसर्गक्रिया	618	परार्थ (प्रमाण)	24
नागकुमार	460	निःसृत	194	परिकर्म	210
नागव्यपरीषह	820	निःसृतावग्रह	193	परिग्रह	883, 638, 695
नाम (कर्म)	738	निषद्य	386	परिणाम	371, 607
नामजीव	22	निषद्यापरीषहविजय	824	परिभोग	703
नामनिक्षेप	22	निष्कुटक्षेत्र	216	परिमण्डल	572
नामप्रत्यय	779	निष्क्रिय	539	परिवर्तन	275
नारक	359, 368	निष्कृष	627	परिवारपत्र	403
नारकभाव	265	नीचैर्गोत्र	757	परिषद्	403
नारकायु	752	नीचैर्बृत्ति	659	परिषत्क	403
नाराचसंहनननाम	755	नील	386, 570	परिषह	788
निकाय	442	नीलवर्णनाम	755	परिहार (प्रावृत्ति)	861
निक्षेप	625	नीललेख्या	271, 445	परिहारविभुद्विचारित्र	853
निगोदजीव	555	नृलोक	470	परीतानन्त	545
निर्गुण	605	नैगमनय	240	परीषह	812
निर्गन्ध	909	नैसर्गिक (मिथ्यादर्शन)	731	परोक्ष	174
निर्जरा	17, 777, 790	नैसर्गिक (सत्यदर्शन)	15	परोपकार	726
निर्जरापुत्रेक्षा	807	नोआगमद्रव्यजीव	22	परोपदेशनिमित्तक	
नित्य	371, 585	नोआगमभावजीव	22	(मिथ्या०)	731
नित्यत्व	269	नोआगमभावजीव	22	परोपरोधाकरण	672
निदान	697, 723	नोकार्मद्रव्यपरिवर्तन	275	पर्याप्तिनाम	755
निदान (आतंघ्यान)	883	नोकषायवेदनीय	257	पर्याय	241, 599, 606
निन्दा	657	न्यग्रोषपरिमण्डलसंस्थान-		पर्यायाधिकनव	24
निन्दा	743	नाम	755	पत्न्य	438
निन्दा निन्दा	743	न्यासापहार	711	पत्न्योपम	325, 422
निर्देश	25	प		पाप	614, 783
निबन्ध	223	पङ्कप्रभा	266	पाप (बन्ध)	781
निर्माण	755	पञ्चम (अणुव्रत)	701	पापोपदेश	703
निर्माणरज	491	पञ्चेन्द्रियजातिनाम	755	पारिव्रह्मी क्रिया	618
नियतकाल (सामाजिक)	854	पद्य	392	पारिणामिक	251, 597
निरपवाद	706	पद्यलेख्या	485	पारिणामिकभाव	266
निरवशेष	343	पर	333	पारितापिकी क्रिया	618
निरुपभोग	347	परचातनाम	755	पारिषद्	449
निर्वर्तना	625	परत्त्व	568	पीत	570
निर्वर्तनाधिकरण	626	परप्रत्यय उत्पाद	539	पीतलेख्या	484
निर्वृत्ति	293	परमार्थकाल	568	पीता (लेख्या)	444
निःसीलता	640	परविवाहकरण	713	पिपासासहन	816
निःसीलव्रत	645	परव्यपदेश	723	पिलाय	462
				पुच्छरीक	392

पुष्प	614, 781	प्रतिरूप	453	प्राणव्यपरोपण	687
पुष्प (बन्ध)	781	प्रतिरूपकव्यवहार	712	प्राणातिपातिकी क्रिया	618
पुद्गल	275, 544	प्रतिश्रय	703	प्राणापानपर्याप्तिनाम	755
पुद्गललोप	717	प्रतिसेवना	914	प्राणावाय	210
पुद्गलस्कन्ध	780	प्रतिसेवनाकुशील	910	प्रात्ययिकी क्रिया	618
पुमान्	363	प्रतीघात	339	प्रादोषिकी क्रिया	618
पुरुषव्यभिचार	246	प्रथमसम्यक्त्व	258	प्राप्यकारि	204
पुलाक	909	प्रथमानुयोग	210	प्रायश्चित्त तप	857
पुष्कर	400	प्रदेश 334, 540, 736, 780		प्रायोगिक	572
पुष्करवरद्वीप	379	प्रदेशप्रथय	602	प्रायोगिक बन्ध	572
पुष्करवरसमुद्र	379	प्रदेशबन्ध	780	प्रायोगिकी	568
पुष्पप्रकीर्णक	473	प्रदेशवत्त्व	269	प्रेष्यप्रयोग	717
पुंवेद	750	प्रदेशसंस्थानविष्कम्भ	382	प्रोषध	703
पूर्ण	453	प्रदोष	628	प्रोषधोपवास	703
पूर्णभद्र	453	प्रभञ्जन	453	प्रोषधोपवासव्रत	702
पूर्व	406, 427	प्रभक्त	686		
पूर्वकोटी	426	प्रयत्नसंयत 34, 732, 886		ब	
पूर्वगत	210	प्रमाजित	720	बन्ध 17, 572, 589,	
पूर्वंगा	406	प्रमाण 23, 171		711, 735	
पूर्वप्रयोग	931	प्रमाणनिर्माण	755	बन्धच्छेद	931
पूर्वरतानुस्मरणत्याग	674	प्रमाणफल	169	बन्धननाम	755
पूर्ववित्	891	प्रमाणागुल	439	बन्धपदार्थ	783
पृथक्त्ववितर्कबीचारभाक्	906	प्रमाद 687, 729		बहु 191, 194	
पृथक्त्ववितर्कशुक्लध्यान	895	प्रमादाचरित	703	बहुविध 191, 194	
पृथिवी	286	प्रमोद	682	बादर	555
पृथिवीकाय	286	प्रत्यक्ष	176	बादरनाम	755
पृथिवीकायिक	286	प्रत्यभिज्ञान	586	बादरसाम्पराय	842
पृथिवीजीव	286	प्रत्यवेक्षण	721	बाल तप 632, 648	
पोत	326	प्रत्याख्यानपूर्व	210	बाह्यनिवृत्ति	294
प्रकार्णक	449	प्रत्याख्यामाधरण	751	बाह्योपधित्यागव्युत्सर्ग	870
प्रकृति	736	प्रत्येकबुद्धबोधित	936	बुद्धि	402
प्रकृतिबन्धविकल्प	760	प्रत्येकशरीरनाम	755	बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा	809
प्रचला	743	प्रयोगक्रिया	618	बहु 478, 693	
प्रचलाप्रचला	743	प्रवचनवत्सलत्व	656	ब्रह्मचर्य	797
प्रच्छना	867	प्रवादित्	559	ब्रह्मलोकालय	488
प्रज्ञापरिवहजय	834	प्रवीचार 455, 457		ब्रह्मा	479
प्रतर	572	प्रसंसा 657, 706, 707		ब्रह्मोत्तर	478
प्रतिक्रमण	861	प्रश्नव्याकरण	210	भ	
प्रतिघात	565	ब्राह्म 286, 563		भक्तपानसंयोगाधिकरण	626
प्रतिपात	220	प्राप्त	478	भक्ति	656

भय	747	मधुर	570	मार्गप्रभावना	656
भरतवर्ष	385	मधुरनाम	755	मणिभद्र	453
भरतविष्णुम्भ	427	मध्यवैवेक	505	मार्दव	644, 796
भवनवासी	460	मध्यप्रदेश	541	मानुषोत्तरवैद्य	434
भवपरिवर्तन	278	मन	563	माया	639, 697
भवप्रत्यय-अवधि	212	मनःपर्यय	164, 216	मायाशक्ति	618
भवस्थिति	440	मनःपर्याप्तिनाम	755	माराशालि, की	705
भविष्यत्	568	मनःप्रवृत्ति	456	माहेन्द्रवल्गु	479
भव्य	253, 268, 742	मन्दभाव	619	मित्रानुराग	723
भव्यत्व	268, 924	मनुष्यगति	755	मिथुन	693
भव्यमार्गणा	34	मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम	755	मिथ्यात्व	749
भाव	21, 32	मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्यनाम	755	मिथ्यात्वक्रिया	618
भावकर्म	924	मनोगुप्ति	669, 793	मिथ्यादर्शन	697, 729
भावजीव	22	मनोज्ञ	676, 865	मिथ्यावर्तनक्रिया	618
भावना	664, 673	मनोयोगदुष्प्रणिधान	719	मिथ्यावृष्टि	34, 786
भावपरमाणु	906	मनोबलप्राण	288	मिथ्योपदेश	711
भावमन	282, 531, 563	मनोयोग	610	मिथ्र (भाव)	252
भावलिङ्ग	363, 916	मनोनिर्गन्धिकरण	626	मिथ्र (शक्ति)	324
भावलेखा	264	मरण	565, 705	मुक्त	274, 288
भाववाक्	563	मरणाशंसा	724	मुखकाल	603
भावसंवर	785	मरुद्	492	मूर्च्छा	694
भावसंसार	279	मलपीडासहन	832	मूर्त्त	269
भावगार	699	महाकाय	453	मूर्ति	535
भाषापर्याप्तिनाम	755	महाकाल	452	मूर्तिमत्त्व	564
भाषालक्षण	572	महाघोष	453	मूलगुणनिर्वर्तन	626
भाषासमिति	794	महातमःप्रभा	367	मूलप्रकृति	279
भिक्षा	703	महापद्म	392	मृदुनाम	755
भीम	453	महापुण्डरीक	392	मेरु	382
भीरुवप्रत्याख्यान	670	महापुरुष	453	मेरुचूल्मिका	479
भूत	462, 568, 631	महाभीम	453	मेस्लाभि	383
भूतानन्द	453	महामन्दर	479	मैत्री	382
भूमि	366	महाव्रत	666	मैथुन	692
भेद	572, 575	महायुक्	478	मोक्ष	1, 8, 17, 922
भेदाभेदविपर्यय	236	महास्कन्ध	572	मोक्षमार्ग	4, 8
भैक्षयुद्धि	672	महाहिमवान्	385	मोक्षहेतु	19
भोगभूमि	437	म्लेच्छ	435	मोहनीय	737
भोगान्तराय	759	महेन्द्र	479	मोक्षार्थ	719
		महोरग	462		
		मात्सर्य	628, 723	य	
मति	163, 181	मार्गणास्थान	34	यज्ञ	462
				यत्नसाध्य (कर्माभाव)	923

यज्ञकाल	364
यज्ञाभ्यासचारित्र्य	853
यज्ञकशिवनाम	754
यज्ञोपवीतपरिग्रहसंहिता	828
युक्तान्त	543
योग	310, 632, 729
योगयुष्मन्निवाह	719
योगनिग्रह	792
योगभार्यगा	34
योगशक्तता	651
योगविशेष	779
योगस्थान	279
योगिप्रत्यक्ष	178
योजन	394
योनि	324

र

रक्तवर्चनानाम	755
रक्ता	385
रक्तोदा	385
रत्नप्रभा	369
रति	750
रम्यकवर्च	385
रत्न	299, 569
रसन (इन्द्रिय)	298
रसनास	755
रसनप्राण	288
रसपरित्याग	855
रहोऽध्याख्यान	711
राक्षस	462
राज	676
रक्षितम्	385
रक्ष	570, 589
रक्षमान	755
रक्ष	335
रूपप्रतीकार	456
रूपानुपास	717
रक्षिन्	535
रोगपरिग्रहसंहिता	830
रोगस्थान	873

स

सभय	584
सम्पत्ति	402
सदय	584
सदयसहायप्रदान	584
सधु	570
सधुचाम	755
सन्धि	253, 295
सन्धिप्रत्यय	252
सवधोद	378
सान्त्व	478, 479
साधनान्तराय	759
सिग	264, 363, 916, 936
सिगम्भविचार	243
सेव्या	34, 265, 266, 445

481, 917

सेव्याविशुद्धि	480
लोक	276, 545
लोकक्षेत्र	276
लोकपाल	449
लोकपूरण (समुद्घात)	541
लोकविन्दुसार	210
लोककाल	541, 548
लोकानुप्रेक्षा	808
लोकानुयोग	369, 479
लोभप्रत्याख्यान	670
लोहित	570
लौकान्तिक	488

व

वकुल	909
वधनारायणसंहितानाम	755
वर्ण	299, 570
वर्णनाम	755
वर्तमान	568
वस	630, 710
वधनपरिग्रहसमा	827
वधनपति	303
वधि	490
वधनमूल	434

वक्रिष्ट	453
वसु	491
वाक्यार्थ	288
वास्तुपति	668, 793
वाग्दुष्य मिश्रान	719
वाग्विनिर्वाहिकरण	626
वाग्योग	610
वाचना	867
वासकुमार	460
वापी	405
वामनसंस्थाननाम	755
वाल्मीकिरक्षीप	379
वाल्मीकिरसमुद्र	379
वालुकाप्रभा	366
वास्तु	714
विकलादेश	24
विक्रिया	331
विग्रह	310, 314
विग्रहगति	309
विष्णु	662
विभक्तिस्त	706
विजय	478
विजयाई	385
वितर्क	903
वित्त	572
विदारणक्रिया	618
विदेह	425
विदेहजन	418
विद्यानुप्रवाद	210
विद्याधर	434
विद्युत्कुमार	460
विद्यान (अनुयोगद्वारा)	26
विधि	727
विधिविशेष	728
विनय (तप)	857
विनयसम्पन्नता	655
विपर्यय	233
विपरीत (मिथ्यादर्शन)	731
विपाक	773
विपाकजा (निर्जरा)	778

विपाकविषय	890	वेदना आर्तध्यान	882	सम्बन्ध	246
विपाकसूत्र	210	वेदनीय	737, 849	सम्बन्धबीचार	456
विपुलसतिवनःपर्यय	216	वेदधारणा	34	सम्बन्धनुपात	717
विश्वगज्ञान	239	वैक्यिकशरीर	330	सम्बन्धपरीबहूकमा	825
विमान	473	वैक्यिकशरीरनाम	755	सर्कराप्रभा	366
विमोचितावास	672	वैक्यिकशरीरांगोपाय-		शरीर	482, 562
विरत	907	नाम	755	शरीरनाम	755
विरताविरत	703	वैजयन्त	478	शरीरपर्याप्तिनाम	755
विरति	663	वैनयिक (मिथ्यादर्शन)	731	शरीरोत्सेध	418
विश्वराज्यातिक्रम	712	वैमानिक	473	शास्त्र	696,
विश्वस्तशय्यासनतप	855	वैद्यावृत्त्य	632, 656	शिखरिन्	386
विश्रुत	324	वैद्यावृत्त्यतप	857	शीत	570
विश्रुतयोगि	324	वैराग्य	684	शीतनाम	755
विश्लेष	861	वैरोचन	453	शीतयोगि	324
विशुद्धि	219, 221	वैलम्ब	453	शीतवेदनासहन	817
विशेष	588, 624	वैससिक	572	शील	706, 708
विशेषार्पणा	588	वैससिक बन्ध	572	शीलव्रतेष्वनतिचार भावना	655
विश्लेषिगति	314	वैससिकी	568	शुक	478, 479
विश्व	491	व्यञ्जनावग्रह	199	शुक्ल	570
विषयनिबन्ध	225	व्यन्तर	462	शुक्लध्यान	573
विषयसंरक्षणस्मृतिसंमन्वाहार	887-888	व्ययगतलेपालाङ्गु	932	शुक्लेश्या	55, 485
विष्कम्भ	380	व्यय	583	शुक्लवर्णनाम	755
विसर्प	557	व्यवहार	245	शुभनाम	755
विसंवादन	652	व्यवहार काल	568, 603	शून्यामारावास	672
विहायोगतिनाम	755	व्यवहारपक्ष	439	शैल	865
वीचार	905	व्याख्याप्रशक्ति	210	शोक	629, 750
वीतरागसम्पत्त्व	12	व्याघात	356	शोच	632, 796
वीप्सा	624	व्युत्सर्ग	861	शोचक	701, 907
वीर्य	620	व्युत्सर्गतप	857	श्री	402
वीर्यान्तराय	758	व्युत्सर्गतक्रियानिवर्ति	895	श्रुत	164, 205, 301,
वीर्यानुप्रवाद	210	वृष्येष्टरसत्याग	674		633, 911
वृत्त	572	व्रत	663, 708	श्रुतकेवलिन्	211
वृत्तिपरिसंख्यान	855	व्रतिन	632	श्रुतज्ञान	207, 302
वृद्धि	417			श्रुताज्ञान	239
वृषभेष्ट	491	शका	264	श्रुतावर्धनाद	634
वैष्णव	453	शत	283	श्रेणि	312
वैष्णवादी	453	शतसहस्र	283	श्रेणीबद्ध	473
वेद	362	शतार	478	श्रेयस्कर	491
वेदना	371	शब्द	299	श्रोत्र	298

श्रीमदाद्य	288	सम्प्रदायप्रकृति	479	साकारान्ध्रमेद	711
		सम्प्रदाय-अधिकरण	28	साधारोपम	258, 439
स		सम्प्रदाय-निर्वह	25	साधारोपमकोटीकोटी	418
कट्टकप्रतिपत्ति	279	सम्प्रदाय मार्गका	34	साधिसम्बन्ध	341
कट्टकप्रतिपत्ति	422	सम्प्रदाय मिश्रण	31	साधन	25
		सम्प्रदाय साधन	28	साधनसम्बन्ध	246
स		सम्प्रदाय स्थिति	30	साधारणभाव	269
सकलादेश	24	सम्प्रदाय स्वानित्व	25	साधारण शरीर	555
सकलाद्य	615, 733	सम्प्रदाय	4	साधारणशरीरनाम	755
सक्रियत्व	602	सम्प्रदायमार्ग	4, 9, 10, 26	साधु	865
सञ्चित	323	सम्प्रदायदृष्टि	749, 907	साध्य	937
सञ्चित (योगि)	324	सम्प्रदायमिथ्यात्व	749	सान्त्वितुमार	478
सञ्चितनिरोध	722	सम्प्रदायमिथ्यादृष्टि	34	सापवाद	706
सञ्चितसाधन	723	सम्प्रदाय	616	सामान्य	588
सत् 32, 235, 581, 389		समाधानक्रिया	618	सामायिक	402, 449
सत्कार-पुरस्कार परिषद्-		समाधि	656	सामान्यसंज्ञा	527
सहन	833	समारम्भ	624	सामान्यार्पण	588
सत्त्व	682	समिति	488	सामायिक (मिलावट)	703
सत्पुरुष	453	सम्मिश्र	721	सामायिकचारित्र	854
सत्य	796	समुचितक्रियानिवर्ति	906	सामायिकवृत्त	702
सत्यप्रवाद	210	समुद्र	378	साम्यरायिक	616
सत्याप	491	सम्पूर्ण	321	साम्य	594
सत्पुरुष	463	सम्पूर्णसंज्ञा	329	सारस्वत	490
सदृश	594	सम्पूर्णज्ञ	358	सासादनसम्प्रदायदृष्टि	34
सद्वैद्य	745	सयोगकेवली	34	सिद्धत्व	926
सद्योपनिषद्वाद	672	सराय	632	सिन्धु	385, 404
सन्तकुमार	479	सरायसम्प्रदाय	12	सुख	480, 564
सन्निकर्ष	165	सराय संयम	632, 647	सुषोष	453
सन्नतिवात (शरीर)	555	सरित्	404	सुजन्त	624
सन्नचतुरस्रसंस्थाननाम	755	सत्त्वज्ञान	705	सुघर्मा	479
सन्नचतुरस्र	281, 307	सर्व	666	सुघर्माकुमार	460
सन्नचतुरस्रसंस्थानक्रिया	618	सर्वज्ञ	211, 569	सुधननाम	755
सन्नचिह्न	247	सर्वज्ञातिस्पर्धक	263, 304	सुरभि	570
सन्नय	275	सर्वज्ञस्थान	212	सुरभिगन्धनाम	755
सन्नय	210	सर्वज्ञज्ञ	491	सुवर्ण	714
सम्बन्ध	721	सर्वज्ञज्ञि	478	सुवर्ण	418
संभिनन्दित	664	सहस्रसंज्ञाधिकरण	627	सुषमसुषमा	418
सम्प्रदाय चारित्र	4	सहस्र	382	सुस्वरनाम	755
सम्प्रदाय	649, 926	सहस्र	478	सूक्ष्म	555
सम्प्रदायप्रतिपत्ति	618	साकार	273	सूक्ष्मक्रियाप्रतिपत्ति	895, 906

सूक्ष्मभाव	755	स्पर्शन (हस्तिप)	297	संरक्ष	624
सूक्ष्मविशेषजीव	276	स्पर्शनक्रिया	618	संवर	17,784,792
सूक्ष्मसाध्य	34,838	स्पर्शनभाव	755	संवरानुमेका	806
सूक्ष्मसाध्यतय चारित्र	853	स्पर्शनिष्ठक्रिया	286	संयुत	323
सूक्ष्मजीवाभावमाह	799	स्पर्शप्रतीकार	456	संयुतयोगि	325
सुख	210	स्तिर	755	संवेग	655,684
सुखकृत (जय)	210	स्व	726	संज्ञा(मिथ्यात्वमेव)	731
सुखमि	491	स्वतत्त्व	251	संसार	801
सौम्य	572	स्वयम्भूरनगलमुद्र	379	संसारिक्	274
सौधर्म	478	स्वरूपविषयसि	236	संसार-हेतु	19
सौमिधर	572	स्वातिसंस्थाननाम	755	संसारानुमेका	801
स्फण्ड	545, 573	स्वाभिमण	24	संस्तव	707
स्तमितकुमार	460	स्वामित्व	25	संस्थाननाम	755
स्त्यानवृद्धि	743	संकर	600	संहार	556
स्तोत्रप्रयोग	712	संक्षिप्तप्राप्तुर	374		
स्तोत्र	690	संख्या	32,936	ह	
स्तोत्रस्मृतिसमन्वाहार	888	संख्याम्यभिचार	240	हरिकान्त	452
स्त्री	363	संक्षेप	544	हरिवर्ष	385
स्त्रीपरीक्षहसहन	322	संक्षेपगुणवृद्धि	279	हरिवर्षमनुष्य	418
स्त्रीराजकथावचनत्याग	674	संक्षेपभागवृद्धि	279	हरिसिंह	252
स्त्रीवेद	750	संज्ञहनय	243	हारिप्रवर्णनाम	755
स्थान	210, 919	संज्ञ	633,865	हारिवर्षक	421
स्थाननिर्माण	755	संज्ञात	576	हास्यप्रत्याख्यात	670
स्थायना	21	संज्ञातनाम	755	हिरण्य	714
स्थायनाजीव	22	संज्ञावर्णवाच	634	हिक्का	687
स्थावर	384	संज्ञवलन	751	हिंसामयान	703
स्थावरत्वाम	755	संज्ञा	181,308	हिंसास्मृतिसमन्वाहार	888
स्थिति	25,366-77,480,	संज्ञित्व	308	हीनाधिकमानोन्मान	712
	558,736	संज्ञिपचेन्द्रिय	288	हीयमान अचक्षि	215
स्थितिबन्धनिकल्प	760	संज्ञिन्	308	हुंसंस्थान	371
स्वोत्प	572	संस्थान	572	हुंसंस्थाननाम	755
स्तिग्ध	570	संस्थानविषय	890	हैमवतक	421
स्तिग्धभाव	755	संयत	632	हैमवतक अनुष्य	418
स्फुटि	181	संयतासंयत	34,632	हैमवतकर्ष	385
स्फुट्यनुपस्थान	720	संयम	632,796,911	हैमवतकर्ष	385
स्फुट्यनराधान	716	संयमार्थना	34	हृद	382
स्पर्श	299, 567	संयमासंयम	932, 647	हृत्	417
स्पर्शन (अनुयोगद्वार)	32	संयोग	589, 625	ह्री	402

